

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

مترجم

مولانا سید میر علی رضا

تسبیح و عنوانات

مولانا ابو عبد اللہ

مکتبہ رحمانیہ

قرمہ سٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

جلد چہارم

تسہیل و عنوانات

مولانا ابو عبید اللہ
خطیب جامع مسجد قسطنطنیہ
لیفٹننٹ رولڈ لاهور

مترجم

مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

مصنف تفسیر مواہب الرحمن و عین البیان وغیرہ

• کتاب الشکرۃ • کتاب الوقف

• کتاب البیوع

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب — فتاویٰ عالمگیری اردو

مترجم — مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

تہذیب و عنوانات — مولانا ابو عبید اللہ

تصحیح — طارق اسماعیل صاحب کمالیہ

مطبع — علی اعجاز پرنٹرز

ناشر — مکتبہ رحمانیہ

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت

طاعت صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔

بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ

کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر

(ادارہ)

گزارہوں گے۔

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴	باب : ۴ شرکت عنان کے بیان میں فصل اولیٰ ☆ عنان کی تفسیر و شرائط و احکام کے بیان میں فصل دوم ☆ نفع و نقصان مال و گھنی کی شرط کے بیان میں فصل سوم ☆ شریک عنان کا مال شرکت میں اور دوسرے شریک کے عقد میں تصرف کرنے کے بیان میں	۹	کتاب الشركة باب : ۱ شرکت کی اقسام و ارکان کے بیان میں فصل اولیٰ ☆ انواع شرکت کے بیان میں فصل دوم ☆ أن الفاظ کے بیان میں جن سے شرکت صحیح ہوتی ہے اور جن سے نہیں صحیح ہوتی فصل سوم ☆ جو چیز اس المال ہو سکتی ہے اور جو نہیں ہو سکتی اس کے بیان میں
۳۵		۱۰	
۳۸		۱۵	
۴۲	باب : ۵ شرکت و جوہ و شرکت اعمال کے بیان میں	۱۷	باب : ۲ فصل اولیٰ ☆ معاوضہ کی تفسیر و شرائط کے بیان میں فصل دوم ☆ احکام معاوضہ کے بیان میں فصل سوم ☆ ان امور کے بیان میں جو دونوں میں سے ہر ایک متفاضل پر بحکم کفالت از جانب دیگر لازم آئے ہیں فصل چہارم ☆ جس سے معاوضت باطل ہوتی اور جس سے نہیں باطل ہوتی ہے اس کے بیان میں فصل پنجم ☆ ہر دو متفاضلین میں سے ہر ایک کے مال معاوضہ میں تصرف کرنے کے بیان میں فصل ششم ☆ متفاضلین میں سے ایک نے جو عقد کیا اور اس سے واجب ہوا اس میں دوسرے کے تصرف کے بیان میں فصل ہفتم ☆ متفاضلین کے اختلاف کرنے کے بیان میں فصل ہشتم ☆ متفاضلین پر ضمان واجب ہونے کے بیان میں
۴۶	باب : ۵ شرکت فاسدہ کے بیان میں	۲۲	
۵۰	باب : ۶ مفرقات کے بیان میں	۲۳	
۶۷	کتاب الوقف	۲۶	
۶۹	باب : ۱ وقف کی تعریف رکن و سبب و حکم کے بیان میں	۲۸	
۷۸	باب : ۲ جس کا وقف جائز اور جس کا نہیں جائز ہے	۳۳	
۸۳	باب : ۳ مصارف کے بیان میں فصل اولیٰ ☆ کس صورت میں وقف کا مصرف ہوگا اور کون ہو سکتا ہے اور کون نہیں ہو سکتا؟ فصل دوم ☆ اپنی ذات و اپنی اولاد و ان کی نسل پر وقف کرنے کے بیان میں	۳۳	
۸۸			

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۴	باب : ۱۱ مسجد واس کے تعلقات کے بیان میں فصل ۱۷۱ ☆ ان امور کے بیان میں جن سے مسجد ہو جاتی ہے فصل ۱۷۲ ☆ مسجد پر وقف اور اس کے مال میں قیم وغیرہ کے تصرف کرنے کے بیان میں	۹۴	فصل ۱۷۱ ☆ قرابت پر وقف کرنے اور قرابت کی شناخت کے بیان میں فصل ۱۷۲ ☆ فقراء سے قرابت پر وقف کرنے کے بیان میں فصل ۱۷۳ ☆ پڑوسیوں پر وقف کرنے کے بیان میں فصل ۱۷۴ ☆ اہل بیت و آل و جنس و عقب پر وقف کرنے کے بیان میں فصل ۱۷۵ ☆ موالی و مدبرین و احاطہ اولاد پر وقف کرنے کے بیان میں فصل ۱۷۶ ☆ فقیروں پر وقف کرنے کے بیان میں
۱۷۹	باب : ۱۲ رہاغات و مقابر و خلعات و حیاض و طرق و سقایات کے بیان میں	۱۰۶	باب : ۱۲ وقف میں شرط کرنے کے بیان میں
۱۸۳	باب : ۱۳ ان اوقات کے بیان میں جن سے استفتاء ہو جائے	۱۰۹	باب : ۱۳ ولايت وقف و تصرف قیم در اوقاف و کیفیت تقسیم ظلہ کے بیان میں
۱۹۰	باب : ۱۴ متفرقات میں	۱۱۲	باب : ۱۴ وقف میں دعویٰ و شہادت کے بیان میں فصل ۱۷۷ ☆ دعویٰ کے بیان میں فصل ۱۷۸ ☆ گواہی کے بیان میں
۱۹۲	باب : ۱۵ کتاب البیوع	۱۱۳	باب : ۱۵ وقف نامہ کے بیان میں باب : ۱۶ اقرار وقف کے بیان میں
۱۹۸	باب : ۱۶ بیع کی تعریف اور اس کے رکن	۱۲۵	باب : ۱۶ وقف کو غصب کر لینے کے بیان میں باب : ۱۷ مریض کے وقف کرنے کے بیان میں
۱۹۹	باب : ۱۷ ایسے کلمات کے بیان میں جو بیع منعقد ہونے کی طرف رجوع کرتے ہیں فصل ۱۷۹ ☆ کلمات کے بیان میں جن سے منعقد ہوتی ہے فصل ۱۸۰ ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو خریدنے کی غرض سے قبضہ میں لی گئی ہوں فصل ۱۸۱ ☆ بکنے والی چیز	۱۳۷	باب : ۱۷ وقف کو غصب کر لینے کے بیان میں باب : ۱۸ مریض کے وقف کرنے کے بیان میں
۲۰۲	باب : ۱۸ ایجاب و قبول میں	۱۵۱	باب : ۱۸ مریض کے وقف کرنے کے بیان میں
۲۱۲	باب : ۱۹	۱۵۷	باب : ۱۹
۲۱۵	باب : ۲۰	۱۵۹	باب : ۲۰
		۱۶۵	باب : ۲۱
		۱۶۹	باب : ۲۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۰	فصل سوم ☆ اس بیان میں کہ کن وجہوں کے ساتھ اس بیع کا نفاذ ہوتا ہے	۲۱۹	باب : ۴ بیع کو ثمن کے واسطے روک رکھنے اور بائع کی اجازت یا بلا اجازت اس پر قبضہ کرنے میں
۲۷۲	فصل چہارم ☆ دونوں باہم بیع کرنے والوں کے شرط اختیار کر لینے میں اختلاف کرنے کے بیان میں	۲۲۱	فصل دوم ☆ بیع کو سپرد کرنے کے بیان میں
۲۷۴	فصل پنجم ☆ بعض بیع کے اندر اختیار کی شرط کرنے کے اور عقد کرنے والوں کے سوا دوسرے کے واسطے	۲۲۸	فصل سوم ☆ بلا اجازت بائع کے بیع پر قبضہ کرنے کے بیان میں
۲۷۷	فصل ششم ☆ اختیار عین کے بیان میں	۲۳۰	فصل چہارم ☆ ایسے قبضہ کے بیان میں جو خرید کے قبضہ کے قائم مقام ہوتا ہے
۲۸۰	فصل ہفتم ☆ جو چیز بشرط اختیار خریدی گئی تھی	۲۳۳	فصل پنجم ☆ بیع کو دوسری چیز سے ملا دینے اور اس میں نقصان و خیانت کر دینے کے بیان میں
۲۸۲	باب : ۵	۲۳۸	فصل ششم ☆ اس بیان میں کہ دونوں عقد کرنے والوں کو بیع اور ثمن کے سپرد کرنے میں کیا ممانعت برداشت کرنا لازم ہے
۲۸۹	فصل دوم ☆ اختیار رویت کے بیان میں	۲۳۹	باب : ۵
۲۹۳	فصل ثلث ☆ اختیار رویت کے ثبوت اور اس کے احکام کے بیان میں	۲۴۵	ان چیزوں کے بیان میں جو بدون صریح ذکر کرنے کے بیع میں داخل ہو جاتی ہیں
۲۹۵	باب : ۶	۲۵۱	فصل ثلث ☆ داروغہ کی بیع میں
۳۰۲	فصل اول ☆ اختیار عیب کے بیان میں	۲۵۳	فصل دوم ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو زمین اور تاک کی بیع میں داخل ہو جاتی ہیں
۳۰۷	فصل دوم ☆ اختیار عیب کے ثبوت اور اسکے حکم میں	۲۵۶	فصل سوم ☆ ان چیزوں کے بیان میں جو اشیائے منقولہ کی بیع میں بلا ذکر داخل ہو جاتی ہیں
۳۲۲	فصل سوم ☆ چوپایوں وغیرہ کے عیب پہچاننے کے بیان میں		باب : ۶
۳۲۴	فصل چہارم ☆ ایسی چیزوں کے بیان میں کہ عیب کی وجہ سے ان کا واپس کرنا ممکن نہیں		فصل اول ☆ اختیار شرط کے بیان میں
۳۳۷	فصل پنجم ☆ عیب کا دعویٰ		فصل ثلث ☆ جن صورتوں میں اختیار شرط صحیح ہے اور جن صورتوں میں اختیار شرط صحیح نہیں
	فصل ششم ☆ عیبوں سے براءت کرنے اور ان سے ضمانت لینے کے بیان میں		فصل دوم ☆ عمل اختیار اور اسکے حکم کے بیان میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۰	باب : ۱۱ بیع غیر جائزہ کے احکام میں	۳۳۰	فصل نفع ☆ بیعوں سے صلح کرنے کے بیان میں
۳۱۵	باب : ۱۲ بیع موقوف کے احکام	۳۳۳	فصل بفتح ☆ وصی اور وکیل اور مریض کی بیع و شری کے بیان میں
۳۲۱	باب : ۱۳ اقتالہ کے بیان میں	۳۳۸	باب : ۱۴ ان چیزوں کے بیان میں جن کی بیع جائز ہے
۳۲۵	باب : ۱۴ بیع مراہقہ اور تولیہ کے بیان میں	۳۵۳	فصل لڑکے ☆ دین کی بیع بعوض دین کے
۳۳۲	باب : ۱۵ استحقاق کے بیان میں	۳۵۹	فصل ورجہ ☆ بچوں اور انکے خوشوں اور چٹوں اور فالیزوں کی بیع
۳۳۷	باب : ۱۶ ثمن میں زیادتی اور کمی اور ثمن سے بری کرنے کا بیان	۳۶۳	فصل صوم ☆ مرہون اور اجارہ دی ہوئی اور غصب کئے ہوئے اور بھاگے ہوئے غلام یا پاندی اور ارضی قطعہ اور اجارہ اور کارہ کی بیع کے بیان میں
۳۴۱	باب : ۱۷ باپ اور وصی اور قاضی کے نابالغ لڑکے کا مال بیچنے اور اس کے لیے خریدنے کے بیان میں	۳۶۶	فصل چہارم ☆ حیوانات کی بیع کے بیان میں
۳۴۵	باب : ۱۸ بیع سلم کے بیان میں	۳۷۶	فصل پنجم ☆ احرام باندھنے والے کا شکار کو بیع کرنے اور حرکات کی بیع کے بیان میں
۳۴۹	فصل لڑکے ☆ اس کی تفسیر اور رکن اور شرائط	۳۷۰	فصل ششم ☆ رجو اور اس کے احکام کے بیان میں
	فصل ورجہ ☆ ان چیزوں کے بیان میں جن میں سلم جائز ہے اور جن میں نہیں	۳۷۶	فصل بفتح ☆ پانی اور برف کی بیع کے بیان میں
		۳۷۷	فصل بفتح ☆ بیع یا ثمن کے نامعلوم ہونے کے بیان میں
		۳۸۷	فصل نہم ☆ ان چیزوں کی بیع کے بیان میں جو دوسری چیز سے متصل ہوں
		۳۹۱	فصل دہم ☆ ایسی دو چیزوں کے فروخت کرنے کے بیان میں کہ جن میں ایک کی بیع جائز ہی نہ ہو
		۳۹۳	باب : ۱۹ ان شرطوں کے بیان میں جن سے بیع فاسد ہوتی ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۷۱	باب : ۱۵ قرض اور قرض لینے اور کوئی چیز بخوانے کے بیان میں	۴۵۳	فصل سوم ☆ ان احکام کے بیان میں جو مسلم فیہ اور اس المال پر قبضہ کرنے کے متعلق ہیں
۴۷۹	باب : ۱۶ ایسی بیع کے بیان میں جو مکروہ ہیں	۴۵۹	فصل چہارم ☆ رب المسلم اور مسلم الیہ کے درمیان اختلاف واقع ہونے کے بیان میں
۴۸۵	فصل اولیٰ ☆ احکام کے بیان میں	۴۶۵	فصل پنجم ☆ بیع سلم میں اقالہ اور صلح اور خیار عیب
۴۸۶	اگر پختہ مٹی کا تیل یا گھوڑا بچوں کے بہلانے کو خریدے تو صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی کچھ قیمت ہے.....	۴۶۸	فصل ششم ☆ بیع سلم میں وکیل کرنے کے بیان میں

کتاب الشرکۃ

اس میں چند جواب ہیں

باب اول:

شرکت کی اقسام ارکان شرائط احکام و متعلقات کے بیان میں
اس میں چند تفصیلیں ہیں

فصل اول:

انواع شرکت کے بیان میں

☆ شرکت کی اقسام

شرکت کی دو قسمیں ہیں اول شرکت ملک اور وہ یہ ہے کہ دو شخص مثلاً ایک چیز کے مالک ہو جائیں بدون اس کے کہ دونوں میں عقد شرکت واقع ہوا ہے یہ تہذیب میں ہے دوم شرکت عقد اور وہ اس طرح ہے کہ مثلاً دو آدمیوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ اس امر میں شرکت کی اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کی یہ کنز الدقائق میں ہے۔ پھر شرکت ملک کی دو قسمیں ہیں اول آنکہ شرکت جبر ہو دوم آنکہ شرکت اختیار ہو پس شرکت جبر یہ ہے کہ دو شخصوں کے وہ مال بغیر اختیار مالکوں کے اس طرح غلط ہو جائیں کہ حقیقت دونوں میں تیز ممکن نہ ہو یا اس طور کہ ہر دو مال کی جنس واحد ہو پس اختلاف سے تیز نہ ہو سکے یا تیز ممکن تو ہو مگر بری کلفت و مشقت سے جیسے گیسوں اور جو مخلط ہو جائیں یا دونوں کسی ایک مال کے حصہ رسد وارث ہوں اور شرکت اختیار یہ ہے کہ دونوں کو ایک مال ہو کیا جائے یا دونوں ایک ہی مال کے ہاں مستیلاء مالک ہوں یا اپنے اختیار سے ہر دو اپنا اپنا مال باہم غلط کر دیں کذا فی الذخیرہ یا بطریق خرید کے یا بوجہ صدقہ کے دونوں ایک مال کے مالک ہوں کذا فی فتاویٰ قاضی خان یا دونوں کے واسطے ایک مال کی وصیت کی جائے پس دونوں اس وصیت کو قبول کر لیں یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور شرکت اختیار کارکن ہر دو حصہ کا مجتمع ہوتا ہے اور حکم شرکت اختیار یہ ہے کہ مال مشترک میں جو زیادتی ہو وہ بھی شرکت پر باندازہ ملک ہوگی یعنی جس کی ملک ہے زیادتی میں بھی اس حساب سے ہر ایک کی شرکت ہوگی اور یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی کو روٹا نہیں ہے کہ دوسرے کے حصہ میں تصرف کرے لہذا اس کے حکم سے اور دونوں میں سے ایک اپنے شریک کے حصہ میں مثل اجنبی کے ہے اور ہر ایک کے لیے اپنا حصہ اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کرنا تمام صورتوں میں جائز ہے اور کسی اجنبی

۱۔ دونوں کی ملک ایک شے واحد میں بدون ان کے عقد شرکت قرار دینے کے حاصل ہوگی مثلاً زید مراد اس کی میراث میں ایک مکان ہے جو اس کے دو بیٹوں کے درمیان مشترک میراث ہو گیا ہے۔

کے ہاتھ فروخت کرنا بغیر اجازت شریک کے جائز ہے باستثناء صورت غلط و اختلاط^(۱) کے یہ کافی میں ہے۔

شرکت حقوق کی اقسام ☆

شرکت حقوق کی تین قسمیں ہیں ایک شرکت بالمال دوم شرکت بوجہ و سوم شرکت باعمال اور ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں ہیں شرکت معاوضہ و شرکت عتاقان یہ ذخیرہ میں ہے اور شرکت عقد کارکن ایجاب و قبول ہے اور یہ اس طرح ہے کہ ایک کہے کہ میں نے تجھے مشارک کیا چاہیں و چناں میں اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کیا کذا فی الکافی اور اس پر گواہ کر لیا مندوب^۲ ہے یہ نہر الفائق میں ہے اور ان میں شرکتوں کے جواز کی شرط یہ ہے کہ جس چیز پر عقد شرکت قرار دیا گیا ہے وہ قابل وکالت ہو کذا فی المحیط اور یہ شرط کی نفع کی مقدار معلوم ہو پس اگر مجبول ہوگی تو شرکت قاسد ہوگی اور یہ شرط ہے کہ نزول فح ایک ایسا جزو قرار دیا جائے جو تمام میں شائع ہو ایسا نہ ہو کہ معین ہو چنانچہ ایک مانند دس یا بیس یا سو وغیرہ (درہم و دینار وغیرہ) کے معین کر دیا تو شرکت قاسد ہوگی یہ بدائع میں ہے اور شرکت عقد کا حکم یہ ہے کہ معقود علیہ اور جو اس معقود علیہ کے ذریعہ سے مستفاد ہوگا وہ سب دونوں میں مشترک ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

واضح ہو کہ شرکت بالمال اس طرح ہے کہ دو آدمی کس قدر اس مال کو ملا کر دونوں یوں کہیں کہ ہم دونوں نے اس میں ہام شرکت کر لی اس شرط پر کہ ہم دونوں اس سے ایک ساتھ یا جدا جدا خرید و فروخت کریں یا یہ شرط نہ بیان کریں مطلق چھوڑ دیں کہ ہم نے ہام اس میں شرکت کر لی۔ بشرط آنکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ ہم کو اس میں نفع روزی کرے وہ ہم دونوں کے درمیان ایسی ایسی شرط پر مشترک ہوگا یا دونوں میں سے ایک اس طرح کہے کہ ہاں کذا فی البدائع۔

فصل دوم:

أن الفاظ کے بیان میں جن سے شرکت صحیح ہے اور جن سے نہیں صحیح ہوتی ہے

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر دو آدمیوں نے بغیر مال کے اس شرط سے شراکت کی کہ جو کچھ ہم دونوں آج کے روز خریدیں وہ ہم دونوں میں مشترک ہوگا خواہ کسی صنف یا عمل کی خصوصیت بیان کر دی یا مطلق چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے اور اسی طرح اگر بجائے آج کے روز کے اس مہینے میں بھی کیا تو روا ہے اور اسی طرح اگر شرکت کے واسطے کوئی وقت نہ بیان کیا ہاں طور کہ ہم دونوں نے شرکت کے واسطے کوئی وقت مقرر کیا تو بنا مذکورہ بالا جائز ہے لیکن جانتا چاہیے کہ بشر نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی کہ یہ جائز ہے اگر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ضعیف کہا اور سوائے طحاوی کے دیگر مشائخ نے اس روایت کی صحیح کی ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر دونوں نے لفظ شرکت کا نہ کہا لیکن ایسا لفظ کہا جس سے استعمال میں شرکت بھی جاتی ہے مثلاً ایک نے دوسرے سے کہا کہ جو کچھ میں نے آج خریدا وہ میرے تیرے درمیان ہے اور دوسرے نے اس کی موافقت کی مثلاً کہا کہ اچھا تو آیا شرکت ہوگی یا نہ ہوگی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو اصل میں ذکر نہیں فرمایا اور ابو سلیمان نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ جائز ہے اور اس قدر سے شرکت ثابت ہو جائے گی آیا تو نہیں دیکھا ہے کہ اگر وہ دونوں لفظ خرید کو جانیں سے ذکر کرتے تو روا تھا اور شرکت ثابت ہوتی باعتبار ذکر حکم شرکت کے اگرچہ لفظ شرکت نہیں کہا پس یہاں بھی ثابت ہوگی اور یہی صحیح ہے اور یہ شرکت فقط خرید میں جائز ہوگی پس دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے نے جو خریدا ہے اس کے حصہ میں سے کچھ فروخت کرے لہذا اس کی

۱ یعنی کچھ بھلائی سے خالی نہیں ہے ۱۲۔ ۲ مثلاً آٹھواں حصہ یا دواں حصہ یا نوں حصہ وغیرہ ۱۳۔ ۳ یہ شرط اوپر کی مطلق و شروط دونوں کے ساتھ ہے ۱۴۔

(۱) جو صورت بوجہ غلط و اختلاط کے ہوگی ۱۴۔

اجازت سے فروخت کر سکے گا۔ یہ خیالہ میں ہے اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ جو کوئی چیز میں نے خریدی پس وہ میرے تیرے درمیان ہے یا کہا وہ ہمارے درمیان ہے اور دوسرے نے کہا کہ ہاں اچھا پس اگر اُس کی مراد یہ ہے کہ ہم دونوں بمعنی ہر دو شریک تجارت ہوں تو یہ شرکت ہوگی حتیٰ کہ بدون بیان جنس خرید کردہ شدہ یا نوع یا مقدار جنس کے صحیح ہوگی جیسے صریح لفظ خرید فروخت کہنے میں ہوتا ہے اور اگر یہ مراد لی ہے کہ خرید کردہ شدہ بعینہ فاصضہ دونوں میں مشترک ہو اور اس چیز میں دونوں مانند دو شریک تجارت کے نہ ہوں بلکہ خریدی ہوئی چیز بعینہ دونوں میں مشترک ہو چنانچہ دونوں نے میراث پائی یا دونوں کو بیہ کی گئی تو اس صورت میں وکالت ثابت ہوگی نہ شرکت پس اگر وکالت صحیح ہونے کی شرط پائی گئی تو وکالت صحیح ہوگی ورنہ نہیں اور وکالت دو وجہ سے ہوتی ہے ایک وکالت خاصہ دوم عامہ پس وکالت خاصہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ خرید کردہ شدہ چیز کی جنس بیان ہو اور اس کی نوع اور مقدار جنس بیان ہو اور وکالت عامہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ موکل تمام رائے وکیل کے سپرد کر دے یا وقت یا مقدار جنس یا جنس صحیح بیان کر دے کذا فی البدائع اور مفتی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر دو شخصوں نے کہا کہ جو کچھ ہم دونوں نے خریدی وہ ہم دونوں کے درمیان نصف نصف ہے تو یہ جائز ہے اور نیز مفتی میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت حسن بن زیاد مذکور ہے کہ ایک نے دوسرے سے کہا کہ جو چیز میں نے اصناف تجارت سے خریدی اور میرے اور تیرے درمیان ہے پس اس کو دوسرے نے قبول کیا تو یہ جائز ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ آج کے روز خریدی تو بھی سبکی حکم ہے کہ جائز ہے اور جو چیز اُس نے اُس روز خریدی وہ دونوں میں نصف نصف ہوگی قال المزجیم لفظ یعنی و بیعتک علی الاطلاق بمعنی المشترک نصف نصف ہوتا ہے اور مترجم نے میرے تیرے درمیان سے اسی معنی میں لیا ہے پس محفوظ رکھنا چاہیے اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہا اور کوئی وقت بیان نہ کیا تو بھی روا ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے جس قدر آٹا خرید اوہ میرے اور تیرے درمیان ہے تو بھی روا ہے اور ان دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے نے جو خریدا ہے اس کے حصہ فروخت کرے بدون اُس کی اجازت کے اس واسطے کہ دونوں نے خریدنے میں شرکت کی ہے نہ فروخت کرنے میں ہاں اگر دوسرے سے اجازت لے کر فروخت کیا تو جائز ہے^(۱)۔ یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ اگر میں نے غلام خریدا تو وہ میرے و تیرے درمیان ہے تو یہ فاسد ہی لا آئنگے نوع بیان کر دے مثلاً کہے کہ غلام خراسانی باہر ہو وغیرہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اگر کہا کہ میں نے جو کوئی چیز خریدی وہ میرے و تیرے درمیان ہے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے اور بھی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کذا فی البدائع اور مفتی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت بشیر بن الولید مذکور ہے کہ ایک نے کہا کہ میں نے آج کے روز جو کوئی چیز خریدی وہ میرے و تیرے درمیان ہے تو یہ جائز ہے اور اس طرح اگر ایک سال کا وقت بیان کیا تو بھی جائز ہے اور اگر وقت بیان نہ کیا لیکن خریدی چیز کی مقدار بیان کی مثلاً کہا کہ گے ہوں سو من تک جس قدر خریدے وہ میرے و تیرے درمیان ہیں تو یہ جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ جو چیز میں نے تیری جہت پر خریدی وہ میرے و تیرے درمیان ہے حالانکہ جس طرف وہ گیا ہے اسی طرف نکل کر چل دیا کہ جو چیز میں نے میرے میں خریدی تو یہ باطل ہے جب تک ثمن یا مبیع یا ایام بیان نہ کرے جائز نہ ہوگی یہ محیط میں ہے ایک نے دوسرے کو حکم کیا کہ فلاں غلام معین میرے و اپنے درمیان مشترک خریدے پس اُس نے کہا کہ اچھا پھر خریدنے کے وقت گواہ کر لیے کہ میں نے اُس کو خاص اپنے ہی واسطے خریدا ہے تو غلام مذکور دونوں میں مشترک ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔

۱۔ قال المزجیم یہ قید شاید موافق قول طحاوی تفسیر روایت توفیق ہے ورنہ باطل ہے۔ ۱۲۔

(۱) یہ جواز بطور وکالت ہوگا نہ شرکت۔ ۱۳۔

مجرد میں ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب اُس نے اُس کو خریدنے کا حکم کیا تھا اُس وقت اُس نے اگر سکوت کیا ہاں نہ کہا اور نہ نہیں کہا یہاں تک کہ خریدنے کے وقت گواہ کر لیے کہ میں نے اُس کو خاص اپنے ہی واسطے خریدا ہے تو اُس کا ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ تم لوگ گواہ ہو کہ میں نے اُس کو فلاں یعنی حکم دہندہ کے واسطے خریدا پھر اس کو خرید کر کیا تو وہ حکم دہندہ کا ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس کے خریدے کے وقت سکوت کیا پھر بعد خریدنے کے کہا کہ تم گواہ ہو کہ میں نے اس کو فلاں کے واسطے خریدا ہے تو فلاں حکم دہندہ کے واسطے ہوگا بشرطیکہ غلام مذکور اس وقت صحیح و سالم ہو اور اگر غلام میں کوئی عیب پیدا ہو جائے یا مرنے کے بعد اُس نے ایسا کہا تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اس صورت میں کہ حکم دہندہ اس کی تصدیق کر لے یہ تاثر خازینہ میں ہے۔ زید نے عمرو سے کہا کہ خالد کا غلام میرے اور اپنے درمیان یعنی مشترک خرید کر پس عمرو نے کہا کہ اچھا پھر خریدنے چلا پھر بکر نے اُس سے کہا کہ خالد کا غلام میرے اور اپنے درمیان خرید کر پس اس نے کہا کہ اچھا پھر اس کو خرید کر کیا تو وہ زید و بکر کے درمیان مشترک ہوگا کذا فی الخلاصہ اور مشائخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ بکر کی وکالت اُس نے بغیر حضور زید کے قبول کی ہو اور اگر زید کی حضوری میں قبول کی تو یہ غلام بکر و عمر کے درمیان نصفانصف ہوگا کذا فی المحیط اور اس درمیان میں (بدون گواہی) عمرو کو شعیب ملا اور اُس نے بھی یہی کہا کہ خالد کا غلام میرے اور اپنے درمیان خرید کر پھر عمرو نے اس کو خرید لیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر عمرو نے بغیر حضوری زید و بکر کے شعیب سے کہا کہ اچھا تو غلام مذکور زید و بکر کے درمیان مشترک ہوگا اور عمرو و شعیب کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر دونوں کی حضوری میں اچھا کہا تو غلام مذکور عمرو و شعیب کے درمیان نصفانصف مشترک ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور منشی میں مذکور ہے کہ ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا کہ زید نے عمرو کو حکم دیا کہ ایک کپڑا جس کا وصف بیان کر دیا ہے میں درہم کو میرے اور اپنے درمیان خرید کر بدین شرط کہ میں ہی درہم نقد دوں گا تو فرمایا کہ یہ جائز ہے اور یہ کپڑا دونوں کے درمیان مشترک ہوگا اور شرط مذکور باطل ہے یعنی ثمن عمرو ہی ادا کرے گا اور نیز منشی میں ابوالہیثم کی روایت سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مذکور ہے کہ ایک نے دوسرے سے کہا کہ فلاں کی ہانڈی میرے اور اپنے درمیان خرید کر بدین شرط کہ میں ہی اس کو فروخت کروں گا تو فرمایا کہ شرط فاسد ہے اور شرکت جائز ہے اور فرمایا کہ شرکت میں ہر شرط فاسد کا یہی حکم ہے یعنی شرکت جائز ہوگی اور شرط باطل و بے کار ہوگی اور اگر اُس نے کہا کہ بدین شرط کہ ہم اُس کو فروخت کریں تو یہ جائز ہے اور ہانڈی مذکورہ دونوں میں مشترک ہوگی کہ دونوں اپنی تجارت میں اس کو فروخت کریں گے یہ محیط میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر ہر ایک نے دوسرے کی وکالت کی ☆

اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ ہم دونوں میں سے جس نے اس غلام کو خرید لیا تو دوسرا یعنی اس میں اُس کا شریک ہو یا دوسرا اُس کا اس میں شریک ہے تو یہ جائز ہے پس دونوں میں سے جو اُس کو خریدے گا نصف اپنے واسطے اور اس میں دوسرے کے واسطے خریدے والا اچھا ہوگا پس جب کہ دوسرا اس پر قبضہ کرے گا تو وہ مثل دونوں کے قبضہ کے ہوگا حتیٰ کہ اگر اتفاق سے وہ غلام مر گیا تو دونوں کا مال گیا اور اگر دونوں نے اس کو ساتھ ہی خریدا یا مالک نے اس میں سے نصف پہلے خریدا پھر دوسرے نے باقی نصف خریدا تو بھی دونوں میں مشترک ہوگا اور اگر اس صورت میں دونوں میں سے ایک نے اگرچہ بغیر حکم دوسرے کے پورا ثمن ادا کر دیا تو نصف ثمن دوسرے سے واپس لے گا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر ہر ایک نے دوسرے سے اس کی بیع میں وکالت حاصل کی پھر ایک نے اس کو کسی کے ہاتھ اس شرط سے فروخت کیا کہ اس کا فقط نصف ہے تو وہ حصہ شریک کا بعض نصف ثمن کے فروخت کرنے والا ہوگا اور اگر فروخت کیا یہ غلام لانا نصیب یعنی باستثناء نصف غلام کے تو جو کچھ ثمن حاصل ہوا ہے وہ پورا ثمن اور نصف غلام نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے

دونوں میں مساوی مشترک ہوگا اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک یہ بیع خاص حصہ بائع کی طرف راجع ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔
 منقہی میں ہے کہ ہشام نے فرمایا کہ میں نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے سنا کہ فرماتے تھے کہ اگر ایک نے دوسرے ایک شخص سے جس کی ملک میں کچھ نہیں ہے یوں کہا کہ آ اور میرے پاس دس ہزار درہم ہیں پس ان کو میری اور اپنی شرکت مساوی میں لے تو فرمایا کہ یہ جائز ہے اور نفع اور نقصان دونوں پر ہوگا یہ محیط میں ہے ایک نے ایک غلام خرید کر اس پر قبضہ کر لیا پھر دوسرے نے اس غلام میں شرکت کی درخواست کی پس مشتری نے اس کو اس غلام میں شریک کر لیا تو شریک کو نصف غلام بموضع نصف ثمن مذکور کے یعنی جتنے کو خریدا ہے ملے گا اس بنا پر کہ مطلق شرکت مساوات کو چاہتی ہے فلا نکہ اس کے برخلاف بیان کر کے ظاہر کر دے والبتہ شرکت موافق بیان ہوگی۔ یہ بیع القدر میں ہے اور اسی طرح اگر ایک شخص نے دو شخصوں کو شریک (یعنی مطلق) لیا تو وہ چیز ان تینوں میں مساوی تین تہائی مشترک ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید نے ایک غلام خریدا کر کے اس پر قبضہ کر لیا پھر عمرو نے اس سے کہا کہ مجھے اس میں اپنا شریک کر لے پھر خالد اس کو ملا اور اس نے بھی یہی درخواست کی اور زید نے منظور کر لیا پس اگر خالد کو عمرو کی مشارکت کا علم ہو تو خالد کے واسطے چہارم غلام ہوگا اور چہارم زید کا اور نصف عمرو کا ہوگا اور اگر یہ علم نہ ہو تو عمرو کے واسطے نصف اور خالد کے واسطے نصف ہوگا اور زید درمیان سے خارج ہو جائے گا کذا فی المحیط اور اسی طرح اگر ایک غلام خریدا پس عمرو نے اس سے کہا کہ مجھے اس میں شریک کر لے پس مشتری نے اس کو شریک کیا، پھر نصف غلام مذکور کسی اور نے استحقاق ثابت کر کے لیا تو عمرو کو نصف باقی ملے گا اور مشتری درمیان سے خارج ہو جائے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر زید نے نصف غلام خریدا کر کے قبضہ حاصل کیا پھر عمرو نے اس سے کہا کہ مجھے اس میں شریک کر لے حالانکہ عمرو جانتا ہے کہ اس نے کل غلام خریدا ہے پس زید نے اس کو شریک کر لیا تو عمرو کو پورا نصف جس کو زید نے خریدا ہے ملے گا اور اگر عمرو جانتا ہو کہ زید نے نصف ہی خریدا ہے تو اس کو نصف کا نصف ملے گا یہ محیط میں ہے قال المحرر جم یہ مسئلہ نوادر سے معلوم ہوتا ہے اور اگر وہ منظور ہے تو آگے مسئلہ پر غور کرنا چاہیے حیث قال اور اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پس دوسرے نے کہا کہ مجھے اس میں شریک کر لے پس اس کو شریک کر لیا تو یہ بمنزلہ بیع کے ہے پس اگر مشتری نے اس چیز پر قبضہ کر لینے سے پہلے ایسا کیا تو شرکت صحیح نہ ہوگی اور اگر بعد قبضہ کے شریک کیا اور شریک کو سپرد نہ کیا یہاں تک کہ مشتری کے قبضہ میں تک ہوگئی تو شریک پر ثمن لازم نہ آئے گا اور جانتا چاہیے کہ خواست گار شرکت کی درخواست کے بعد جب مشتری نے کہا کہ اچھا میں نے تجھے اس میں شریک کیا تو ضروری ہے کہ پھر خواستگار شرکت قبول کرے اس واسطے کہ میں نے تجھے شریک کیا یہ لفظ ایجاب بیع ہے یہ بیع القدر میں ہے اور منقہی میں مذکور ہے کہ اگر مشتری نے نصف پر قبضہ کیا اور نصف پر قبضہ نہیں کیا ہے پھر کسی اور کو اس میں نصف کا شریک کیا اور یہ شرکت شائع مقبوضہ وغیر مقبوضہ دونوں میں واقع ہوئی تو مقبوضہ میں صحیح ہے اور شریک کو اختیار ہوگا چاہے لے چاہے نہ لے کیونکہ اس کے حق میں حصہ متفرق ہو گیا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر کسی کے گھر میں گیسوں ہوں اور وہ مدعی ہو کہ یہ سب میرے ہیں پھر دوسرے کو اس کے نصف کا شریک کر لیا اور شریک نے ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ اس میں سے نصف جل گئے تو شریک کو اختیار ہے چاہے باقی نصف کو لے یا شرکت کو ترک کر دے اور اگر بیع کر دیے ہوں تو ایسی صورتوں میں بیع میں یہی حکم ہے اور کوئی شخص اس میں سے نصف گیسوں کا مستحق ثابت ہوا تو بیع و شرکت دونوں میں یہاں مختلف حکم ہوگا چنانچہ اگر بیع واقع ہوئی ہو تو بیع مذکور باقی نصف پر رہے گی اور شریک کرنے کی صورت میں باقی نصف میں دونوں شریک رہیں گے مگر شریک ہونے والوں کو اختیار حاصل ہوگا۔ یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر زید و عمرو نے ایک غلام مساوی نصف نصف

خرید پھر دونوں نے خالد کو اس میں شریک کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر دونوں نے آگے پیچھے اس کو علیحدہ علیحدہ شریک کیا تو خالد کو اس میں سے نصف اور ان دونوں کو چارم چارم ملے گا کذا فی محیط السرخسی اور اگر دونوں نے اس کو ساتھ ہی شریک کیا بایں طور کہ اکٹھا دونوں نے اس سے کہا کہ ہم دونوں نے تجھ کو اس غلام میں شریک کیا تو اتنا خالد کو اس میں سے ایک تہائی ملے گا کذا فی المحیط اور اگر دونوں مشتریوں میں سے ایک نے اس کو اپنے حصہ اور دوسرے کے حصہ میں شریک کیا پھر دوسرے نے اس کی اجازت دے دی تو خالد کو نصف ملے گا اور دونوں مشتریوں کو باقی نصف یعنی چارم چارم ملے گا کذا فی محیط السرخسی اور اگر دوسرے شریک نے اجازت نہ دی تو خالد کو شریک کرنے والوں کے حصہ کا نصف یعنی چارم غلام ملے گا کذا فی المحیط اور اگر ایک مشتری نے دوسرے مشتری کی اجازت سے خالد کو شریک کیا ہو تو غلام مذکور ان سب کے درمیان تین تہائی ہوگا کذا فی الموسوط اور اگر خالد نے درخواست کی کہ تو مجھے اس غلام میں اپنے ساتھ اور اپنے شریک کے ساتھ شریک کر لے پس اس نے ایسا کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر شریک نے اجازت دے دی تو خالد کو تہائی غلام ملے گا اور اگر اجازت نہ دی تو اس کو چھٹا حصہ ملے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر دونوں مشتریوں میں سے ایک نے خالد سے کہا کہ میں نے تجھے اس غلام کے نصف میں شریک کیا تو ابن سماعہ نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ اس صورت میں شریک کرنے والا اس کو اپنے پورے حصہ کا شریک کر دینے والا ہوگا بخلاف اس قول کے کہ میں نے تجھے اس کے نصف کا شریک کیا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر مشتری ایک ہی ہوتا اور وہ کسی شخص سے کہتا کہ میں نے تجھے اس کے نصف میں شریک کیا تو شریک ہونے والوں کو نصف غلام ملتا ہے اس قول میں کہ میں نے تجھے اس کے نصف کا شریک کر لیا بخلاف اس کے اگر کہا کہ میں نے تجھے اپنے حصہ میں شریک کیا تو اس لفظ سے یہ ممکن نہیں ہے کہ اپنے پورے حصہ کا دے دینے اور مالک کر دینے والا قرار دیا جائے اس واسطے کہ اس نے بجائے اپنے حصہ کا کہنے کے اپنے حصہ میں کہا ہے اور اگر وہ یوں کہتا کہ میں نے تجھے اپنے حصہ کا اپنے ساتھ شریک کر لیا تو باطل ہوتا پس اس واسطے شریک ہونے والے کو اس شریک کرنے والے کے حصہ کا نصف ملے گا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر مزید نے ایک غلام ہزار درہم کو خرید کر کے اس پر قبضہ کر لیا پھر مرد سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں شریک کر لیا مگر مرد نے کچھ جواب نہ دیا یہاں تک کہ مزید نے خالد سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں شریک کیا پھر دونوں نے کہا کہ ہم نے قبول کیا تو یہ غلام مرد و خالد کے درمیان نصف نصف ہوگا اور مشتری درمیان سے خارج ہو جائے گا یہ محیط میں ہے اگر مشتری سے ایک نے کہا کہ تو مجھے اس میں شریک کر لے پس اس نے شریک کیا مگر خواست گار نے یہ نہ کہا کہ میں نے قبول کیا یہاں تک کہ مشتری نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں شریک کر لیا پھر دونوں نے قبول کیا تو اول خواست گار کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور دوسرے شخص کے واسطے جس کو ٹانیا شریک کیا ہے نصف غلام ہوگا اور اسی طرح اگر مشتری نے ایک سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں شریک کیا پھر دوسرے سے اسی طرح کہا پھر تیسرے سے یوں ہی کہا اور ان میں سے کسی نے قبول نہیں کیا ہے پس اگر ایک نے قبول کیا تو غلام مذکور مشتری اور اس قبول کرنے والے کے درمیان ہوگا اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے تم سب کو اس میں شریک کیا پھر ان میں سے ایک نے قبول کیا تو اس کو چارم چارم ملے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرے پاس دس دینار ہیں پس مجھے تو سونا دے کہ میں سب کا کوئی سلعہ مشترک خریدوں اور کوئی مقدمہ معین نہ کی پس دوسرے نے اس کو پانچ دینار دیئے اور اس نے چند روپیہ واروں کا کوئی سلعہ خرید کیا تو یہ ان میں تین تہائی مشترک ہوگا گویا اس نے کہا کہ چند روپیہ وار کا ایک سلعہ شرکت میں خریدوں گا اور اس طرح کہنے کی صورت میں تین تہائی ہوتا ہے پس ایسا ہی اس صورت میں ہوگا اور لفظ شرکت محتمل شرکت الملاک ہے پھر فرمایا کہ یہ اس وقت ہے کہ مانگنے والے نے جس سلعہ

مثل گیسوں وغیرہ کے معین کردی ہو اور اگر معین نہ کی ہو تو پورا سلسلہ مشتری کا ہوگا اور مشتری پر پانچ دینار اس شخص کے جس نے دیئے ہیں ادا کرنے واجب ہوں گے اس وجہ سے کہ قیاس صحیح نہیں ہوئی اس واسطے کہ جس مجہول ہے یہ قیہ میں ہے۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو یہ غلام خرید کر اور مجھے اس میں شریک کر پس اُس نے کہا کہ اچھا پھر اس کو خرید کیا تو وہ دونوں میں مشترک ہوگا اور یہی قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور یہ امتحان ہے یہ محیط میں ہے قال المحرجم اور قیاس یہ ہے کہ مشتری کا ہو کیونکہ شریک کر لینا بعد خرید کے ہوگا وچ امتحان الحرف وہو ابطا ہر ایک شخص نے ایک گائے بوض دس دینار کے خریدی پھر بقصد کرنے کے بعد ایک شخص نے کہا کہ میں نے تجھے اس میں بوض قدر دو دینار کے شریک کیا اور اس نے قبول کیا تو اس کو پانچواں حصہ گائے کا ملے گا یہ محیط سرخصی میں ہے۔ پچاس دینار کو ایک کالین فروخت کی پھر بائع نے اُس سے کہا کہ میں اس میں تیرا شریک ہوں گا پس مشتری نے کہا کہ ہاں پھر اتنی ہی بات پر دونوں خاموش ہوئے پھر بائع اس میں سے خرپوزے لایا کرتا تھا اور مشتری ان کو ہزار میں بیچا کرتا تھا یہاں تک کہ تمام خرپوزے ہو چکے تو بائع کی محنت رائیگاں ہے وہ مشتری کا شریک نہ ہو جائے گا یہ قیہ میں ہے۔

اگر پہلے ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرے واسطے یہ غلام میرے اور اپنے درمیان خرید کر ☆
ایک نے گیسوں خریدے اور ان کی پہوانی ایک درہم دیا پھر اس کی بکوانی ایک درہم دیا پھر اس میں ایک شخص کو شریک کر لیا تو شریک ہونے والا گیسوں کا نصف ثمن اور مشتری کا نصف خرچہ دے گا اور اسی طرح اگر روٹی لی اور اس کی کٹائی اور کپڑے بٹائی میں خرچ کیا یا مال لیے اور ان کے پرانے میں خرچ کیا تو ایسی صورتوں میں یہی حکم ہے اور اگر مشتری نے بذات خود پیسا و پکایا اور کاتا اور بنا ہوا اور اس کی کچھا جرت نہ دی ہو اور باقی مسئلہ بحال واقع ہوا تو شریک ہونے والے پر نصف ثمن کے سوائے اس کے کام کے مقابلہ میں اور کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ جو میں نے آج کے روز خرید اوہ میرے اور تیرے درمیان ہے پس اس نے کہا کہ ہاں اچھا پھر اس سے کسی شخص نے کہا کہ میرے واسطے یہ غلام میرے اور اپنے درمیان خرید کر پس اس نے کہا کہ اچھا پھر یہ غلام خرید اتو اس میں سے نصف اس دوسرے کا ہوگا جس نے خریدنے کا حکم دیا ہے اور باقی نصف مشتری اور اول کے درمیان نصفاً نصف ہوگا اور اگر پہلے ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرے واسطے یہ غلام میرے اور اپنے درمیان خرید کر۔ پس اس نے کہا کہ اچھا پھر اس نے دوسرے سے کہا کہ جو آج میں نے خرید اوہ میرے تیرے درمیان ہوگا اور اس نے قبول کیا پھر اس نے غلام مذکور خرید اتو اس میں سے نصف حکم دہندہ اول کا ہوگا اور باقی نصف میں مشتری اور دیگر نصفاً نصف کے شریک ہوں گے یہ محیط سرخصی میں ہے۔
فصل سوم :

جو چیز اس المال ہو سکتی ہے اور جو نہیں ہو سکتی ہے اس کے بیان میں

واضح ہو کہ جب شرکت بالمال ہو تو خواہ شرکت بطریق معاوضہ ہو یا بطریق عین ہو تو جب ہی جائز ہوگی کہ جب اس المال ایسے ثمنوں میں سے ہو جو مبادلہ کے مقدور میں متعین نہیں ہوتے ہیں جیسے درہم و دینار وغیرہ اور اگر ایسے ہوں جو متعین ہوتے ہیں جیسے عروض (۱) و حیوان وغیرہ تو ان سے شرکت نہیں صحیح ہے خواہ دونوں کا اس المال بھی ہو یا فقط ایک کا ہو یہ محیط میں ہے اور شرکت کے عقد

کے وقت یا خرید کے وقت اس کا حاضر و سامنے موجود ہونا شرط ہے یہ خزانہ المقتنین و فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ پس اگر ہزار درہم ایک شخص کو دیے اور کہا کہ ان کے مثل یعنی برابر تو اپنے نکال کر ان سب سے خرید و فروخت کر پس اس نے نکالے تو شرکت صحیح ہوگی۔ یہ فتاویٰ صفری میں ہے اور اگر مال غائب ہو یا قرضہ ہو تو ہر دو حال میں ایسے مال سے شرکت صحیح نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور وقت عقد کے مقدار اس المال سے آگاہی ہونا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے۔ یہ بدائع میں ہے اور ہر دو مال کا سپرد کرنا شرط نہیں ہے اور نیز دونوں کا غلط کرنا بھی شرط نہیں ہے۔ خزانہ المقتنین میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک کے پاس ہزار درہم اور دوسرے کے پاس سو دینار ہوں یا ایک کے دو درہیا اور دوسرے کے سیاہ درہم ہوں پس دونوں نے شرک کر لی تو یہ شرکت جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور سونے و چاندی کے ہتر یعنی بغیر سکہ زدہ ظاہر الروایہ کے موافق مثل عروض کے ہیں یعنی شرکت مالی کار اس المال نہیں ہو سکتے ہیں کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور صحیح یہ ہے کہ اگر وہاں کے لوگ آپس میں ان ہتروں سے معاملہ کرتے ہوں تو جائز ہے ورنہ نہیں یہ تہذیب میں ہے اور اگر سونے چاندی کی ڈھالی ہوئی چیز مثل زیور وغیرہ کے ہو یعنی بغیر سکہ زدہ ہو تو وہ جملہ روایات کے موافق بمنزلہ عروض کے ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور ہے پس اگر ایسے پیسے ہیں جن کا چین جاتا رہا ہے تو ان سے شرکت و مضاربہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ یہ عروض ہیں اور اگر چلن ہاتی ہو تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مشہور روایت کے موافق اس میں بھی وہی حکم ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسے پیسوں کے شرکت جائز ہے کذا فی البدائع اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی السراجیہ و المحضرات اور مبسوط میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ چلن دار پیسوں سے عقد و شراکت سب اماموں کے قول کے موافق جائز ہے۔ کافی میں ہے۔

قال المحرر جم ہمارے دیار میں اسی پر فتویٰ دیا جائے فلجیال اور علی شرکت کیل و وزنی چیزوں سے سوجب ایک جنس کی ہوں تو غلط کرنے سے پہلے اور جب دو جنس مختلف کی ہوں تو قبل غلط کے اور بعد غلط کے بلا تعلق نہیں جائز ہے کذا فی المحیط اور اگر شرکت کر لی تو فاسد ہوگی اور ہر ایک کو اپنی اپنی متاع ملے گی اور اس کا نفع اسی کو اور اس کا نقصان اسی پر ہوگا یہ کافی میں ہے اور اگر ایک ہی جنس کی ہوں اور دونوں نے غلط کر کے شرکت کی تو شرکت عقد فاسد ہے اور شرکت ملک ثابت ہے اور جو کچھ دونوں کو نفع ہو وہ دونوں کا ہوگا اور جو گھٹی ہو وہ دونوں پر ہوگی کذا فی محیط السرخسی اور بھی ظاہر الروایہ ہے یہ کافی میں ہے۔ پھر جنس مختلف ہونے کی صورت میں جب دونوں نے اس قلو ط کو فروخت کر دیا تو اس کا ثمن ان دونوں کے درمیان بقدر قیمت متاع ہر ایک کے جو غلط کرنے کے روز بجا ط متاع قلو ط کے تھی مشترک ہوگا کذا فی المبسوط اور ائمہ مشائخ نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے کہ یوں کہا جائے کہ بیع کرنے کے روز متاع قلو ط کے لجا ط مشترک ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر دونوں کی متاع میں سے ایک کی متاع ایسی ہو کہ غلط سے اس میں بہتری آجاتی ہے یعنی لجا ط قلو ط اس کی قیمت لگانے میں بڑھتی ہے اور بغیر غلط کے اتنی نہیں پہنچتی ہے تو ثمن بائٹے کے روز اس کی متاع غیر قلو ط کے انداز سے جو قیمت ہوتی ہو اس کے حساب سے شریک کیا جائے گا یہ محیط و فتح القدیر میں ہے اور اگر دونوں نے کوئی متاع ایک من گیسوں و ایک من جو کے عوض خریدی پس ایک نے گیسوں ناپ دیے اور دوسرے نے اپنے جو ناپ دیے پھر دونوں نے اس متاع کو درہموں کے عوض فروخت کیا تو اس ثمن کو جس روز تقسیم کرتے ہیں اس روز جو قیمت ایک من گیسوں و ایک من جو کی ہو اس حساب سے شریک کیے جائیں گے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

مسئلہ: اگر دونوں کے عروض میں تفاوت ہو؟

جس حصہ پر منافع شرط کیا ہے اس کے واسطے ہر ایک کے اس المال کی وہ قیمت معتبر ہوگی جو وقت شرکت کے تھی اور مشتری کی ملک واقع ہونے کے واسطے دونوں کے اس المال کی وقت شرکت والی قیمت معتبر ہوگی اور دونوں کے حصہ میں یا ایک کے حصہ میں نفع ظاہر ہونے کے واسطے وقت تقسیم والی قیمت معتبر ہوگی اس واسطے کہ جب تک اس المال نہ ظاہر ہوگا تب تک نفع نہیں ظاہر ہوگا یہ قیہ میں ہے اور عروض میں ہر ایسے مال میں جو تمیز سے متعین ہو جاتا ہے عقد شرکت جائز ہونے کا فیصلہ یہ ہے کہ ہر ایک اپنا نصف مال دوسرے کے نصف مال کے عوض فروخت کر ڈالے حتیٰ کہ ہر ایک کے مال میں ہر ایک کا نصف نصف ہوگا پس دونوں میں شرکت ملک حاصل ہو جائے گی پھر اس کے بعد دونوں عقد شرکت قرار دیں پس بلا خلاف عقد شرکت جائز ہو جائے گا کذا فی البدائع اور اگر دونوں کے عروض میں تفاوت ہو۔ مثلاً ایک کے عروض کی قیمت سو درہم اور دوسرے کے عروض کی چار سو درہم ہوں تو چاہیے کہ کم قیمت والا اپنے عروض کے چار پانچویں حصہ بعوض دوسرے کے عروض کے پانچویں حصہ کے فروخت کرے پس پوری محتاج پانچ حصہ ہو کر دونوں میں مشترک ہوگی کہ کم والے کا ایک پانچواں حصہ اور دوسرے کے چار پانچویں حصہ ہوں گے یہ کافی میں ہے۔

اسی طرح اگر ایک کے پاس عروض اور دوسرے کے پاس درہم ہوں تو چاہیے کہ عروض والا اپنے نصف عروض کو دوسرے نصف درہموں کے عوض فروخت کر دے اور باہمی بقعہ کرنے کے بعد پھر عقد شرکت قرار دیں چاہیں شرکت معاوضہ چاہیں شرکت عتاق یہ محیط میں ہے اور مشکلی میں ہشام کی روایت سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ایک غلام دو مخلصوں میں مشترک ہے دونوں نے اس میں شرکت معاوضہ یا شرکت عتاق قرار دی تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور مشکلی میں مذکور ہے کہ دو مخلصوں میں سے ہر ایک کے پاس اثاثہ ہے ایک جنس کا یا گےہوں ہیں پس دونوں نے غلط کر کے شرکت قرار دی حالانکہ ایک کے گےہوں کھرے اور دوسرے کھونٹے ہیں تو شرکت جائز ہے اور ثمن دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا اس واسطے کہ ہر گاہ انہوں نے غلط کر دیا پھر قرار داد کہ یہ ہم دونوں میں مشترک ہے تو اس شرط کے لحاظ سے یہ مشابہ بیع کے ہو گیا اور دوسرے مقام پر اسی کتاب میں صریح بیان کیا کہ ثمن دونوں کے درمیان فروخت کرنے کے روز کی قیمت کھرے دکھونے کے حساب سے تقسیم ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور قول ثانی جو اس کتاب مشکلی میں صریح مذکور ہے بنظر اصول الحق ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔

باب دوم:

مفاوضہ کے بیان میں

اس میں آٹھ فصلیں ہیں

فصل اول:

مفاوضہ کی تفسیر و شرائط کے بیان میں

پس شرکت مفادضہ یہ ہے کہ دو مخلص باہم شرکت کریں کہ دونوں اپنے مال میں و تصرف میں و دین میں مساوی ہوں اور جیسے ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل ہے ویسے ہی ہر ایک دوسرے کی طرف سے ہر عہدہ کا جو اس کو خریدی چیز میں لازم آیا ہے کفیل ہو یہ بیع القدر میں ہے۔ پس مفادضہ دو آزادوں بالثمن کے درمیان کہ دونوں مسلمان ہوں یا دونوں ذی ہوں جائز ہوگا کذا فی الہدایہ اور ذمیوں

۱۔ کیونکہ اگر اس المال سے کی ہو تو مکفی ہوئی شیعہ ۱۲۔

میں ہم ملت ہونا ضروری نہیں ہے خواہ دونوں ہم ملت ہوں یا ایک کتابی مثلاً نصرانی یا یہودی ہو اور دوسرا مجوسی ہو یہ محیط سرخسی میں ہے اور آزاد و مملوک کے درمیان و طفل و بالغ کے درمیان نہیں جائز ہے کذا فی النافع اور حر (آزاد) و مکتوب کے درمیان نہیں جائز ہے یہ جوہرہ نیرہ میں ہے اور نیز مجنون و عاقل کے درمیان نہیں جائز ہے۔ یہ بھی شرح کنز میں ہے اور درمیان دو غلاموں یا دو لڑکوں یا دو مکاتبوں کسی کے درمیان نہیں صحیح ہے یہ خزانۃ المستعین میں ہے اور اگر آزاد مسلمان نے کسی مرتد مرد یا مرتدہ عورت سے یا کسی ذمی سے مفادہ کیا تو مفادہ نہیں صحیح ہے پھر اگر مرتد کے دار الحرب میں جا ملے گا حکم دیئے جانے سے پہلے مرتد مسلمان ہو گیا تو مفادہ صحیح ہو جائے گا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

شرکت مفادہ کی صورت ☆

شرکت مفادہ کی صورت جیسے بسوط صدر الاسلام میں مذکور ہے یہ ہے کہ دو شخص شرکت کریں اور کہیں کہ ہم نے باہم شرکت مفادہ ہر قلیل و کثیر میں اس شرط پر کی کہ ہم ایک جا اور متفرق خرید و فروخت نقد یا ادھار کریں اور ہر ایک ہم میں سے اپنی رائے سے کام کرے ہر ایک شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ ہم کو نفع روزی کرے وہ درمیان مساوی مشترک ہو گا اور گھٹی مال پر ہوگی یہ مضمرات میں ہے اور اس کے واسطے چند شرائط ہیں چنانچہ محیط میں ہے از الجملہ یہ ہے کہ مفادہ پر صحیح ہو یعنی مفادہ کھلا ظاہر ہو خواہ لفظاً یا معنایاً چنانچہ مضمرات میں ہے کہ اگر مفادہ کے معنی جاننے والے نے عقد مفادہ بغیر بیان لفظ مفادہ قرار دیا اس طرح کہ معنی مفادہ کے پورے پورے آگئے تو عقد مفادہ صحیح ہو گا۔ اور یہ شرط ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کفالت کی اہلیت رکھتا ہو یا اس طور جو کہ دونوں آزاد و عاقل بالغ دین میں متفق ہوں یہ ذخیرہ میں ہے اور یہ شرط ہے کہ شریک عامہ عموم تجارت میں ہو یہ محیط میں ہے اور یہ شرط ہے کہ اگر اس المال جنس واحد و نوع واحد سے ہو تو مقدار کی راہ سے مساوی ہو اور اگر دو جنس مختلف سے مثل درہم و دینار کے یا جنس واحد ہو مگر نوع میں مختلف ہو جیسے درہم کسور (فلک) اور درہم صحاح (ثابت) تو مساوات مقدار کے ساتھ قیمت میں برابر ہونا بھی شرط ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

یہ شرط ہے کہ دونوں میں سے کسی کے واسطے سوائے اس المال کے جس پر عقد قرار دیا ہے کچھ اور ایسا مال جس پر عقد مفادہ جائز ہو سکتا ہے ابتداء یا اجتہاد نہ ہو کذا فی المحیط پس اگر ہر دو مال وقت شرکت کے مساوی ہوں حتیٰ کہ مفادہ صحیح ہو ابھر دونوں میں سے ایک مال میں قلیل اس کے کہ دونوں خرید کریں زیادتی ہوگی مثلاً قبل خرید کے ہر دو نقد میں سے ایک کی قیمت نرخ بدلنے سے بڑھ گئی تو مفادہ ٹوٹ گیا اور شرکت عثمان ہو گئی اور اسی طرح اگر ایک سے خرید کی اور دوسرے سے خرید نہیں کی ہے کہ اس میں زیادتی ہو گئی تو بھی صحیح ہے اور اگر دونوں مالوں سے خرید ہونے کے بعد زیادتی ہوئی تو مفادہ اپنے مال پر رہے گا یہ خزانۃ المستعین میں ہے اور اگر ہر دو شریک میں سے ایک کی ملک میں ایسا مال زیادہ ہے جس پر عقد مفادہ نہیں صحیح ہے جیسے عروش و عقار و مکانات تو مفادہ جائز ہے اور اسی طرح اگر کسی کی ملک میں مال غائب زائد ہو تو بھی مفادہ میں فساد نہیں ہو گا یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کی ودیعت نقد کسی کے پاس رکھی ہو تو مفادہ صحیح نہ ہو گا اور اگر ایک کا قرضہ نقد کسی پر ہو تو جب تک اس کو وصول نہ کر لے تب تک مفادہ صحیح رہے گا پھر جب قبضہ کر لیا تو مفادہ فاسد ہو کر شرکت عثمان ہو جائے گی۔ اور اسی طرح تصرف میں بھی مساوات شرط ہے پس اگر دونوں میں سے ایک شریک ایسے تصرف کا مالک ہے جس کا دوسرا مالک نہیں ہے تو مساوات جاتی رہے گی یہ فتح القدر میں ہے۔

۱۔ قول مرتد مسلمان ہو گیا قلیل و کذا فی الذی اذہم و قیاس ما ہذا فی فتح القدر ۱۲۔ ۲۔ قول مال عاقل مثلاً قرضہ ہو کسی مقام پر گزرا کر بھول گیا ہو تو مانند اس کے فاقہم ۱۲۔

فصل دوم:

احکام معاوضہ کے بیان میں

ہر دو متفاوتین یعنی دو شریک معاوضہ میں سے ہر ایک جو چیز خریدے گا وہ شرکت پر ہوگی سوائے اپنے اہل و عیال کے طعام و لباس کے یا اپنے لباس کے یا روٹی کے ساتھ کھانے کی چیز سالن وغیرہ کے اور یہ احتسان ہے یہ ہدایہ میں ہے اور اسی طرح حصہ و نقد کا بھی یہی حکم ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اسی طرح رہنے کے واسطے اجارہ پر لینا اور حاجت ذاتی مثل حج وغیرہ کے لیے سواری کرایہ پر لینا بھی ایسا ہی ہے یہ تبیین میں ہے۔ پس اہل و عیال کے واسطے اناج و کپڑا وغیرہ مذکور بالا چیزیں خریدنے والینے سے مخصوص مشتری کی ہوں گی اور باوجود اس کے بھی اُس کا شریک اس کی طرف سے کفیل ہوگا حتیٰ کہ جو کچھ اُس نے اناج و کپڑا وغیرہ اپنی ذات یا اپنے اہل و عیال کے واسطے خریدا ہے اُس کے بائع کو اختیار ہوگا کہ اُس کے شریک دیگر سے ثمن کا مطالبہ کرے پھر اگر شریک نے اُس کی طرف سے بائع کو ثمن دے دیا تو کچھ ادا کیا ہے وہ مشتری سے واپس لے گا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر مشتری نے ادا کیا تو اُس کا شریک اُس سے اُس کا نصف ثمن واپس لے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

معاوض کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بغیر اجازت شریک کے وہی یا خدمت کے واسطے کوئی باندی خریدے اور اگر خریدی تو اس کو اختیار نہ ہوگا کہ اُس سے وہی کرے اور اُس کے شریک کو یہ بھی اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ باندی دونوں کی شرکت میں آئی ہے پس کسی ایک کی نہ ہوگی بلکہ دونوں میں مشترک ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر شریک کی اجازت سے کوئی باندی واسطے وہی کے خریدی تو یہ خاصہ اسی کی ہوگی اور بائع کو اختیار ہوگا کہ ثمن کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے اور صاحبین کے نزدیک شریک اُس سے اُس کا نصف ثمن واپس لے گا اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کچھ نہیں لے گا یہ جامع صغیر میں بیان کر دیا ہے کذا فی محیط السرخسی اور اگر معاوض نے اپنے شریک کی اجازت سے وہی کے واسطے کوئی باندی خریدی اور اُس سے استیلاؤ کیا پھر کسی نے اپنا اس باندی پر استحقاق ثابت کیا تو وہی کرنے والے پر اُس کا عقر واجب ہوگا اور مستحق مذکور اس عقر کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے کسی نے کچھ میراث پائی یا سلطان کی طرف سے کسی نے کچھ جائزہ پایا یا بہ پایا کسی نے صدقہ دیا تو یہ خاص اسی کا ہوگا اور دوسرا اس میں اُس کا شریک نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کسی نے ہدیہ دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مستودع نے کہا کہ اپنے شریک کے مرنے سے پہلے میں اس کو کھا گیا ہوں تو اُس کی ضمان خاص

اسی پر لازم ہوگی ☆

اگر ہر دو شریک میں سے ایک کی ملک کسی چیز میں ایسے سبب سے ثابت ہوئی جو شرکت سے پہلے واقع ہو چکا ہے تو دوسرا اس میں شریک نہ ہوگا مثلاً کوئی غلام بائع کے واسطے خیار شرط کر کے خریدا ہے پھر مشتری نے کسی شخص کے ساتھ شرکت معاوضہ کر لی پھر بائع نے اپنا خیار ساقط کر دیا تو اُس کے شریک کے واسطے اس غلام میں شرکت ثابت نہ ہوگی یہ کافی میں ہے اور جو مال و دیعت کہ ان دونوں میں سے ایک کے پاس رکھا ہو وہ دونوں کے پاس و دیعت قرار پائے گا چنانچہ اگر و دیعت رکھنے والے نے بدون بیان کے انتقال کیا تو دونوں کے ذمہ لازم ہوگا پس اگر زندہ شریک نے بیان کیا کہ جس شریک نے رکھی تھی اُس کے پاس قبل موت کے ضائع ہو گئی تھی تو اُس کی تصدیق نہ کی جائے گی ہاں اگر و دیعت رکھنے والا بھی زندہ ہو تو اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی یہ مبسوط میں ہے اور اگر

۱۔ ورنہ قیو سایہ بھی شرکت پر ہونا چاہیے ۱۲۔ ۲۔ باندی مملوکہ کو ام ولد ۱۳۔ ۳۔ شرکت کے بیان میں اس کی توجیح مفصل مذکور ہوئی اس مقام پر دیکھو ۱۴۔

مستودع^(۱) نے کہا کہ اپنے شریک کے مرنے سے پہلے میں اس کو کما گیا ہوں تو اس کی حمان خاص اسی پر لازم ہوگی لیکن اگر اس نے اپنے قول پر گواہ قائم کر دیے تو حمان ان دونوں پر ہوگی یہ عیض سرخی میں ہے۔

اگر ہر دو شریک میں سے ایک کے پاس مال مضاربہ ہو جس سے اس نے نفع کمایا ہے یا مال ودیعت ہو کہ خلاف اس کے مالک مذکور کو اپنے کام میں لا کر نفع اٹھایا ہے تو منافع ان دونوں کا ہوگا کذا فی المسو ط قال المحرر جم کذا فی النسخۃ الموجودۃ واللہ اعلم۔
فصل سوم:

ان امور کے بیان میں جو دونوں میں سے ہر ایک متفاوض پر بحکم کفالت از جانب دیگر لازم آتے ہیں

اگر دو متفاوض میں سے ایک نے اپنے شخص کے واسطے جس کی گواہی اس کے حق میں جائز ہو سکتی ہے کچھ مال کا اقرار کیا تو اس مال کے واسطے دوسرا شریک بھی ماخوذ ہوگا اور حق والے کو اختیار ہے کہ چاہے ہر ایک سے علیحدہ مطالبہ کرے یا دونوں سے اکٹھا مطالبہ کرے یہ مضمرات میں ہے۔ اگر دو متفاوضین میں سے ایک نے اپنے شخص کے واسطے جس کی گواہی اس کے حق میں روانہ نہیں ہے کچھ مال کا اقرار کیا مثلاً اپنے باپ یا بیٹے یا ماں یا ان کے مانند کسی کے واسطے اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کیا تو اس کا اقرار اس کے شریک کے حق میں روانہ ہوگا حتیٰ کہ اس کا شریک اس مال کے واسطے ماخوذ نہیں ہو سکتا ہے یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور یہ ظاہر ہے کذا فی المحیط اور اسی طرح اگر اپنی بیوی کے واسطے جو اس کی طرف سے طلاق باندہ کی عدت میں ہے اقرار کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شریک نے نکاح قاسد کر کے عورت سے دخول کیا اور اس کے واسطے مہر کا اقرار کیا تو اس کے شریک پر لازم نہ ہوگا اور اگر کسی دوسرے قرضہ کا اقرار کیا تو دونوں کے ذمہ لازم ہوگا یہ عیض سرخی میں ہے اور اگر ایک شریک نے اپنی بیوی کی ماں کے واسطے یا اپنی بیوی کے ایسے فرزند کے واسطے جو اس کے سوائے دوسرے کے نطفہ سے ہے کچھ مال کا اقرار کیا تو دونوں شریکوں پر لازم ہوگا بوجہ اس کے کہ اقرار اس کا اعتبار گواہی کے ساتھ ہے اور اگر شرکت مفادہ میں ایک شریک کوئی عورت ہے جس نے اپنے شوہر کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا تو چونکہ اس عورت کی گواہی اپنے شوہر کے حق میں نہیں جائز ہے اس کا اقرار قرضہ بھی اس کے شریک مفادہ پر روانہ ہوگا اور ایسی عورت مفادہ کا اقرار اپنے شوہر کے والدین اور اپنے شوہر کے ایسے فرزند کے واسطے جو اس عورت کے سوائے اس کی دوسری بیوی کے بیٹ سے ہے اور عورت پر اور اس کے شریک پر دونوں پر جائز ہے چنانچہ ان لوگوں کی گواہی اس عورت کے حق میں جائز ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر کسی شریک نے اپنی ام ولد کو آزاد کیا پھر اس کے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا تو دونوں شریکوں پر لازم ہوگا اگر چہ ام ولد مذکور اس اقرار کنندہ کی عدت میں ہو یہ عیض سرخی میں ہے۔

جو قرضہ کہ ان میں سے ایک شریک پر بوجہ تجارت کے مثل بیع و خرید اور اجارہ وغیرہ اس کے مانند مثل غصب و احتیال کے و کفالت یا کمال بحکم مکفول عنہ و اعادہ و رہن کے لازم آیا تو دوسرا اس کا ضامن ہوگا اور اگر متفاوض نے بغیر حکم مکفول عنہ کے اس کی

۱۔ مال شریک میت پر زندہ پر ۱۲۔ ۲۔ کھفائے امانت کے برخلاف اس سے تجارت کر کے نفع کمایا ۱۳۔ ۳۔ جس کی گواہی اس کے حق میں ادا نہیں ہے اس کے واسطے اقرار کرنا خاص اسی پر ہوگا شریک پر نہ ہوگا اور جس کی گواہی اس کے حق میں ہو جائے اس کے واسطے اقرار دونوں پر ہوگا ۱۴۔ ۴۔ بمعنی ضائع و برباد کر دینے کے ہے ۱۵۔

طرف سے کفالت کر لی تو شریک اُس کے واسطے سب ناموں کے نزدیک ماخوذ نہ ہوگا یہ کافی میں ہے اور یہی حکم بیوع فاسدہ میں ہے یہ محیط میں ہے اور حق والے کو اختیار ہے کہ چاہے ہر ایک سے علیحدہ مطالبہ کرے اور چاہے دونوں سے اکٹھا مطالبہ کرے یہ مضمرات میں ہے لیکن یہ واضح رہے کہ مال خزان خاصہ اُسی پر ہوگا جو اس تاوان کے قتل کا کرنے والا ہے حتیٰ کہ ایک دوسرے نے مال شرکت میں سے ادا کیا تو دوسرے سے نصف واپس لے گا یہ مبسوط میں ہے بخلاف خرید فاسدہ کہ خرید فاسدہ کی صورت میں تاوان فقط مشتری ہی پر نہ رہے گا بلکہ دونوں پر ہوگا اور اگر ان میں سے ایک نے کفالت یا تنفس کر لی تو بالاجماع اُس میں اس کا شریک ماخوذ نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک مفاد میں نے کسی شخص کی طرف سے مہر یا ارش جنایت کی کفالت کر لی تو یہ بخلاف قرضہ کی کفالت کرنے کے ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے خریدی ہوئی باندی سے بولی کی بھرکسی نے اس باندی کا استحقاق ثابت کیا تو مستحق کو اختیار ہوگا کہ مقرر کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ایک کے ذمہ ایسا تاوان لاحق ہوا جو مشابہ خزان تجارت نہیں ہے تو اس کے واسطے اُس کا شریک ماخوذ نہ کیا جائے گا جیسے جنایتوں کے جرمانہ اور لفظہ اور بدل خلع اور قصاص سے صلح کا مفاد وغیرہ اور علیٰ ہذا اگر جنایت کنندہ شریک کے فعل سے دوسرے شریک نے انکار کیا تو ولی جنایت کو اختیار نہ ہوگا کہ شریک منکر سے قسم لے بخلاف اس کے اگر مدعی نے دونوں میں سے ایک پر بیع غلام کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے اُس سے انکار کیا تو مدعی کو اختیار ہوگا کہ مدعا علیہ سے قطعی قسم لے اور دوسرے شریک سے اس کے علم پر قسم لے اس واسطے کہ یہاں دونوں میں سے ہر ایک ایسا ہے کہ اگر مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرے تو دونوں پر لازم آتا ہے بخلاف جنایت مذکورہ کے کہ اگر ایک اقرار کرے تو دوسرے پر لازم نہ آئے گی یہ فتح القدیر میں ہے اور اسی طرح ہر عمل جو اعمال تجارت سے ہو اگر اس کا کسی مدعی نے ان میں سے ایک شریک پر دعویٰ کیا اور قاضی نے مدعا علیہ سے اس پر قسم کی تو مدعی کو پہنچتا ہے کہ دوسرے سے بھی قسم لے کذا فی المحیط پس اگر کسی نے اعمال تجارت میں سے کسی عمل کا ان دونوں پر دعویٰ کیا تو مدعی کو پہنچتا ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک سے قطعی قسم لے پھر دونوں میں سے جو شخص قسم سے انکار کرے گا تو دعویٰ مدعی دونوں پر لازم ہوگا اور اگر یہ دعویٰ اُس نے ان میں سے ایک پر کیا حالانکہ وہ غائب ہے تو مدعی کو اختیار ہوگا کہ دوسرے سے اس کے علم پر قسم لے پس اگر اُس نے قسم کھالی پھر غائب مذکور آ گیا تو مدعی کو اختیار ہوگا کہ اُس سے قطعی قسم لے جیسے دونوں کے حاضر ہونے کی صورت میں ہوتا ہے کہ مدعی علیہ سے قطعی قسم لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ہر دو متخاصمین میں سے ایک نے کسی شخص پر اعمال تجارت میں سے کسی عمل کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے انکار کیا تو قاضی نے اُس سے اس امر پر قسم لے لی پھر دوسرے مفاد میں نے چاہا کہ اُس سے اسی امر پر قسم لے تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے ایک مفاد میں پر بوجہ کفالت کے مال کا دعویٰ کیا اور اس سے اس پر قسم لی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مدعی کو پہنچتا ہے کہ اس کے شریک سے بھی اس پر قسم لے یہ مبسوط میں ہے اور اگر دو متخاصمین میں سے ایک نے کوئی چیز فروخت کی یا کسی کے ہاتھ قرض کوئی چیز فروخت کی یا اس کے واسطے کسی نے دوسرے کی طرف سے مال کی کفالت کر لی یا اس سے کسی نے غصب کیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ اُس سے مطالبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر ایک متخاصمین نے ایک غلام اجارہ پر دیا تو دوسرے شریک متخاصمین کو اختیار ہے کہ مستاجر سے اجرت کا مطالبہ کرے اور مستاجر اس سے غلام سپرد کرنے کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر معارض نے اپنا میراث پایا ہو غلام یا خاصہ اپنی کوئی چیز اجارہ پر دی تو دوسرے شریک کو اجرت کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور نہ مستاجر کو اُس سے غلام مذکور سپرد کرنے کا مطالبہ پہنچتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر مفاوض مذکور نے اپنی ذاتی ضرورت یا حج کے سفر کے واسطے اجارہ پر لیا ☆

اسی طرح اگر مفاوض نے اپنی ذاتی مخصوص کوئی چیز فروخت کی تو شریک کو مشتری سے شمن کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور نہ مشتری اس سے بیع پر دکر نے کا مطالبہ کر سکتا ہے یہ فتاویٰ کا ضعیف خان میں ہے اور اگر دو متفاوض علیحدہ ہو گئے پھر ایک نے کہا کہ میں نے اس غلام کو شرکت میں مکاتب کیا تھا تو حق شریک میں اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی لیکن اپنے حق میں تصدیق کیا جائے گا اور شریک کے حق میں ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا فی الحال اس نے عقد کتابت قرار دے دیا ہے پس اس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس عقد کتابت کو رد کر دے یہ محیط میں ہے اور اگر ہر دو متفاوض میں سے ایک نے اپنے آپ کو کسی شخص کو کوئی چیز حفاظت کرنے یا پکڑے بیٹے یا اور کسی کام کے واسطے اجارہ پر دی تو جو اجرت ہوگی وہ دونوں میں مشترک ہوگی اور اسی طرح جس مزدوری سے ایک نے کچھ کمایا تو اجرت دونوں میں مشترک ہوگی سوائے اس کے کہ اگر ایک نے اپنے آپ کو کسی کی خدمت میں اجرت پر دیا تو اجرت خاصہ اسی کی ہوگی یہ تاجر خانہ میں ہے اور اگر ایک مفاوض نے کوئی مزدور یا جانور اجرت پر لیا تو اجرت پر دینے والے کو اختیار ہوگا کہ اجرت کے واسطے دونوں میں سے جس سے چاہے مطالبہ کرے لیکن اگر مفاوض مذکور نے اپنی ذاتی ضرورت یا حج کے سفر کے واسطے اجارہ پر لیا ہے تو شریک جو کچھ ادا کرے گا اس کو حصہ سود دوسرے سے واپس ملے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

فصل چہارم:

جس سے مفاوض باطل ہوتی ہے اور جس سے باطل نہیں ہوتی

اس کے بیان میں

اگر ہر دو متفاوضین میں سے ایک کو ایسا مال جس پر عقد شرکت مفارضہ جائز ہے بسبب میراث یا ہبہ یا صدقہ یا وصیت وغیرہ کے حاصل ہوا اور اس کے قبضہ میں آگیا تو شرکت مفارضہ باطل ہو کر شرکت عنان ہو جائے گی کذا فی السراجیہ اور اگر وہ عروض کا وارث ہو یا یاد یون کا وارث ہو تو شرکت مفارضہ باطل نہ ہوگی جب تک کہ وہ ان پر قبضہ نہ پائے کذا فی محیط السرخسی قال المتزجم اور عروض میں بعد قبضہ پانے کے بھی باطل نہ ہوگی اور ہدایہ میں ہے کہ عقار کا بھی یہی حکم ہے یعنی ان کی میراث پانے سے مفاوضت باطل نہیں ہوتی ہے خواہ قبضہ پائے یا نہ پائے اور اگر دونوں نے دونوں مالوں میں سے ایک سے کوئی چیز خریدی تو قیاساً شرکت مفارضہ باطل ہوگی مگر استحساناً نہیں باطل ہوگی۔ اور اگر ہر دو شرکت دونوں کا مال مساوی ہو حتیٰ کہ مفاوضت صحیح ہوگئی پھر قبل اس کے کہ دونوں کچھ خریدیں ایک مال میں زیادتی ہوگئی یا اس طور کہ جن دو نقدوں پر عقد مفارضہ قرار دیا ہے ایک کے نقد میں قبل خرید کے ازراہ قیمت یعنی نرخ بازار کے زیادتی ہوگئی تو مفاوضت ٹوٹ جائے گی قال المتزجم مثلاً ہزار درہم ایک کے اور سود ہزار دوسرے کے عقد کے مساوی تھے پھر سودینار کے بارہ سود درہم ہو گئے بسبب زیادتی بھاداشرفی کے قبل اس کے کہ اس سے خرید واقع ہو تو مفاوضت ٹوٹ جائے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اسی طرح اگر ہر دو مال میں سے ایک سے کوئی چیز خریدی پھر دوسرے میں زیادتی ہوگئی تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک نے اپنے مال سے کوئی چیز خریدی پھر خریدی ہوئی چیز ازراہ قیمت کے بڑھ گئی تو قیاساً مفاوضت باطل ہو جائے گی مگر

۱۔ جو فی الحال دونوں میں مشترک ملک ہے ۲۔ مترجم کہتا ہے کہ ان کتابوں میں جو بوقت ترجمہ موجود ہیں اس طرح ہے کہ دواستخدام احد المتفاوضین مما لا يجوز علیہ الشریکۃ ہارث الخ اور یہ کتابوں کی غلطی ہے جو صحیح دہی ہے جو میں نے ترجمہ میں لکھا قاتل ۱۱۔

استحساناً باطل نہ ہوگی یہ مضمرات میں ہے۔ اگر ہر دو مال سے خرید واقع ہونے کے بعد ایک میں زیادتی ہوگئی تو مفاوضت اپنے مال پر رہے گی اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک مال سے خرید واقع ہوئی اور جس سے خرید واقع ہوئی ہے اس میں بعد وقوع خرید کے زیادتی ہو گئی تو مفاوضت نہ ٹوٹے گی یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر ہر دو متفاوضین میں سے کسی ایک نے ایک اجنبی ثالث سے کہا کہ مجھے ایک درہم بہہ کر دے اس نے بہہ کر کے سپرد کر دیا تو مفاوضت باطل ہو جائے گی اگرچہ اس کا شریک غائب ہو پس اگر ہر دو متفاوضین میں سے ایک نے اپنے شریک مفارض کے غائب ہونے کی صورت میں مفاوضت کو توڑنا چاہا تو اس کا یہی حلیہ ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے اپنا ذاتی مخصوص غلام اجارہ پر دیا یا فروخت کر دیا تو جب تک اجرت وصول نہ پائے یا ثمن پر قبضہ نہ پائے تب تک مفاوضت باطل نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور جب ہر دو متفاوضین میں سے ایک نے انکار کیا تو مفاوضت صحیح ہو جائے گی اور واجب ہے کہ یہی حکم تمام شرکتوں میں ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔ جس سے شرکت عثمان قاسد ہوئی ہے اس سے شرکت مفارضہ بھی قاسد ہو جاتی ہے یہ بدائع میں ہے۔

فصل پنجم:

ہر دو متفاوضین میں سے ایک کے مال مفارضہ میں تصرف کرنے کے بیان میں

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ متفاوضین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ کیلیا یا ذنی چیز بعض اس جس کے جو اس کے قبضہ میں ہے خرید کرے پس اگر اسے اس جس کے عوض خریدی تو جائز ہے یعنی شرکت پر ہوگی اور اگر ایسی جس کے عوض خریدی جو اس کے قبضہ میں نہیں ہے مثلاً درموں یا دیناروں کے عوض خریدی حالانکہ مال شرکت میں سے اس کے پاس درہم یا دینار نہیں ہیں تو خریدی ہوئی چیز خاصہ اسی مشتری کی ہوگی اور شرکت پر اس کی خرید جائز نہ ہوگی اور متفاوضین میں سے ہر ایک کو روا ہے کہ دونوں کے شرکتی تجارت کے غلام کو مکاتب کر دے اور نیز اختیار ہے کہ غلام کو تجارت کی یا ادائے کمائی کی اجازت دے یہ محیط میں ہے اور تجارتی باندی کا بیواہ کر دے اور غلام کا نکاح نہیں کر سکتا ہے اور نہ غلام کو کسی قدر مال پر آزاد کر سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر متفاوضین میں سے ایک نے اپنے دونوں کی تجارت کے ایک غلام کو تجارت کی ایک باندی سے بیواہ دیا تو قیاساً جائز ہے اور استحساناً نہیں جائز ہے اور یہی ہمارے علماء کا قول ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ متفاوضین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ نقد و ادھار جس طرح چاہے فروخت کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ اور متفاوضین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ قلیل یا کثیر ثمن کے عوض فروخت کرے اس قدر کی سے نہیں فروخت کر سکتا ہے کہ لوگ اپنے اندازہ میں ایسا خسارہ فاحش نہیں اٹھاتے ہیں یہ بدائع میں ہے اور اگر متفاوض نے شرکت مفارضہ کی چیز ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کر دی جس کی گواہی اس کے حق میں غیر مقبول ہوتی ہے تو بالا جماع یہ بیع شرکت مفارضہ پر نافذ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے ادھار لیا تو اس کا ثمن ان دونوں پر ہوگا بخلاف شرکت عثمان کے کہ اگر اس کے ایک شریک نے ایسا کیا تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر متفاوضین میں سے ایک نے اناج کی بیع سلم قبول کی تو یہ دوسرے شریک پر بھی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر ایک نے اناج لینے کی بیع سلم میں درہم دیے تو یہ دونوں پر جائز ہوگا اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک نے عین کر لیا تو بھی دونوں پر روا ہوگا اور عین کی صورت یہ ہے کہ کوئی مال عین اس کی قیمت سے زیادہ داسوں کو ادھار بدیں غرض خرید کہ اس کو نقد اس کی قیمت کے

۱۔ کیلی وہ جس جس کی خرید و فروخت شرعاً بذرعیانہ کے ہے اگرچہ لوگوں نے اپنے طور پر اس کی فروخت بطور وزن کے کر لی ہو مثلاً غلہ کہ یہ کیلی ہے اور ہمارے دیار میں وزن کے ساتھ فروخت ہوتا ہے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں اور وہ بدستور کیلی ہی شرعاً ہوگا اور ذنی وہ جس کا حکم شرعاً خرید و فروخت باعتبار وزن کے ہے جیسے سونا چاندی ۱۲۔ ۱۳۔ روا ہے اور صحیح ہے ۱۴۔

برابر دوا میں سے فروخت کر کے سروسٹ نقد مال حاصل کرے یہ بمسوط میں ہے۔

مفاوض کو ہدیہ دینے میں بھی کھانے کی چیزوں کا ہدیہ مثل گوشت و روٹی و فواکہ کا اختیار ہے ☆

دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مفاوض کا مال بعض قرضہ مفاوضت کے یا اپنے ذاتی قرضہ میں بدون اجازت اپنے شریک کے رہن کر دے اس واسطے کہ رہن حکماً ادا نہ کرے قرضہ ہے اور ادا نہ کرے قرضہ مفاوضت کے یا اپنے ذاتی قرضہ مثل مهر وغیرہ ادا کرنے کا دونوں میں سے ہر ایک بدون اجازت اپنے شریک کے اختیار رکھتا ہے کذا فی محیط السرخسی پس اگر اُس کے شریک نے مرتہن سے مال مرہون واپس کر لینا چاہا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ پھر ایک قرضہ مذکور دونوں کی شرکت میں سے ہو تو رہن پر ضمان نہ ہوگی اور اگر خاصۃً رہن کا قرضہ ہو تو شریک اُس کے نصف کو رہن سے واپس لے گا اور اگر مال مرہون کی قیمت بہ نسبت قرضہ کے زیادہ ہو تو مقدار زیادہ میں اس پر ضمان نہ ہوگی یہ بمسوط میں ہے اور اسی طرح اگر مفاوض نے قرضہ مفاوضت میں اپنی خاص ذاتی متاع کو رہن کیا تو تبرع کرنے والا نہ ہوگا بلکہ اپنے شریک سے نصف قرضہ واپس لے سکتا ہے اگرچہ مال مرہون مرتہن کے پاس تلف ہو گیا ہو یہ محیط میں ہے اور اگر قرضہ تجارت کے عوض دونوں میں سے کسی نے رہن لیا تو جائز ہے کذا فی محیط السرخسی خواہ بیع کرنے والا یہی ہو جس نے رہن کیا ہے یا دوسرا ہو یہ بمسوط میں ہے۔ دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ رہن دینے یا رہن لینے کا اقرار کرے یعنی اُس کا اقرار صحیح اور دونوں پر نافذ ہوگا اور اگر ایسا اقرار اپنے شریک کے مرنے کے بعد یا شرکت مفاوضت سے دونوں کے الگ ہو جانے کے بعد کیا تو اس کا اقرار شریک کے حق میں جائز نہ ہوگا یہ سراج و ہاج میں ہے اور ہر مفاوض کو روا ہے کہ کسی کے پاس ودیعت رکھے اور اختیار ہے کہ حوالہ قبول کرے یہ بدائع میں ہے اور یہ اختیار ہے کہ مال مفاوضت میں سے ہدیہ بھیجے اور اس میں سے دعوت تہا کرے اور اس کی کوئی مقدار نہیں بیان کی گئی ہے کہ کس قدر تک ہدیہ دعوت میں صرف کر سکتا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ عرف راجع ہوگا اور وہی اس قدر ہے کہ جس کو تاجر لوگ عرف میں اسراف نہیں قرار دیتے ہیں یہ غیاثہ میں ہے اور دوسروں کو روا ہے کہ مفاوض سے ہدیہ قبول کریں اور اُس کا کھانا کھائیں اور اس سے مستعار لیں اگر چہ ان کی دانست میں اُس نے بغیر اجازت شریک کے ایسا کیا ہو اور جس نے کھایا یا جس کو اُس نے صدقہ دیا ہے اس پر تادان لازم نہ ہوگا اور یہ اتحسان ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ مگر واضح رہے کہ مفاوض کو ہدیہ دینے میں بھی کھانے کی چیزوں کا ہدیہ مثل گوشت و روٹی و فواکہ کا اختیار ہے اور سونے و چاندی کے ہدیہ دینے کا اختیار نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر مفاوض نے کسی کو کپڑا دیا یا جانور بہہ کیا یا سونا چاندی و متاع و امانت بہہ کیا تو اس کے شریک کے حصہ میں روا نہ ہوگا اور شریک کے حصہ میں جب ہی روا ہوگا کہ جب ہدیہ مثل فواکہ گوشت و روٹی کے مانند چیزوں سے ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور ہر ایک مفاوض کو اختیار ہے کہ مال کے ساتھ بدون اجازت اپنے شریک کے سفر کرے اور یہی صحیح مذاہب امام اعظم و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ پھر جس امام کے قول پر مسافرت مفاوض بطریق مذکور جائز ہے اگر اُس کے شریک نے اس کو اس کی اجازت دے دی تو اُس کو اختیار ہوگا کہ جملہ اس المال کے اپنے کرایہ دکانے میں صرف کرے اس کو حسن بن زیاد نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے پھر اگر اُس نے نفع کمایا تو یہ خرچ اس نفع میں سے محسوب ہوگا ورنہ اس المال میں سے محسوب ہوگا یہ ظہیر میں ہے اور مفاوضین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال کو مضاربیت پر دے کذا فی البدائع اور یہ اصل کی روایت ہے اور یہی اصح ہے یہ نہر الفائق و ہدایہ میں ہے اور اسی طرح اس کو روا ہے کہ دوسرے مال کو مضاربیت پر لے اور اس میں جو نفع ہوگا وہ خاصۃً اُسی کا ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

نیز ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال کو بضاعت پر دے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کچھ مال بضاعت پر دیا پھر ہر دو متفاضلین الگ ہو گئے پھر لینے والے نے بضاعت سے کوئی چیز خریدی پس اگر بضاعت لینے والے کو دونوں کا الگ ہو جانا معلوم ہے تو جو چیز اُس نے خریدی ہے وہ خاصہ اُسی کی ہوگی جس نے بضاعت دی ہے اور اگر اس کو دونوں کے جدا ہونے کا حال نہیں معلوم ہے پس اگر شریک اس بضاعت قبول کرنے والے کو دے دیا ہے تو اُس کی خرید اس حکم دینے والے اور اُس کے شریک دونوں پر روا ہوگی اور اگر شریک اُس کو نہیں دیا گیا ہے تو خاصہ حکم دینے والے کے واسطے خریدنے والا ہوگا یہ فتاویٰ کا ضعیف خان میں ہے اور اگر وہ شریک مر گیا جس نے بضاعت کے واسطے نہیں کہا ہے پھر بضاعت پر کام کر رہا قبول کرنے والے نے متاع خریدی تو وہ خاصہ زندہ شریک کو لازم ہوگی پھر اگر مستضعف نے یعنی جس نے بضاعت پر کام کرنا قبول کیا ہے دیئے ہوئے مال سے شریک ادا کر دیا ہو تو مفاد ضمیمت کے وارثوں کو اختیار ہے چاہیں مستضعف سے شریک کی ضمان لیں اور چاہیں مستضعف یعنی بضاعت کا حکم دینے والے سے تادان لیں پس اگر انہوں نے مستضعف سے تادان لینا اختیار کیا تو وہ مستضعف سے واپس لے گا اور چاہیں ہائع سے اپنا شریک بطریق ضمان وصول کر لیں پس اگر انہوں نے ہائع سے ضمان لیا تو وہ مستضعف سے رجوع کرے گا پھر مستضعف اپنے مستضعف سے رجوع کرے گا۔ اور اگر متفاضلین میں سے ایک نے ہزار روپہم جو اس کے اور اُس کے شریک عتاق کے ہیں رضامندی شریک عتاق کے کسی کو بضاعت پر دیے تاکہ مستضعف ان دونوں کے واسطے کوئی متاع خریدے پھر ان تینوں میں سے ایک مر گیا پس اگر مستضعف مر گیا پھر مستضعف نے متاع خریدی تو وہ متاع اس مشتری کی ہوگی اور وہ مال کا ضامن ہوگا جس میں سے نصف مال شریک عتاق کا ہوگا اور نصف دوسرے مفاد ضمیمت کے درمیان مشترک ہوگا اور اگر شریک عتاق مر گیا پھر مستضعف نے کوئی متاع خریدی تو خریدی ہوئی چیز پوری انہیں دونوں متفاضلین کی ہوگی پھر شریک عتاق میت کے وارثوں کو اختیار ہوگا کہ چاہیں اپنے حصہ کے واسطے ان متفاضلین سے رجوع کریں دونوں میں سے جس سے چاہیں اور چاہیں مستضعف سے رجوع کریں پھر مستضعف ان دونوں میں سے جس سے چاہے گا لے گا اور اگر وہ مفاد ضمیمت مر گیا جس نے بضاعت نہیں قرار دی ہے پھر مستضعف نے متاع خریدی تو اس میں سے نصف شریک عتاق کی ہوگی اور نصف دوسرے مفاد ضمیمت کی جس نے حکم کیا ہے اور مفاد ضمیمت کے وارثوں کو ان کے حصہ کی ضمان دے گا اور وارثوں کو اختیار ہے کہ چاہیں مستضعف سے اپنے حصہ کی ضمان لیں پھر مستضعف اُس کو حکم دہندہ سے واپس لے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔

پس اگر کسی سے شرکت عتاق کر لی تو یہ شرکت اُس پر اور اُس کے شریک مفاد ضمیمت دونوں پر جائز ہوگی ☆
متفاضلین میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ قرض دے یہ ظاہر الروایۃ ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے لیکن اگر اُس کا شریک اس کو بصرع اجازت قرض دینے کی دے دے تو دے سکتا ہے لیکن اگر اس قدر کہا کہ اپنی رائے سے عمل کر تو اس میں قرض دینے کا اختیار حاصل نہ ہوگا یہ سراج دہاج میں ہے اور اگر اُس نے بغیر اجازت شریک کے قرض دیا تو اُس کی نصف کا ضامن ہوگا اور مفاد ضمیمت باطل نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ جس قرض دینے میں لوگوں کو خطرہ نہیں ہے ویسا قرض دینے کا اختیار ہونا چاہیے یہ محیط میں ہے اور متفاضلین میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال شرکت میں سے بعض مال سے کسی دوسرے کے ساتھ شرکت عتاق کر لے کذا فی المسوٰط خواہ عقد مفاد ضمیمت میں دونوں نے شرط کی ہو کہ ہر ایک اپنی رائے سے کام کرے یا ایسی شرط نہ کی ہو کذا فی الذخیرہ۔ پس اگر کسی سے شرکت عتاق کر لی تو یہ شرکت اُس پر اور اُس کے شریک مفاد ضمیمت دونوں پر جائز ہوگی خواہ شریک کی اجازت سے اُس نے شرکت کی ہو یا بغیر اجازت کذا فی المحیط اور اگر اُس نے شرکت مفاد ضمیمت کر لی اپنے شریک کی اجازت سے تو دونوں پر جائز ہوگی

جیسے دونوں کسی ثالث سے شرکت مفارضہ کر لیں تو روا ہے اور اگر بدوں اجازت شریک کے کی ہو تو مفارضہ نہ ہوگی مگر شرکت عثمان ہوگی اور جس سے شرکت کی ہے چاہے وہ اُس کا باپ یا بیٹا ہو یا کوئی اجنبی ہو کچھ فرق نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔

منہجی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر متفاوضین میں سے ایک نے کسی سے بر دون کی تجارت میں شرکت عثمان کر لی تو جائز ہے اور یہ شرکت جو رقیق خریدے گا اس میں سے نصف اس مشتری کی ہوں گے اور باقی نصف ان دونوں متفاوضین کے درمیان نصفاً نصف ہوں گے اور اگر متفاوضین میں سے جس نے شرکت عثمان نہیں کی ہے اُس نے کوئی غلام خریدے تو اس میں سے بھی نصف اُس کے شریک کے شریک کا ہوگا اور باقی نصف ان دونوں متفاوضین کے درمیان نصفاً نصف ہوگا یہ محیط میں ہے اور ہر مفارض کو اختیار ہے کہ وکیل مقرر کرے کہ اس کو مال شرکت سے مال دے کر حکم کرے کہ اُس کو ہماری شرکت کی چیزوں میں سے کسی میں خرچ کرے پھر اگر دوسرے شریک نے اس کو وکالت سے خارج کیا تو خارج ہو جائے گا اگر خرید یا فروخت یا اجارہ کا وکیل ہو یہ بدائع میں ہے اور اگر اُس نے اُس کو اس واسطے وکیل کیا کہ جو میں نے قرضہ اُدھار فروخت کیا ہے وہ دام تقاضا کر کے وصول کر لائے تو دوسرے شریک کے خارج کرنے سے خارج نہ ہوگا۔ یہ محیط میں ہے اور مفارض کو اختیار ہے کہ عاریت دے دے اور یہ اتحسان ہے حتیٰ کہ اگر مفارض نہ مال مفارضت سے کوئی جانوری عاریت دیا اور وہ مسخیر کے پاس تلف ہو گیا تو اتحساناً اپنے شریک کے واسطے ضامن نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر مفارض نے اپنے دونوں کی شرکت کا جانور سواری مستعار دیا اور مسخیر اُس پر سوار ہو کر روانہ ہوا پس جانور مذکور تھک کر مر گیا پھر دونوں نے اس مقام میں اختلاف کیا جہاں وہ سوار ہو کر گیا ہے پس دونوں میں سے جس کسی نے اس مقام تک کے لیے اس کے عاریت دینے کی تصدیق کی تو مسخیر اُس کے تادان سے بری ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جو امر کہ ہر دو شریک عثمان میں سے ہر ایک کر سکتا ہے ہر دو مفارض میں سے ہر ایک کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

فصل منہج:

متفاوضین میں سے ایک نے جو عقد کیا اور جو اُس کے عقد سے واجب ہوا اُس میں

دوسرے کے تصرف کے بیان میں

اگر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کی فروخت کی ہوئی مبیعہ کیبیع کا اقالہ کر دیا تو وہ اقالہ دوسرے پر بھی جائز ہوگا اور اسی طرح اگر ایک نے دوسری کی بیع سلم قرار دی ہوئی کا اقالہ کر دیا تو یہاں دو دنوں پر جائز ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر ہر دو متفاوضین میں سے ایک نے اپنی مشترک تجارت کی باندی کسی کے ہاتھ اُدھار فروخت کی تو قبل تمام ثمن وصول پانے کے دونوں میں سے کسی کو جائز نہ ہوگا کہ اس کو مشتری سے ثمن سے کم داسوں کے خرید لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے کوئی چیز اُدھار فروخت کی پھر مر گیا تو دوسرے کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مشتری سے اس کے واسطے خاصہ (۱) کرے پھر اگر مشتری نے اُس کو نصف ثمن دے دیا تو اُس سے بری ہو جائے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے کوئی چیز فروخت کی پھر ثمن مشتری کو بہہ کر دیا یا مشتری کو بری کر دیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اور اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے

۱۔ یعنی ایک نے کہا کہ مسخیر نے خلاف کیا یہاں تک کہ واسطے عاریت نہیں لیا تھا دوسرے نے کہا کہ نہیں یہیں تک کہ واسطے لیا تھا ۱۲۔

۲۔ عقد بیع کے توڑنے کو کہتے ہیں یعنی باہمی معاملہ کو فسخ کرنا ۱۳۔

(۱) یعنی کل کے واسطے ۱۴۔

اور اگر دوسرے نے مشتری کو شمن بہ کیا یا بری کر دیا تو اُس کے حصہ میں جائز ہوگا اور اُس کے شریک کے حصہ میں جس نے بیع قرار دی تھی بالا جماع جائز نہ ہوگا۔ کذا فی الحیطہ اور اگر متفاوضین سے ایک نے ایسے قرضہ میں جو دونوں کے واسطے کسی پر واجب ہوا ہے تاخیر دے دی تو بالا جماع دونوں حصوں میں تاخیر جائز ہوگی کذا فی الظہیر یہ خواہ یہ قرض اسی متفاوض کے فعل سے واجب ہوا جس نے تاخیر دے دی ہے یا دوسرے کے فعل سے یا دونوں کے فعل سے یا دوسرے میں ہے اور اگر دونوں متفاوضین پر مال میعادى اُدھار ہو یعنی قرضہ ہو جس کے ادا کرنے کی مدت مقرر ہو پھر دونوں میں سے ایک نے اس میعاد کو ساقط کر دیا یعنی مدت باطل کر دی تو باطل ہو جائے گی اور مال فی الحال دونوں پر واجب الادا ہو جائے گا اور اگر دونوں میں سے ایک مر گیا تو میت پر بقدر اُس کے حصہ کے قرضہ فی الحال واجب الادا ہو جائے گا اور دوسرے کا اپنی میعاد پر رہے گا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر کسی شخص کا متفاوضین پر مال ہو پس اُس نے ایک کو اس کے حصہ سے بری کر دیا تو دونوں متفاوضین پر مال سے بری ہو جائیں گے یہ حیطہ میں ہے۔

جس عقد کا متولی ایک ہی ہوا ہے اُس کے حقوق دونوں کی طرف راجع ہوں گے حتیٰ کہ اگر ایک نے کوئی چیز فروخت کی تو چیسے بائع سے بیع سپرد کرنے کا مطالبہ ہوگا ویسے ہی دوسرے شریک سے بھی تسلیم بیع کا مطالبہ ہوگا اور اگر دوسرے شریک نے جو بائع نہیں ہوا ہے مشتری سے شمن کا مطالبہ کیا تو مشتری پر اس کو شمن دینے کے واسطے اسی طرح جبر کیا جائے گا جیسے بائع کو دینے کے واسطے جبر کیا جاتا ہے یہ تا تار خانیہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے کوئی چیز خریدی تو چیسے مشتری سے شمن کا مطالبہ ہوگا ویسے ہی اُس کے شریک سے مطالبہ ہوگا یہ سراج و ہاج میں ہے اور دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ بیع پر قبضہ کر لے چیسے مشتری کو اختیار ہے اور اگر مشتری نے اس بیع میں کوئی عیب پایا تو اُس کے شریک کو واپس کر دینے کا اختیار ہے چیسے مشتری کو اختیار ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے اپنی تجارت کی کوئی چیز خریدی اور دوسرے نے اس میں عیب پایا تو دوسرے کو اس کے واپس کر دینے کا اختیار ہے یہ حیطہ میں ہے۔ اور اگر خریدی ہوئی چیز کسی نے استحقاق ثابت کر کے لے لی تو دونوں یعنی مشتری و دوسرے شریک دونوں کو اختیار ہے کہ بائع پر شمن کے واسطے رجوع کریں یہ سراج و ہاج میں ہے۔ جس نے ان دونوں میں سے ایک سے ان کی شرکتی تجارتی چیز کوئی خریدی اور اس میں عیب پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ بسبب عیب کے دونوں میں سے جس کو چاہے واپس کر دے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر اُس نے عیب سے انکار کیا پس اگر بائع ہے تو اُس سے قطعی قسم لے سکتا ہے اور اگر دوسرا شریک ہے تو اُس سے علم پر قسم لے سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے کسی نے عیب کا اقرار کر لیا تو اُس کا اقرار اُس پر اور اُس کے شریک پر دونوں پر نافذ ہوگا اور اگر متفاوضین میں سے ہر ایک نے نصف نصف غلام اپنے شرکتی تجارت کا کسی کے ہاتھ فروخت کیا پھر مشتری نے بیع میں عیب پایا تو مشتری و اختیار ہے کہ ہر ایک سے قسم لے اس طرح کہ جس نصف کو اُس نے فروخت کیا ہے اُس کی قطعی قسم اور جس کو اس کے شریک نے فروخت کیا ہے اس کی قسم ایک ہی قسم میں جمع کر کے اُس سے قسم لے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ہر ایک سے جو نصف اس نے فروخت کیا ہے اس کی قطعی قسم لے اور ہر ایک کے ذمہ سے باقی نصف کی قطعی قسم ساقط ہوگی یہ بدائع میں ہے اور اگر متفاوضین میں سے ایک نے کوئی متاع شرکت مفادخت میں سے کسی کے ہاتھ فروخت کی پھر دونوں شرکت سے جدا ہو گئے مگر مشتری کو معلوم نہ ہوا کہ دونوں جدا ہو گئے ہیں تو مشتری کو رد و اہوگا کہ شمن دونوں میں سے جس کو چاہے دے یہ حیطہ میں ہے۔

اگر مشتری کو دونوں کے مانگ ہو جانے کا حال معلوم تھا تو فقط اُسی کو دے جس نے اُس کے ساتھ بیع مقرر دی ہے اور اگر اس کے شریک کو دے گا تو بیع کرنے والے کے حصہ سے بری نہ ہوگا اور اسی طرح اگر بیع میں عیب پایا تو اُسی سے خاصہ کر سکتا ہے جس نے اس کے ہاتھ فروخت کی ہے یہ حیطہ سرخی میں ہے۔ اور اگر مشتری نے قبل دونوں کی جدائی کے بائع کے شریک کو بیع بسبب عیب کے

واپس کر دی اور مشتری کے واسطے شمن کا حکم یا بسبب واپسی حصر ہونے کے نقصان صیب کے پانے کا حکم ہو گیا پھر دونوں الگ ہوئے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے یہ محیط میں ہے اور اگر غلام خرید اور قبل اس کے کہ متفاوضین الگ ہوں مشتری نے سب شمن ادا کر دیا پھر غلام کو رات حقائق ثابت کر کے لے لیا گیا تو مشتری کو روا ہے کہ شمن کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے یہ ظہیر میں ہے۔ اگر دو متفاوضین جدا ہو گئے تو قرضوں کو اختیار ہے کہ اپنے تمام قرضہ کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہیں ماخوذ کریں اور دونوں میں سے کوئی شریک دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے جب تک کہ اُس نے نصف سے زائد ادا نہ کیا ہو پس اگر زائد ادا کیا تو اُس زائد کو واپس لے سکتا ہے جامع صغیر میں ہے۔ اگر ہر دو متفاوضین میں سے ایک نے کسی کو وکیل کیا کہ میرے واسطے ایک باندی خواہ مہین ہو یا غیر مہین ہو اس قدر شمن سکی کے عوض خریدے پھر دوسرے شریک نے وکیل کو ممانعت کر دی تو ممانعت جائز ہوگی پھر اگر اس کے بعد وکیل نے یہ باندی خریدی تو اپنی ذات کے واسطے خریدنے والا ہوگا اور اگر دوسرے نے اس کو منع نہ کیا یہاں تک کہ وکیل نے خریدی تو دونوں کے واسطے خریدنے والا ہوگا اور شمن کو دونوں میں سے جس سے چاہے واپس لے گا یہ محیط میں ہے۔

ساتویں فصل ☆

متفاوضین کے اختلاف کرنے کے بیان میں

اگر زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے شرکت متفاوضہ کی تھی اور عمرو نے انکار کیا اور مال اُسی منکر کے پاس ہے تو قسم کے ساتھ قول اُسی عمرو کا قبول ہوگا اور زید پر لازم ہے کہ گواہ پیش کرے یہ فتح القدیر میں ہے پھر اگر مدعی اپنے گواہ لایا جو اس کے دعویٰ پر گواہی دیتے ہیں تو اس میں چند صورتیں ہیں اول آنکہ گواہوں نے بیان کیا کہ یہ زید اس عمرو کا متفاوض ہے اور مال جو عمرو کے پاس ہے ان دونوں کے درمیان کا ہے یعنی نصف نصف دوئم آنکہ گواہی دی کہ یہ اس کا متفاوض ہے اور مال جو اس کے پاس ہے وہ ان دونوں کی شرکت کا ہے اور ان دونوں صورتوں میں مدعی کے گواہ مقبول ہوں گے اور حکم دیا جائے گا کہ مال دونوں کے درمیان نصف نصف ہے سوئم آنکہ گواہوں نے گواہی دی کہ یہ اُس کا متفاوض ہے اور مال اُس کے قبضہ میں ہے اور اس صورت میں دونوں کے درمیان مال نصف نصف ہونے کا حکم دیا جائے گا خواہ گواہوں نے مجلس دعویٰ میں ایسی گواہی ادا کی ہو یا مجلس دعویٰ سے دونوں کے متفرق ہونے کے بعد ادا کی ہو اور چہارم یہ کہ انہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ اُس کا متفاوض ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا اور اس صورت کی نسبت شمس الائمہ سرخسی نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اُس کے گواہ مقبول ہوں گے اور مال دونوں کے درمیان نصف نصف ہونے کا حکم دیا جائے گا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کتاب میں بعد اس مسئلہ کے اُسی طرف اشارہ کیا ہے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا کہ ان لوگوں نے اگر مجلس دعویٰ میں ایسی گواہی دی تو گواہی مقبول ہوگی اور مال دونوں کے درمیان مساوی ہونے کا حکم دیا جائے گا جب تک گواہ یوں گواہی نہ دیں کہ یہ مال دونوں کے درمیان نصف نصف ہے یا گواہی دیں کہ یہ دونوں کی شرکت کا ہے یا منکر اس امر کا اقرار کرے کہ امر و مال میرے پاس ہے یا گواہ لوگ اس منکر کے ایسے اقرار کی گواہی دیں یہ محیط میں ہے۔

پھر جب قاضی نے دونوں کے درمیان مال نصف نصف ہونے کا حکم دیا پھر جس کے پاس مال ہے اس نے اپنی مقبوضہ چیزوں

میں سے کسی چیز کی نسبت دعویٰ کیا کہ یہ میری ذاتی مخصوص ملک بوجہ میراث یا ہبہ یا صدقہ کے از جانب غیر مدعی ہے تو اس مسئلہ میں بھی چند صورتیں ہیں اول آنکہ اگر مدعی مفادعہ کے گواہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ اس کا مفادعہ ہے اور یہ مال دونوں کے درمیان نصفاً نصف ہے یا یوں گواہی دی تھی کہ یہ اس کا مفادعہ ہے اور یہ مال دونوں کی شرکت کا ہے تو ایسی دونوں صورتوں میں مدعی قابض کا دعویٰ مذکور مسوع نہ ہوگا اور گواہ قبول نہ ہوں گے۔ دوم آنکہ اگر مدعی مفادعہ کے گواہوں نے یوں گواہی دی تھی کہ یہ اس کا مفادعہ ہے اور مال اس مدعا علیہ کے پاس ہے یا یوں گواہی دی کہ یہ اس کا مفادعہ ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو ان دونوں صورتوں میں مدعی قابض کا دعویٰ مذکور مسوع ہوگا اور گواہ قبول ہوں گے یہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اس میں خلاف کرتے ہیں اور اگر قابض مال نے مقبوضہ چیزوں میں سے کسی چیز کا از جانب مدعی مفادعہ اپنی ملک میں آنے کا اقرار کیا تو سب صورتوں میں (۱) اس کا دعویٰ مسوع اور گواہ قبول ہوں گے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ یہ میراث شریک بشرکت مفادعہ ہے اور عمرو نے اس کا اقرار کر لیا اور عمرو پر اس کے مقبوضہ مال کی نسبت شرکت کا حکم دے دیا گیا پھر مدعا علیہ نے اپنے مقبوضہ مال میں سے کسی چیز کی نسبت اپنی ذاتی مخصوص ملک بوجہ میراث یا ہبہ ہونے کے دعویٰ کیا اور گواہ قائم کیے تو مقبول ہوں گے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر مال دو مقبوضوں کے قبضہ میں ہو اور دونوں مفادعہ کا اقرار کرتے ہوں پھر دونوں میں سے ایک نے اس مال سے کسی چیز کا اپنی مخصوص ملک کا بوجہ اپنے باپ کی میراث یا کے دعویٰ کیا اور گواہ قائم کیے تو قبول ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر دونوں متقارضین میں سے ایک مر گیا اور مال باقی کے قبضہ میں ہے پھر وارثان میت نے مفادعہ کا دعویٰ کیا اور زائدہ نے انکار کیا پھر انہوں نے گواہ قائم کیے جنہوں نے یہ گواہی دی کہ ان کا باپ اس مدعا علیہ کے ساتھ شریک مفادعہ تھا تو مدعا علیہ کے مقبوضہ مال سے ان کے واسطے کچھ حکم نہ دیا جائے گا اس صورت میں کہ یہ لوگ گواہ پیش کریں جو یہ گواہی دیں کہ یہ مال مفادعہ ان کے مورث میت کی زندگی میں اس کے پاس تھا یا یوں کہیں کہ یہ مال اس شرکت کا ہے جو دونوں کے درمیان تھی تو ایسی صورت میں ان کے واسطے نصف مال مذکور کا حکم دیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مدعا علیہ مذکور پر ایسا حکم ہو جانے کے بعد اس نے گواہ پیش کیے کہ یہ اس کے باپ کی میراث سے اس کو ملا ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں اول آنکہ اگر گواہان وارثان میت نے یہ گواہی دی تھی کہ یہ مال ان دونوں کی شرکت کا ہے تو گواہ مدعا علیہ مقبول نہ ہوں گے دوم اگر انہوں نے یہ گواہی دی تھی کہ یہ مال اس مدعا علیہ کے پاس وقت شرکت کے تھا تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مثل اول کے اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقبول ہوں گے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر مال مذکور وارثوں کے قبضہ میں ہو اور انہوں نے شرکت سے انکار کیا پس مفادعہ زائدہ نے ان پر گواہ قائم کیے کہ مفادعہ تھی اور وارثوں نے گواہ دیے کہ ان کا باپ مر اور یہ مال ان کے واسطے سوائے اس شرکت کے جو ان کے باپ مدعی کے درمیان تھی اور چھوڑ گیا ہے تو وارثوں کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور خمس الائمہ نے صحیح کی ہے کہ یہ بالا جماع سب اماموں کا قول ہے اور اگر وارثان میت نے کہا کہ ہمارا داد امر تھا اور یہ مال ہمارے باپ کے واسطے میراث چھوڑ گیا تھا اور اس پر گواہ قائم کیے تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقبول نہ ہوں گے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقبول ہوں گے یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر احد واسباب دونوں میں سے ایک کے قبضہ میں ہوں پس اس نے مفادعہ سے انکار کیا تو اس کے انکار سے شرکت مفادعہ نوٹ گئی اور دونوں جدا ہو گئے پھر جب مفادعہ پر گواہ قائم ہوں گے تو یہ انکار کرنے والا اس تمام مال کے نصف کا جو اس کے

۱۔ یعنی ہبہ صدقہ مدعی کی طرف سے نہیں بلکہ میراث کی طرف سے ہے ۱۱۔ ۲۔ قول گواہ یعنی اس دعویٰ پر انکار کا ملحدے تو بھی قبول نہ ہوں گے ۱۲۔

قبضہ میں ہے ضامن ہوگا اس واسطے کہ وہ ائین تھا پس انکار کرنے سے ضامن ہو جائے گا اور اسی طرح اگر قابض مر گیا اور اُس کے بعد اس کے وارث نے اس طرح انکار کیا تو وہ بھی اس صورت میں ضامن ہوگا اور اگر دونوں متفاوضین مرے اور ہر ایک نے اپنا اپنا وصی کر دیا ہے تو ہر ایک کے وصی کو اختیار ہوگا کہ جس خرید و فروخت کا انجام دینے والا خود اُس کا وصی ہوا ہے اُس کے مطالبہ کو پورا کرے پھر جب اُس نے سب وصول کر لیا تو اس پر ضمان نہیں ہے اور وارثوں پر بھی کچھ ضمان نہیں ہے مگر یہ اس وقت ہے کہ یہ سب مفاوضت کا اقرار کرتے ہوں جیسے خود وصی کی صورت میں ہے کہ اگر اس نے بذات خود سب وصول کیا اور وہ مفاوضت کا اقرار کرتا ہے تو اپنے شریک کے حصہ کی بابت ائین ہوگا ضامن نہ ہوگا یہ متوسط میں ہے۔ دو متفاوضین میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ دوسرا جو میرے ساتھ شریک ہے ایک تہائی کا شریک ہے اور مدعا علیہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ میرے ساتھ ایک تہائی کا شریک ہے یعنی ہر ایک اپنے واسطے دو تہائی کا دعویٰ کرتا ہے اور حال یہ ہے کہ دونوں مفاوضت کا اقرار کرتے ہیں تو تمام مال خواہ عتقار ہو یا اور ہو سب بحکم مفاوضت ان دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا سوائے پہننے کے کپڑوں و اسباب خانہ داری و روزینہ کمانے پینے کی چیزوں و ایسی ہاندی کہ جس سے دلی کیا کرتا ہے یہ چیزیں خاصہ اُسی کی ہوں گی جس کے قبضہ میں ہیں اور یہ استحسان ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ شرکت سے جدائی کے بعد قبل تقسیم مال کے اس طرح اختلاف واقع ہوا ہو اور اگر دونوں متفرق نہ ہوئے لیکن دونوں میں سے ایک مر گیا پھر زندہ اور وارثوں نے مقدار شرکت میں اختلاف کیا تو بھی اس صورت میں ویسا ہی حکم ہے جیسا دونوں کے الگ ہونے کے بعد مقدار شرکت میں اختلاف کرنے کی صورت میں مذکور ہوا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی صورت میں حکم دیا جائے گا کہ مفاوضت ثابت اور مال نصفاً نصف ہے ☆

اگر یہ نے ہر پر دعویٰ کیا کہ میں اس کا شریک شرکت مفاوضت ہوں اور جو مال اس کے قبضہ میں ہے وہ تین تہائی ہے اس طرح کہ اس میں سے دو تہائی میرا ہے اور ایک تہائی اُس کا ہے اور مدعا علیہ سرے سے مفاوضت سے منکر ہے پھر مدعی نے ایسے گواہ قائم کیے جنہوں نے ایسی ہی گواہی دی جیسے ہم نے مدعی کا دعویٰ بیان کیا ہے تو قیاساً ایسی گواہی قبول نہ ہوگی اور استحساناً مفاوضت پر قبول ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر مدعی نے مفاوضت کا دعویٰ کیا اور دعویٰ میں شرکت نصفاً نصف بیان کی اور جو گواہ پیش کیے انہوں نے تین تہائی کی شرکت بیان کی تو ایسی گواہی نامقبول ہوگی۔ مدعی نے مفاوضت کا دعویٰ کیا اور بس پھر اُس کے گواہوں نے تین تہائی کی شرکت کی گواہی دی پھر مدعی نے کہا کہ شرکت یوں ہی تھی تو گواہی استحساناً قبول ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر دو متفاوضین شرکت سے الگ ہو گئے یعنی پھر دونوں میں سے ایک نے گواہ قائم کیے کہ کل مال اُس کے شریک کے قبضہ میں تھا اور فلاں شہر کے قاضی نے اُس کے شریک پر اس کا حکم دے دیا ہے اور ان گواہوں نے مال بیان کر دیا اور گواہی دی کہ قاضی مذکور نے اس مال کا دونوں کے درمیان نصفاً نصف ہونے کا حکم دیا ہے پھر دوسرے نے اُسی کے منہ سے اسی قاضی کے حکم کے یا دوسرے قاضی کے گواہ قائم کیے پس اگر ایک ہی قاضی کا دونوں نے حوالہ دیا اور ہر دو احکام قضا کی تاریخ معلوم ہوگئی تو اخیر حکم کو لیا جائے گا اور اگر نہ معلوم ہوئی یا حکم قضا اور قاضیوں کا ہے تو ہر ایک پر وہ حکم قضا لازم ہوگا جو اس پر نافذ کیا گیا ہے اس واسطے کہ ظاہر میں دونوں میں سے ہر ایک صحیح ہے پس ہر ایک مدعی دوسرے سے جو اس پر ہے حسبِ رُک کے محسوب کر دے اور جو کچھ بڑے بڑے ہا ہم ایک دوسرے سے لے لے لیجئے فقہیر میں ہے۔ اگر ہر دو متفاوض مر گئے پھر جمیع

۱۔ مذکورہ یہ ہے کہ اگر بعد وصول کے یہ مال تکف ہو تو قیامت میں کیا نہیں ہے کہ ضمان واجب ہو جائے کیونکہ بدون انکار کے ضمان نہ ہوگی ۱۲۔ ۲۔ حکم دیا جائے گا کہ مفاوضت ثابت اور مال نصفاً نصف ہے تین تہائی ۱۲۔ ۳۔ خواہ یہ کہا کہ مدعی کی دو تہائی اور مدعا علیہ کی تہائی ہے یا برعکس ۱۲۔ ۴۔ یعنی دعویٰ موافق اپنے اور والد قاضی کا حینہ اسی قاضی کا جس کا قول نے دیا ہے یا کسی دوسرے قاضی کا ۱۲۔

داروں نے جو کچھ دونوں نے چھوڑا تھا باہم تقسیم کر لیا پھر ان لوگوں نے مال کثیر پایا پھر ہر دو فریق میں سے ایک نے کہا کہ یہ ہمارے حصہ کا ہے تو بدو گواہوں کے ان کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور دوسرے فریق پر قسم عائد ہوگی پھر اگر انہوں نے قسم کھالی تو مال مذکور دونوں میں نصف نصف کیا جائے گا اور اگر مال مذکور انہی مدعیوں کے قبضہ میں ہو چکی ہو تو اگر انہوں نے براءت کے گواہ نہ کر لیے ہوں تو فریق دیگر سے قسم لی جائے گی کہ واللہ یہ مال اس فریق کے حصہ تقسیم میں نہیں داخل ہوا ہے پس اگر انہوں نے یہ قسم کھالی تو یہ مال ان دونوں میں نصف نصف کیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے اور اگر مال مذکور ایک فریق کے قبضہ میں ہو چکی ہو تو اگر انہوں نے کہا کہ یہ مال ہمارے باپ کا معاوضت سے پہلے کا ہے اور فریق دیگر نے تکذیب کی تو مال مذکور دونوں فریقوں میں نصف نصف ہوگا اگرچہ مال شرکت سے اپنا حق تمام وصول پانے کے اقرار براءت کے گواہ کر لیے ہوں اور اگر انہوں نے شرکت وغیرہ سب سے براءت کا اقرار کیا اور انہوں نے اُس کے گواہ کر لیے ہوں تو وہ خاصۃً انہیں کا ہوگا اور اگر مال مذکور ہر دو فریق کے سوائے کسی دوسرے کے قبضہ میں ہو تو وہ ان دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا کسی فریق کے واسطے گواہ قائم ہوں یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر گواہوں نے دس برس سے معاوضت کے اقرار کرنے کی گواہی دی اور قاضی نے یہ گواہی قبول کر لی تو معاوضت دس برس سے اور اُس کے پہلے سے ثابت ہوگی حتیٰ کہ جو کچھ اُس کے قبضہ میں ہے دس برس سے یا پہلے سے سب کی نسبت دونوں میں نصف نصف ہونے کا حکم دیا جائے گا اور اگر گواہوں نے دس برس کی ابتداء سے معاوضت شروع و اقرار پانے کی گواہی دی تو فقط دس برس سے معاوضت کا حکم دیا جائے گا اور اُس سے پہلے سے معاوضت کا حکم نہ دیا جائے گا پس جس مال کی نسبت پر یقینی معلوم ہو کہ یہ ان دونوں میں سے اسی کا قبل معاوضت کا ہے وہ اسی کے ساتھ مختص ہوگا اور جس مال کی نسبت دونوں میں احتمال ہوں کہ قبل کا ہے یا معاوضت کا ہے وہ معاوضت میں قرار دیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور اگر متفاضلین میں سے ایک نے دو مخصوص کو حکم دیا کہ تم دونوں ہم دونوں کے واسطے ایک غلام خریدو اور جس غلام واس کا ضمن بیان کر دیا پھر دونوں نے ایسا غلام خریدا اور حال یہ ہے کہ دونوں متفاضلین شرکت سے جدا ہو گئے ہیں پس حکم دہندہ نے کہا کہ بعد جدا ہونے کے انہوں نے خریدا ہے پس یہ خاصۃً میرا ہے اور دوسرے نے کہا کہ دونوں نے اس کو قبل ہمارے جدا ہونے کے خریدا ہے پس ہم دونوں میں مشترک ہے تو قسم سے حکم دہندہ کا قول قبول ہوگا اور گواہ دوسرے کے قبول ہوں گے یعنی اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو گواہ دوسرے کے قبول ہوں گے اور واضح رہے کہ اگر ہر دو وکیل نے گواہی دی تو قبول نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر شریک نے جو جدا ہو گئے ہیں کہا کہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ وکیلوں نے اس کو کب خریدا ہے تو وہ حکم دہندہ کے واسطے مخصوص ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر حکم دہندہ نے کہا کہ دونوں نے اس کو قبل جدا ہونے کے خریدا ہے اور دوسرے نے کہا کہ ہمارے جدا ہونے کے بعد خریدا ہے تو قول دوسرے کا اور گواہ حکم دہندہ کے قبول ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر متفاضلین میں سے ایک نے اپنی شرکت کا غلام آزاد کر دیا تو جیسے غیر متفاضلین کا قول اس میں ویسے متفاضلین کا قول ہوگا بعد میں اگر متفاضلین جدا ہو گئے پھر ایک نے کہا کہ میں نے اس غلام کو حالت شرکت میں مکاتب کیا تھا تو اُس کی تصدیق کی جائے گی لیکن اُس کا اقرار اس کے ذاتی حصہ کی نسبت صحیح ہے اور اُس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ اُسی وقت اس کتابت کو رد کر دے لیکن اُس سے پہلے اُس کے علم پر قسم لی جائے گی اور یہ اختیار اُس کو اس وجہ سے ہے کہ اُس کی ذات سے ضرر دفع ہو اور اسی طرح اگر ایک نے اقرار کیا کہ میں نے اس غلام کو حالت شرکت میں آزاد کر دیا ہے یعنی اس صورت میں بھی اس کا اقرار فقط اپنے ذاتی حصہ کی نسبت صحیح ہوگا اور اس صورت میں دوسرے سے قسم لینے میں مشغول نہ ہوتا

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں اعتراض ہے اور چاہئے تھا کہ باہمی رضامندی سے صلح پر مجبور نہ کئے جائیں لیکن اس میں کچھ حکم بھی نہ دیا جائے ۱۲۔ ۲۔ اس واسطے

چاہیے بخلاف صورت کتابت کے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر متفاوضین جدا ہو گئے اور ہر ایک نے دوسرے سے ہر شرکت سے برائت کے گواہ کر دیے پھر ہر ایک نے کہا کہ میں نے اس غلام کو حالت شرکت میں آزاد کیا تھا پس نصف قیمت جو مجھ پر آئی وہ میں نے تجھ سے برائت کرائی پس دوسرے نے اس کے قول اعتناق میں تصدیق کی لیکن یہ کہا کہ میں نے اسی وقت غلام سے تاوان لینا اختیار کیا تھا تو قول اسی کا مقبول ہوگا جس نے آزاد نہیں کیا ہے مگر اس سے قسم لی جائے گی اور اس کو اختیار ہوگا کہ غلام سے نصف قیمت تاوان لے مگر شریک سے نہیں لے سکتا ہے اور یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور اگر شریک دیگر نے کہا کہ میں نے تجھ سے تاوان لینا اختیار کیا تھا تو آزاد کنندہ اس ضمان سے بسبب برائت واقع ہونے کے بری ہو گیا اور غلام پر بھی کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے کچھ اختیار نہیں کیا تھا تو اُس کو اختیار ہوگا کہ غلام سے ضمان لے مگر شریک سے نہیں لے سکتا ہے۔ یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر آزاد کنندہ نے گواہ قائم کیے کہ اس نے اس وقت اس مقرر سے تاوان لینا اختیار کیا تھا تو گواہوں سے ثابت مثل معاند سے ثابت قرار دیا جائے گا پس مقرر مذکور تاوان سے بری ہوگا اور غلام پر بھی کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر شریک نے کہا کہ اس نے جدا ہونے کے بعد ہی آزاد کیا ہے حالت شرکت میں نہیں آزاد کیا ہے تو اس میں بھی قول اسی کا قبول ہے پھر اگر آزاد کنندہ نے گواہ قائم کئے کہ اُس نے حالت شرکت میں آزاد کیا تھا اور اس شریک نے آزاد کنندہ سے نصف قیمت تاوان یعنی اختیار کی تھی اور شریک نے گواہ دیے کہ اس نے بعد جدا ہونے کے آزاد کیا اور شریک نے غلام سے سعایت کرائی اختیار کی تھی تو گواہ آزاد کنندہ کے مقبول ہوں گے اور آزاد کنندہ اور غلام دونوں نصف قیمت غلام سے بری ہوں گے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ان دونوں متفاوضوں میں سے ایک نے اقرار کیا کہ میں نے اس غلام کو حالت شرکت میں ہزار درہم پر مکاتب کر دیا تھا اور یہ مال کتابت اس سے وصول پایا اور غلام مر گیا پس یہ برائت میں داخل ہو گیا ہے اور دوسرے نے کہا کہ تو نے اس کو بعد جدا ہونے کے مکاتب کیا ہے تو قول اسی کا قبول ہوگا جس نے مکاتب نہیں کیا تھا اور اگر غلام مذکور مر گیا اور مال چھوڑ گیا پس اُس نے کہا کہ میں نے اُس کو بعد جدا ہونے کے مکاتب کیا ہے اور میں ہی اُس کا وارث ہوں اور دوسرے نے کہا کہ تو نے حالت مفادخت میں مکاتب کیا پس ہم دونوں اُس کے وارث ہیں اور حال یہ ہے کہ مکاتب مذکور نے کچھ اور نہیں لیا تھا تو بھی قول اسی کا قبول ہوگا جس نے مکاتب نہیں کیا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر متفاوضین میں سے ایک نے مال مفادخت میں سے کچھ مال کسی کے پاس ودیعت رکھا پھر مستودع نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے یا تیرے ساتھی کو واپس دیا ہے تو قسم سے اسی کا قول قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے پھر اگر اُس شخص نے جس پر ایسا دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے یا تیرے ساتھی کو واپس دیا ہے تو قسم سے اسی کا قول قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر شریک مذکور نے مستودع کی تصدیق کی ☆

پھر اگر اُس شخص نے جس پر ایسا دعویٰ کیا ہے اس امر سے انکار کیا تو وہ ودیعت کے امانت دار کے کہنے سے ایک دوسرے شریک کے واسطے اس کے حصہ کا ضامن نہ ہوگا لیکن اُس سے قسم لی جائے گی کہ واللہ میں نے وصول نہیں پایا ہے یہ محیط میں ہے اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک مر گیا پھر مستودع نے میت کو دینے کا دعویٰ کیا تو بھی یہی حکم ہے مگر یہاں وارثان میت سے ان کے علم پر قسم لی جائے گی کہ واللہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ ہمارے مورث نے یہ مال ودیعت وصول پایا ہے۔ اگر مستودع نے وارثان میت کو دینے کا دعویٰ کیا اور انہوں نے قسم کھالی کہ ہم نے نہیں وصول پایا ہے تو مستودع مذکور حصہ شریک زندہ کا ضامن ہوگا جو شریک زندہ

۱۔ یعنی آزاد کنندہ ۱۲۔ ۲۔ قول قول اسی کا اس طرح اور یہ حکم اس بناء پر ہے کہ مکاتب نے کچھ مال نہیں ادا کیا تھا اور اگر ادا کر چکا ہو تو جس نے مکاتب کیا اسی کا قول قبول ہوگا فہم ۱۲۔ ۳۔ مستودع جس کے پاس ودیعت ہے ۱۲۔ ۴۔ نصف ودیعت کا ۱۲۔

وارثان میت کے درمیان مساوی مشترک ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر مستودع نے کہا کہ جو مال مجھے اُس نے ودیعت دیا تھا وہ میں نے اس شریک کے مرنے کے بعد جس نے مجھے ودیعت نہیں دیا تھا واپس کر دیا ہے اور اس پر قسم کھالی تو وہ ضمان سے بری ہو گیا لیکن زندہ شریک کے ذمہ مال مذکور لازم ہونے کے واسطے اُس کی تصدیق نہ کی جائے گی اگر شریک زندہ قسم کھائیں کہ میں نے اس مال کو وصول نہیں پایا ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر سودع مر گیا پھر جس کے پاس ودیعت تھی اُس نے کہا کہ میں نے اس میں سے نصف مال شریک زندہ کو اور نصف مال وارثان میت کو واپس دیا اور اُس پر قسم کھالی تو وہ ضمان سے بری ہو گیا پس اگر ہر دو فریق میں سے ایک نے اقرار کیا کہ میں نے نصف وصول پایا ہے تو دوسرا فریق اس میں شریک ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر دونوں شریک زندہ ہوں پس مستودع نے کہا کہ میں نے مال ودیعت دونوں کو واپس دیا ہے پس ایک نے اُس کا اقرار کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو مستودع بری ہوگا اور اس پر قسم بھی عائد نہ ہوگی اور اگر دونوں شریک جدا ہو گئے ہوں پھر مستودع نے کہا کہ میں نے اس کو واپس دیا جس نے میرے پاس ودیعت رکھا تھا تو وہ بری ہے اور اگر کہا کہ میں نے دوسرے کو واپس دیا ہے اور اُس نے تکذیب کی تو وہ اس نصف مال کا جو ودیعت ہے ضامن ہو گا پھر جو کچھ سودع نے وصول پایا ہے وہ دونوں میں نصفاً نصف ہوگا اور اگر شریک مذکور نے مستودع کی تصدیق کی تو سودع کو اختیار ہے چاہے اپنے شریک سے ضمان لے اور چاہے مستودع سے ضمان لے یہ مبسوط میں ہے۔

فصل ہشتم :

متفادضین پر ضمان واجب ہونے کے بیان میں

اگر متفادضین میں سے ایک نے کوئی جانور سواری کسی مقام معلوم تک جانے کے واسطے مستعار لیا پھر اُس کا شریک اُس پر شوار ہو گیا اور جانور مذکور تھک کر مر گیا تو دونوں اُس کے ضامن ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر ایک نے کوئی جانور اپنا مخصوص طعام لانے کے واسطے مستعار لیا پھر اُس پر اُس کے شریک نے اپنا اُسی قدر طعام یا اُس سے ہلکا بوجھ لا دیا (اگر مر جائے) تو وہ ضامن نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ سوار ہونے کے مسئلہ مذکور بالا میں جب دونوں پر ضمان واجب ہوئی اور سوار ہونے والے نے مال شرکت میں سے یہ ضمان ادا کی پس آیا اُس کا شریک اُس کا نصف اُس سے واپس لے سکتا ہے یا نہیں تو اُس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ دونوں کے کام کے واسطے سوار ہو کر گیا تھا اور اس صورت میں وہ واپس نہیں لے سکتا ہے دوم آنکہ سوار ہونے والا صرف اپنے ذاتی کام کے واسطے سوار ہو کر گیا تھا تو جو شریک سوار نہیں ہوا تھا وہ اُس سے نصف مال ضمان واپس لے سکتا ہے اور جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے مال ضمان وصول کر لے یہ محیط میں ہے اور اسی طرح اگر متفادضین سے ایک نے کوئی جانور طے کپڑوں کی گھڑی ہار کرنے کے واسطے مستعار لیا پھر اُس کے شریک نے اتنے بوجھ کی دوسری گھڑی اُس پر لا دی اور مستعار لینے والے نے کچھ نہیں لا دیا تو وہ بھی ضامن نہ ہوگا اور اگر شریک نے اُس پر پوسٹیں و چادریں وغیرہ اور جس کے کپڑے لا دیے تو وہ ضامن ہوگا کیونکہ جنس مختلف ہوگئی اور اس وجہ سے جانور کے حق میں ضرر متفاوت ہو گیا ہے پس اس صورت میں اگر مستعار لینے والا اس طرح مختلف الجنس و متفاوت الضرر بار کرتا تو ضامن ہوتا پس ایسا ہی اُس کا شریک بھی ضامن ہوگا پھر اس تاوان کو دیکھا جائے گا کہ اگر مال مذکور دونوں کی تجارت کا ہو تو لزوم تاوان دونوں پر ہوگا اور اگر مال مذکور لادنے والے کے پاس بضاعت ہو تو ضمان اگر چہ دونوں پر لازم ہوگی اس وجہ سے کہ لانے والا غاصب ہے اور دوسرا اُس کی طرف سے ضامن ہے لیکن جس شریک نے مال نہیں لا دیا ہے وہ دوسرے سے اُس کا نصف واپس لے گا اگر

یہ مال تاوان مال شرکت سے ادا کیا ہو یہ مبسوط میں ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے دس گون گےہوں لاونے کے واسطے مستعار لیا پھر دوسرے نے اُس پر دس گون جو لاوے اور یہ مال ان دونوں کی شرکت کا ہے تو ضامن نہ ہوگا۔ اور اسی طرح اگر دونوں کے درمیان شرکت عنان ہو اور دونوں میں سے ایک نے مستعار لیا تھا تو اس میں بھی جواب اسی طرح ہوگا جیسے شرکت مفادضمت میں مذکور ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو بخارا سے آگے نا جانا پھر شریک مذکور آگے نکل گیا اور مال تلف ہو گیا تو وہ ضامن ہوگا یہ سراجیہ میں ہے اور اگر ہر دو متقاضین میں سے ایک مر گیا حالانکہ جو مال اُس کے پاس تھا اُس کا حال نہیں بیان کیا ہے تو وہ اپنے شریک کے واسطے اس کے حصہ کا ضامن نہ ہو جائے گا یہ فتح القدیر میں ہے۔

باب سوم:

شرکت عنان کے بیان میں

اس میں تین ضلعیں ہیں

فصل اول:

عنان کی تفسیر و شرائط و احکام کے بیان میں

شرکت عنان یہ ہے کہ دو آدمی ایک نوع تجارت مثل گےہوں یا مانج میں شرکت کریں یا عموم تجارت میں شرکت کریں مگر خاصہ کفالت کا ذکر نہ کریں اور نہ مفادضمت کو ذکر کریں کہ جو محض من معنی وکالت ہے تاکہ یہ شرکت تمام ایسے لوگوں کے درمیان جائز ہو جو تجارت کی اہلیت رکھتے ہیں یہ محیط سرخسی میں ہے اور جائز ہے ایسی شرکت درمیان مردوں و عورتوں و بالغ و طفل و ماذون و آزاد و غلام ماذون و مسلمان و کافر کے کذا فی فتاویٰ قاضی خان و فی التجریہ اور یہ مکاتب کے تہذیب میں ہے اور اگر کفالت کو ذکر کیا اور باقی شروط مفادضمت کے پورے پورے پائے جاتے ہیں تو مفادضمت منعقد ہوگی اور اگر پورے نہ پائے جاتے ہوں تو چاہیے کہ شرکت عنان منعقد ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور شرکت عنان جائز ہونے کے شروط یہ ہیں کہ مال عین ہو حاضر ہو یا مجلس عقد سے غائب ہو مگر مشارالہ ہو اور اس حال میں مساوات ہونا شرط نہیں ہے اور نیز ہاوجود اس المال مساوی ہونے کے نفع میں ایک کے واسطے بہ نسبت دوسرے کے زیادتی شرط کرنی جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تحریر کی کیفیت یوں بیان فرمائی ہے ہذا ما اشتراک علیہ فلان و فلان یعنی وہ چیز ہے کہ اشتراک کیا اس میں فلاں و فلاں نے کہ دونوں نے اشتراک کیا فتویٰ اللہ تعالیٰ و ادا امانت پر^(۱) اور تحریر کرے کہ یہ سب مال ان دونوں کے قبضہ میں ہے کہ اس سے دونوں خریدیں و فروخت کریں گے ہر دو اکٹھا اور نیز علیحدہ علیحدہ اور ہر ایک دونوں میں سے اپنی رائے سے کام کرے گا اور نقد اُدھار جیسا چاہے گا فروخت کرے گا پھر تحریر کرے کہ پس جو کچھ نفع حاصل ہو گا وہ ان دونوں کے درمیان بقدر ہر ایک کے اس المال کے دونوں میں مشترک ہوگا اور جو کچھ گھنی یا تلف ہو وہ بھی دونوں پر اسی حساب سے ہو گی۔ اور اگر دونوں نے نفع و نقصان میں تفاوت شرط کیا ہو تو اسی طرح نکلیں جس طرح شرط کیا ہے اور آخر میں تحریر کر دے کہ دونوں نے اس قرار داد پر بروز فلاں ماہ فلاں سن فلاں اشتراک کیا یہ فتح القدیر میں ہے اور حکم عنان یہ ہے کہ وہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے شریک

۱۔ مثلاً دو تہائی ایک کی اور ایک تہائی دوسرے کی ۱۱۔ ۲۔ سامان و سرمایہ پوچھی بھی کہتے ہیں ۱۲۔

(۱) پھر ہر ایک کے اس المال کی مقدار بیان کر دے ۱۲۔

کی طرف سے عقد تجارت میں وکیل ہو جاتا ہے لیکن جو کچھ اس کے شریک کے عقد سے واجب ہو، اس کے استغناء کے واسطے اپنے شریک کی طرف سے وکیل نہیں ہوتا ہے یہ محیط میں ہے اور شرکت عثمان میں ہر ایک دوسرے کی طرف سے کفیل نہیں ہوتا ہے جب کہ کفالت کو بیان نہ کیا ہو تو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

فصل دوم:

نفع و نقصان مال و گھٹی کی شرط کے بیان میں

اگر دونوں کی جانب سے مال شرکت عثمان میں ہو اور کام کرنا ایک کے ذمہ ہو پس اگر دونوں نے نفع اپنے اپنے اس المال کی مقدار پر شرط کی تو جائز ہے اور اس کا نفع اسی کا اور نقصان اسی پر ہوگا اور اگر دونوں نے کام کرنے والے کے واسطے اس کے اس المال کی مقدار سے زیادہ نفع شرط کیا تو شرط کے موافق جائز ہے اور کام کرنے والے کے پاس دینے والے کا مال بطور مضاربہ ہوگا اور اگر دینے والے کو واسطے اس کے اس المال سے زیادہ نفع شرط کیا تو شرط نہیں صحیح ہے اور کام کرنے والے کے پاس دینے والے کا مال بضاعت ہوگا اور ہر ایک کے واسطے اس کے مال کا نفع ہوگا یہ سراجیہ میں ہے اور اگر دونوں پر کام کرنے کی شرط کی گئی تو شرکت صحیح ہوگی اور اگر ایک کا اس المال قلیل اور دوسرے کا کثیر ہو اور نفع کی شرط یہ کی کہ دونوں میں مساوی ہو یا ایک کے واسطے کم اور دوسرے کے واسطے زیادہ حصہ ہو تو نفع دونوں میں موافق شرط کے ہوگا اور گھٹی ہمیشہ ہر ایک پر دونوں میں سے بقدر دونوں کے اس المال کے ہوگی یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر ہر دو شرط عمل دونوں کے ایک نے کام کیا اور دوسرے نے بلا عذر یا بعد رکام کیا تو مثل معاد دونوں کے کام کرنے کے ہوگا یہ مضمرات میں ہے۔ اگر پورا نفع دونوں نے ایک ہی کے واسطے شرط کیا تو یہ نہیں جائز ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ دو مضمون نے شرکت کی پس ایک ہزار درہم اور دوسرا ہزار درہم لایا اور یہ شرط قرار دی کہ نفع و گھٹی دونوں میں نصفانصف ہو تو عقد جائز ہے اور شرط مذکور گھٹی کے حق میں باطل ہے پس اگر دونوں نے کام کیا اور نفع اٹھایا تو دونوں میں موافق شرط کے نصفانصف ہوگا اور اگر گھٹی اٹھائی تو گھٹی دونوں میں سے ہر ایک پر بقدر اس المال کے ہوگی یعنی دو حصہ دو ہزار والے پر اور ایک حصہ ایک ہزار والے پر ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے اور شرکت عثمان میں جائز ہے کہ ہر ایک اپنے کل مال میں سے تھوڑے مال پر قرار دے اور تھوڑے پر نہ قرار دے یہ عطا بیہ میں ہے اور اگر مال شرکت یا دونوں میں سے ایک مال کل اس کے کہ دونوں اس سے خرید کریں تلف ہو گیا تو شرکت باطل ہو جائے گی یہ ہدایہ میں ہے اور ہر دو مال میں سے جو مال کل خرید واقع ہونے کے تلف ہوا وہ اپنے مالک کا مال گیا خواہ مالک کے ہاتھ میں تلف ہوا ہو یا دوسرے کے قبضہ میں سے ضائع ہو گیا یہ محیط میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی ایک صورت جس میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر ضمان نہ ہوگی ☆

اگر دونوں میں سے ہر ایک ہزار درہم لایا اور عقد شرکت عثمان قرار دے کر دونوں مالکوں کو غلط کر دیا پھر اس مال مخلوط میں سے قبل خرید کے تلف ہوا تو جس قدر تلف ہوا ہے دونوں کا مال گیا اور جو باقی رہا ہے وہ دونوں میں مشترک ہوگا لیکن اگر تلف شدہ میں سے یا باقی میں سے کچھ پہچانا جائے کہ وہ ان دونوں میں سے خاص اس کا ہے تو تلف شدہ میں سے یہ پہچانا ہوا اسی کا مال گیا اور باقی میں پہچانا ہوا اسی کا ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے اپنے مال سے خرید اور دوسرے کا مال تلف ہو گیا تو جو کچھ خرید ہے وہ دونوں میں دونوں کی باہمی شرط کے موافق مشترک ہوگا یہ جوہرہ منیرہ میں ہے اگرچہ دونوں نے وقت عقد کے وکالت کی کہ ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل ہے تصریح نہ کی ہو یہ مضمرات میں ہے پھر جس نے خرید ہے وہ دوسرے سے اس خریدی چیز کی ضمانت سے جس قدر حصہ

اُس پر پڑتا ہے اُس سے واپس لے گا یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس خریدی ہوئی چیز میں جو دونوں کی شرکت بیان کی گئی یہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرکت عقد ہوگی پس دونوں میں سے ہر ایک کو اس میں تصرف کرنے کا اختیار ہوگا یہ نہر الفائق میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ ایک شریک کے اپنے مال سے خریدنے کے بعد دوسرے کا مال تلف ہو گیا اور قبل خرید واقع ہونے کے ایک مال تلف ہوا پھر دوسرے نے اپنے مال سے خریدنے کے بعد دوسرے کا مال تلف ہو گیا اور قبل خرید واقع ہونے کے ایک مال تلف ہوا پھر دوسرے نے اپنے مال سے خریدنے کا کہ اگر دونوں نے عقد شرکت میں وکالت کی تصریح کر دی ہو تو خریدی چیز دونوں میں بحکم وکالت مفردہ مشترک ہوگی اور خرید ہونے والا دوسرے سے اُس کا حصہ ختم واپس لے گا اور اگر عقد شرکت ہی بیان کیا ہو اور عقد شرکت میں وکالت کی تصریح نہ کی ہو تو خریدی چیز فقط مشتری کی ہوگی یہ تبیین میں ہے تو اور میں مذکور ہے کہ زید نے عمرو کو ہزار درہم اس شرط پر دیے کہ اُن سے کار تجارت کرے بدین شرط کہ نفع کام کرنے والے کا اور گھٹی بھی اُسی پر ہوگی پھر یہ درہم قبل خرید واقع ہونے کے تلف ہو گئے تو عمرو اُس کا ضامن ہوگا اور اگر زید نے اُس سے کہا کہ ان سے کام کر بدین شرط کہ نفع ہم دونوں میں اور گھٹی ہم دونوں پر ہوگی پھر قبل اس کے کہ وہ ان درہموں سے کام کرے یہ درہم تلف ہو گئے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عمرو نصف مال مذکور کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اُس پر ضمان نہ ہوگی۔ اور اگر عمرو نے اُس سے کچھ خریدا مگر ہنوز ادا نہ کیا تھا کہ یہ مال تلف ہو گیا تو زید پر نصف مال کی ضمان اور عمرو پر (۱) نصف مال دیگر کی ضمان ہوگی یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک کار اس المال درہم اور دوسرے کار اس المال دینار ہوں اور ان دیناروں کی قیمت ان درہموں کے برابر ہے پھر درہموں والے نے درہموں کے عوض ایک غلام خریدے اور دیناروں والے نے دیناروں کے عوض کوئی ہاندی خریدی اور ہر دو مال ادا کر دیئے گئے اور یہ خرید دو مصلحتوں (انک انک) میں واقع ہوئی پھر غلام و ہاندی ان دونوں کے قبضہ میں تلف ہو گئے تو دونوں میں سے ہر ایک اپنے شریک سے اپنا نصف اس المال واپس لے گا اور اگر دونوں نے دونوں بیع کو ایک ہی صلحہ میں خریدے اور باقی مسئلہ بحال ہے تو دونوں میں سے کوئی اپنے شریک دیگر سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر دونوں نے درہموں کے عوض ایک متاع خریدی پھر اُس کے بعد دیناروں سے ایک متاع خریدی پھر دونوں نے ایک میں نفع کمایا اور دوسرے میں گھٹی کھائی تو خریدی چیز میں خرید کرنے کے روز جس قدر دونوں میں سے ہر ایک کی ملک تھی اسی قدر اُس کا نفع یا گھٹی ہر ایک کے حق میں ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی و مبسوط میں ہے۔ اگر دونوں نے عرض یا کبلی چیز سے شرکت کی پھر اُس سے کوئی چیز خریدی تو خریدی چیز میں سے ہر ایک کے واسطے بقدر قیمت اس کی متاع کے ہوگی پھر اگر دونوں نے خریدی چیز کو فروخت کر کے ثمن ہائیم تقسیم کر لینا چاہا پس اگر شرکت ایسی چیز سے واقع ہوئی جو مثلی نہیں ہے تو اس کی وہ قیمت مستبر ہوگی جو خرید کے روز تھی اور اگر اُس کے واسطے مثل ہو یعنی کیلی یا دوزنی یا عددی ہے متعاقب ہو تو اصل میں مذکور ہے کہ اس کی وہ قیمت مستبر ہوگی جو تقسیم کا قصد کرنے کے روز اُس کی قیمت ہے (۲) اور اطباء میں مذکور ہے کہ خرید کے روز کی قیمت مستبر ہوگی اور قدوری نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور دونوں شریک عتاق میں سے ہر ایک کو اختیار ہے چاہے نقد بیچے یا ادھار بیچے اور اسی طرح امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اُس کو اختیار ہے کہ چاہے ایسی چیز کے عوض فروخت کرے جو نصیب کیا ہو اور خیس کے عوض فروخت کرے یہ سراج و باج میں ہے۔

ہر شریک عتاق کو اختیار ہے کہ آرائی کرادے یا آرائی قبول کرے اور چاہے اجارہ پردے یہ تہذیب میں ہے اور یہ نہیں اختیار ہے کہ دوسرے اجنبی سے شرکت کر لے بشرطیکہ عتاق میں صریح یہ شرط نہیں کر لی تھی کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنی رائے سے

۱۔ ایک ساتھ نہ جدا جدا ۱۱۔ ۲۔ مثل ماخذ و اخروث وغیرہ ۱۲۔

(۱) یعنی بائع کے واسطے ۱۲۔ (۲) اگر چنان کے قبضہ میں نہیں ہے ۱۱۔

عمل کرے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے کسی سے شرکت عتاق کر لی تو جو شریک سوم نے خریدا اُس میں سے نصف مشتری کا ہوگا اور باقی نصف ہر دو شریک اول کے درمیان مشترک ہوگا اور جو اُس کے اس شریک نے خریدا جس نے تیسرے سے شرکت عتاق نہیں کی تھی وہ فقط اس کے اور اس کے شریک کے درمیان مشترک مساوی ہوگا اور شریک ثالث کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ہر دو شریک عتاق میں سے اگر ایک نے کسی ثالث کے ساتھ اپنے شریک کی حضوری میں شرکت معاوضہ کر لی تو معاوضت صحیح ہوگی اور اول کے ساتھ اُس کی شرکت باطل ہو جائے گی اور اگر بغیر حضوری (یعنی رائے میں) ثالث سے معاوضت کر لی تو معاوضت صحیح نہ ہوگی۔ یہ ظہر ہے میں ہے اور دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ شرکت کے غلام کو مکاتب کر دے اور یہ بلا خلاف ہے (یعنی بلا اختلاف ہے) کذا فی الحیط اور نہ غلام شرکت کو مال پر آزاد کر سکتا ہے خواہ عقد شرکت میں یہ شرط قرار پائی ہو کہ اپنی رائے سے عمل کرے یا نہ قرار پائی ہو اور نیز یہ اختیار نہیں ہے کہ تجارتی شرکت کے غلام کا نکاح کر دے اور یہ بالا جماع ہے اور اسی طرح تجارتی باندی کا بھی نکاح نہیں کر سکتا ہے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے ایک تجارتی شرکتی باندی کی نسبت جو اس کے قبضہ میں ہے اقرار کیا کہ یہ غلام کی ملک ہے تو اُس کا اقرار اُس کے شریک کے حصہ میں درست نہ ہوگا اگرچہ دوسرے کی طرف سے اُس کو اجازت ہو کہ اپنی رائے سے عمل کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور دونوں میں سے کوئی شخص شرکت کی کوئی چیز بعوض اس قرضہ کے جو اس پر آتا ہے رہن نہیں کر سکتا ہے لہذا شریک کی اجازت سے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر ایک نے ایسے قرضہ کے عوض جو دونوں پر آتا ہے تجارتی شرکت کی کوئی چیز رہن کی تو جائز نہیں ہے اور مال مرہون کا ضامن ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضی خان لیکن اگر موجب قرضہ کا عاقد یہی ہو یا شریک نے اس کو ایسا کرنے کی اجازت دے دی ہو تو یہ حکم نہیں ہے یہ سراج دہاج میں ہے۔

اسی طرح اگر قرضہ شرکت کے عوض قرض دار سے رہن لیا تو حصہ شریک کے حق میں نہیں جائز ہے لہذا اس صورت میں کہ موجب قرضہ اسی کے عقد سے ہو یا متولی عقد نے اس کو اجازت دے دی ہو۔ پھر اگر مال مرہون اُس کے پاس تھا ہو گیا اور اُس کی قیمت اور قرضہ دونوں مساوی ہیں تو حصہ مرہن یعنی نصف قرضہ ساقط ہو گیا اور دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے قرض دار سے اپنا حصہ یعنی نصف قرضہ لے لے پس قرض دار نہ کو مرہن سے رہن کی نصف قیمت لے لے گا اور چاہے شریک سے جو اُس نے وصول پایا ہے اس میں سے اپنا حصہ لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر شریک عتاق نے رہن دینے یا لینے کا اقرار کیا پس اگر وہ بذات خود متولی عقد ہوا ہو یعنی جس عقد کی وجہ سے قرضہ واجب ہوا کہ جس کے عوض رہن دیا یا لیا ہے تو اقرار جائز ہوگا اور اگر خود متولی عقد نہیں ہوا تھا تو اقرار جائز نہ ہوگا یہ سراج دہاج میں ہے اور اگر ہر دو میں سے ایک شریک عتاق نے بعد تاقض شرکت کے رہن دینے یا لینے کا اقرار کیا پس اگر اس کے شریک نے تکذیب کی تو اُس کا اقرار صحیح نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے تجارت کے واسطے مال قرض کیا تو دونوں کے ذمہ لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان و بدائع و محیط سرخسی میں ہے۔

اگر دو شخصوں میں شرکت بطریق خلط مال کے ہو گئی ہو ☆

شرح قدوری میں لکھا ہے کہ اگر ہر ایک نے اپنے شریک سے کہہ دیا کہ تو اس میں اپنی رائے سے کام کر تو دونوں میں سے ہر ایک کو روا ہوگا کہ رہن دینا و لینا اور دوسرے کے مال سے اپنا مال بطریق شرکت ملا دینا وغیرہ جو امور کہ تجارت میں واقع ہوتے ہیں

۱۔ یعنی تقسیم میں ہر ایک اپنے مال شرکت کی قیمت کے حساب سے شریک کر کے حصہ بانٹ دیا جائے گا پس قیمت اس کی چیز کی کس روز کی شمار و مستحب ہو گی۔ ۱۲۔

عمل میں لائے اور ہابیدہ و قرض دینا اور جو امور کہ اختلاف (تکلیف و مباح کرنا) مال و بلاغ و غیرہ کی ملک میں دے دینا ہوتے ہیں سو ایسے امور نہیں کر سکتا ہے لہذا اس صورت میں کہ شریک نے صریح اس کو اجازت دی اور صاف کہہ دیا ہو اور نیز اسی مقام پر فرمایا کہ اگر شریک نے اُس سے یہ نہ کہا ہو کہ اپنی رائے سے کام کر تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مال شرکت کو اپنے خاصہ ذاتی مال میں مخلوط کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور شریک عنان اور بضاعت لینے والے اور جس کے پاس ودیعت ہو اور مضارب ان سب کو اختیار ہے کہ مال کے ساتھ سفر کریں اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر دو شخصوں میں شرکت بطریق غلط مال کے ہوگئی ہو یعنی دونوں نے مال کو غلط کر دیا ہو تو وہ دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ بدوں اجازت شریک کے سفر کرے پس اگر اُس نے اس مال کو لے کر سفر کیا اور وہ تلف ہو گیا پس اگر اس قدر ہو کہ اُس کے واسطے ہار برداری و خرچہ ہو تو ضامن ہوگا اور اگر اس کے واسطے ہار برداری و خرچہ نہ ہو تو ضامن نہ ہوگا یہ فتاویٰ کا فی خان میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے مال کے ساتھ سفر کیا اور حال یہ ہے کہ اس کے شریک نے مال لے کر سفر کرنے کی اجازت دی ہو یا کہہ دیا ہے کہ اپنی رائے سے کام کرے یا بحالت شرکت مطلقہ ہونے کے موافق قول امام اعظم و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بنا پر روایت صحیح کے تو اس کو اختیار ہوگا کہ جملہ مال میں سے اس المال سے اپنے کھانے و کرایہ و ضروری خرچہ میں صرف کرے اور حسن بن زیاد نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے یہی روایت کی ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ استحسان ہے یہ بدائع میں ہے۔ پھر اگر اُس نے نفع اٹھایا یا تو نفع مذکور نفع میں سے محسوب ہوگا اور اگر نفع نہ پایا تو نفع اس المال میں سے ہوگا یہ خزائن المغنیین میں ہے اور اگر اتنی دور گیا کہ وہاں سے اپنے گھر آ کر شب گزاری کر سکتا تھا تو اُس کا نفع مال شرکت سے محسوب نہ ہوگا یہ تہذیب میں ہے۔

☆ فصل سوم

شریک عنان کا مال شرکت میں اور دوسرے شریک کے عقد میں اور جو شریک کے

عقد سے واجب ہو اُس میں تصرف کرنے کے اور متصلات کے بیان میں

دونوں شریک عنان میں سے ہر ایک کو روا ہے کہ کسی کو خرید یا فروخت یا اجارہ لینے کے واسطے وکیل کرے اور دوسرے کو اختیار ہے کہ اس وکیل کو کالت سے خارج کر دے اور اگر ایک نے کسی کو اس واسطے وکیل کیا کہ جن کے ہاتھ اُس نے ادھار فروخت کیا ہے اُسے دام تقاضا کر کے وصول کر لائے تو دوسرے کو ایسے وکیل کے خارج کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔

بیع کے اقالہ (پھر جانے) کی ایک صورت ☆

دونوں میں سے عائد کو یہ اختیار ہے کہ جو بیع اُس نے خریدی اُس پر قبضہ کر لے یا جو بیع ہے اُس کے دام وصول کرنے کے واسطے کسی کو وکیل کرے یہ بدائع میں ہے اور ما سوائے اس کے جو تصرفات ہیں ان میں ہر شریک عنان مثل ایک شریک مفاوضت کے ہے کہ جو تصرفات ہر دو شریک مفاوضت میں سے ایک کر سکتا ہے وہی ہر شریک عنان کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے مگر واضح رہے کہ جو تصرف دونوں میں سے ہر ایک کر سکتا تھا جب اُس تصرف سے اُس کے شریک نے اس کو منع کر دیا پھر اُس نے کیا تو حصہ شریک کا ضامن ہوگا اور اسی واسطے اگر شریک نے اس کو دمیاط (نام شہر) سے آگے بڑھنے سے منع کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ دمیاط تک جا پھر اُس نے مال لے کر دمیاط سے تجاوز کیا اور مال تلف ہو گیا تو حصہ شریک کا ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر شریک کو ادھار بیچنے کی اجازت دینے

کے بعد پھر اس کو ادھار بیچنے سے منع کر دیا تو بھی حصہ شریک کا ضامن ہو گا یہ فتح القدیر میں ہے اور قدوری میں لکھا ہے کہ اگر ایک نے کوئی چیز فروخت کی پھر دوسرے نے اس بیچ کا اٹا لے کر لیا تو اٹا لہ کرنا جائز ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے کوئی متاع فروخت کی پھر بسبب عیب کے اس کو واپس دی گئی اور اُس نے بغیر حکم قاضی کے قبول کر لی تو دونوں پر واپسی جائز ہوگی اور اسی طرح اگر بسبب عیب کے اُس نے ثمن میں سے کچھ گٹنایا یا ثمن دینے میں تاخیر و مہلت دے دی تو بھی دونوں پر جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اُس نے بغیر علت یا بغیر ایسے امر کے جس سے خوف کرتا ہو ثمن میں سے گٹنا دیا تو اُس کے حصہ میں جائز اور شریک کے حصہ میں جائز نہ ہو گا یہ بدائع میں ہے اور اسی طرح اگر مشتری کو ثمن یہہ کر دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر کسی متاع میں عیب کا اقرار کر لیا تو اُس پر دوسرے شریک دونوں پر جائز ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر علی العموم شرکت عنان کے دو شریک ہوں پس ایک نے دوسرے کو دس من گیسوں کی تجارتی شرکت کی بیچ مسلم میں روپے دے تو صحیح نہیں ہے یہ فقہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے بوضو ثمن حال ثمن کے کوئی چیز فروخت کی پھر دوسرے نے ثمن کے واسطے تا جیل دے دی یعنی مہلت دے دی کہ فلاں وقت معلوم پر ادا کرے تو مہلت دینا دونوں حصوں میں سے کسی میں جائز نہ ہو گا لا اس صورت میں کہ دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے کہہ دیا ہو کہ جو تیری رائے میں آئے اُس پر کام کر اور یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تا جیل و مہلت دینے والے کے حصہ میں جائز ہو گا دوسرے کے حصہ میں جائز نہ ہو گا اور اگر اُس شخص نے جو متولی عقد بیع ہو اپنی مشتری کو مہلت دے دی تو بالا جماع دونوں کے حصوں میں جائز ہوگی یہ مضمرات میں ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسئلہ مذکورہ میں تاخیر جائز نہ ہوگی ☆

اگر دونوں نے بیع ہو کر کسی کے ہاتھ ادھار فروخت کیا پھر دونوں میں سے ایک نے مشتری کو تاخیر دے دی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کی تاخیر جائز نہ ہوگی نہ اُس کے حصہ میں اور نہ اُس کے شریک کے حصہ میں اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے حصہ میں جائز اور شریک کے حصہ میں ناجائز ہوگی اور اگر دونوں میں سے ایک ہی نے عقد قرار دیا پھر اسی عائد نے تاخیر دے دی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اُس کا تاخیر دینا دونوں حصوں میں جائز ہو گا یہ سراج و ہاج میں ہے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ اُس کا تاخیر دینا بالا جماع جائز ہو گا جس صورت میں تاخیر صحیح ہوتی ہے وہاں تاخیر دینے والا ضامن نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے اپنے دونوں کی تجارت میں قرضہ کا اقرار کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو پورا قرضہ اقرار کرنے والے پر لازم ہو گا بشرطیکہ اُس نے بذات خود متولی عقد ہونے کا اقرار کیا ہو مثلاً یوں کہا کہ میں نے فلاں شخص سے ایک غلام اتنے درموں کا خریدا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اُس نے اس طرح اقرار کیا کہ ہم دونوں نے ایسا کیا تو اُس کے ذمہ نصف قرضہ لازم ہو گا اور اگر اُس نے یوں اقرار کیا کہ میرے شریک نے موجب قرضہ کو منعقد کیا ہے مثلاً یوں کہا ہے کہ میرے شریک نے فلاں سے ہزار درہم کو غلام خریدا ہے تو تمام نسخہ ہائے کتاب الاقرار میں مذکور ہے کہ اس پر کچھ لازم نہ ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ تلخیص یہ میں ہے۔ اگر ہر دو شریک عنان میں سے ایک نے اقرار کیا کہ ہمارا قرضہ ایک مہینہ کی میعاد پر ادھار ہے تو اُس کا اقرار اُس کے حصہ میں بالا جماع جائز ہے اور اسی طرح اگر ایک نے قرض دار کو بری کر دیا تو اُس کے حصہ میں بری کرنا بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دونوں کی تجارت کی مشترکہ باندی کی نسبت جو اُن میں سے ایک کے قبضہ میں ہے قابض نے اقرار کیا کہ یہ فلاں شخص کی ملک ہے تو اُس کے شریک کے

حصہ میں اُس کا اقرار جائز نہ ہوگا اور اُس کے حصہ میں جائز ہوگا یہ بدائع میں ہے اور اگر ہر دو شریک عثمان میں سے ایک نے اقرار کیا کہ میں نے ہم دونوں کی تجارت کے واسطے فلاں سے ہزار روپے قرض لیے ہیں تو یہ مال خاصہ اُسی کے ذمہ لازم ہوگا کذا فی المحیط لیکن اگر اُس نے گواہ قائم کیے اور ثابت ہوا تو قرض دینے والا اس اقرار کنندہ سے لے لے گا پھر اقرار کنندہ اپنے شریک سے بقدر حصہ لے لے گا یہ تا تاریخانیہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کو اپنے پر قرض لینے کا اختیار دے دیا تو خاصہ اُسی پر لازم ہوگا حتیٰ کہ قرض دینے والے کو اختیار ہوگا کہ اُس سے لے لے اور اُس کو شریک سے واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات ومحیط و فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

جس عقد کا متولی دونوں میں سے ایک ہوا ہے اُس کے حقوق اُسی عاقد کی طرف راجع ہوں گے حتیٰ کہ اگر ایک نے کوئی چیز فروخت کی تو دوسرے کو اختیار نہ ہوگا کہ ثمن میں سے کچھ وصول کر لے اور اسی طرح ہر قرض جو کسی شخص پر اُن دونوں میں سے ایک کے عقد کرنے سے لازم آیا تو دوسرے کو اختیار نہ ہوگا کہ اس کو وصول کر لے اور قرض واد کو بھی رد ہے کہ شریک دیگر کو دینے سے انکار کرے جیسے وکیل بیع سے خریدنے والے کا حکم ہے کہ ایسے خریدنے والے کو اختیار ہوتا ہے کہ مکمل کو ثمن دینے سے انکار کرے اور اگر اس مدیون نے شریک کو یہ قرضہ دے دیا حالانکہ دونوں میں سے ایک دوسرے کا وکیل یا جس کو دیا ہے وہ دوسرے کی طرف سے وکیل نہیں ہے تو قرض واد مذکور جو جس کو دیا ہے اُس کے حصہ سے بری ہو جائے گا اور جس نے اُس کے ساتھ اُدھار عقد کیا تھا اُس کے حصہ سے بری نہ ہو گا اور یہ بحکم اطمینان ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے شرکتی تجارت کی کوئی چیز خریدی پھر اس میں عیب پایا تو دوسرے کو اختیار نہ ہوگا کہ اس کو بسبب عیب کے بائع واپس کر دے یہ بمسوط میں ہے اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک نے تجارت کی کوئی چیز کسی مشتری کے ہاتھ فروخت کر دی تو مشتری کو اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے شریک کو واپس دے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو اُدھار معاملہ ایک نے کیا یا فروخت کیا ہے اُس میں دوسرا حصہ نہ کرے بلکہ خصوصیت کرنے والا وہی ہو گا جس نے معاملہ کیا ہے اور نیز اگر بائع کی جائے تو اُسی پر ہوگی جس نے معاملہ کیا ہے اور جس نے معاملہ نہیں کیا ہے اُس پر اُس میں سے کوئی بات نہیں ہو سکتی ہے اور اس معاملہ میں اس پر گواہ بھی نہ سنے جائیں گے اور نہ اس سے قسم لی جائے گی بلکہ وہ اور اجنبی اس میں یکساں ہے یہ سراج و باج میں ہے اور اگر دو شریک عثمان میں سے ایک نے کوئی چیز اجارہ پر لی تو اجارہ پر دینے والے کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے شریک سے اجرت کا مطالبہ کرے یہ محیط میں ہے۔ پھر اگر مستاجر نے مال شرکت سے اجرت ادا کی تو اُس کا شریک اُس سے اُس کا نصف واپس لے گا بشرطیکہ اُس نے اپنی ذاتی حاجت کے واسطے اجارہ پر لی ہو اور اگر دونوں میں شرکت خاص کسی چیز میں شرکت ملک ہو تو دوسرا شریک اُس سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ بمسوط میں ہے اور اس طرح اگر دونوں میں سے ایک نے اپنی تجارت میں سے کوئی چیز اجارہ پر دی تو دوسرے شریک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مستاجر سے اجرت کا مطالبہ کرے یہ محیط میں ہے۔

اگر ہر دو شریک عثمان میں سے ایک نے اپنے آپ کو ایسے کام میں اجارہ پر دیا جو دونوں کی تجارت میں ہے تو اجرت خاصہ اُسی کی ہوگی ☆

دو شخصوں نے کسی تجارت میں شرکت عثمان قرار دی بدین شرط کہ ہم دونوں نقد و اُدھار خرید و فروخت کریں پھر دونوں میں سے ایک نے سوائے اُس چیز تجارت کے دوسری خریدی تو وہ خاصہ اُسی کی ہوگی اور اگر اس نوع تجارت کی چیز ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کی بیع یا خرید خواہ نقد ہو یا اُدھار ہو اُس کے شریک پر نافذ ہوگی لیکن اگر دونوں میں سے کسی نے گیلی یا وزنی یا نقد کے عوض اُدھار خریدی اور

۱۔ کسی سے کچھ عاریت لینے والا ۱۳۱۔

مستعار لینے کی صورت میں جب عاریت کی منفعت مخصوص دونوں میں سے ایک ہی کی طرف راجع ہو تو عاریت مخصوص اسی سے قرار دی جائے گی جس نے مستعار لیا ہے اور جب عاریت کی منفعت دونوں کی طرف راجع ہو تو ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا معیر نے دونوں کو عاریت دی ہے یہ محیط میں ہے۔ ہر دو شریک عینان نے چند طرح کی متاع دونوں نے خریدیں پر ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے ساتھ شرکت میں کام نہیں کروں گا اور عائب ہو گیا یعنی چلا گیا پھر دوسرے نے اس متاع کی تجارت کی تو جو کچھ جمع ہوا وہ سب اسی تجارت کنندہ کا ہوگا اور وہ اپنے شریک کے حصہ کی قیمت کا ضامن ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

باب چہارم:

شرکت وجوہ و شرکت اعمال کے بیان میں

شرکت وجوہ اس کو کہتے ہیں کہ دو شخص باہم شرکت کر لیں حالانکہ دونوں کے پاس مال نہیں ہے لیکن لوگوں میں ان کی وجاہت ہے پس دونوں یوں کہیں کہ ہم دونوں نے شرکت کی بدین شرط کہ ہم دونوں ادھار خریدیں اور نقد فروخت کریں اس شرط سے کہ جو کچھ اللہ عزوجل ہم کو اس میں نفع روزی کرے وہ ہم دونوں میں اس شرط سے ہوگا یہ بدائع و مضمرات میں ہے اور یہ شرکت مذکورہ مفاوضت ہو گی یا پس طور کہ دونوں کفالت کی اہلیت رکھتے ہوں اور جو چیز خریدی وہ دونوں میں نصف نصف ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک پر اس کا نصف ثمن واجب ہوگا اور نفع میں دونوں مساوی مشترک ہوں گے خواہ دونوں مفاوضت کا لفظ ذکر کریں یا دونوں اس کے مقتضیات ذکر کریں پس ثمنوں و مبیعوں میں وکالت و کفالت تعلق ہو جائے گی اور اگر ان میں سے کوئی چیز نہ پائی گئی تو شرکت عینان ہوگی یہ نفع القدر میں ہے اور اگر علی الاطلاق رکھی گئی یعنی مطلق شرکت تو بھی عینان ہوگی یہ عقیدہ یہ میں ہے۔ ایسے دونوں شریکوں سے شرکت عینان باوجود اشتراط تقاضی کے ملک خرید کر وہ میں جائز ہوگی اور چاہیے کہ ایسی شرکت میں دونوں نفع کو بقدر خرید کر وہ چیز کی ملک مشروط کی شرط کر دیں یعنی جس قدر خرید کر وہ میں ہر ایک کی ملک مشروط ہے اس حساب سے نفع مشروط ہو جاتا کہ اگر خرید کر وہ چیز میں ملک کی بیشی کے ساتھ مشروط کی اور نفع میں مساوات شرط کی یا اس کے برعکس کیا تو یہ شرط باطل ہوگی اور نفع دونوں میں اسی مقدار پر مشروط ہوگا جو انہوں نے خرید کر وہ کی ملک میں شرط لگائی ہے یہ محیط میں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اگر دو شخصوں نے اپنے مالوں و وجوہ سے شرکت عینان قرار دی پھر دونوں میں سے ایک نے کوئی متاع خریدی پس جس شریک نے نہیں خریدی ہے اس نے کہا کہ یہ متاع ہم دونوں کی شرکت کی ہے اور مشتری نے کہا کہ یہ میری ہی ہے اور میں نے اس کو اپنے مال سے اپنی ذات کے واسطے خرید لیا ہے پس اگر بعد شرکت واقع ہونے کے مشتری اپنی ذات کے واسطے خریدنے کا دعویٰ کرتا ہو تو وہ دونوں کے درمیان شرکت پر ہوگی بشرطیکہ متاع مذکور دونوں کی تجارت کی جنس سے ہو اگر وہ قبل شرکت کے اپنے واسطے خریدنے کا دعویٰ ہو اور دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ تو نے بعد عقد شرکت واقع ہونے کے خریدی ہے تو دیکھا جائے کہ اگر تاریخ شرکت اور تاریخ خرید معلوم ہو اور تاریخ شرکت کے ہو تو مشتری کی ہوگی مگر اس سے قسم لی جائے گی کہ واللہ یہ ہمارے دونوں کی شرکت کی نہیں ہے اور اگر تاریخ شرکت مقدم ہو تو وہ شرکت پر ہوگی اور اگر تاریخ خرید معلوم ہوئی کہ اس جھگڑے سے ایک مہینہ پہلے کی خرید ہے اور تاریخ شرکت معلوم نہ ہوئی تو وہ مخصوص مشتری کی ہوگی اور اگر تاریخ شرکت معلوم ہوئی کہ اس جھگڑے سے ایک مہینہ پہلے واقع ہوئی اور تاریخ خرید بالکل معلوم نہ ہوئی تو وہ شرکت پر ہوگی اور اگر شرکت و خرید دونوں میں سے کسی کی تاریخ معلوم نہ ہوئی تو مشتری کی ہوگی مگر اس سے قسم لی جائے گی کہ واللہ یہ ہمارے دونوں کی شرکت کی نہیں

ہے اس واسطے کہ جب دونوں کی تاریخ معلوم نہ ہوئی تو ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا یہ دونوں معاو واقع ہوئی ہیں اور اگر دونوں معاو واقع ہوں تو خریدی چیز شرکت پر نہ ہوتی پس ایسا ہی یہاں ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے ایک متاع خریدی پس تجھ پر نصف ثمن واجب ہوا اور اس کے شریک نے تکذیب کی پس اگر متاع مذکور قائم ہو تو قول مدعی کا مقبول ہوگا اور اگر موجود نہ رہی تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اسی طرح اگر اس کے شریک نے اقرار کیا کہ اس نے خریدی مگر قبضہ سے انکار کیا تو بھی یہی حکم ہے مگر اس کے شریک سے اس کے علم پر قسم لی جائے گی اور اگر مدعی نے گواہ قائم کیے کہ اس نے خریدی اور قبضہ کیا تو اس کا قول قبول ہوگا مگر تلف ہو جانے پر اس سے قسم لی جائے گی یہ محیط شخصی میں ہے منقہ میں لکھا ہے کہ اگر دو مخصوص نے چاہا کہ شرکت مفادہ قرار دیں اور حال یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک کے پاس مکان و خادم یا عروض ہے اور دوسرے کے پاس کچھ نہیں ہے پس دونوں نے شرکت مفادہ اس طرح قرار دی کہ مفادہ پر دونوں اپنے وجہ سے کام کرتے تھے اور جو عروض کہ دونوں میں سے ایک کے واسطے ہیں اس کا اپنی شرکت میں کچھ بیان نہیں کیا تو شرکت جائز ہوگی اور شرکت مفادہ ہوگی اور عروض مذکورہ مخصوص اپنے مالک کے ہوں گے اور یہ شرکت وجہ ہے اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک کے واسطے سونے کے پترے سکے کے ہوں اور باقی مسئلہ بحال ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے اور رہی شرکت اعمال تو جیسے دو درزی ہوں یا دو سونار ہوں یا ایک درزی اور دوسرا سونار ہو یا موچی ہو کہ دونوں بغیر مال کے شرکت کریں اس شرط پر کہ دونوں شریک لوگوں سے کام لیں گے پھر کئی دونوں میں مشترک ہوگی تو یہ جائز ہے یہ مضمرات میں ہے۔

اس شرکت کا حکم یہ ہے کہ کام قبول کرنے میں ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل ہوگا اور قبول اعمال کی توکیل جائز ہے خواہ وکیل اس کام کو بخوبی انجام دے سکتا ہو یا نہ دے سکتا ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔ پھر یہ شرکت کبھی مفادہ ہوتی اور کبھی عتاق ہوتی ہے چنانچہ اگر شرکت میں لفظ مفادہ کا یا معنی مفادہ کے بیان کیے جائیں طور کہ دو سوناروں نے شرکت اس شرط سے کی کہ دونوں اعمال کو قبول کریں اور دونوں کے دونوں ان اعمال میں یکساں ضامن ہوں اور نفع اور گھٹائی میں دونوں مساوی ہوں اور بسبب شرکت کے جو کچھ دونوں میں سے کسی پر لاحق^(۱) ہو اس کا دوسرا کفیل ہو تو یہ مفادہ ہے اور اگر کام اور اجرت میں باہم کی بیشی شرط کی جائے طور کہ دونوں نے کہا کہ اس ایک پر دو تہائی کام اور اس دوسرے پر ایک تہائی کام ہے اور اجرت اور گھٹائی بھی دونوں پر اسی حساب سے ہے تو یہ شرکت عتاق ہے اور اسی طرح اگر صریح لفظ عتاق ذکر کر دیا تو بھی شرکت عتاق ہے اور اسی طرح اگر شرکت کو مطلق رکھا تو بھی شرکت عتاق ہوگی یہ محیط شخصی میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ اگر دونوں نے مفادہ نہ کی لیکن مطلق شرکت قرار دی تو بعض احکام کے حق میں شرکت عتاق رکھی جائے گی چنانچہ اگر دونوں میں سے ایک نے صباون یا اثنان وغیرہ کہ جو تلف ہو چکے ہیں ان کے ثمن کا اپنے اوپر اقرار کیا یا کسی اور کام نقلہ کے یا کسی مزدور کی مزدوری کا یا کرایہ مکان کا جس کی مدت گزر چکی ہے اقرار کیا تو وہ اپنے شریک کے حق میں تصدیق نہ کیا جائے گا لا بگو اتی اور بدون گواہی کے خاصاً اسی پر لازم ہوگا اور بعض احکام میں مفادہ یا عتاق کی جائے گی چنانچہ اگر کسی شخص نے ان میں سے ایک کو یا دونوں کو کوئی کام دیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا کہ اس سے کام کی اجرت کا مطالبہ کرے اور اس نے دونوں میں سے جس کو دے دی اجرت سے بری ہو جائے گا اور دونوں میں سے جس پر کام کی ضمان واجب ہوئی اس کو اختیار ہوگا کہ دوسرے شریک سے اس کا مطالبہ کرے پس یہ شرکت ان احکام کے حق میں استثناء

۱۔ جس شرکت میں برابری ہو ۱۲۔ ج صاحب حق کو ۱۱۔

(۱) ان پر بطریق تعین ۱۲۔

مفاوضہ اعتبار کی گئی اگرچہ سوائے اس وجہ کے اور صورت میں ظاہر الروایۃ کے موافق مفاوضہ نہیں اعتبار کی گئی ہے ایسا ہی امام قدوری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی وہ صورت جس میں اگر دونوں میں سے ایک نے کام کیا دوسرے نے نہ کیا تو کمائی دونوں میں نصفاً نصف ہوگی ☆

اگر دونوں میں سے ایک کے ہاتھ سے کام میں چیز کو نقصان پہنچا تو اُس کا ہوا ان دونوں پر واجب ہوگا بدین طریق کہ صاحب عمل کو اختیار ہے کہ اس تمام ضمان کے واسطے دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے یہ محیط میں ہے اور ہر گاہ یہ شرکت عنان ہو تو اُس ضمان کے واسطے ہی ماخوذ ہوگا کہ جس نے سبب ضمان کیا ہے نہ اُس کا شریک بوجہ قصۃ وکالت کے اور عدم کفالت کے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے کام کیا دوسرے نے نہ کیا تو کمائی دونوں میں نصفاً نصف ہوگی خواہ شرکت مفاوضہ ہو یا عنان ہو اور اگر حال تھیل اعمال میں باہم نفع میں کمی بیشی شرط کر لی تو جائز ہے اگر دونوں میں سے ایک بہ نسبت دوسرے کے زیادہ کام کرنے والا ہو یہ سراج و باج میں ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر دونوں میں سے ایک شریک بیمار ہو گیا یا سفر کو گیا یا بے کار اوقات گزارے اور دوسرے نے کام کیا تو اجرت دونوں میں مساوی ہوگی اور دونوں میں سے ہر ایک کو کام لینے والے سے مطالبہ اجرت کا اختیار ہوگا اور وہ جس کو دے دے گا بری ہو جائے گا اگرچہ دونوں کی شرکت بمفاوضہ نہ ہو اور یہ اخصان ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اسی طرح جو کام سفر کرنے والے نے کیا اس کی اجرت کا بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ دونوں میں سے ہر ایک نے جو کام قبول کیا ہے اس کا کرنا دونوں پر واجب ہے پس جب تھا ایک نے یہ کام کر دیا تو دوسرے کے واسطے مددگار ہوا یہ سراج و باج میں ہے۔ باپ اور بیٹا ایک ہی صنعت کا کام انجام دیا کرتے ہیں اور دونوں میں سے کسی کا مال نہیں ہے تو پوری کمائی باپ کی ہوگی جب کہ بیٹا اُس کے عیال میں سے ہو اس واسطے کہ بیٹا اُس کا معین ہوا آیا تو نہیں دیکھتا ہے اگر بیٹے نے درخت چھایا تو وہ باپ کا ہوتا ہے اور اسی طرح بیوی و مرد میں ہے کہ اگر دونوں کے پاس مال نہ تھا پھر دونوں کی کوشش و کام سے بہت مال جمع ہو گیا تو یہ شوہر کا ہوگا اور بیوی اُس کی معینہ ہوگی لیکن اگر عورت کا کام و کمائی علیحدہ ہو تو وہ اُسی کا ہوگا یہ قیہ میں ہے اور بیوی نے جس قدر شوہر کی روٹی کائی اور شوہر نہ کور اُس کا کپڑا ہوتا ہے وہ بالا جماع شوہر کا ہوگا یہ فتاویٰ عبادیہ میں ہے اور اگر دونوں نے کام برابر شرط کیا اور مال تین تہائی تو احتساباً جائز ہے یہ یعنی شرح کنز میں ہے اور یہی تینیں و ہدایہ و کانی میں ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج و باج میں ہے اور اگر دونوں نے باہم ایک کے واسطے زیادہ نفع کی شرط کی حالانکہ کام اُس کے ذمہ کم ہے تو اسح یہ ہے کہ جائز ہے یہ غیر اتفاقی و ظہیر یہ میں ہے اور اگر دونوں نے شرکت کی اور کمائی باہم اپنے درمیان تین تہائی شرط کر لی اور کام کو بیان نہ کیا تو یہ جائز ہے اور کمائی کی کمی بیشی کی تصریح کر دینا بھی کام کی کمی بیشی کے واسطے بیان ہوگا یہ مضمرات میں ہے اور ربی و ضیعت (رقعان) سود دونوں کے درمیان ضمان ہی کے قدر پر ہوگی یہ بدائع میں ہے۔

اگر دونوں نے یہ شرط کر لی ہو کہ جو کچھ دونوں قبول کر لیں پس اُس کا دو تہائی کام دونوں میں سے خاص اُس پر اور ایک تہائی اس دوسرے پر ہوگا اور ضیعت دونوں پر نصفاً نصف ہوگی تو شرکت عمل دونوں کی شرط کے موافق ہوگی مگر شرط و ضیعت باطل ہے اور ضیعت اُسی حساب سے ہوگی جس قدر دونوں نے قبول کام میں شرط کی ہے یہ سراج و باج میں ہے۔ ایک نے اپنا کپڑا ایک درزی کو دیا کہ اُس کو سی دے اور اُس درزی کا درزی گری میں ایک شریک مفاوضہ ہے۔ تو کپڑے کے مالک کو اختیار ہے کہ جب تک دونوں میں

۱۔ قال المحرّم جمہود شیخ مقام آئندہ و مرد میں سے زیادہ کو خالد نے کام دیا اور شرکت عنان ہے اور مرد نے کام کیا اور نقصان کر دیا تو ضامن مرد ہوگا بسبب اس کے کہ وکالت طرفین سے ہے اور دوسرے سے مطالبہ نہ ہوگا بدین وجہ کہ کفالت کی طرح سے بھی نہیں ہے ۱۲۔

مفاوضت باقی ہے دونوں میں سے جس سے چاہے کام کا مطالبہ کرے اور جب دونوں بخدا ہو گئے یا وہ مر گیا جس نے کپڑا لیا تھا تو دوسرے کام کے واسطے ماخوذ نہ ہوگا کذا فی المسودۃ بخلاف اس کے اگر کپڑے کے مالک نے اس پر یہ شرط نہ کی ہو کہ خودی دے اور پھر دونوں جدا ہو گئے تو دوسرا شریک اس کے سینے کے واسطے ماخوذ ہوگا یہ ظہر یہ میں ہے اور نوادر میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مذکور ہے کہ اگر دونوں میں بیچ ایک پر ایک شخص نے ایک کپڑے کا جو دونوں کے پاس ہے دعویٰ کیا پس ایک نے دونوں میں سے اقرار کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو اس کا اقرار اس کے شریک پر بھی جائز ہوگا اور کپڑا دے کر اجرت لے لے گا یہ احتسان ہے کذا فی محیط السرخسی اور اسی طرح اگر کپڑے میں شکاف ہو کہ جس کی نسبت دونوں میں سے ایک نے اقرار کیا کہ یہ ہماری گدی کی کرنے کی وجہ سے ہے اور دوسرے نے سرے سے طالب کے واسطے کپڑا ہی ہونے سے انکار کیا اور کہا کہ یہ کپڑا ہمارا ہے تو اقرار کرنے والے کے اقرار کی تصدیق کی جائے گی اس واسطے کہ اگر وہ طالب مذکور کے لیے اقرار کرتا کہ یہ کپڑا اس کا ہے تو تصدیق کی جاتی اور اگر اقرار کرنے والے نے بعد انکار اول کے جوڑ کر کیا گیا ہے کسی دوسرے مدعی کے واسطے اقرار کیا کہ یہ کپڑا اس کا ہے تو دوسرے کے واسطے اس کا اقرار طالب اول کے واسطے کپڑے کا اقرار ہوگا اور کپڑے کے حق میں دوسرے کے واسطے اس کے اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی مگر اپنی ذات پر تاوان کے حق میں اس کی تصدیق کی جائے گی یعنی دوسرے مدعی کے واسطے ضامن ہوگا لیکن اس میں سے کچھ اپنے شریک سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے یا ایک نے کسی تکف شدہ کپڑے کی نسبت کسی شخص کے واسطے اقرار کیا کہ اس کا کپڑا تھا کہ ہم دونوں کے فعل سے تلف ہوا ہے اور دوسرا اس سے منکر ہے تو ضمان خاصۃً اسی مقرر پر واجب ہوگی اور اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک نے ثمن صابون یا اشتان تلف شدہ کے قرضہ ہونے کا یا حردور کی اجرت یا اجارہ مکان کی اجرت جن کی مدت گزر چکی ہے قرضہ ہونے کا اقرار کیا تو بدوں گواہوں کے اس کے اقرار کی تصدیق اس کے شریک کے حق میں نہ کی جائے گی یہ ضمان خاصۃً اسی پر واجب ہوگی اور اگر اجارہ گزرا نہ ہو اور مجمع تلف نہ ہوگی ہو تو یہ دونوں پر لازم ہوگا اور اس کا اقرار اس کے شریک پر بھی نافذ ہوگا لہذا اس صورت میں کہ شریک مذکور یہ دعویٰ کرے کہ یہ چیزیں بغیر خریہ کے ہماری تھیں تو قول اسی کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔

دو بچوں نے حاجیوں کی کتابیں خنقل کر لانے میں اس شرط سے شرکت کی جو کچھ اللہ تعالیٰ ہم کو اس میں روزی کرے وہ ہم دونوں میں مساوی مشترک ہو تو ایسی شرکت جائز ہے یہ قہر میں ہے اور اگر دو معطلوں نے لڑکوں کو حفظ کرانے یا تحریر سکھانے یا قرآن پڑھانے میں شرکت کی تو صدر شہید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بخاریہ ہے کہ یہ جائز ہے کذا فی الخلاصہ اور اسی طرح اگر فقہ سکھانے میں شرکت کی تو بھی جائز ہے یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر دونوں نے ایسے کام میں شرکت کی جو حرام ہے تو شرکت صحیح نہ ہوگی یہ خزینۃ التہاویٰ میں ہے اور دلالوں کی شرکت کارولالی میں اور جو لوگ مجلس و تعزجوں میں زحرمہ سے پڑھا کرتے ہیں ان کی شرکت نہیں جائز ہے یہ قہر میں ہے اس واسطے کہ یہ فعل ناجائز ہے ابن ساعد نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ اگر تین شخصوں نے جو اپنے کام کرتے ہیں باہم اس شرط پر شرکت کی کہ لوگوں سے اناج ناپنے کا کام قبول کریں اور ناپیں پس جو کچھ ان کو حاصل ہو وہ ان میں مساوی مشترک ہو پھر انہوں نے اجرت معلومہ پر اناج ناپنے کے واسطے قبول کیا پھر ان میں سے ایک مریض ہو کر بیکار ہو گیا اور باقی دونوں نے کام کیا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اجرت مذکورہ ان سب کے درمیان مساوی تقسیم ہوگی اور اگر ایسا ہوا کہ جس وقت ان میں سے ایک بیمار ہوا ہے باقی دونوں نے اس کا کام کر دینے کو گوارا نہ کیا پس اس کی حضوری میں دونوں نے شرکت توڑ دی یا دونوں نے کہا کہ تم لوگ گواہ رہو کہ ہم نے شرکت توڑ دی پھر دونوں نے فوراً اناج ناپ دیا تو دونوں کو اجرت مسکمی سے دو تہائی ملے گی اور باقی تہائی کے واسطے ان کو

۱۔ ظاہر اس ملک میں یہ رواج ہوگا کہ روزی ایسا کرتا ہوگا جیسے یہاں لوہا پھیر دیتا ہے۔ ۲۔ اور دوسرا جو اقرار کرتا ہے کہ وہ لادے تاکہ تمہا خان سے بری ہو۔

۳۔ یعنی جو کچھ مازدور قرار دیا ہو جائے گا وہی ملے گا۔

کچھ اجرت نہ ملے گی اور وہ اُس کے ٹاپے میں مصلوع یعنی مفت احسان کرنے والے ہوں گے اور جو کچھ اجرت دونوں نے پائی ہے اس میں تیسرا شریک نہ ہوگا اور اسی طرح اگر تین شخصوں نے جو باہم شرکت پر نہیں ہیں کسی شخص سے ایک کام بعض کچھ اجرت معلومہ کے قبول کیا پھر ان میں سے ایک نے تنہا یہ کام پورا کر دیا تو اس کو تنہائی اجرت ملے گی اور دو تنہائی باقی میں وہ مصلوع ہوا اس جہت سے کہ کام لینے والے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ان میں سے ایک ہی سے پورے کام کا مواخذہ کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

خیاط اور اُس کے شاگرد دونوں نے سلائی میں اس شرط سے شرکت کی کہ استاد کپڑے قطع کر دے اور شاگرد سیا کرے اور اجرت دونوں میں نصف نصف ہو جائے

تین غروں نے جنہوں نے باہم شرکت قبل نہیں قرار دی ہے کسی سے کچھ کام لیا پھر ان میں سے ایک ہی نے آکر یہ پورا کام انجام دے دیا اُس کو تنہائی اجرت ملے گی اور باقی دونوں کے واسطے کچھ استحقاق نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ خیاط اور اُس کے شاگرد دونوں نے سلائی میں اس شرط سے شرکت کی کہ استاد کپڑے قطع کر دے اور شاگرد سیا کرے اور اجرت دونوں میں نصف نصف ہو یا دو جولا ہوں نے اس شرط سے کہ ایک تانا بانا درست کر دیا کرے اور دوسرا بن دیا کرے تو چاہے کہ یہ شرکت صحیح ہو جیسے درزی انگریز کی شرکت صحیح ہے یہ قہر میں ہے اور اگر کسی کاریگر نے اپنی دکان پر ایک شخص کو بٹھلایا کہ آدھے پر اس کو کام دیتا ہے تو احتساباً جائز ہے کذا فی الخلاصہ اور علی ہذا مشائخ نے فرمایا کہ اگر شاگرد نے کام لیا تو جائز ہے اور اگر صاحب دکان نے کام کیا تو جائز ہے حتیٰ کہ اگر دکان والے نے یوں کہا کہ قبول میں ہی کیا کروں گا اور تو قبول مت کر اور میں تجھے کام دیا کروں گا کہ آدھے پر کام کر دینا تو یہ نہیں جائز ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

باب پنجم:

شرکت فاسد کے بیان میں

شرکت فاسد وہ ہے کہ جس میں شرائط صحت میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے۔ یہ بدائع میں ہے۔ جلانے کی لکڑیاں لانے اور شکار کر لانے اور پانی لانے میں شرکت کرنا نہیں جائز ہے کذا فی الکافی اور اسی طرح خشک گھاس لانے میں اور گداگری کرنے میں بھی شرکت نہیں جائز ہے اور جو کچھ دونوں میں سے ایک نے شکار کیا یا لکڑیاں جمع کر کے لایا یا گداگری سے پایادہ اُسی کا ہوگا دوسرے کی اُس میں کچھ شرکت نہ ہوگی اور اسی طرح ہر ایسی چیز میں جو شرعاً مباح ہے مثل ہری گھاس لانے یا پہاڑوں سے انجیر و اخروٹ و پستہ وغیرہ پھل لانے میں بھی شرکت نہیں روا ہے اور اسی طرح مباح زمین سے مٹی لانے اور اُس کے فروخت کرنے یا گچ یا نمک یا برف یا سرمہ یا جاہلیت کے دھنڈے وغیرہ میں شرکت نہیں جائز ہے جب کہ یہ چیزیں بطور مباح ہوں اور اسی طرح اگر دو شخصوں نے شرکت کی کہ غیر مملوک مٹی سے عمارت بنادیں یا پختہ اثاثیں پکادیں تو بھی یہی حکم ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر مٹی یا چونا وغیرہ کسی کی مملوک ہو اور دو آدمیوں نے شرکت کی اس قرار داد پر کہ دونوں خرید کر پکا کر کہ اس کو فروخت کریں تو جائز ہے اور یہ شرکت وجوہ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

مباحات میں سے جو جس کے ہاتھ آگئی ہے وہ اسی کی ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر دونوں نے ساتھ ہی اس کو لیا تو دونوں میں نصف نصف ہوگی اور اگر دونوں میں سے ایک نے لی اور دوسرے نے کچھ کام نہ کیا تو سب کام کرنے والے کی ہوگی یہ کافی میں ہے اور اگر دوسرے نے اس کو کسی چیز کے لینے میں مدد دی تو وہ دگرا کو اُس کا اجر الاصل ملے گا مگر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس چیز کے

۱۔ ظاہر امر ادیہ ہے کہ اگر ہم میں سے کسی کو دھنڈہ جاہلیت ملے تو وہ ہم دونوں کے درمیان مشترک ہے ۱۱۔

نصف شمن سے تجاوز نہ کرے گا اور امام اعظم و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جہاں تک پہنچے پورا اجر المثل ملے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر جال وغیرہ مانند پھیلا نے اور قائم کرنے میں مدد کی مگر جال میں ایسا کوئی جانور نہ ملا جس کی کچھ قیمت ہو تو مددگار کو بلا خلاف اجر المثل ملے گا چاہے جس قدر ہو یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر دونوں نے اپنے لیے ہوئے کو خطا کر دیا تو جس قرار داد پر دونوں متفق ہوئے اسی پر یہ قیاس ہوگا اور اگر دونوں کسی پر متفق نہیں ہوئے تو ایک نصف تک میں ہر ایک کا قول اپنے ساتھی کے دعویٰ پر قسم کھانے کے ساتھ قبول ہوگا یہ مضمرات میں ہے اور اگر دونوں نے اُس کو خطا کر کے دونوں نے اُس کو فروخت کر دیا پس اگر یہ چیز ٹاپی یا تولی جاتی ہو تو جس قدر ہر ایک کا حصہ کیل یا وزن سے تھا اُسی حساب سے شمن دونوں میں تقسیم کیا جائے گا اور اگر یہ چیز قیمتی ہو یعنی ہر ایک کی قیمت علیحدہ ہو کر رہے اور مثلی نہیں ہے تو جس قدر ہر ایک کے حصہ کی قیمت تھی اسی حساب سے شمن تقسیم ہوگا یہ جو ہرہ نہرہ میں ہے اور اگر بیانا یا وزن یا قیمت معلوم نہ ہوئی تو اس چیز کے نصف تک میں ہر ایک کا قول جس قدر وہ دعویٰ کرتا ہے مع قسم کے اپنے ساتھی کے دعویٰ کو قبول ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

اگر ہر ایک کے کتے نے علیحدہ علیحدہ ایک ایک شکار پکڑا تو جس کے کتے نے جو شکار پکڑا ہے وہ خاصۃً اُسی کا ہوگا ☆

نصف سے زائد میں دعویٰ شریک پر قسم کے ساتھ بھی اُس کا قول قبول نہ ہوگا لا نکلا اپنے دعویٰ پر گواہ لادے یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر دونوں نے شکار کرنے میں باہم شرکت کی اور دونوں کا ایک ہی کتا ہے کہ اُس کو دونوں نے چھوڑا یا جال ہے جس کو دونوں نے اُس کو پھیلا یا تو اس کا شکار دونوں میں مشترک ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کتا فقط ایک ہی کا ہو اور وہ اُس کے قبضہ میں ہو پھر اُس کو دونوں نے رہا کیا تو جو شکار اس کتے نے پکڑا وہ کتے کے مالک کا ہوگا لیکن اگر کتے کے مالک نے اپنے کتے کی منفعت دوسرے کے واسطے کر دی ہو یعنی عاریت دیا ہو پس شمع نے شکار کیا تو پورا شکار اُس کا ہوگا جس کو عاریت دیا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر دونوں میں سے ہر ایک کا ایک ایک کتا ہو اور ہر ایک نے اپنا کتا چھوڑا اور دونوں کتوں نے ایک شکار پکڑا تو یہ شکار دونوں میں نصفاً نصف ہوگا اور اگر ہر ایک کے کتے نے علیحدہ علیحدہ ایک ایک شکار پکڑا تو جس کے کتے نے جو شکار پکڑا ہے وہ خاصۃً اُسی کا ہوگا یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر ایک کے کتے نے ایک شکار پکڑا اور اس کو زخم کاری سے مجروح کر دیا پھر دوسرے کے کتے نے آکر اس کتے کی مدد کی تو شکار اس کا ہوگا جس کے شمع نے اول گھائل کر دیا ہے اور اگر اول شمع نے گھائل نہ کیا ہو یہاں تک کہ دوسرا کتا پہنچا اور دونوں نے شکار کو گھائل کیا تو دونوں میں نصفاً نصف ہوگا یہ بمسوط میں ہے۔

اگر دو آدمیوں نے شرکت کی اور ایک کے پاس بیل یا خیر ہے اور دوسرے کے پاس کھال ہے بدین قرار داد کہ اس کھال میں بھر کر اس بیل پر لاد کر پانی لادیں اور جو کھائی ہو وہ دونوں میں مشترک ہو تو شرکت صحیح ہوگی اور کھائی کل اسی کی ہوگی جو پانی لایا ہے اور اس پر واجب ہوگا کہ ایسے کھال کی جو اجرت ہوتی ہے وہ کھال والے کو دے بشرطیکہ پانی لانے والا وہ ہو جو بیل کا مالک ہے اور اگر کھال والا پانی لایا اور یہ کام کیا ہے تو اس پر واجب ہوگا کہ بیل والے کو بیل کا اجر المثل دے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر ایک کے پاس خیر اور دوسرے کے پاس اونٹ ہے اور دونوں نے باہم شرکت کی بدین شرط کہ دونوں کو اجارہ پر دیں اور جو کچھ اجرت آئے وہ دونوں میں مشترک ہو تو نہیں صحیح ہے اور اگر دونوں کو اجارہ پر دے دیا تو یہ مال اجارہ دونوں میں خیر کے اجر المثل و اونٹ کے اجر المثل کے حساب سے

۱۔ قال الخرجم یہ بظاہر شرکت ہے درندہ حقیقت جو شرکت کہ صید کرنے میں ناجائز بتلاتی ہے وہ نہیں ہے کیونکہ دونوں نے یہ کام کیا اور ہاں ہر ایک تنہا کرے جس میں دوسرا شریک ہونا لازم ہے۔ ۲۔ اصل میں خیر مذکور ہے مگر ترجمہ نے بیل کا لفظ کر دیا بسبب رواج ملک اور فہم عام کے ۱۲۔

دونوں پر تقسیم کیا جائے گا یہ محیط سرخس میں ہے اور اسی طرح اگر فقط خیر کو اجرت پر دیا تو پوری اجرت خیر والے کی ہوگی اونٹ والے کو کچھ نہ ملے گا اور اگر دوسرے نے اجارہ دہندہ کی لادنے اور منتقل کرنے میں مدد کی تو جس نے مدد کی ہے اس کو اس کا اجر المثل ملے گا مگر نصف مقدار اجرت سے جو قرار پائی ہے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زیادہ نہ دیا جائے گا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اجر المثل چاہے جس مقدار تک پہنچنے دیا جائے گا یہ سراج و باج میں ہے۔

اگر دونوں نے جانور کے ساتھ اپنا کام کرنا مثل اس کو بانٹنے و لادنے وغیرہ کے شرط کیا تو تمام اجرت مذکورہ دونوں کے جانوروں کے اجر المثل اور خود دونوں کے اجر المثل پر تقسیم کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔ قال المترجم میں ایک مثال ذکر کرتا ہوں اس جنس کے مسائل کی تقسیم قیاس کرنی چاہیے زیادہ کا خیر بکر کا اونٹ دونوں نے شرکت فاسدہ پر بشرائط مذکورہ بالا کے (۱۰۲) روپیہ کو اجارہ پر دیا اور کام اپنے اپنے ذمہ شرط کیا پس زیادہ نے لادنا بکر نے ہانکا اور کام ہوا کیا اور اجرت مذکورہ حاصل کی تو نصفانصف موافق شرکت کے نہ ہوگی اس واسطے کہ شرکت فاسدہ ہے پس خیر کے اجر المثل اونٹ کے اجر المثل زیادہ کے کام کے اجر المثل بکر کے کام کے اجر المثل پر تقسیم ہوگی پس فرض کرو کہ ایسے خیر کی مزدوری اتنی دور تک دو من بار پہنچانے کی (۸) روپیہ ہے اور اونٹ کی بدیں نظر (۱۰) روپیہ ہے اور زیادہ نے جیسا کام کیا ہے اس کی مزدوری (۶) روپیہ ہوا کرتی ہے اور بکر نے جیسا کام کیا ہے اس کی مزدوری (۱۰) روپیہ ہوتی ہے پس زیادہ کے جانور کا اور اس کا اجر المثل ملا کر (۱۳) روپیہ اور بکر کے جانور کے اور اس کے اجر المثل کا مجموعہ (۲۰) ہوئے کہ تمام مجموعہ (۳۳) ہوا پس اگر اجرت کل (۳۳) ہوئی تو زیادہ کو (۱۳) اور بکر کو (۲۰) ملے چونکہ اجرت کل (۱۰۲) روپیہ ہے لہذا زیادہ کے (۳۲) ہوئے اور بکر کے (۶۰) ہوئے فاقم اور اگر دونوں نے کچھ بار معلومہ کا باجرت معلومہ کسی مقام پر پہنچانا قبول کیا اور خیر و اونٹ کو اجارہ پر نہیں دیا پھر دونوں نے اسی خیر و اونٹ پر لاد کر پہنچایا جن کی طرف عقد شرکت کو مضاف کیا ہے تو اجرت دونوں میں نصفانصف ہوگی اس واسطے کہ وجوب اجرت کا سبب اس مقام پر بار نہ کور پہنچانے کا قبول کرتا ہے اور اس میں دونوں برابر ہیں چنانچہ اگر بار پہنچانا قبول کر کے اپنی اپنی گردنوں پر لاد کر پہنچاتے تو اجرت دونوں میں نصفانصف ہوتی اور مضمون پر مقدار اجر المثل نہ ہوتی پس ایسا ہی اس مقام پر ہوگا یہ فی الواقع قاضی خان میں ہے۔

اگر دو آدمیوں میں سے ایک کے پاس جانور بار برداری اور دوسرے کے پاس اس کا پالان اور گون ہے اور دونوں نے اس شرط سے شرکت قرار دی کہ دونوں اس جانور کو اجارہ پر دیں بدیں شرط کہ مزدوری دونوں کے درمیان نصفانصف ہوگی تو یہ شرکت فاسدہ ہے یہ مبسوط میں ہے۔ پھر اگر جانور مذکور کسی مقام تک اتناج پہنچانے کے واسطے اجارہ دیا پھر انہیں ادوات^(۱) کے ذریعہ سے دونوں نے اتناج مذکور وہاں پہنچایا تو یہی اجرت مالک جانور کی ہوگی اور جانور کے اجر المثل و پالان و گون کے اجر المثل پر تقسیم نہ ہوگی اور اگر دونوں نے اس شرط سے شرکت کی کہ دونوں اتناج پہنچانے کی مزدوری قبول کریں بدیں شرط کہ یہ اپنے ادوات سے کام کرے اور وہ اپنے ادوات سے کام کرے تو اس میں یہ اجرت دونوں کے درمیان نصفانصف ہوگی اور اس کے جانور اور دوسرے کی اکاف و گون کے واسطے کچھ اجرت نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر اپنا جانور ایک شخص کو دیا تاکہ وہ اجارہ پر دیا کرے بدیں شرط کہ اجرت دونوں کے درمیان نصفانصف ہوگی تو یہ شرکت فاسدہ ہے پس اگر اس شرکت پر اس نے جانور کو کرایہ پر دیا تو پوری اجرت مالک جانور کی ہوگی اور دوسرے کے واسطے اس کا اجر المثل ہوگا اور اگر کسی کو اپنا جانور دیا کہ اس پر کھڑا یا اتناج لاد کر فروخت کیا کرے بدیں شرط کہ منافع دونوں میں نصفانصف ہوگا تو شرکت فاسدہ ہوگی مگر نہ شرکت عروض^۲ کے اور جب شرکت فاسدہ ہوئی تو نفع تمام اسی کا ہوگا جس کا اتناج و کھڑا ہے اور

جانور والے کو اُس کا اجر المثل ملے گا اور مکان و کشتی اس معاملہ شرکت میں مثل جانور کے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔
شرکار نصفانصف پھیلیوں کی مقدار کے عوض عاریتاً دیا ☆

اسی طرح اگر دوسرے کو جال دیا کہ اُس سے پھیلیاں شکار کرے بدیں شرط کہ پھیلیاں دونوں میں نصفانصف ہوں گی تو تمام پھیلیاں شکار کرنے والے کی ہوں گی اور جال والے کو اُس کا اجر المثل ملے گا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر دو کندی کرنے والوں میں سے ایک کے پاس ادوات کندی گری ہوں اور دوسرے کے پاس مکان ہے پس دونوں نے شرکت کی کہ دونوں اس ایک کے ادوات سے دوسرے کے مکان میں کار کندی گری انجام دیں بدیں شرط کہ کمائی دونوں کے درمیان نصفانصف ہوگی تو یہ جائز ہوگا یہ سراج و ہاج میں ہے اور اسی طرح ہر حرفہ میں بھی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کی طرف سے کام اور دوسرے کی طرف سے کندی گری کے ادوات ہونے پر شرکت کی تو شرکت قاسد ہے اور جو کمایا ہے وہ کام کرنے والے کا ہوگا اور اُس پر ان ادوات کا اجر المثل واجب ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اور عقیدہ میں مذکور ہے کہ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ تین یا پانچ حمال ہیں انہوں نے شرکت کی بدیں شرط کہ بعض ان میں سے گون بھریں اور بعض گون کو منہ پکڑ کر پیٹھ پر لادیں اس شرط سے کہ جو کچھ اُس سے حاصل ہو وہ ان سب کے درمیان مساوی مشترک ہو تو فرمایا کہ یہ شرکت نہیں صحیح ہے یہ تا تاریخہ میں ہے۔ امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر کرہ پیلہ کے اٹھے اور شہوت کے پتے ایک کی طرف سے اور کام دوسرے کی طرف سے ہو بدیں شرط کہ بچے دونوں کے درمیان نصفانصف ہوں یا کی کشتی کے ساتھ ہوں تو یہ نہیں جائز ہے اور نیز اگر کام بھی دونوں کے ذمہ شرط ہو تو بھی نہیں جائز ہے اور جب جائز ہے کہ اٹھے دونوں کی طرف سے ہوں اور کام اور پرداخت بھی دونوں کے ذمہ ہو پھر اگر اس شخص نے جس نے پتے دیے ہیں کام نہ کیا تو کچھ معسر نہیں ہے یہ عقیدہ میں ہے۔ فتاویٰ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کرہ پیلہ کے اٹھے دوسرے کو دیے کہ وہ اس کو پرداخت کرنا ہے اور شہوت کے پتے کھلاتا ہے بدیں شرط کہ جو حاصل ہو وہ دونوں میں مشترک ہوگا پس اس شخص نے برابر پرداخت کی یہاں تک کہ اٹھے پک کر بچے نکلے تو سب کرہ پیلہ اُسی کے ہوں گے جس کے اٹھے ہیں اور جس نے پرداخت کی ہے اُس کے واسطے دوسرے پر کام کا اجر المثل اور شہوت کے چوں کی قیمت جو اُس نے کھلائے ہیں واجب ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر اٹھے اور پتے ایک کی طرف سے اور کام دوسرے کی طرف سے ہو تو کرہ پیلہ اُسی کے ہوں گے جس کے اٹھے تھے اور دوسرے کو اُس کے کام کا اجر المثل ملے گا یہ سراجیہ میں ہے اور اسی طرح اگر کام دونوں کی طرف سے ہو جب بھی شرکت روانہ ہوگی اور یہ جب ہی جائز ہے کہ جب اٹھے دونوں کے اور کام دونوں پر ہو پھر اگر پتے دینے والے نے کام نہ کیا تو کچھ معسر نہیں ہے چنانچہ شیخ فحیدی نے صریح بیان کیا ہے یہ عقیدہ میں ہے۔

علی ہذا اگر اپنی گائے کسی آدمی کو دی کہ اُس کو اپنے پاس سے چارہ دیا کرے بدیں شرط کہ جو پیدا ہوگا وہ دونوں میں نصفانصف ہوگا تو شرکت روا نہیں ہے اور جو کچھ پیدا ہوگا وہ گائے کے مالک کا ہوگا اور اس شخص کو اس کے چارہ کا مثل اور اُس کی پرداخت کا اجر المثل ملے گا اور علی ہذا اگر مرغی یعنی ماکیان کسی شخص کو دی کہ دانہ دیا کرے اور شرط کر لی کہ اٹھے دونوں میں نصفانصف ہوں گے یعنی کہا کہ تو یہ مرغی لے جا اور اس کو اپنے پاس سے دانہ دیا کر بدیں شرط کہ اُس کے اٹھے دونوں کے درمیان نصفانصف ہوں گے تو بھی یہی حکم ہے اور اس میں حیلہ یہ ہے کہ نصف گائے یا نصف مرغی یا نصف کرہ پیلہ کے اٹھے اس شخص کے ہاتھ بعض شخص معلوم کے فروخت کر دے حتیٰ کہ گائے یا مرغی یا پیلہ کے اٹھے دونوں میں مشترک ہو جائیں پھر جو کچھ حاصل ہوگا وہ دونوں میں شرکت پر ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے

اور ہر شرکت جو فاسد ہو اس میں نفع بحساب مقدار اس المال کے ہوگا چنانچہ اگر ہزار ایک کے اور دو ہزار دوسرے کے ہوں تو نفع دونوں کے درمیان تین تہائی ہوگا اور اگر دونوں نے باہم نصف نفع شرط کیا ہو تو یہ شرط باطل ہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے مثل اس کے ہو جو دوسرے کے واسطے ہے پھر باہم تین تہائی نفع شرط کیا تو نفع کی کمی بیشی کی شرط باطل ہوگی بلکہ نفع دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اس واسطے کہ نفع کا وجود تابع مال کے ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ واضح ہو کہ بعض فاسد شرطوں سے شرکت باطل ہو جاتی ہے اور بعض سے نہیں باطل ہوتی ہے چنانچہ اگر کمی بیشی کا کام کی باہم شرط کی تو شرکت باطل نہ ہوگی اور اگر ایک کے واسطے دس درہم نفع زائد شرط کیا تو شرکت باطل ہوگی اگر چہ وہ نفع یہ دونوں شرطیں فاسد ہیں یہ ذخیرہ میں ہے اور ہر دو شریک میں سے ایک کے مرنے سے شرکت باطل ہو جاتی ہے خواہ دوسرے شریک کو اس کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا اور موت کا لفظ یہاں اس موت کو بھی شامل ہے جو حکم میں مثل موت کے ہے جیسے مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا گیا اور اس کے چلے جانے کا حکم دے دیا گیا تو یہ حکم موت میں ہے اور اگر اس کے چلے جانے کا ہنوز حکم نہیں دیا گیا ہے تو بالا جماع ابھی شرکت منقطع ہو جانے میں توقف ہوگا چنانچہ اگر قتل حکم ہونے کے ہی وہ واپس آیا تو شرکت باقی رہے گی اور اگر مر گیا یا قتل کیا گیا تو منقطع ہو جائے گی یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر وہ دار الحرب میں نہیں گیا تو شرکت مفادضہ بطور توقف منقطع ہوگی چنانچہ اگر قاضی نے باطل ہو جانے کا حکم نہ دیا یہاں تک کہ وہ دوبارہ مسلمان ہو گیا تو شرکت مفادضہ خود کرے گی اور اگر وہ مر گیا تو شرکت مفادضہ اس کے مرتد ہونے کے وقت سے باطل قرار دی جائے گی پھر جب شرکت مفادضہ بطور توقف منقطع ہوئی تو پھر آیا عتاق ہو کر باقی رہے گی یا نہیں سوا اس میں اختلاف ہے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نہیں اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عتاق ہو کر باقی رہے گی چنانچہ اس کو دلوائی نے ذکر فرمایا ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر دونوں میں سے کوئی مر نہیں بلکہ دونوں میں سے ایک نے شرکت کو فسخ کر دیا مگر دوسرے شریک کو اس کے فسخ کا علم نہ ہوا تو شرکت فسخ نہ ہو جائے گی اور اگر اس کو علم ہو گیا تو دوسرے میں ہیں کہ اگر شرکت کا اس المال نقد درہم و دینار ہوں تو شرکت فسخ ہو جائے گی اور اگر اسباب و عروض ہو تو طحاوی نے ذکر کیا کہ وقت فسخ سے فسخ نہ ہوگی کذا فی الخلاصہ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ فسخ ہو جائے گی اگر چہ اس المال اسباب و عروض ہو اور یہی مختار ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر ایک شریک نے شرکت ہونے سے انکار کیا حالانکہ مال شرکت اسباب و عروض ہے تو یہ انکار شرکت کا فسخ ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر شریک تین شخص ہوں جس میں سے ایک مر گیا حتیٰ کہ اس کے حق میں شرکت فسخ ہو گئی تو ہاتھوں کے حق میں فسخ نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے اپنے شریک سے کہا کہ میں تیرے ساتھ شرکت پر کام نہ کروں گا تو یہ بمنزلہ اس کے ہے کہ کہا کہ میں نے تجھ سے شرکت فسخ کر دی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر تین شخص باہم شریک مفادضہ ہوں جن میں سے ایک غائب ہو گیا اور باقی دوسروں نے یہ چاہا کہ باہم شرکت کو توڑ دیں تو بدون موجودگی غائب مذکور کے ان کو ایسا اختیار نہیں ہے اور بعض بدون بعض کے نہیں توڑ سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

باب منہم :

متفرقات کے بیان میں ہے

دو شریکوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کے مال کی زکوٰۃ بدون اس کی اجازت کے ادا کرے یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کو اجازت دے دی کہ میری طرف سے زکوٰۃ مال ادا کروے پھر دونوں نے ایک ہی

وقت میں اپنی اپنے شریک کی زکوٰۃ ادا کی تو دونوں میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا خواہ اس کو دوسرے کے خود ادا کرنے کا حال معلوم تھا یا نہ تھا یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کذا فی الکافی اور اگر دونوں نے آگے پیچھے ادا کی تو پچھلا ادا کرنے والا ضامن ہوگا خواہ اس کو اپنے شریک کے خود ادا کرنے کا حال معلوم تھا یا نہ تھا یہ امام رضی اللہ عنہ کا قول ہے کذا فی التہذیب الفائق اور اس میں اشارہ ہے کہ صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے خلاف ہے اور اسی اختلاف پر وکیل با دے زکوٰۃ و کفارات کا حکم ہے یعنی کسی کو اپنی زکوٰۃ یا کفارات ادا کرنے کا وکیل کیا پھر موکل نے وکیل کے ساتھ وقت میں یا اس سے پہلے خود ادا کر دی پھر وکیل نے ادا کی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وکیل ضامن ہوگا خواہ جانتا تھا کہ موکل نے ادا کر دی ہے یا نہ جانتا تھا بخلاف قول صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے یہ نہیں میں ہے۔ مگر جو شخص کہ احصاء حج سے قربانی کرنے کے واسطے وکیل کیا گیا اور اس نے احصاء دور ہو جانے اور موکل کے حج کر لینے کے بعد ذبح کیا تو وکیل مذکور بالا جماع ضامن نہ ہوگا خواہ اس کو یہ حال معلوم ہو گیا تھا یا نہیں ہوا تھا یہ سراج و ہاج میں ہے۔

ہر قرضہ کہ دو مقصودوں کا ایک شخص پر حقیقی اور محکی سبب واحد سے واجب ہوا وہ دونوں کے درمیان مشترک ہوگا چنانچہ اگر ایک نے اس میں سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ وصول شدہ میں اس کا مشارک ہو جائے یہ محیط میں ہے اور جب کوئی قرضہ جو دو مقصودوں کا مشترک کسی شخص پر ہے خواہ کسی ایسے غلام کے دام ہیں جو دونوں میں مشترک تھا اور اس کو دونوں نے فروخت کیا ہے یا دونوں نے اس کو نقد اپنے مشترک ہزار درہم قرض دیے ہیں یا اس شخص نے ان دونوں کا مشترک تھان کپڑے کا تلف کر دیا جس کا تادان واجب ہے یا کسی میت کا قرضہ اس شخص پر تھا جس کو ان دونوں نے میراث پایا ہے پھر ان میں سے ایک نے اس قرضہ سے اپنا حصہ یا تھوڑا قرضہ وصول کیا تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ اس کے ساتھ وصول شدہ میں شریک ہو کر حید وصول کردہ کا اس سے نصف بٹالے خواہ جو وصول کیا ہے یہ مال قرض کے مثل ہو یا اس سے کمر ہو یا کھو ہو یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر وصول کرنے والے نے چاہا کہ شریک دیگر کو وصول کردہ کے سوائے دوسرے مال سے دے دے تو اس کو اختیار نہیں ہے لا اس وقت کہ شریک مذکور دوسرے مال سے لینے پر راضی ہو جائے اور اسی طرح اگر شریک نے کور نے چاہا کہ وصول کرنے والے سے اپنا حصہ دوسرے مال سے سوائے مقبوضہ کے لے لوں تو اس کو بھی یہ اختیار نہ ہوگا بلکہ رضامندی وصول کنندہ کذا فی الذخیرہ لیکن جس نے وصول نہیں کیا ہے اس کو یہ اختیار ہے کہ چاہے اس قدر مال کو جس کو وصول کرنے والے شریک نے وصول کیا ہے اسی کو مسلم کر دے اور اپنے حصہ کے واسطے قرض دار کا دامن گیر ہو کر اس سے وصول کرے پھر جب اس نے قرض دار کا دامن گیر ہونا اختیار کیا تو جو کچھ شریک نے وصول کیا ہے اس کا نصف اس سے نہیں لے سکتا ہے جب تک کہ قرض دار پر جو باقی ہے وہ باقی ہو ڈوب نہ گیا ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر ایک نے کسی کو وصول کرنے کا وکیل کیا اور وکیل نے وصول کیا اور موکل کے پاس تلف ہوا تو موکل کا حصہ گیا ☆

اگر قرض دار پر قرضہ ڈوب گیا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ جو کچھ شریک نے وصول کیا ہے اس سے نصف وصول شدہ لے لیکن یہ اختیار نہ ہوگا کہ جو اس نے وصول کیا تھا حید اسی کا نصف لے لے بلکہ وصول کرنے والے کو یہ اختیار ہوگا کہ چاہے بقدر اس کے حصہ کے اس کو دوسرے مال سے دے یہ محیط میں ہے اور اگر جو کچھ شریک نے وصول کیا ہے وہ اس کے پاس تلف ہو گیا تو اس پر حصہ شریک کی ضمان واجب نہ ہوگی ہاں یہ ہوگا کہ اس نے اپنا حصہ قرض بھر پایا پھر جو کچھ قرض دار پر رہا ہے وہ اس کے شریک کا حصہ ہے یہ قیہ میں ہے اور اسی طرح اگر ایک نے کسی کو وصول کرنے کا وکیل کیا اور وکیل نے وصول کیا اور موکل کے پاس تلف ہوا تو موکل کا

حصہ گیا اور اگر وہ قائم رہا تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس میں شرکت کر کے اپنا حصہ ٹالے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر وصول کرنے والے نے جو کچھ وصول کیا ہے وہ اپنے قبضہ سے بائیں طور خارج کیا کہ کسی کو ہبہ کر دیا یا اپنے قرض خواہ کو ادائے قرضہ میں دے دیا اور کسی وجہ سے اس کو تلف کر دیا تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ جو کچھ اس نے وصول کیا تھا اس کے نصف کی اس سے ضمان لے اور یہ اختیار نہ ہوگا کہ وہ مال اب جس کے پاس بھیجہ موجود ہے اس کے قبضہ سے لے لے یہ سراج و باج میں ہے۔

جس قدر شریک نے اپنے شریک وصول کرنے والے کے وصول کیے ہوئے ہیں میں سے لے لیا اسی قدر قرض دار پر اس وصول کنندہ کا قرضہ ہے گا اور جو کچھ قرض دار پر باقی ہے وہ دونوں میں اسی قدر کے حساب سے مشترک ہوگا چنانچہ اگر قرض دار پر دونوں کے ہزار درہم مساوی ہوں پس ایک نے پانچ سو درہم اس سے وصول کیے پھر شریک دیگر نے اس وصول کرنے والے سے اس میں سے دو سو پچاس درہم اس کا نصف لے لیا تو وصول کرنے والے کا قرضہ دار پر باقی کا نصف ہوگا یعنی دو سو پچاس درہم اور باقی قرضہ میں جیسے شرکت پہلے یہ تھی اب بھی باقی رہے گی یہ بدائع میں ہے اور ہر قرضہ کہ دو آدمیوں کے واسطے ایک شخص پر دو سوہوں سے جو حقیقتاً و حکماً مختلف ہیں یا حکماً مختلف ہیں حقیقت میں مختلف نہیں ہیں واجب ہوا تو وہ دونوں میں مشترک نہ ہوگا حتیٰ کہ اگر دونوں میں سے ایک نے قرض دار سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اس میں شرکت کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر دو آدمیوں نے اپنا ایک غلام جو دونوں میں مساوی مشترک ہے بعض ثمن معلوم کے ایک شخص کے ہاتھ دونوں نے فروخت کیا پھر دونوں میں سے ایک نے مشتری سے ثمن میں سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اس وصول شدہ میں شرکت سے ہٹالینے کا اختیار ہوگا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے حصہ کا ثمن علیحدہ بیان کیا پھر ایک نے ثمن میں سے کچھ وصول کیا تو ظاہر الروایت کے موافق دوسرے کو اس میں ہٹالینے کا اختیار نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر زیہ کا غلام اور بکر کی باندی ہے دونوں نے ان دونوں کو بعض ہزار درہم کے فروخت کیا تو جو کچھ وصول کریں اس میں دونوں شریک ہوں گے کفائی السراجہ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے مملوک کا ثمن علیحدہ بیان کیا ہو پھر ایک نے کچھ وصول کیا تو دوسرا اس میں مشارک نہیں ہو سکتا ہے یہ ظاہر الروایۃ ہے یہ خزانۃ المفتین ہے اور اگر ایک شخص نے دو مخصوص کو حکم کیا کہ دونوں میرے واسطے ایک باندی خریدیں پس دونوں نے اس کے واسطے باندی خریدی اور اس کا ثمن اپنے مال سے جو دونوں میں مشترک ہے ادا کیا یا اپنے اپنے علیحدہ مال سے ادا کیا تو جو کچھ ماکل سے وصول کریں اس میں کوئی دوسرے کا شریک نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر زیہ کا بکر پر ہزار درہم قرضہ ہے پھر بکر کی طرف سے عمر و خالد نے کفالت کی اور مال ادا کر دیا پھر ہر دو کفیل میں سے ایک نے بکر سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اس میں مشارکت کا اختیار ہوگا بشرطیکہ دونوں نے اپنے مال مشترک سے ادا کیا ہو یہ خزانۃ المفتین و ظہیر یہ میں ہے اور اگر ہر دو کفیل میں سے ایک نے اپنے حصہ کے عوض مملوک عند سے ایک کپڑا خریدنا تو شریک کو اختیار ہوگا کہ اس سے کپڑوں کے داسوں کا آدھا تاوان لے مگر کپڑے میں شرکت کرنے کی اس کو کوئی راہ نہیں ہے ہاں اگر دونوں نے باہمی رضامندی سے کپڑے میں شرکت کرنے پر اتفاق کر لیا تو یہ جائز ہے یہ سراج و باج میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں حیلہ کے دو طریقے ☆

اگر اس نے اپنے حصہ کے عوض کوئی کپڑا خریدنا بلکہ مملوک عند سے اپنے حصہ کے عوض ایک کپڑے پر صلح کر لی اور اس پر قبضہ کر لیا شریک دیگر نے جو اس نے وصول کیا ہے اس کا مطالبہ کیا تو وصول کرنے والے کو اختیار ہے چاہے اس کو نصف کپڑا دے دے اور

۱۔ قال الحق جم لیکن دوسرے کا شریک کرنا ایسا ہے گویا کہ اوّل مشتری نے دوسرے کے ہاتھ اس میں سے نصف فروخت کیا پس احکام مذکورہ ابواب سابق اس میں جاری ہوں گے۔

چاہے اس کے نصف حق کے مثل^(۱) دے دے یہ بدائع میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے چاہا کہ میں جو کچھ قرض دار سے وصول کروں اس میں دوسرے کو شرکت کا اختیار نہ تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض دار اس کو بقدر اس کے حصہ کے مال بہہ کر کے دے دے پھر یہ شخص اس قرض دار کو اپنے حصہ قرضہ سے بری کر دے پس جو کچھ اس نے بطریق ہیہ وصول کیا ہے اس میں دوسرے شریک کو مشارکت کا اختیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور دوسرا طریق حیلہ کا اس طرح مذکور ہے کہ دو شخصوں کا ایک شخص پر ہزار درہم قرضہ ہے اور ایک قرض خواہ نے چاہا کہ اپنا حصہ اس طرح وصول کرے کہ اس میں دوسرے کو شرکت کا اختیار حاصل نہ ہو تو شیخ نصیر نے فرمایا کہ قرض دار اس کو پانچ سو درہم بہہ کر کے دے دے پھر وہ قرض دار کو اپنے حصہ قرضہ سے بری کر دے اور شیخ ابو بکر نے فرمایا کہ قرض دار کے ہاتھ ایک منہ کشش مثلاً بعض اس قدر منہ کشے کہ جتنا اس کا اس پر قرضہ ہے فروخت کرے اور کشش اس کے قبضہ میں دے دیا پھر جو کچھ اس کا حصہ اس پر قرضہ ہے۔ اس سے قرض دار کو بری کر دے پھر قرض دار مذکور سے اس کشش کے دام کا مطالبہ کرے نہ قرضہ کا کذا فی الحیثہ قال المحرر جم حیلہ اول اولیٰ واسلم ہے کیونکہ بیع کی صورت میں اگر مشتری کو بائع نے اپنے حصہ قرضہ سے بری نہ کیا تو رونا قرض دار ہو گیا بخلاف ہیہ کے کہ اس سے رجوع کر سکتا ہے لیکن اگر بیع بشرط اطلاق للمشتري ہو تو نظر بحق قرض خواہ تامل ہے لیکن نظر بتدبیر ہر دو یکساں ہیں قاضی خان اور اگر دونوں میں سے ایک نے قرض دار کو اپنے حصہ قرضہ سے بری کر دیا یا اپنا حصہ اس کو بہہ کر دیا تو جائز ہے اور اپنے شریک کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک نے قرض دار کو سو درہم بہہ کر دیے حالانکہ اس پر دونوں کا مساوی مشترک قرضہ ہزار درہم ہے پھر قرضہ میں سے کچھ وصول ہوا تو اس میں سے دونوں بقدر اپنے اپنے قرضہ کے بانٹ لیں گے یعنی وصول شدہ مقدار کے نو حصہ کر کے چار حصے بری کرنے والے کو اور پانچ حصے دوسرے کو ملیں گے یہ محیطہ سرخی میں ہے۔

تجربہ میں لکھا ہے کہ اسی طرح اگر کچھ قرضہ وصول کر لینے کے بعد اور آپس میں تقسیم کر لینے کے قبل ایک نے اس طرح یعنی سو درہم سے مثلاً اس کو بری کر دیا تو بھی وصول شدہ کو بطور مذکورہ بالا تقسیم کریں گے اور اگر تقسیم کر لینے کے بعد دونوں میں سے ایک نے قرض دار کو بری کیا ہو تو تقسیم مذکور ہو رہی ہو گئی ہے وہ باقی رہے گی نہیں ٹوٹے گی یہ تاہم خانہ میں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے اپنے حصہ کے بابت قرض دار کو تاخیر دے دی تو اس میں اختلاف ہے چنانچہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا تاخیر دینا نہیں روا ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اس کا تاخیر دینا اس کے شریک کے حصہ میں روائی نہیں ہے یہ بدائع میں ہے قال المحرر جم پس صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اگر اس نے اپنے حصہ میں تاخیر دی تو روا ہے اور اسی پر متفرع ہوتا ہے کہ اگر اس شریک نے جس نے نہیں تاخیر دی ہے کچھ وصول کیا تو تاخیر دینے والے کو اس میں شرکت دینا لینی کرنے کا اس وقت تک اختیار نہ ہوگا کہ جب تک اس کی میعاد آئے پھر جب اس کے قرضہ کی بھی میعاد آئی تو شریک مذکور سے بٹائی کرے گا اگر وصول شدہ اس کے پاس بھی نہ قائم ہو اور اگر اس نے تلف کر دیا ہو تو بقدر اپنے حصہ کے اس سے تاوان لے لے گا یہ ظہیر میں ہے۔ اگر دوسرے نے کچھ وصول نہ کیا یہاں تک کہ تاخیر دینے والے کی مہلت بھی گزر گئی اور میعاد آگئی تو جو حال قبل مہلت دینے کے تھا وہی اب پھر ہو جائے گا چنانچہ اگر دونوں میں سے کسی نے کچھ اس سے وصول کیا تو دوسرا اس میں شرکت کر لے گا یہ بدائع میں ہے۔

اگر قرض دار نے اس شریک کو جس نے اپنے حصہ میں تاخیر دے دی ہے سو درہم بطور تجیل و تحبیل کر دیئے تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس میں سے نصف اس سے لے لے یعنی پچاس درہم پھر جب دوسرے شریک نے پچاس درہم لے لیے تو اس کو اختیار ہوگا کہ جو کچھ اس سے لے لیا گیا ہے اس کا مثل قرض دار سے بوجہ قرار داد تجیل سو درہم کے پھر لے لے یعنی پچاس درہم اس کے حصہ

۱۔ وہ دام جو بعض کسی شے میں ہے کے ۱۲۔

(۱) خواہ نقد ہو یا کچھ اور ۱۲۔

سے جس نے تاخیر نہیں دی ہے لےنا کہ سودرہم چٹکی ہو جائیں اس جہت سے کہ جس نے تاخیر نہیں دی ہے جب اُس نے تاخیر دینے والے سے لیا تو اس کے حصہ میں سے اس کے مثل تاخیر دینے والے کے واسطے ہو گیا کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر قرض دار نے تاخیر دینے والے واسطے اُس کے پورے حق کی قبیل کر دی پھر جس نے تاخیر نہیں دی اُس نے اس میں سے نصف لے لیا تو تاخیر دینے والے کو اختیار ہوتا ہے کہ جس قدر اس سے لیا گیا ہے اس قدر اپنے شریک کے حصہ سے قرض دار سے لے لے پس ایسا ہی یہاں بھی ہے یہ ذخیرہ میں ہے پھر جب اُس کو وصول کیا تو وہ سودرہم اُس کا شریک دونوں اُس کو دس حصہ کر کے اس طرح تقسیم کریں کہ نو حصے اُس کا شریک لے گا اور ایک حصہ یہ لے گا یہ ظہیر یہ میں ہے دو شخصوں کا ایک شخص پر میعاد قرض ہے پھر قرض دار نے دونوں میں سے ایک کا حصہ قبل میعاد آنے کے ادا کر دیا پس دونوں شریکوں نے اس کو بانٹ لیا تو جو باقی رہا وہ دونوں کے واسطے میعاد پر ملے گا یہ سراجہ میں ہے۔ اگر دو مردوں کا قرض ایک عورت پر ہے پھر دونوں میں سے ایک نے اپنے حصہ کو مہر قرار دے کر اس عورت سے نکاح کر لیا تو اُس کا شریک اس شریک سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر شریک مذکور نے عورت مذکورہ سے پانچ سودرہم پر مطلقاً نکاح کیا یعنی یہ قید نہ لگائی کہ ان پانچ سودرہم پر جو میرے حصہ کے تھے پھر قرضہ ہیں تو اُس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ نکاح کرنے والے سے اُس کا نصف یعنی دو سو پچاس درہم لے لے یہ محیط میں ہے اور اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے اپنے حصہ کے بدلے قرض دار سے کوئی چیز اجارہ پر لی تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس شریک سے بقدر اپنے حصہ کے واپس لے اور یہ ہالاجماع ہے یہ سراج و ہاج میں ہے اور اگر ہر دو شریک قرض خواہ میں سے ایک پر قرض دار کا قرض ایسے سبب سے واجب ہوا جو ان دونوں کا اُس پر قرض واجب ہونے سے پہلے واقع ہوا ہے اور اُس شریک کا قرض اُس قرضہ سے جو قرض دار کا اس شریک پر پہلا واجب ہے قصاص ہو گیا تو دوسرے شریک کا اختیار نہ ہوگا کہ جس شریک کا حصہ قصاص ہو گیا ہے اُس سے بقدر اپنے حصہ کے واپس لے اور اگر شریک پر قرض دار کا قرض ایسے سبب سے واجب ہوا جو ان دونوں کا اُس پر قرض واجب ہونے کے بعد واقع ہوا ہے اور پھر بطور مذکور قصاص ہو گیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اپنے شریک مذکور سے رجوع کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

☆ اگر ایک شریک نے قرض دار کا ایسا مال تلف کیا جس کی قیمت اس کے حصہ قرضہ کے مثل تھی ☆

اور اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے اقرار کیا کہ اس قرض دار کا مجھ پر میرے حصہ قرضہ کے برابر قرضہ اس وقت کا ہے کہ جب ہم دونوں کا قرضہ اس پر واجب نہ ہوا تھا تو قرض دار مذکور اُس کے حصہ سے بری ہو جائے گا اور اس کا شریک بھی اس کی طرف رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر ایک شریک نے قرض دار پر ایسی کوئی جنابت کی جس کا ارش یعنی جرمانہ پانچ سودرہم ہے اور شریک کا حصہ قرضہ بھی پانچ سودرہم ہے پس قصاص میں ساقط ہوا تو بھی اُس کے شریک کو اُس سے کچھ رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر ہر دو شریک قرض خواہ میں سے ایک نے قرض دار کو عمدہ موضوعی زخم پہنچایا پھر اس سے اپنے حصہ قرضہ پر صلح کر لی تو اُس پر اپنے شریک کے واسطے کچھ نہیں لازم ہوگا اس واسطے کہ شریک مذکور کو کوئی ایسی چیز وصول نہیں ہوئی جس میں مشارکت ممکن ہو یہ بدائع میں ہے اور قدوری میں مذکور ہے کہ اگر ایک شریک نے قرض دار کا ایسا مال تلف کیا جس کی قیمت اس کے حصہ قرضہ کے مثل تھی پس باہم قصاص ہو گیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس شریک سے بقدر اپنے حصہ رسدی کے لے لے اور مفتی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر ایک شریک قرض خواہ نے قرض دار کی کوئی متاع تلف

۱۔ عوض معاوض جس کو ہمارے عرف میں قول بدل بولتے ہیں ۲۔ اپنے حصہ کے رسدی واپس لے ۳۔ سر پر ایسا زخم جس سے ہڈی کھل جائے موضوع ہے اور بعض نے کہا کہ چہرہ و سر دونوں کو شامل ہے واللہ اعلم ۴۔

کردی یا اس کے غلام کو قتل کیا یا اس کے جانور کی کوئی چیز (مولا یا بٹا) کاٹ ڈالیں پھر جو کچھ اس پر تاوان واجب ہو وہ اس کے حصہ قرضہ میں قصاص ہو گیا تو اس کے شریک کو اختیار نہ ہوگا کہ اس شریک سے اپنے حصہ سودی کو لے لے کذا فی الحیطہ وقال المحرر جم و ہذا ہوا لا ظہرہ اللہ اعلم اور اگر شریک مذکور نے لے کر پھر جلا دیا یا اس سے غصب کر لی تو ایسی صورت میں بالاجماع دوسرے شریک کو اس سے لے لینے کا اختیار ہوگا اور اسی طرح اگر بطریق خرید و قاسد کے اس سے خرید کر قبضہ کے بعد اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا یا آزاد کر دیا یا اس کے پاس مر گیا یا دونوں میں سے ایک نے قرض دار سے اپنے حصہ کے عوض کچھ نہ لیا جو اس کے پاس تلف ہو گیا تو ایسی صورت میں دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ جو کچھ وصول ہوا ہے اس میں سے اپنے حصہ سودی کی اس سے ضمان لے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر ضمان غصب میں غاصب کے پاس یا خرید و قاسد میں مشتری کے پاس یا رہن کی صورت میں مرتہن کے پاس یعنی شریک قرض خواہ کے پاس غلام کی ایک آنکھ کسی آسمانی آفت سے جاتی رہی تو وہ اپنے شریک کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے اور نو اور بن ساعدہ میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مذکور ہے کہ اگر دونوں قرض خواہ شریکوں میں سے ایک نے قرض دار کا غلام عداً قتل کیا اور اس پر قصاص واجب ہوا پس قرض دار نے اس قاتل سے پانچ سو درہم یعنی اتنی مقدار پر جس قدر اس کا حصہ قرضہ ہے صلح کر لی تو یہ جائز ہے اور قرضہ دار نہ کو اس قاتل کے حصہ قرضہ سے بری ہو جائے گا پس شریک دیگر کو جو قاتل نہیں ہے اختیار ہوگا کہ قاتل سے شرکت کر کے اس سے اس مدار کا نصف یعنی دو سو پچاس درہم لے لے یہ بدائع میں ہے۔ مثنی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے قرض دار کے لیے اس کے قرض دار کی طرف سے کفالت کر لی تو اس کا حصہ قرضہ اس کفالت میں قصاص ہو جائے گا اور اس کے شریک دیگر کو بھی اس سے شرکت کرنے کا اور ضمان لینے کا اختیار نہ ہوگا پھر اگر اس کفیل نے اپنے مکمل عہد سے مال کفالت جو اس کی طرف سے اس کے حکم سے ادا کیا ہے وصول پایا تو بھی اس کے شریک کو اس کی طرف رجوع کر کے اس میں مشارکت کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر قرض دار نے ایک شریک کو اس کے حصہ کے عوض کوئی کفیل دے دیا کسی پر اتنی کراوی تو جو کچھ اس شریک کو کفیل سے یا اتنی قبول کرنے والے سے وصول ہوگا اس میں دوسرے شریک کو اس کے ساتھ شرکت کرنے کا اختیار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ دو شخصوں کے ایک شخص پر ہزار درہم قرضہ ہیں پھر دونوں میں سے ایک نے قرض دار سے ان پورے ہزار درہم سے سو درہم پر صلح کر لی اور ان کو وصول کر کے قبضہ کر لیا پھر شریک دیگر نے جو کچھ اس نے کیا ہے سب کی اجازت دے دی تو یہ جائز ہے اور اس کو سو درہم کا نصف ملے گا اور اگر وصول کنندہ نے کہا کہ یہ درہم تلف ہو گئے تو وہ امانت دار تھا کہ اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور قرض دار بھی بری ہو گیا اور اگر شریک دیگر نے فقط صلح کی اجازت دے دی اور یہ نہ کہا کہ جو کچھ اس نے کیا سب کی میں نے اجازت دے دی تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے قرض دار سے پچاس درہم وصول کر لے پھر قرض دار نہ کو اس وصول کرنے والے سے پچاس درہم واپس لے لے گا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ صلح کی اجازت دینا قبضہ کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ اگر دو شخصوں کا تیسرے شخص کے قبضہ میں غلام یا مکان ہے پس دونوں میں سے ایک نے اس سے اس مال سے سو درہم پر صلح کر لی تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر تیسرا شخص جس کے قبضہ میں غلام ہے وہ اقرار کرتا ہو کہ غلام ان دونوں کی ملک ہے تو دوسرا شریک اس صلح کرنے والے کے ساتھ سو درہم میں شرکت نہ کرے گا اور اگر وہ اس سے منکر ہو تو شرکت کر سکتا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ دونوں صورتیں یکساں ہیں کہ دونوں صورتوں میں صلح کرنے والے کے ساتھ اس بدل صلح میں مشارکت نہیں کر سکتا ہے لہذا اس صورت میں کہ غلام مذکور تلف ہو گیا ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔

۱۔ متاع لے کر یا غلام غصب کر لیا یا جانور علیٰ ہذا ۱۴۱۔ ج ۲ آسمانی آفت یعنی جس میں اس کا یا اس جج کا کچھ دخل نہیں مثلاً آسمان سے اولاً گر آگہ پھوٹ گئی یا بتار ہوا اور آگہ جاتی رہی ۱۴۲۔

منقول میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ دو شخصوں نے ایک شخص سے ایک باندی خریدی اس طرح کہ ایک نے نصف باندی ہزار درہم کو اور دوسرے نے نصف باقی باندی ہزار درہم کو خریدی پھر دونوں نے اس میں عیب پا کر دونوں نے اس کو واپس کیا پھر ایک نے اپنا ثمن جو اپنے حصہ کی بابت دیا تھا وصول کر لیا تو اس میں اس کا دوسرا ساتھی حصہ بٹائی نہیں کر سکتا ہے خواہ ابتداء میں دونوں نے ثمن کو ملا کر دیا ہو یا علیحدہ علیحدہ ہر ایک نے دیا ہو اور اسی طرح اگر باندی مذکورہ کسی شخص نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لی تو بھی اس صورت میں یہی حکم ہے کہ ایک نے جو اپنا حصہ وصول کیا ہے اس میں دوسرا شرکت نہیں کر سکتا ہے اور اگر وہ باندی آزاد نکلی اور حال یہ ہے کہ ابتداء میں دونوں نے ثمن ملا کر دے دیا تھا تو اس صورت میں جو کچھ وصول کرنے والے نے وصول کیا ہے اس میں دوسرا شریک شرکت کر سکتا ہے اور نیز منقول میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ یہ نے اقرار کیا کہ مرد و بکر ان دونوں کا مجھ پر قرضہ ہزار درہم ایک باندی کا ثمن ہے جو میں نے ان دونوں سے خریدی تھی پس ان میں سے ایک نے کہا کہ تو نے سچ کہا اور دوسرے نے کہا کہ تو نے یہ جھوٹ کہا بلکہ تو نے جن پانچ سو درہم کا اقرار کیا ہے یہ پانچ سو درہم میرے حق پر گیسوں کے دام ہیں جو تو نے مجھ سے خریدے تھے پھر قرض دار نے اس کو پانچ سو درہم ادا کیے تو دوسرے کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جو اس نے وصول کیا ہے اس میں شرکت کر لے اور قرض دار کا یہ قول کہ یہ مال دونوں میں مشترک ہے تصدیق نہ کیا جائے گا یہ جیل میں ہے۔ دو شریکوں کا تیسرے پر ہزار درہم قرضہ ہے ان دونوں میں سے ایک نے دوسرے شریک کے واسطے قرض دار کی طرف سے ضمانت کر لی تو ضمانت باطل ہے اور اگر اس نے اسی ضمانت پر دوسرے شریک کو ادا کر دیا تو اس کو رجوع کر کے واپس لے لے گا اور اگر اس نے اپنے شریک کے واسطے کچھ ضمانت نہ کی لیکن بغیر کفالت کے شریک کا حصہ شریک کو ادا کر دیا تو ادائیگی صحیح ہے اور جب ہر ایک شریک سے دوسرے کو ادا کرنا صحیح ہوا تو جو کچھ شریک دیگر نے ادا کرنے والے سے وصول پایا ہے اس میں ادا کرنے والا شرکت نہیں کر سکتا ہے پھر اگر وہ قرضہ جو قرض دار پر تھا ڈوب گیا تو جو کچھ شریک نے اپنے شریک کی ادائیگی سے وصول کیا ہے اس کی طرف اس ادا کرنے والے شریک کو کوئی راہ نہ ہوگی بخلاف اس کے اگر قرض دار یا اجنبی نے ایک شریک کی ادائیگی سے وصول کیا ہے اس کی طرف اس ادا کرنے والے شریک کو کوئی راہ نہ ہوگی بخلاف اس کے اگر قرض دار یا اجنبی نے ایک شریک کا حصہ اس کو ادا کیا اور دوسرے شریک نے اس میں بٹائی نہ کی بلکہ اسی کے پاس مسلم رکھا پھر جو کچھ قرض دار پر رہا تھا وہ ڈوب گیا تو شریک کو اختیار ہوگا کہ دوسرے نے جو وصول پایا ہے اس کی طرف رجوع کر کے اس کے وصول کردہ میں سے حصہ بٹالے یہ ذخیرہ میں ہے۔ علی بن الجعد نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ اگر قرض دار مر گیا اور دونوں قرض خواہ دونوں شریکوں میں سے ایک اس کا وارث ہے اور میت مذکور نے اس قدر مال نہیں چھوڑا جس سے ادائے قرضہ کامل ہو سکے تو دونوں اس مقدار متروکہ میں حصہ رسد شریک ہو جائیں گے یہ بدائع میں ہے۔

ایک شخص پر تین اشخاص کا مشترک قرض ہو اور دولا پتہ ہو گئے ہوں تو؟

اور اگر تین شخصوں کا مشترک قرض ایک شخص پر ہو پھر ان میں سے دو قرض خواہ عاتب ہو گئے اور تیسرا قرض خواہ حاضر آیا اور اس نے قرض دار سے اپنا حصہ طلب کیا تو قرض دار اس کو دینے پر مجبور کیا جائے گا یہ منقول میں ہے اگر دو آدمیوں میں ایک اونٹ مشترک تھا جس پر ان میں سے ایک شریک دیہات سے کوئی چیز یا جائزات اپنے شریک کے لاد کر شہر کو لے چلا اور راہ میں یہ اونٹ گر پڑا پس شریک نے اس کو ذبح کر ڈالا تو دیکھا جائے گا کہ اس اونٹ کی زندگی کی امید تھی تو ضامن ہوگا اور اگر امید زندگی نہ تھی تو ضامن نہ ہوگا اور

۱۔ اصل میں ثمن الہ ہے پس شاید بمعنی گندم ہو جو براہ جہل ہے جیسا کہ ترجمہ کیا گیا یا براہ مجملہ ہو تو یہ ہوگا جو بمعنی ثوب ہے ثمن الہ بمعنی قیمت ثوب ہوگا ۱۲۔

۲۔ کہ اس میں وصول پانے والے کا ضرر ہے ۱۳۔

اگر شریک مذکور کے سوائے کسی اور نے ذبح کر ڈالا تو بہر حال ضامن ہوگا خواہ اس کی زندگی کی امید ہو یا نہ ہو اور یہی اصح ہے کذا فی محیط السرخسی اور اسی طرح اگر گائے یا بکری کے چرواہے نے گائے یا بکری کو ذبح کر ڈالا پس اگر اس کی زندگی کی امید نہ تھی تو احتساباً ضامن نہ ہوگا اور اگر امید زندگی تھی تو ضامن ہوگا اور اگر سوائے چرواہے کے کسی اجنبی نے ذبح کی تو بہر حال ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مکان دو شخصوں میں مشترک ہے جس میں سے ایک کہیں چلا گیا اور غائب ہو گیا تو دوسرے کو ردوا ہوگا کہ اس کے حصہ میں بھی سکونت رکھے پس پورے دیار میں سکونت رکھ سکتا ہے اور اسی طرح اگر خادم یعنی غلام یا باندی دو شخصوں میں مشترک ہو پھر دونوں میں سے ایک غائب ہو گیا تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ خادم سے حصہ شریک کی بھی خدمت لے کذا فی خزائن المغتین اور اس پر حصہ شریک کی بابت کوئی اجرت واجب نہ ہوگی اگرچہ (۱) مسئلہ مکان میں یہ مکان کرایہ پر چلانے کے واسطے رکھا گیا ہو اور اگر اراضی دونوں میں مشترک ہو تو مفتی بہ قول کے موافق اس کو پوری اراضی میں زراعت کا اختیار ہے بشرطیکہ اس زمین کے حق میں زراعت مانع ہو پھر جب اس کا شریک آجائے گا تو وہ بھی اتنی مدت تک اس میں تنہا زراعت (یعنی اگر چاہے) کر لے گا اور اگر زراعت سے اس میں نقصان پہنچتا ہو یا خالی چھوڑ دینا اس کو تلف دیتا ہو تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ تمام زمین میں زراعت کرے یہ بحر اطلاق میں ہے اور چالور مشترک کی صورت میں بغیر اجازت شریک کے اس پر سوار نہ ہوگا اس واسطے کہ سواری کا ضرر بسبب اختلاف سوار کے مختلف ہوتا ہے ہاں سوائے سواری کے اور کام مثل مل جوٹنے یا پانی دینے وغیرہ کے کام میں بلا اجازت استعمال کر سکتا ہے کیونکہ اس میں تفاوت نہیں ہے چنانچہ عقد الفرائد میں مذکور ہے۔

اگر ایک باندی دو شریکوں میں مشترک ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ ایک روز ایک کی خدمت کرے اور دوسرے روز دوسرے کی اور اگر دونوں میں سے ایک کو اپنے شریک کی طرف سے یہ خوف ہو کہ شاید یہ اس کو اپنے تصرف میں لائے اور اس نے درخواست کی کہ کسی ثقہ آدمی کے پاس رکھی جائے تو یہ درخواست قبول نہ کی جانی گی یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر چار دیواری کے اندر باغ انگور دار ارضی دو آدمیوں میں مشترک ہو جس میں سے ایک غائب ہے یا اراضی ایک بالغ و طفل جیم کے درمیان مشترک ہو تو وہ قاضی کے حضور میں مرافعہ کرے اور اگر حاضر نے قاضی سے مرافعہ نہ کیا اور غائب کے حصہ زمین میں بھی زراعت کر لی تو پیداوار اس کے واسطے حلال ہوگی اور رہا باغ انگور پس جو حاضر ہے اس کی پرداخت کرے پھر جب بھل تیار ہوں تو ان کو فروخت کر کے اس کے ثمن سے اپنا حصہ لے لے کے اور غائب کا حصہ ثمن رکھ چھوڑے لیکن جب غائب حاضر آیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے یہ ثمن لے لے اور چاہے اس سے اپنے حصہ کی قیمت کی ضمان لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اناج یا درہم دو آدمیوں میں مشترک تھے جس میں سے ایک غائب ہو گیا اور جو حاضر ہے اس کو احتیاج پیش آئی پس اس نے اس میں سے اپنا حصہ لے لیا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ اس میں کچھ مضافت نہ ہو اور فقیر ابو لیلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے۔ کیلی دوزنی چیزوں میں سے شریک کو اختیار ہے کہ دوسرے شریک کی غیبت میں اپنا حصہ اس میں سے نکال لے اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا بشرطیکہ باقی سالم رہا اور اگر باقی تلف ہو گیا تو اس کی بربادی دونوں پر پڑے گی یہ نہر الفائق میں ہے۔ ایک مکان دو شخصوں کے درمیان مقبوض اس طرح ہے کہ ہر ایک کا حصہ جدا کیا ہوا تقسیم کیا ہوا ہے اور ان میں سے ایک حاضر اور دوسرا غائب ہے تو دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ

۱۔ قال المترجم ہمارے دیار میں مل چلانے میں بھی تفاوت ہے پس جائز نہ ہونا چاہئے واللہ اعلم ۱۲۔ شریک حاضر بھی اس میں سے نصف کا

ضامن ہوگا ۱۳۔

(۱) قولہ مسئلہ مکان یعنی بجائے غلام کے یہاں مکان ہو جو کرایہ چلانے کے واسطے رکھا گیا تو بھی شریک پر کچھ واجب نہ ہوگا ۱۴۔

دوسرے شرکت کے حصہ میں سکونت رکھے اور نہ اُس کو اجارہ پر بدون حکم قاضی دے سکتا ہے ہاں قاضی اگر دیکھے کہ در صورت یہ کہ اس میں کوئی نہ رہے گا یہ خراب ہو جائے گا تو اُس کو اجارہ پر دے دے اور اس کی اجرت اس کے مالک غائب کے واسطے رکھ چھوڑے یہ خزانہ المقتنین میں ہے ایک مکان دو بھائیوں اور اُن کی دو بہنوں کے درمیان مشترک ہے اور بھائیوں کی جو روئیں اور بہنوں کے شوہر موجود ہیں تو بھائیوں کو اختیار ہے کہ اگر بہنوں کے شوہران کی جو روئیں کے ایسے قرائتی رشتہ دار نہ ہوں جن کے ساتھ ان کی جو روئیں کا نکاح ناجائز ہے تو ان کو اندر آنے سے منع کریں اور اگر ایک مکان دو شخصوں میں مشترک ہے جس میں وہ دونوں رہتے ہیں تو دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو اُس کی چھت پر چڑھنے سے منع کرے اس واسطے کہ یہ تصرف اُس کا ایسی چیز میں ہے جس میں اُس کا حق ہے یہ قبیہ میں ہے۔

ایک کو چہ غیر نافذ دس آدمیوں میں مشترک ہے جس میں سے ہر ایک کا اس کو چہ میں مکان ہے مگر ان میں سے ایک کا مکان دوسرے کو چہ میں ہے جس کا راستہ اس کو چہ میں نہیں ہے تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کو چہ میں اپنے مکان کا دروازہ پھوڑے چنانچہ شیخ ابو القاسم و شیخ ابو جعفر و فقیہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے اسی پر فتویٰ دیا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ غائبہ میں ہے۔ ایک طاحونہ دو آدمیوں میں مشترک ہے ایک نے اس کی عمارت میں خرچ کیا تو وہ مفت بطور احسان پر خرچ کرنے والا نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر غلام مشترک کو ایک شریک نے نفقہ دیا یا یاغ انگو مشترک کا خرچ ایک ہی نے ادا کیا تو مفت احسان کرنے والا ہوگا یہ سراجیہ میں ہے۔ ایک مکان دو شخصوں میں مشترک ہے جس میں سے ایک غائب ہے اور دوسرے نے اس کو کرایہ پر دے دیا اور کرایہ وصول کیا تو جو غائب ہے وہ حاضر ہو کر مختار ہے کہ اُس میں اُس کے ساتھ حصہ بٹائی کرے یہ قبیہ میں ہے شیخ ابو القاسم نے فرمایا کہ ایک زمین چند لوگوں کے درمیان مشترک غیر مقسوم ہے پس بعض نے اس اراضی میں تموزی زمین میں اپنے بیجوں سے زراعت کی اور اُس کو ایسے پانی سے سیرھا جو ان سب میں مشترک ہے اور چند سال تک بدون اجازت اپنے شریکوں کے زمین کا اشتراک کیا تو فرمایا کہ اگر مہابات کے بعد اس کو اپنے حصہ میں اسی قدر حاصل ہوئی ہے اور قبل اس کے یہ سب شریک باری باری کی مہابات کرتے ہوں تو اُس پر کچھ ضمان نہ ہوگی اور مشترک میں اس کے شریکوں کو استحقاق شرکت بھی حاصل نہ ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔

ایک شخص پر دوسرے کے ہزار درہم ہیں اُس نے تیسرے و چوتھے دو شخصوں کو حکم دیا کہ میری طرف سے قرض خواہ کو ہزار درہم اُس کا قرضہ جو مجھ پر ہے ادا کر دو

جو راہن پر واجب ہوا اگر اس کو مرتہا نے بدون اجازت راہن کے ادا کر دیا تو مطلوع ہوگا یعنی مفت احسان کرنے والا ہوگا اور اسی طرح جو مرتہا نے پر واجب ہوا اگر راہن نے اس کو اس طرح ادا کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر دونوں میں سے کسی نے جو دوسرے پر واجب ہوا ہے دوسرے کی اجازت سے یا قاضی کے حکم سے ادا کیا تو اُس سے واپس لے سکتا ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر راہن غائب ہوا اور مرتہا نے قاضی کے حکم سے خرچ کیا تو راہن سے یہ خرچہ واپس لے گا اور اگر راہن حاضر ہوا تو واپس نہیں لے سکتا ہے مگر فتویٰ اُس پر ہے کہ اگر راہن حاضر ہوا اور اُس نے خرچہ دینے سے انکار کیا پھر قاضی نے مرتہا کو خرچ کرنے کا حکم دیا پس اُس نے خرچ کیا تو راہن (۱) سے واپس لے سکتا ہے اور شرکت کے مسائل اسی قیاس پر ہونے چاہیے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جامع میں بیان فرمایا کہ ایک شخص پر دوسرے کے ہزار درہم ہیں اُس نے

۱۔ بعض نے کہا کہ طاحونہ بھکی اور بعض نے کہا کہ طاحونہ بھکی مگر اور بھی اکثر مراد ہے ۳۔ ۲۔ بلکہ شریک سے حصہ سدا واپس لے گا ۱۳۔

(۱) یہ مسئلہ پہلے گذر گیا ہے ۱۴۔

تیسرے دو چوتھے دو شخصوں کو حکم دیا کہ میری طرف سے قرض خواہ کو ہزار درہم اُس کا قرضہ جو مجھ پر ہے ادا کر دو پس دونوں نے ادا کیے پھر ان میں سے ایک نے حکم دہندہ سے پانچ سو درہم وصول کیے پس اگر دونوں نے اس کو اپنے مشترک مال سے ادا کیا ہو تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ وصول کرنے والے سے شرکت کر کے حصہ بانٹ لے اور اگر دونوں نے مشترک مال سے ادا نہ کیا ہو ہاں طور کہ ہر ایک نے جو کچھ دیا ہے وہ حقیقت میں الگ اپنا ذاتی مال لایا تھا مگر ادا اس طور سے کیا کہ دونوں نے ساتھ ہی ادا کر دیا تو ایسی صورت میں جو ایک نے وصول پایا ہے اُس میں دوسرا شرکت نہیں کر سکتا کذا فی الحیطہ اور اسی طرح اگر دونوں نے ایک ہی صلحہ میں ایک نے اپنا غلام دوسرے نے اپنی باندی کسی کے ہاتھ فروخت کیے یا دونوں نے اچارہ پر دیے تو بھی جو کچھ وصول ایک کرے گا اُس میں دوسرا شرکت کر سکتا ہے یہ کافی میں ہے۔

نیز جامع میں مذکور ہے کہ اگر دو گواہوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہ اس نے اپنا غلام بعض دو ہزار درہم کے مکاتب کیا ہے کہ ایک سال میں یہ مال کتابت ادا کرے اور غلام کی قیمت ہزار درہم ہے پھر دونوں گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو مولیٰ کو اختیار ہے چاہے ہر دو گواہ سے غلام کی قیمت ہزار درہم فی الحال لے لے اور چاہے مکاتب سے بدل کتابت لینا اختیار کرے کہ وہ ایک سال کی مدت پر دو ہزار درہم اُس سے لے لے گا پھر اگر اُس نے گواہوں سے ہزار درہم فی الحال لے لیے تو ہر دو گواہ مذکور بجائے مولیٰ کے بدل کتابت کی ملک میں قائم ہوں گے یعنی دو ہزار درہم بدل کتابت دونوں گواہوں کی ملک بجائے مولیٰ کے ہو جائیں گے پھر دونوں نے مکاتب سے دو ہزار درہم وصول کیے تو اس میں سے ایک ہزار درہم ان کو حلال ہیں اور باقی ہزار درہم صدقہ کر دیں اور مکاتب آزاد ہو جائے گا اور اُس کی ولہ اُس کے مولیٰ کے واسطے ہوگی پھر اگر مکاتب نے ہزار درہم ان دونوں گواہوں میں سے ایک کو ادا کیے تو آزاد نہ ہوگا اور جو کچھ اُس نے وصول کیا ہے اس میں دوسرے گواہ کو شرکت کرنے کا بھی اختیار نہ ہوگا خواہ جو مال قیمت گواہوں نے مولیٰ کو ادا کیا ہے وہ اپنے مشترک مال سے ادا کیا ہو یا غیر مشترک سے دیا ہو اور یہی حکم بیع کا بھی ہے چنانچہ اگر دو گواہوں نے زید پر یہ گواہی دی کہ اس نے غلام اس بکر کے ہاتھ دو ہزار درہم کو بوجہ ایک سال کے فروخت کیا اور غلام کی قیمت ہزار درہم ہے اور بکر اُس کا مدی ہے اور زید منکر ہے پس گواہوں کی گواہی پر حکم دے دیا گیا پھر دونوں گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کر لیا تو مولیٰ یعنی زید کو اختیار ہے چاہے مشتری سے ایک سال کی مدت پر دو ہزار درہم اُس کا ثمن لینا اختیار کرے اور چاہے گواہوں سے اُس کی قیمت ایک ہزار درہم فی الحال لے لے پس اگر زید نے گواہوں سے ثمن لینا اختیار کیا تو دونوں گواہ بجائے زید کے ملک ثمن میں نہ ملک غلام میں قائم ہوں گے پس ان دو ہزار درہم ثمن میں سے ان کو ایک ہزار درہم حلال ہوں گے اور باقی ہزار درہم صدقہ کر دیں پھر اگر ان میں سے ایک گواہ نے مشتری سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اُس کے ساتھ شرکت کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے بائع یعنی غاصب سے تاوان لینا اختیار کیا اور دوسرے نے مشتری سے ضمان لینی پسند کی.....؟

اگر مکاتب مذکور ادا نہ کتابت سے عاجز ہو گیا اور کتابت فتح ہو گئی یا بیع فتح ہو گئی تو جو کچھ مولائے غلام نے گواہوں سے بطور ضمان وصول کیا ہے وہ ان کو واپس دے گا اور جو کچھ انہوں نے مکاتب سے وصول کیا ہے اس کو مولیٰ ان سے واپس لے لے گا یا مشتری ان سے جو ثمن انہوں نے وصول کیا ہے واپس لے لے گا یہ کافی میں ہے۔ دو شخصوں میں ایک باندی مشترک تھی جس کو کسی غاصب نے غصب کر کے زید کے ہاتھ فروخت کر دیا اور زید نے اس کو ام ولد بنایا یعنی اُس سے بچہ پیدا ہوا پھر تلاش ہونے پر قاضی نے دونوں مالکوں

کے واسطے باندی و اس کے عتق و بچہ کی قیمت کا محاکمہ دے دیا تو دونوں مالکوں میں سے ایک جو کچھ وصول کرے گا اس میں دوسرے کو شرکت کرنے کا اختیار ہوگا اگر دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے الگ الگ محکم حاصل ہوا تو قیمت باندی و عتق میں دونوں ایک دوسرے کی شرکت کر سکتے ہیں اور بچہ کی قیمت میں نہیں کر سکتے ہیں چنانچہ اگر دونوں میں سے ایک نے بچہ کی قیمت میں سے اپنا حصہ وصول کیا تو دوسرا اس میں شرکت و بٹائی نہیں کر سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے بائع یعنی غاصب سے تاوان لینا اختیار کیا اور دوسرے نے مشتری سے ضمان لینی پسند کی تو ایک کے کچھ وصول کیے ہوئے میں دوسرا شرکت نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایک کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر مشتری کے پاس باندی مرگئی تو مولیٰ کو اختیار ہے کہ محکم دیا گیا پھر یہ بچہ مر گیا پھر دوسرا شریک حاضر ہوا تو اس کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر مشتری کے پاس باندی مر گئی تو مولیٰ کو اختیار ہے چاہے بائع سے باندی کی قیمت تاوان لے لے اور چاہے مشتری سے لے اور ہر دو صورت میں اس کو اختیار ہوگا کہ مشتری سے عتق کرے اور بچہ کی قیمت کی ضمان لے اور اسی طرح اگر دونوں نے کسی سے ایک مکان خرید لیا اور اس میں کچھ عمارت بنائی پھر کسی نے اس مکان کو اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا پھر دونوں کے واسطے بائع پر عمارت نہ کورہ کی قیمت کا محکم دیا گیا تو جو کچھ ایک وصول کرے گا اس میں دوسرا شرکت کر سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے علیحدہ علیحدہ محکم دیا گیا تو ایک کے ساتھ دوسرا اس میں شرکت نہیں کر سکتا ہے یہ محیط مرخصی میں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جامع میں فرمایا کہ دو شخصوں نے ایک شخص سے ایک غلام جس کی قیمت ہزار درہم ہے غصب کر لیا پھر اس کی قیمت دو ہزار درہم ہو گئی پھر ایک اور شخص نے اگر ان دونوں سے یہ غلام غصب کر لیا پھر دوسرے غاصب کے پاس مر گیا پھر اس غلام کا مولیٰ حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا چاہے ہر دو غاصب اذل سے اس کی قیمت ایک ہزار درہم تاوان لے لے اور چاہے دوسرے غاصب سے دو ہزار درہم تاوان لے لے پھر اگر اس نے اذلیں سے تاوان لینا اختیار کیا تو دونوں دوسرے غاصب سے دو ہزار درہم لے لیں مگر اس میں سے ایک ہزار درہم ان کو حلال ہیں اور باقی ایک ہزار درہم صدقہ کر دیں اور اگر ان دونوں میں سے ایک نے دوسرے غاصب سے ہزار درہم وصول کیے تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ اس میں اس کے ساتھ شرکت کرے اور نیز جامع میں مذکور ہے کہ دو شخصوں نے ایک شخص سے ایک غلام غصب کیا پھر اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کیا پھر مشتری کے پاس یہ غلام مر گیا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا چاہے دونوں غاصبوں سے اس کی ضمان لے لے اور چاہے مشتری سے تاوان لے لے۔ پھر اگر اس نے دونوں غاصبوں سے ضمان لی تو ان کی بیع تمام ہو گئی اور جو شخص مشتری سے ملے گا وہ ان دونوں کا ہوگا پھر اگر دونوں میں سے ایک نے مشتری سے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو اس میں مشارکت کا اختیار ہوگا اور اگر مولیٰ نے ہر دو غاصب میں سے ایک کو پا کر اس سے نصف قیمت تاوان لے لی تو اس کے حصہ کی بیع تمام ہو جائے گی اور اس کے واسطے نصف ثمن واجب ہوگا پھر اس غاصب نے جس نے نصف قیمت تاوان ادا کی ہے مشتری سے کچھ ثمن وصول نہ کیا یہاں تک کہ مالک نے دوسرے غاصب سے بھی نصف قیمت تاوان لے لی حتیٰ کہ اس کے حصہ کی بیع بھی نافذ ہو گئی پھر ان دونوں غاصبوں میں سے ایک نے مشتری سے اپنا حصہ ثمن وصول کیا تو دوسرے کو اس میں مشارکت کا اختیار ہوگا اور اگر اس غاصب نے جس سے مولائے غلام نے پہلے نصف تاوان لے لی ہے مشتری سے اپنا حصہ ثمن وصول کیا پھر مالک غلام نے دوسرے غاصب سے بھی نصف قیمت تاوان لے لی حتیٰ کہ اس کے حصہ کی بیع بھی نافذ ہو گئی پھر دوسرے نے یہ چاہا کہ اوّل نے جو کچھ وصول کیا ہے اس میں شرکت کرے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا پھر جب دوسرے کو اوّل کے مقبوضہ میں شرکت کا اختیار نہ ہوا تو دوسرے کو یہ اختیار ہوگا کہ مشتری کا دامن گیر ہو کر اپنا حصہ ثمن وصول کرے پھر جب دونوں نے بطریق مذکور بالا اپنا حصہ ثمن مشتری سے وصول کیا پھر اوّل نے جو وصول کیا ہے اس کو

رصاص یا ستوق (درہم کے رنگ) پائے (اور واپس کر دیا) تو اس کو اختیار ہوگا چاہے اپنے حصہ شمن کے واسطے مشتری کا دامن گیر ہو اور چاہے دوسرے نے جو وصول کیا ہے اس میں شرکت کرے پھر باقی کے واسطے دونوں مشتری مذکور کے دامن گیر ہوں گے اور اگر اوّل نے جو وصول کیا ہے اس کو نہریہ یا زیوف پایا اور مشتری کو واپس دیا تو اس کو اختیار نہ ہوگا کہ جو دوسرے نے وصول کیا ہے اس میں شرکت کرے بلکہ مشتری سے لے گا اور اگر دوسرے نے جو وصول کیا ہے اس کو رصاص یا ستوق یا زیوف پا کر مشتری کو واپس کر دیا تو اس کو اوّل کے مقبوضہ میں شرکت کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر قتل کرنے والا مدبر ہو تو دونوں اس کی قیمت میں سے ایک وصول کردہ میں شریک ہونگے ☆
اگر مکاتب نے کسی کو خطائے سے قتل کیا اور مقتول کے دو ولی ہیں پس ایک نے اس کو قاضی کے پاس پیش کیا اور گواہ قائم کیے اور قاضی نے مکاتب قاتل پر پورے خون کا تاوان یعنی قیمت کا حکم دے دیا کہ اس قاتل کی قیمت اس مقتول کے دونوں ولی لے لیں تو جو ولی غائب ہے وہ حاضر کے مقبوضہ میں شرکت کرے گا اور اگر قاضی نے حاضر کے واسطے نصف قیمت کا حکم دیا اور اس نے قاتل سے نصف قیمت وصول کر لی تو اس میں دوسرا شریک نہ ہوگا اور اگر مقتول دو ہوں تو ہر دو ولی میں سے جو کچھ ایک نے وصول کیا اس میں دوسرا شریک نہ ہوگا خواہ حکم قضا دونوں کے واسطے ساتھ ہی واقع ہوا ہو یا جہد ایہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر قتل کرنے والا مدبر ہو تو دونوں اس کی قیمت میں سے ایک کے وصول کردہ میں شریک ہوں گے خواہ حکم قضا دونوں کے واسطے معا واقع ہوا ہو یا آگے پیچھے اور اگر قتل کرنے والا غلام ہو اور مقتول کے دو ولی ہوں اور مولائے غلام نے یہ اختیار کیا کہ ایک کو نصف غلام دے دے یا ہر دو ولی میں سے ایک کو اس کا حصہ قیمت نہ یہ غلام میں دیا تو یہی دوسرے کے حق میں بھی اختیار کرنا ہو جائے گا اور ہر دو اس ایک کے مقبوضہ میں شریک ہوں گے اور اگر اس نے دو آدمیوں کو قتل کیا پس موٹی نے ایک کے ولی کو نصف غلام دیا یا اس کے نصف کا فدیہ دیا تو دوسرا اس میں شریک نہ ہوگا اور اگر اس نے عمدہ ایک شخص کو قتل کیا اور مقتول کے دو ولی ہیں پس موٹی نے ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ ہزار درہم پر صلح کر لی تو اس میں دوسرا شریک نہ ہوگا اس واسطے کہ اصل میں دونوں کا حق قصاص ہے اور اس قصاص کی تحویل ہزار درہم کی طرف بسبب صلح کے ہو گئی اور یہ مختلف ہے حتیٰ کہ اگر دونوں کا اتفاق ہو کہ دونوں مولائے قاتل سے صلح کریں تو مقبوضہ صلح میں دونوں شریک ہو سکتے ہیں یہ کافی میں ہے۔ اگر ایک غلام مشترک دو آدمیوں کے درمیان ہو اور اس کو دونوں میں سے ایک نے دوسرے سے غصب کر لیا اور کسی مشتری کے ہاتھ اس کو ہزار درہم کو فروخت کر دیا تو اس کے حصہ کی بیع جائز ہوگی اور اگر ہنوز اس نے شمن وصول نہ کیا ہو یہاں تک کہ دوسرے شریک نے اس کی بیع کی اجازت دے دی تو پانچ کو رد ہوا کہ مشتری سے تمام شمن وصول کرے پھر اگر مشتری سے تھوڑا شمن وصول کیا تو دونوں میں مشترک ہوگا حتیٰ کہ اگر تلف ہو گیا تو دونوں کا مال گیا بخلاف اس کے اگر ہر دو شریک میں سے ایک نے قرضہ مشترک میں سے اپنا حصہ وصول کیا تو اس کا اپنے حصہ پر قبضہ کرنا صحیح ہوگا حتیٰ کہ اگر دوسرے کی اس میں شرکت کرنے سے پہلے وہ قابض کے پاس تلف ہوا تو قابض کا مال گیا یہ محیط میں منگنی سے مقتول ہے اور اگر زید و عمرو کے مشترک غلام میں سے دونوں میں سے ایک کا مثلاً زید کا حصہ خالد نے غصب کر لیا اور دوسرے شریک کے ساتھ دونوں نے اس کو ایک ہی صفحہ میں فروخت کیا پھر زید نے بیع کی اجازت دے دی تو دونوں میں سے جو کچھ ایک وصول کرے اس میں دوسرا اس کے ساتھ شریک ہو سکتا ہے اور اگر عمرو کے اپنا حصہ وصول کر لینے کے بعد زید

۱۔ قال تبارک و تعالیٰ کہ قاتل مکاتب میں جو خطا سے ہوا اس کی قیمت واجب ہوتی ہے اور اگر نرسو موجود کے موافق ہو تو یہ قدر بانی ہوگی کہ مقتول بھی غلام یا مکاتب تھا اور باوجود اس کے بھی توجیہ تمام ہے پس صحیح وہی ہے جو حرم نے بیان کیا اور نرسو موجودہ قتلہ ہے اور اگر قیمت کا لفظ بمسافہ ہے کہ بقرض مملوک تو دیت آزاد ہونی چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔

نے اجازت دی تو عمرو کے مقبوضہ میں شرکت نہیں کر سکتا ہے یہ کافی میں ہے۔

اسی طرح اگر دو شخصوں نے ایک غلام کو اس شرط پر فروخت کیا کہ دونوں کو تین روز تک اختیار ہے پھر دونوں میں سے ایک نے بیع کی اجازت دے دی پھر دوسرے نے اجازت دے دی پھر دونوں میں سے ایک نے ثمن میں سے جو کچھ وصول کیا تو دوسرا اُس میں اُس کا شریک ہوگا اور اگر جس نے پہلے اجازت دی ہے اپنا حصہ وصول کر لیا پھر دوسرے نے بیع کی اجازت دی تو اول کے مقبوضہ میں شرکت نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ نوازل میں مذکور ہے کہ شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا ایک نے دوسرے کو مال دیا کہ اس سے کام کرے یہ شرط کہ نفع دونوں کے درمیان مساوی ہوگا اور کہا کہ میں اُس پر راضی نہیں ہوں کہ تو میرے سوائے دوسرے کی شرکت میں کام کرے پھر اگر تو نے میرے سوائے دوسرے کی شرکت میں کام کیا تو میں بھی اس میں سے حصہ چاہتا ہوں پس دونوں اس امر پر رضامند ہو گئے پھر جس کو مال دیا ہے اُس نے کسی دوسرے کو مضارب پر دیا اور مضارب نے نفع کمایا تو شیخ نے فرمایا کہ رب المال کو یعنی جس نے اول مال دیا ہے اس کو سوائے اپنے مال کے اور مال سے جو دوہم نے اپنے مضارب کو دیا ہو کچھ نفع نہ ملے گا یہ تا تار خانیہ میں ہے اور اگر وارثوں میں سے ایک نے ترکہ مشترکہ میں تصرف کیا اور نفع کمایا تو تمام نفع اسی تصرف کرنے والے کا ہوگا یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے۔

اگر کوئی غلام بائع کے واسطے خیاری کی شرط دے کر خریدے ☆

اگر دو شریک معاوضت میں سے ایک نے ایک شخص کو ہزار درہم کے عوض ایک غلام خریدا کا وکیل کیا اور اس کو ثمن نہیں دیا ہے پھر دونوں نے عقد معاوضت کو توڑ دیا اور ہر ایک نے اُس میں سے ایک ایک آدمی سے معاوضت کر لی پھر وکیل مذکور نے ایک غلام خریدا اور حالیکہ وکیل مذکور کو دونوں کی معاوضت کا حال معلوم ہے یا نہیں معلوم ہے تو یہ خریدہ خاصہ اُس کے موکل کے واسطے ہوگی اور پہلے شریک کے واسطے اُس میں سے کچھ نہ ہوگا اس واسطے کہ شریک اول کی توکیل اس وکیل پر بسبب معاوضت کے ضمناً ثابت ہوئی تھی پس جب شخص یعنی معاوضت باطل ہوئی تو جو اُس سے ضمناً ثابت ہوئی تھی یعنی توکیل وہ بھی بلا شرط آگاہی باطل ہوگئی اس لیے کہ یہ عزل حکمی ہے اور موکل کا اب جو شریک ہے یعنی معاوضہ دوم اُس کے واسطے بھی اُس میں سے کچھ نہ ہوگا اس واسطے کہ موکل مذکور کے واسطے اس خریدہ کی چیز یعنی غلام میں جو ملک ثابت ہوئی ہے وہ معاوضت سے پہلے ایک سبب یعنی توکیل سے ثابت ہوئی ہے چنانچہ اگر یہ توکیل نہ ہوئی تو موکل مذکور کی ملک اس غلام میں ثابت نہ ہوتی اور یہ قاعدہ ہے کہ ہر دو شریک میں سے جب ایک کے واسطے کسی چیز کی ملک ایسے حساب سے ثابت ہو جو شرکت سے پہلے واقع ہوا ہے تو دوسرا شریک اُس میں اُس کا شریک نہ ہوگا جیسے اگر کوئی غلام بائع کے واسطے خیاری کی شرط دے کر خریدے پھر مشتری نے کسی سے معاوضت کر لی پھر بائع نے اپنا خیاری ساقط کر دیا (اور بیع لازم ہوگی) تو شریک کے واسطے اس غلام میں شرکت ثابت نہ ہوگی لیکن وکیل کو اختیار ہوگا چاہے مال ثمن کے واسطے اپنے موکل کی طرف رجوع کرے اور چاہے اُس کے شریک سے رجوع کرے پھر شریک اُس کے موکل مذکور سے لے لے گا یہ کافی میں ہے۔

اس مسئلہ میں اگر موکل نے وکیل کو ایک کرگیوں دیئے اور کہا کہ اس کے عوض میرے واسطے ایک غلام خریدا اور باقی مسئلہ موافق مذکورہ بالا ہے پھر وکیل نے اُس ٹر کے محل کے عوض خریدے تو قیاساً وکیل مذکور خلاف کرنے والا ہوا اور متحسناً مخالف نہ ہوگا پھر اگر

۱۔ پس اگر اول کا دوم نے دیا ہے تو جملہ شرط ملے گا اور اگر اپنا ذلتی مال دیا ہے تو اول کو اس کے نفع میں سے کچھ نہ ملے گا اور جو شرط کی ہے وہ اس شق کے ساتھ انہو ہے ۱۲۔ ج۔ یہ نہ فرمایا کہ وہ نفع اس کو طلال ہے یا نہیں اور چاہئے کہ طلال نہ ہو اس واسطے کہ تصرف ملک غیر بطور نصب ہے اور اصح یہ ہے کہ طلال ہو گا واللہ اعلم ۱۳۔

وکیل نے دونوں کے مفاد و منافع کو ملحوظ رکھ کر اسے آگاہ ہو کر خرید لیا تو یہ اور اول دونوں یکساں ہیں اور اگر نہ جانتا تھا تو غلام مذکور اس کے موکل اور موکل کے شریک اول کے درمیان مشترک ہوگا یہ محیط سرحدی میں ہے اور نوازل میں ہے کہ شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا کہ دو آدمیوں نے باہم شرکت کی پس ایک نے کام کیا اور دوسرا غائب ہو گیا پھر وہ حاضر آیا تو حاضر نے اس کا حصہ اس کو دیا پھر حاضر غائب ہو گیا اور غائب نے جو حاضر ہے کام کیا اور نفع کمایا اور غائب ہو جانے والے کو نفع میں سے اس کا حصہ دیتے سے انکار کیا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر دونوں کی شرکت بطور صحیح واقع ہوئی اور باہم دونوں نے کام کر کے شریک کر لیا تھا یا متفرق کام کریں تو جو نفع ان دونوں کی تجارت سے حاصل ہو خواہ دونوں کے اکٹھا کام کرنے سے یا متفرق کام کرنے سے وہ سب دونوں میں موافق باہمی شرط کے مشترک ہوگا اور نیز شیخ ابوالقاسم سے دریافت کیا گیا کہ دو شخصوں نے باہم شرکت کی اس شرط پر کہ دونوں خریدیں اور دونوں فروخت کریں اور نفع دونوں میں نصفانصف ہوگا اور ہر ایک کے واسطے ایسے درہم ہیں جو اس تجارت سے علاوہ ہیں پھر ایک شریک نے دوسرے سے کہا کہ ہم مال تقسیم کریں گے اور شرکت توڑیں گے اس واسطے کہ مجھے اس میں کچھ منفعت نہیں ہے پھر اس نے متاع کا ہزارہ کر لیا پھر دونوں میں سے ایک نے اپنا حصہ پورا دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور کچھ درہم وصول کر کے اور کام شروع کر دیا اور دونوں نے باہم یہ نہ کہا کہ ہم دونوں الگ ہو گئے تو شیخ نے فرمایا کہ پہلا ظلم کہ ہم شرکت کو قطع کریں گے اس پچھلی بیع کے ساتھ قطع شرکت ہوگا یہ تا تاریخہ میں ہے۔

دو شخصوں نے کپڑے کے سوٹ میں اس طرح شرکت کی کہ ایک کا تانا اور دوسرے کا بانا ہو پس دونوں نے کپڑا بنانا تو یہ کپڑا دونوں میں بحساب قیمت تانے و بانے کے مشترک ہوگا یہ محیط میں ہے اور شیخ بغدادی نے فرمایا کہ باپ کو اور وصی کو روا ہے کہ طفل صغیر کے مال کو اپنے مال کے ساتھ شرکت میں لائیں اور اگر صغیر کا اس المال بہ نسبت اس کے اس المال کے زائد ہو اور نفع میں مساوات وغیرہ شرط کی پس اگر گواہ کر لے تو نفع دونوں میں موافق شرط کے ہوگا اور اگر گواہ نہ کر لے ہوں تو نفع شروع طغیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ باپ یا وصی کو حلال ہوگا لیکن قاضی اس کے قول کی تصدیق نہ کرے گا بلکہ نفع کو بمقتدر اس المال قرار دے گا یہ سراج و ہاج میں ہے منشی میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر مفاد میں کسی کو بہت کمیا تو جائز نہیں ہے اور اس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ موہوب لہ سے نصف مال بہت واپس لے لے پھر جب لے لیا تو یہ دونوں شریکوں میں نصفانصف ہوگا اور جو باقی رہے گا ہے اس کا بہت بھی نوٹ جائے گا اور دونوں کی طرف نصفانصف واپس آئے گا اور بھی منشی میں مذکور ہے کہ اگر دو شریک عتاق میں سے ایک خرید و فروخت کیا کرتا تھا پس اس نے کچھ قرضہ کر لیا پھر دوسرے نے شرکت کو توڑ کر نصف متاع وصول کر لیا چاہی اور کہا کہ جب تجھ سے قرضہ لیا جائے تب تو مجھ سے واپس لینا تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک نے باغ انکور کے پھل خریدے پھر دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں تہائی کا شریک کیا پس اگر پھلوں کے اور اک سے پہلے ایسا کیا تو یہ (شرکت) فاسد ہے یہ قیہ میں ہے اور اگر زید نے عمرو سے کہا کہ تو مجھے ہزار درہم قرضہ دے کہ میں اس سے تجارت کروں گا اور نفع میرے تیرے درمیان مشترک ہوگا پس عمرو نے اس کو ہزار درہم قرضہ دیے اور زید نے تجارت کر کے نفع کمایا تو تمام نفع زید کا ہوگا اور عمرو کے واسطے اس میں کچھ شرکت نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ زید نے عمرو سے سودینا قرض لے پھر قبضہ کر کے عمرو کو دیے پھر عمرو نے سودینا اور نکالے اور دونوں مالوں کو خلط کر دیا پھر زید سے کہا کہ یہ مال لے جا اور اس سے شرکت پر تجارت کر پس زید نے ایسا ہی کیا اور نفع اٹھایا تو شیخ نے فرمایا کہ یہ

۱۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک صغیر کی والدہ نے انتقال کیا مثلاً اور اس کو درہم میں مال ملا جو اس کے باپ کی اور اولاد وہ جو دوسری بیویوں سے ہے ان میں سے کوئی اس مال کا سوائے اس کے مستحق نہ ہوگا اس باپ کو اختیار ہے کہ اس کا مال اپنے مال سے ملا کر تجارت کرے یا باپ مر گیا اور کوئی وصی مقرر کر گیا اس وصی کو اختیار ہے کہ اس کا مال اپنے مال سے ملا کر تجارت کرے قائم ۱۲۔ قال المکر جمیعاً یعنی اس قدر مال جو متعارف نہیں ہے یہ انتقال بہت کیا قائل ۱۱۔

تخل و ناقص ہے شرط زائد ہونا ضروری ہے تا کہ شرکت صحیح ہو اور نیز شیخ سے دریافت کیا گیا کہ زید نے عمرو کے پاس گےہوں ودیعت رکھے اور کہا کہ یہ گےہوں تو اپنے گےہوں میں ملا دے پھر ان کے کچے میں بھر دے پس عمرو نے ایسا کیا اور فن کر دیا پھر اس میں سے دو تہائی چوری ہو گئے پھر زید آیا اور عمرو نے اس کو بقیہ گےہوں دے دیے پھر اس کے بعد عمرو نے دعویٰ کیا کہ اس گےہوں میں سے مجھے میرا حصہ دے تو شیخ نے فرمایا کہ یہ دعویٰ کر سکتا ہے اس واسطے کہ جب زید کے حکم سے اس نے غلط کیے پھر وہ چوری ہو گئے ہیں وہ دونوں کے حصوں سے شرکت پر گئے یہ تار خانہ میں ہے۔

اگر شریک قابض نے اپنے شریک کی موت کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو دے دیا ☆

اگر دو شخصوں کے درمیان ایک من گےہوں مشترک ہوں اور ایک میں جو مشترک ہوں اور دونوں میں سے کسی نے دوسرے کو اس کے بیع کی اجازت نہ دی پھر دونوں میں سے ایک نے جانور مستعار لیا تا کہ اس پر گےہوں لادے جائیں پھر بغیر اس کے حکم کے دوسرے نے اس پر لادے تو یہ لادنے والا اس جانور کا اور اپنے شریک کے حصہ شعیر (جو) کا ضامن ہوگا اور یہ دینا نہیں ہے جیسے شریک عنان یا شریک مفادض میں مذکور ہوا ہے یہ مبسوط میں ہے اور فتاویٰ مذکور ہے کہ شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ دو شریکوں میں سے ایک مجنون ہو گیا اور دوسرے نے مال سے تجارت کر کے نفع اٹھایا یا گھسی پائی تو فرمایا کہ شرکت دونوں میں قائم ہے یہاں تک کہ جنون کا مطلق ہونا اس پر ثابت ہے۔ پھر جب یہ حکم اس پر دیا گیا تو دونوں میں سے شرکت فسخ ہو جائے گی پھر جب اس کے بعد اس نے مال سے کام کیا تو پورا نفع کام کرنے والے کا اور سب گھسی اس پر ہوگی اور یہ مال مجنون کے غصب کرنے کے ہے پس شریک مذکور کو اپنے حصہ مال کا نفع حلال ہوگا اور مال مجنون کے حصہ کا نفع اس کو حلال نہ ہوگا پس اس کو صدقہ کر دے یہ محیط میں ہے اور شریک کے قبضہ میں جو اس کے شریک کا مال ہو اس پر اس کا قبضہ امانت کا قبضہ ہوگا پس اگر اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے شریک کو دیا ہے اور شریک نے انکار کیا تو قسم لی جائے گی اور رب المال و مضارب دونوں کا بھی یہی حال ہے یہ یز از یہ میں ہے اور اگر شریک قابض نے اپنے شریک کی موت کے بعد دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو دے دیا تو بحر الرائق میں فرمایا کہ ولو الجیہ کی کتاب الوکالت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں بھی وہی حکم ہے اور فرمایا کہ دو صورتیں واقع ہوئیں اول یہ کہ شریک نے دوسرے کو ادھار فروخت کرنے سے منع کیا تھا مگر شریک نے ادھار فروخت کیا تو میں نے اس کے جواب میں کہا کہ ہائے کے حصہ کی بیع نافذ ہوگی اور حصہ شریک کی بیع متوقف ہے پس اگر اس نے بھی اجازت دی تو نفع دونوں میں تقسیم ہوگا۔ دوم یہ کہ شریک نے دوسرے شریک کو مال باہر لے جانے سے منع کیا تھا پھر وہ لے گیا اور نفع کمالایا تو میں نے جواب دیا کہ وہ حصہ شریک کا بسبب باہر نکالنے لے جانے کے غاصب ہو اسی چاہیے کہ نفع مذکور دونوں میں موافق شرط کے مشترک نہ ہو اچھی اور اس کا متعاضد فساد شرکت ہے اور اس کو بھی قبضہ شریک کی امانت ہونے پر تفریع کیا ہے یہ فتاویٰ قاری الہدایہ میں ہے اور شیخ سے سوال کیا گیا کہ اپنے شریک سے یا مضارب سے جو اس نے فروخت کیا اور صرف کیا ہے اس کا حساب مانگا (یعنی مفصل) پس اس نے کہا مجھے نہیں معلوم ہے پس آیا محاسبہ مذکور اس پر لازم کیا جائے گا تو فرمایا کہ مقدار نفع و نقصان میں قسم کے ساتھ شریک یا مضارب کا قول (یعنی بد قسم) قبول ہوگا اور اس پر یہ لازم نہ کیا جائے گا کہ تمام مفصل ذکر کے اور ضائع ہونے اور شریک کو واپس دینے میں بھی اس کا قول قبول ہوگا یہ نہر الفائق میں ہے۔ شریک نے کہا کہ میں نے دس نفع کمائے پھر کہا کہ نہیں بلکہ تین نفع کمائے تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ اس سے

۱۔ برابر ہونا اور مقدار مطابق میں اختلاف ہے ۲۔ قال المرحوم جہا ہر لے جانے کی صورت میں کل نفع اس شریک کا جویا گیا ہے بوجہ غصب کے ہے نہ متعاضد فساد شرکت کا نتیجہ اور اس صورت میں اس کا قبضہ حصہ شریک پر قبضہ ضمانت ہے نہ امانت پس تفریع اول صورت کی باطل و دوم مراد ہوگی واللہ اعلم ۱۲۔

قسم لے کہ دس نفع (دیار یا درہم یا) نہیں کھائے ہیں یہ قبیحہ میں ہے۔

اور ناظمی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا کہ جملہ امانات تجمل کے ساتھ بدون بیان چھوڑ کر مرجانے سے مطلب ہو کر مضمونات ہو جاتے ہیں سوائے تین صورتوں کے اول یہ کہ متولی مسجد نے اگر حاصلات جو مسجد کے واسطے ہے وصول کی اور بدون بیان کے مرگیا تو ضامن نہ ہوگا دوم یہ کہ اگر سلطان جہاد کے واسطے گیا اور لشکروں نے قیمت حاصل کی اور سلطان نے کچھ قیمت بعض لشکریوں کے پاس ودیعت رکھی پھر سلطان مرگیا اور یہ بیان نہ کیا کہ کس کے پاس ودیعت رکھی ہے تو ضامن نہ ہوگا۔ سوم آنکہ قاضی نے اگر مال یتیم حفاظت کے واسطے لے کر کسی کے پاس ودیعت رکھا پھر مرگیا اور یہ بیان نہ کیا کہ کس کے پاس ودیعت رکھا ہے تو اس پر ضمان نہیں ہے اور اگر دو متفاوضین میں سے ایک کے پاس مال شرکت ہو اور وہ مرگیا اور اس مال کا حال جو اس کے پاس تھا بیان نہ کیا تو بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ وہ ضامن نہ ہوگا اور اصل کی کتاب الشریک کا حوالہ دیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ وہ اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضی خان فی الوقف اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ جو فتح القدر و دیگر فتاویٰ میں مذکور ہے وہ ضعیف ہے اور صحیح یہی ہے کہ شریک اس تجمل کے ساتھ مرنے سے ضامن ہوگا خواہ شرکت حنان ہو یا مفاد خدہ ہو یہ تحریر ائق میں مذکور ہے۔ اگر شریک مرگیا اور مال شرکت لوگوں پر قرضہ ہے اور اس کو بیان نہ کیا بلکہ مجہول چھوڑ کر مرگیا تو ضامن ہوگا جیسے مال عین کو مجہول چھوڑ کر مرجانے میں ضامن ہوتا ہے یہ قبیحہ میں ہے۔

اگر شریک متفاوض نے ایک شخص سے ایک مال عین بعوض ہزار درہم کے خریدے اور ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ ہائع مذکور مشتری کے دوسرے شریک سے ملا جس نے ہائع سے بھی مال مذکور بعوض ڈیڑھ ہزار درہم کے خریدے تو خریدہ یہی دوسری ہوگی اور اول خریدہ لوٹ جائے گی اور ہر دو متفاوض ہنوز ایک شخص واحد کے ہیں یہ محیط میں ہے دو شخصوں نے ایک غلام بعوض ہزار درہم کے خریدے اور دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی طرف سے کفالت کر لی تو جب تک دونوں میں سے کوئی نصف سے زائد ادا نہ کرے تب تک دوسرے سے رجوع نہیں کر سکتا ہے۔ دو شخصوں نے ایک شخص کی طرف سے مال کی کفالت اس شرط سے کی کہ دونوں میں سے ہر ایک شخص دوسرے کی طرف سے کفیل ہے یعنی دونوں میں سے ہر ایک نے اصل کی طرف سے پورے مال کی کفالت کر لی پھر اپنے ساتھی کفیل کی طرف سے بھی کفالت کر لی پس دونوں میں سے جو کچھ دوسرا ادا کرے گا اس کا نصف دوسرے کفیل سے واپس لے سکتا ہے اور ادا کرنے والے کو یہ بھی اختیار ہے کہ چاہے اصل سے جو کچھ ادا کیا ہے سب واپس لے لے اور اگر رب المال نے یعنی طالب مال نے دونوں میں سے ایک کو بری کر دیا تو دوسرا پورے مال کے واسطے ماخوذ ہو سکتا ہے بسبب آنکہ اصل کی طرف سے بھی اس نے کفالت کی ہے دو مکاتب ہیں کہ دونوں ایک ہی کتابت میں مکاتب ہوئے ہیں ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی طرف سے پورے مال کی کفالت کر لی تو جو کچھ دونوں میں سے ایک ادا کرے اس کا نصف دوسرے سے واپس لے سکتا ہے اور اگر دونوں نے کچھ ادا نہ کیا ہو یہاں تک کہ موتی نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو حق جائز ہے اور نصف مال کتابت سے دونوں بری ہو جائیں گے اور حصہ باقی کے واسطے موتی کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس سے چاہے مواخذہ کرے اس لیے کہ آزاد شدہ ہے بحکم کفالت پکے اور دوسرے سے بحکم اصالت کے مواخذہ کر سکتا ہے پس اگر موتی نے آزاد شدہ سے لے لیا تو وہ دوسرے سے واپس لے گا اور اگر دوسرے سے لے لیا تو وہ آزاد شدہ سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ جامع صغیر میں ہے۔

اگر دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ باندی خاص اپنے واسطے خریدوں پس شریک خاموش ہو رہا پھر اُس نے وہ باندی خریدی تو اُسی کے واسطے خاص نہ ہوگی ☆

اگر جانور مشترک علیل ہو گیا اور دونوں شریک میں سے ایک غائب ہے اور بیطاروں نے کہا کہ اس کو داغ دینا ضرور ہے پس حاضر نے اس کو داغ دلا یا پھر وہ مر گیا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر ان دونوں کی مشترک متاع کسی جانور پر لدی ہوئی ہو پس راستہ میں یہ جانور گر گیا پس ایک نے دوسرے کی غیبت میں ایک جانور اس خوف سے کرایہ کر لیا کہ متاع تلف نہ ہو جائے یا ناقص نہ ہو جائے تو جائز ہے اور جو کچھ کرایہ ہو اُس کا حصہ شریک سے بھی لے لے گا یہ قیہ میں ہے اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ باندی خاص اپنے واسطے خریدوں پس شریک خاموش ہو رہا پھر اُس نے وہ باندی خریدی تو اُسی کے واسطے خاص نہ ہوگی جب تک کہ شریک نے یہ نہ کہا ہو کہ اچھا یہ خلاصہ میں ہے۔ منگنی میں لکھا ہے کہ اگر دو شخصوں نے شرکت کر لی کام کرنے میں اس شرط پر کہ ان میں سے ایک کے واسطے دوسرا ہم ماہواری ہوں گے جو مال شرکت سے نہیں ہیں تو شرط باطل اور شرکت جائز ہے یہ محیط میں ہے اور اگر شرکت مفادہ میں ایک شریک پر کام کرنا شرط کیا گیا ہو تو شرکت باطل ہے یہ تہذیب میں ہے اور دونوں شریک عنان میں سے اگر ایک نے کسی شخص پر اپنی دونوں کی شرکت کی کسی چیز کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ قسم کھا گیا تو دوسرے شریک کو مدعا علیہ سے دوبارہ قسم لینے کا اختیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ عیون میں لکھا ہے کہ ابن سماعہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ اگر ایک مفادہ نے کسی سے ایک غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ بائع اُس کے دوسرے شریک سے ملا اور غلام اس سے ڈیڑھ ہزار درہم پر اجارہ پر لیا تو اجارہ جائز ہے اور پہلی خرید لوٹ جانے کی خواہ غلام کو شناخت کیا ہو یا نہیں یہ تاتار خانیہ میں ہے۔

۱۔ بیطار طیب چار پایہ یعنی وہ شخص جو جانوروں کا علاج کرتا ہے ہمارے عرف میں اس کو سالتری کہتے ہیں ۲۔ علاوہ نسخ مشترک کے اور دس درہم ماہواری ہوں گے ۱۲۔

کتاب الوقف

تمہید ☆ قبل ازیں کتاب الشریک کو بیان کیا گیا ہے۔ وقف اور شرکت میں مناسبت یہ ہے کہ شرکت سے اپنے مال میں کسی غیر کو اپنے ساتھ داخل کیا جاتا ہے اور غیر کی دخل اندازی سے شریک مالک کے ساتھ تصرف اور نفع میں داخل ہو جاتا ہے۔ جب کہ وقف میں اپنے ساتھ کسی غیر کو داخل کرنا مستلزم نہیں بشرطیکہ اپنی ذات اور غیر پر وقف کیا جائے۔

درختار میں نہر الفائق کے حوالے سے صاحب نہر الفائق کا قول منقول ہے کہ وقف اور شرکت کے مابین مناسبت اس اعتبار سے ہے کہ ان دونوں (شرکت و وقف) سے مقصود اصل مال سے زائد "مال" سے نفع اٹھانا ہے۔ مگر شرکت میں اصل مال "صاحب مال" کی ملکیت میں رہتا ہے اور وقف میں اکثر فقہاء کے قول کے بموجب اس (صاحب مال) کی ملکیت سے خارج ہو جاتا ہے۔ اس سے ظاہری طور پر شرکت اور وقف میں صاحب مال کی ملکیت (شرکت) اور عدم ملکیت (وقف) کا فرق عیاں ہوتا ہے۔

لغوی تمیز یہ ہے کہ وقف اصطلاح لغت میں "وقف" کا اطلاق جس (بند کرنا روکنا) پر ہوتا ہے۔

شرح الالفاظ ☆ "وقف" باب ضرب بضر ب"وقف بوقف و قفا و قوفا" بمعنی چپ چاپ کھڑا ہونا۔ ٹھہرنا۔ اگر لفظ وقف کی اضافت مسئلہ کے ساتھ ہے تو اس کا معنی "مسئلہ میں شک کرنا" ہوگا۔ اگر وقف القاری علی الکلمۃ سے متعلق ہو تو پڑھنے میں آفری حرف کو ساکن کرنے کے معنی دیتا ہے۔ وقف علی الامر بمعنی کسی امر کو سمجھنا اور اس سے مطلع ہونا۔ وقف الدابة بمعنی جانور ٹھہرنا۔ وقف عن الشی بمعنی "روکنا" منع کرنا۔ وقف الدار بمعنی گھر کو وقف کرنا۔ وقف الامر علی حضور فلان بمعنی "معاہدہ کو کسی کی موجودگی پر مقوف رکھنا"۔ وقف القدر بالمیقات بمعنی ہڈیا کے اوچان کو ذوری سے کم کرنا۔ وقف علیہ بمعنی معاذ کرنا۔ وقف علی النصرانی بمعنی گرجا کی خدمت کرنا۔ باب تعلیل و وقف بمعنی "کھڑا کرنا"۔ وقف العرس بمعنی "احمال کے گردلوے کا حلقہ بنانا"۔ وقف المراقہ بمعنی "عورت کو نگہن پہنانا"۔ وقف السروج بمعنی "زمین درست کرنا"۔ وقف الحدیث بمعنی بیان کرنا۔ وقف القاری: بمعنی پڑھنے والے کو مقامات وقف بتانا اور سکھانا۔ وقف الجیش: بمعنی ایک دوسرے کے پیچھے کھڑا ہونا و قفت المراقب ینبہا بالحناء بمعنی "عورت کا ہاتھوں کو مہندی کے رنگ سے نعلے دار کرنا۔ وقف الواہ بمعنی جانور کو ٹھہرنا۔ وقف فلانا علی ذنبہ بمعنی "باخبر کرنا" مطلع کرنا۔ والقف موافقہ و موافقا بمعنی "ایک دوسرے کے مقابل کھڑا ہونا۔ جب کہ اس کی اضافت فی الحرب او المعصومۃ کی طرف ہو۔ باب افعال سے اوقفہ بمعنی کھڑا کرنا۔ اوقف الدار بمعنی گھر کو وقف کرنا۔ اوقف البحاریہ: بمعنی "لڑکی کے لئے نگہن بنانا"۔ اوقف عن الامر بمعنی کسی امر سے رک جانا۔ باب لفعل سے فوقف فی المکان بمعنی "ٹھہرنا" فوقف علی الامر بمعنی کسی امر پر ثابت قدم رہنا۔ فوقف عن کذا بمعنی "رکنا" باب استعمال سے اسعوقفہ بمعنی "کھڑے ہونے کے لئے کہنا۔ الوقف (صدر) بمعنی "کلمہ کو بعد کے کلام سے جدا کرنا۔

علم عروض کی اصطلاح میں "ساتویں بحر حرکت حرف کو ساکن کرنا" نگہن کو ہے کے سینک کا حلقہ کسی چیز کو روانہ وقف کرنا وقف شدہ چیز پر وقف کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔ الوقیفہ بمعنی "وہ شکار جو تھک کر کھڑا ہو جائے۔ الوقیف (باب تعلیل کا مصدر) بمعنی جوئے کے تیر کا نشان نگہن کی جگہ کی سفیدی جانور کی ناگوں میں نگہن جیسی دھاریاں۔ الوقف (فاعل) جمع وقوع بمعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے والا۔ الوقاف بمعنی سستی کرنے والا الزرائی سے رکے والا۔ الوقف و الوقفہ بمعنی "ٹھہرنے کی جگہ پر وہ شخصین عورت کے وہ اعضاء (ہاتھ آنکھیں) جنہیں ظاہر کے بغیر چارہ نہیں۔ الوقفان بمعنی ڈیرے کے پاس کی دو درگیاں۔ الوقف (مفعول) بمعنی دونوں ہاتھوں پر گول دالوں والا جانور جو جل موقف بمعنی "تجربہ کار آدمی۔ رجل موقف علی الحق بمعنی "حق کا پیروکار"۔ المیقف و المیقاف بمعنی لکڑی کی ڈوٹی۔ وقف علی بمعنی "آشنا شناسا۔ وقف الحرب بمعنی جنگ بندی۔ وقف اطلاق النار بمعنی "تازہ بندی"۔ وقف تنفیذ بمعنی "سے آرزو"۔ نقطۃ الوقف بمعنی "اٹاپ" وقفہ بمعنی "خردار طرز" وقفہ بمعنی "وقف کردہ جائیداد" وقوف السیارات بمعنی "کار پارکنگ"۔ ایقاف بمعنی "روک تھام"۔ توقف بمعنی "ڈیڈ ایک" خاتمہ۔ موقف بمعنی "پوزیشن حالت صورت حال رول رویہ طریقہ کار" اذائشیشن۔ موقف الناکسی بمعنی "ٹیکسی

۱۔ دوران تسہیل ہمیں احساس ہوا کہ کتاب الوقف میں کچھ چیزیں تشریح طلب ہیں اس لئے ابتداء میں ان دو صفحات (۶۷، ۶۸) میں اس کا کچھ تعارف کرا دیا گیا۔ (ایوب)

اسیئتہ۔ موقف قرام وغیرہ بمعنی "اشاپ۔ موقف جری بمعنی "جرا تہندانہ صورت۔ موقف حاسم بمعنی مضبوط پالیسی۔ موقف حرج بمعنی سنگین و تھمیر صورت حال نازک پوزیشن۔ الموقف الدائم بمعنی "مستقبل پالیسی۔ الموقف الراہن بمعنی "موجودہ پالیسی۔ الموقف الزائد بمعنی "رہنما یا نہ کردار۔ الموقف الشی بمعنی "خراب پوزیشن۔ موقف الشاہد فی الحکمۃ بمعنی "گواہ کا گہرا۔ الموقف الشجاع بمعنی دلیرانہ کردار۔ الموقف الضعیف بمعنی کمزور پوزیشن۔ موقف عدائی بمعنی محاندانہ رویہ و طرز عمل جارحانہ روش۔ موقف عربات او مرکبات بمعنی کار اسیئتہ یا اسیئتہ۔ الموقف العسکری بمعنی "فوجی پوزیشن۔ الموقف العصبی یا عصبی بمعنی "نازک صورت حال۔ موقف علی و شک الانفعار بمعنی "دعا کی صورت حال۔ موقف متحاذل بمعنی کمزور کردار۔ موقف متدهور بمعنی مجزی ہوئی صورت حال۔ متعلب بمعنی سخت رویہ۔ موقف متعاضد بمعنی "متحدہ پالیسی۔ موقف متعنت بمعنی سرکشانہ رویہ۔ الموقف المتقلقل بمعنی غیر یقینی صورت حال۔ موقف مماثل بمعنی یکساں پالیسی۔ موقف المہادۃ بمعنی "مصالحت پسندانہ پالیسی۔ موقف واقعی بمعنی حقیقت پسندانہ رویہ۔ موقف معترض بمعنی گرفتار معطل اریست کیا ہوا۔ موقف محاذی بمعنی کردار احوال معاملات حالات اقدامات۔ الموقف الانفعالیہ بمعنی منفعلانہ اقدامات۔ الموقف الزائفہ بمعنی "بے حقیقت اقدامات۔ الموقف السہرہ بمعنی سیرت کے اہم واقعات۔ الموقف الہوجاء بمعنی سنگین اقدامات۔ موقف علی شروط بمعنی شرائط پر موقوف۔ الموقف عن الدفع بمعنی "ادائیگی روکنے والا۔ الموقف عن العمل بمعنی کام چھوڑنے والا۔

قشعہ صبح اصطلاح ثریات میں وقف ایسے عین مال کو کہتے ہیں جسے مالک (صاحب مال) اپنی ملکیت کو روکنے اور اس کا نفع خیرات کر دے۔

(عند ابی حنیفہ کمالی الداریہ)

جب کہ صاحبین کے نزدیک "کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں روکنے کا نام وقف ہے۔" بعض حضرات کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان نفس وقف یعنی جواز کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ کے موقف کے بموجب منفعت خیرات کرنے کو وقف کہتے ہیں اور وہ (نفع) موجود نہیں۔ لہذا جو شے موجود نہ ہو اس کا صدق کرنا صحیح نہیں ہے۔ لیکن نفس وقف کے جواز پر اختلاف کے حوالے سے مذکور قول صحیح نہیں ہے۔ البتہ صحیح قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے مابین وقف لازم کے بارے میں اختلاف موجود ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقف لازم نہیں گو کہ وہ (وقف کرنے والا) وقف کو اپنی موت کے ساتھ مطلق کرے۔ جب کہ صاحبین فرماتے ہیں کہ وقف بہر حال لازم ہے۔ مفتی یہ قول بھی یہی ہے۔ اس بارے میں قاضی خان کا قول یہ ہے کہ بعض حضرات نے ظاہری الفاظ پر تمسک کرتے ہوئے کہہ دیا ہے کہ امام ابو حنیفہ وقف کو جائز قرار نہیں دیتے۔ حالانکہ ایسا کوئی معاملہ نہیں۔

مولانا انور شاہ کا شمیری فرماتے ہیں کہ بعض علمی مباحث استدلال ایسے ہوتے ہیں جن کی گہرائی سے عام لوگ واقف نہیں ہوتے اور اپنی ناقص فہم کی بنا پر کہہ دیتے ہیں کہ فلاں امام کے نزدیک فلاں معاملہ ناجائز ہے حالانکہ ایسا واقع نہیں ہوتا۔ جیسا کہ مذکورہ اختلاف (نفس وقف کے جواز اور وقف لازم) سے معلوم ہوا ہے۔

الغرض بقول قاضی خان یہ (وقف) جائز ہے۔ ہمارے (احناف کے) تمام ائمہ فقہاء احادیث صحیحہ اجماع صحابہ سے تحقیق (ثابت) ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وقف علی الاطلاق لازم نہیں ہوتا۔ اس بارے میں دو روایتیں منقول ہیں۔ ایک روایت کے مطابق "وقف" لازم ہو جاتا ہے اور ایک روایت کی زد سے لازم نہیں ہوتا۔ متن میں دوسری روایت کو اختیار کیا گیا ہے۔

امام شافعی کا قول ہے کہ میرے علم میں دور جاہلیت میں "وقف" کا وجود نہیں تھا۔ یہ پاکیزہ وصف و خصلت اسلام سے جاری ہوئی ہے۔ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مدینہ میں سات بار وقف کیے تھے۔ حضرات خلفائے راشدینؓ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی وقف شدہ املاک شہرت کے عروج کو چھو رہی ہیں۔

وقف "وقف کرنے والا" موقوف یا وقف "جو چیز وقف کی گئی ہو" (اس کی جمع الوقوف ہے) "موقوف علیہم" جن لوگوں پر وقف کا وقوع ہو۔ جہت وقف جس راہ پر وقف کیا گیا ہو۔ قیودہ شخص جو وقف پر متولی مقرر ہو۔ جیسے وقایع اوروں کے سربراہان وغیرہ۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتاب الوقف

اس میں چودہ ابواب ہیں

باب اول ☆

وقف کی تعریف و رکن سبب حکم شرائط کے بیان میں اور جن الفاظ سے وقف پورا

ہو جاتا ہے اور جن سے پورا نہیں ہوتا ہے ان کے بیان میں

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف شرع میں جس کرنا مال عین کا ملک وقف کنندہ پر اور تصدیق کرنا اس کی منفعت کا تقیروں پر یا کسی اور وجہ خیر پر اور یہ بھولہ عواری کے ہے کذا فی الکافی پس یہ لازم نہ ہوگا کہ اس سے رجوع نہ کر سکے بلکہ وقف کنندہ کو اختیار ہوگا کہ وقف سے رجوع کرے اور اس مال کو فروخت کر دے یہ مضمرات میں ہے اور کسی طریقہ سے سوائے دو طریقوں کے وقف لازم نہیں ہو جاتا ہے اور دو طریقے یہ ہیں اول آنکہ کوئی قاضی اس کے لازم ہو جانے کا حکم دے دے اور دوم آنکہ خارج مخرج وصیت ہو پس یوں کہے کہ میں نے اپنے اس دار کی آمدنی کی وصیت (وقف کیا) کر دی تو ایسی صورت میں وقف لازم نہ ہوگا یہ نہایت میں ہے اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کے نزدیک وقف میں وقف یہ ہے کہ مال عین کا جس کر دینا ملک اللہ تعالیٰ پر ایسی وجہ سے کہ اس مال عین کی منفعت بندوں کی طرف محدود کرتی رہے پس صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کے موافق وقف لازم ہوتا ہے اور مال وقف فروخت و ہبہ نہیں کیا جاسکتا اور نہ وہ میراث ہو سکتا ہے یہ ہدایہ میں ہے اور عیون و جمہ میں مذکور ہے کہ ثنوی صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کے قول پر ہے یہ شرح نقایہ شیخ ابو الکلام میں ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف کرنے والے کی ملک مال وقف سے قاضی کے حکم سے زائل ہو جاتی ہے پس لازم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ وقف کرنے والا متولی کو مال وقف سپرد کر دے پھر یہ حجت کر کے کہ وقف لازم نہیں ہوا ہے وقف سے رجوع کرے پس قاضی اس کے لازم ہونے کا حکم دے دے پس یہ وقف بالاتفاق لازم ہو جائے گا اگر وقف کنندہ اور متولی نے کسی کو حکم مقرر کیا اور حکم نے وقف کے لازم ہونے کا حکم دے دیا تو صحیح یہ ہے کہ حکم کے حکم سے اختلاف مذکور موقع نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔

اگر وقف کرنے والے کو اپنے وقف کے باطل کیے جانے کا خوف ہو اور اس کو قاضی سے حکم لزوم حاصل کرنا میسر نہ ہو تو وقف نامہ میں تحریر کر دے کہ اگر اس وقف کو کوئی قاضی یا کوئی والی باطل کر دے تو یہ اراضی تمام اصل اراضی مذکور مع تمام اس چیز کے جو اس میں ہے میری طرف سے وصیت ہے کہ فروخت کی جائے اور اس کا ثمن فقروں پر تقسیم کیا جائے جبکہ متداعی غراب ہو پس ایسی صورت میں وارث کو قاضی کے پاس مرافعہ کرنا اور وقف کا ابطال کرنا کچھ مفید نہ گا اور وصیت قطعی بالشرط کو متحمل ہے یہ خلاصہ میں ہے اور شمس

۱۔ وصیت کو مطلق ہی شرط پر کر دے تو وصیت میں کچھ فساد نہیں آیا ہے ۱۲۔ تنبیہ لزوم وقف کے یہ معنی ہیں کہ ہمیشہ اس کا غرض آمدنی جن نیکوؤں کے واسطے وقف کیا ہے انہیں پر صرف ہوتا رہے گا کبھی مسدود نہیں ہو سکتا ہے اور نہ فروخت اور نہ ہبہ اور نہ اس کی آمدنی میراث ہو سکتی ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اصل رقبہ میراث ہوگا یا نہیں سو امام اعظم کے نزدیک ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہ ہوگا لیکن امام اعظم کے نزدیک اگر کسی قاضی نے حکم دے دیا کہ یہ وقف اپنے وقف کرنے والے کی ملک سے خارج ہوا ہے تو بالا جماع وہ ملک سے بھی خارج ہو گیا ۱۳۔

الائمه سرخسی نے فرمایا کہ یہ جو ہمارے زمانہ میں رسم جاری ہوئی ہے کہ لوگ وقفنامہ میں فروخت کرنے والے کا اقرار اُس طرح تحریر کرتے ہیں کہ قاضیوں میں سے ایک قاضی نے اُس وقف کے لازم ہونے کا حکم دے دیا ہے تو یہ کچھ نہیں ہے اور بعض متاخرین مشائخ نے کہا کہ جب آخر وقفنامہ میں یوں تحریر کیا کہ اُس وقف کے صحیح ہونے اور لازم ہونے کا قاضیان اسلام میں سے ایک قاضی نے حکم دے دیا ہے اور قاضی کا نام نہیں لیا تو جائز ہے اور مؤلف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صحیح دینی ہے جو جس الائمہ سرخسی نے فرمایا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقف کی تطبیق بموت سے وقف کرنے والے کی ملک اُس سے زائل نہ ہوگی مگر وہ بالاجماع لازم ہو جائے گا لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اُس مال میں کار قبہ وقف کرنے والے کی ملک یا اُس کے وارثوں کی ملک رہے گا اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک دونوں میں سے کسی کی ملک نہ ہوگا جیسے اعتاق و مسجد میں ہوتا ہے یہ کفایہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ (وقف کو موت پر معلق کرنا) میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا فتویٰ ☆

اگر وقف کو اپنی موت پر معلق کیا جائے طور کہ کہا کہ جس وقت میں مرا تو ضرور میں نے اپنا یہ مکان ان وجوہ خیر پر معلق کیا پھر مر گیا تو وقف صحیح ہو پس اگر اُس کے ترک کی تہائی ہو یا تہائی سے برآمد نہ ہو تو لازم ہو گیا اور اگر تہائی سے برآمد نہ ہو تو بقدر تہائی کے جائز ہو اور باقی ابھی باقی رہے گا یہاں تک کہ میت کا کچھ اور مال ظاہر ہو یا وارث لوگ اجازت دے دیں پھر اگر میت کا کچھ اور مال ظاہر نہ ہو اور نہ وارثوں نے اجازت دی تو اُس کا غلہ تین تہائی تقسیم ہوگا جس میں سے ایک ایک تہائی واسطے وقف کے اور باقی دو تہائی وارثوں کے واسطے اور اگر ایسی حالت میں اپنی موت پر معلق کر کے وقف کیا کہ جب وہ مرض الموت کا مریض تھا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اُس نے حالت مرض الموت میں وقف تمیزی کرو یا یعنی اُس کو اپنی موت پر معلق نہ رکھا بلکہ کہہ دیا کہ میں نے ابھی اُس کو وقف کر دیا تو امام طحاوی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھولہ تطبیق بموت کے ہے اور صحیح یہ ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ وقف بھولہ حالت صحت کے وقف تمیزی کے ہے پس لازم نہ ہوگا اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک تہائی سے لازم ہوگا یہ تمیز میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ملک زائل ہو جاتی ہے تو دونوں میں یہ اختلاف ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط قول سے زائل ہو جاتی اور یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے اور مشائخ طبع اسی پر ہیں اور فقہ میں لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے کہ زانی فتح القدیر اور سراج دہاج میں بھی ہے۔ کہ اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب تک وقف کر کے اُس کا متولی کر کے اُس کے سپرد نہ کر دے تب تک ملک زائل نہیں ہوتی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراجیہ میں ہے اور خلاصہ میں لکھا ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے جس امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق مشائخ یعنی غیر مقسوم و مفرز کا وقف صحیح ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحیح نہ ہوگا اور اسی طرح وقف کی ولایت یعنی متولی ہونا اپنی ذات کے واسطے شرط کرنا امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحیح ہے اور یہی ظاہر ائمہ ہب ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں صحیح ہے اور اسی طرح وقف کا شرط کرنا کہ جب چاہے دوسری اراضی سے استبدال کرے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک استحساناً صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ ابو الکلام میں ہے اور جب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق بعد حکم قاضی کے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے موافق مجرد وقف کرنے سے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق وقف کرنے اور متولی کے سپرد کرنے کے بعد یہ عین دہی وقف کرنے والے کی ملک سے نقل گئی تو جس پر وقف کی گئی ہے اُس کی ملک میں داخل نہ ہو

۱ اعتاق غلام و باندی مملوک کو آزاد کرنا ۱۲۔ ۲ اشعار ہے کہ وقف صحیح سے مراد لازم ہے اور واضح ہو کہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ کسی قاضی نے لزوم

وقف یا خرم از ملک وقف کنندہ کا حکم نہ دیا ہو ۱۳۔

جائے کی کذا فی الکافی اور بھی مختار ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور وقف کارکن و عی النفاظ خاصہ ہیں جو وقف پر دلالت کریں یہ بحر الرائق میں ہے اور سبب وقف خواہش تقرب بجناب باری عزوجل ہے یہ عتایہ میں ہے۔ رہا حکم وقف کا سو صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک یہ ہے کہ وقف مال عین اپنے وقف کرنے والے کی ملک سے خارج ہو کر اللہ تعالیٰ کی ملک حقیقی میں داخل ہوتا ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف کا حکم مال عین کا محبوس ہونا اُس کے وقف کنندہ کی ملک پر اُس طرح سے کہ ایک ملک سے دوسری ملک میں منتقل نہ ہو سکے اور غلہ معدومہ کا صدقہ ہونا بشرطیکہ وقف صحیح ہو یا اس طور کہ اُس نے کہا میں نے یہ اپنی اراضی صدقہ موقوفہ موبدہ کر دی یا میں نے اپنی موت کے بعد کے واسطے اُس کی وصیت کر دی پس یہ وقف صحیح ہے حتیٰ کہ اُس کی بیع کا ملک نہیں ہے اور نہ اُس کی میراث ہو سکتا ہے لیکن یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اُس کے تہائی ترکہ سے برآمد ہوا تو جائز ہے اور وقف اُس میں بقدر تہائی کے ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور ہے شرائط وقف پس از اجملہ وقف کنندہ کا عاقل ہونا چاہئے یعنی یہ سمجھتا ہو کہ وقف سے ایسا ہوتا ہے اور بالغ ہونا چاہیے پس طفل و مجنون کا وقف صحیح نہیں ہے یہ بدائع میں ہے اگر ایسے طفل نے جو تصرفات سے ممنوع ہے اپنی اراضی وقف کی تو تقبیہ ابو بکر نے فرمایا کہ اُس کا وقف باطل ہے لا آنکہ باجارت قاضی ہو اور تقبیہ ابو القاسم نے فرمایا کہ اُس کا وقف ہر طرح باطل ہے اگرچہ قاضی نے اُس کو اجازت دی ہو اُس واسطے کہ تبرع ہے یہ محیط میں ہے۔

از اجملہ آزادی ہے کہ وقف کنندہ آزاد ہو مسلمان ہونا کچھ شرط نہیں ہے اور اگر ذی نے اپنے فرزند اور اُس کی نسل پر وقف کیا اور آخر میں مساکین کو داخل کیا تو جائز ہے کہ مسلمان مسکینوں و ذمی مسکینوں کو دیا جائے اور اگر اُس نے وقف میں ذمی مسکینوں کی تخصیص کر دی ہو تو جائز ہے اور نصرانی و یہودی و مجوسی سب مسکینوں پر بانٹا جائے گا لا اگر اُس نے ان میں سے کسی صنف کی خصوصیت کر دی ہو تو اسی صنف کے مسکینوں کو تقسیم ہوگا پھر اگر حیم نے ان مسکینوں کے سوائے دوسروں کو دیا تو ضامن ہوگا اگرچہ ہمارا قول ہے کہ کفر سب ایک ملت ہے اور اگر اُس نے اپنی اولاد اور اُس کی نسل پر پھر فقیروں کے واسطے وقف کیا اُس شرط سے کہ جو اُس کی اولاد سے مسلمان ہو جائے وہ خارج از صدقہ ہے تو اُس کی شرط معتبر لازم ہوگی اور اسی طرح اگر یہ کہا کہ جو نصرانیہ سے کسی دوسری ملت کی طرف منتقل ہو جائے تو بھی اُس کی شرط معتبر ہوگی چنانچہ امام خشاف نے صاف صریح اُس کو بیان فرمایا ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ لہذا ولی ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ میں مذکور ہے کہ ایک نصرانی نے اپنی زمین اپنی اولاد و اولاد اولاد کے واسطے نسل بعد نسل ہمیشہ کے واسطے وقف کی اور آخر میں واسطے فقیروں کے کر دی جیسے کہ رسم ہے پھر اُس کی اولاد میں سے بعض مسلمان ہو گئے تو ان کو بھی دیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ از اجملہ یہ ہے کہ کئی ذاتہ قربت ہوا اور وقت تصرف کے قربت ہوئیں اگر مسلمان یا ذمی نے بیعہ کتبہ پر یا حربی فقیروں کے پر وقف کیا تو نہیں صحیح ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔

اگر ذی نے کہا کہ اُس کی آمدنی میتوں کے کفنوں یا ان کی قبریں کھودنے میں صرف کی جائے تو یہ

جائز ہے ☆

اگر ذی نے اپنا گھر کسی بیعہ یا کتبہ یا آتش خانہ پر وقف کیا تو باطل ہے کذا فی الجملہ اور اسی طرح اگر اُس کی درستی یا اُس کے چراغ کے تیل کے واسطے وقف کیا تو بھی صحیح ہے اور اگر کہا کہ بیت المقدس کی مرمت یا اُس کی روشنی کے واسطے وقف کیا تو جائز ہے اور اگر کہا کہ اُس کی آمدنی سے ہر سال غلام خرید کر آزاد کیے جائیں تو اُس کی شرط کے موافق جائز ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ اُس کا

۱۔ کیونکہ اُس نے کوئی شرط نہیں لگائی ہے۔ ۲۔ کہ یہ فی ذاتہ قربت نہیں ہے اگرچہ ذی کی نیت پر ہوا کرے۔ ۳۔ فی الحال قربت نہیں ہے مگر جبکہ وہ حربی ہونے سے باز آئیں۔ ۴۔

نملہ فلاں بیچہ پر جاری رکھا جائے پھر اگر وہ بیچہ خراب ہو جائے تو اس کا نملہ فقیروں و مسکینوں کے واسطے ہو تو اس کی آمدنی فقیروں و مسکینوں پر جاری رکھی جائے گی اور بیچہ مذکورہ پر کچھ خرچ نہ کیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ ابواب خیر پر وقف کیا تو ابواب خیر اس کے نزدیک بیچوں کی عمارت یا آتش خانہ کی تعمیر اور مسکینوں پر صدقہ کرنا ہے پس ان میں سے مسکینوں پر صدقہ کرنا جاری رہے گا اور باقی باطل کیے جائیں گے یہ حاوی میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ آمدنی اس کی میرے پڑوسیوں کو بانٹ دی جائے اور اس کے پڑوسیوں میں مسلمان و یہودی و نصرانی و مجوسی ہیں اور آخر میں واسطے فقیروں کے کر دیا ہے تو وقف جائز ہے اور اس کی آمدنی اس کے پڑوسی مسلمان و نصرانی و غیرہ سب پر بانٹ دی جائے گی اور اگر ذی نے کہا کہ اس کی آمدنی بیچوں کے کفنوں یا ان کی قبریں کھودنے میں صرف کی جائے تو یہ جائز ہے اور اس کی آمدنی انہی ذمیوں کے فقیروں کے کھنوں اور ان کے فقیر مردوں کی قبریں کھودنے میں صرف کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔

اگر کسی ذی نے اپنا دار مسلمانوں کے واسطے مسجد کر دیا اور مثل مسلمانوں کے عمارت مسجد کی اس کی عمارت بنائی اور مسلمانوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دی پس انہوں نے نماز پڑھی پھر مر گیا تو یہ مکان اس کے وارثوں کے واسطے میراث ہو گا اور یہ کل اماموں کا قول ہے یہ جواہر اخلاطی میں ہے اور اگر کسی ذی نے اپنا مکان بیچہ یا کنیرہ یا آتش خانہ کر دیا اور یہ اپنی محنت میں کیا پھر مر گیا تو یہ اس کے وارثوں کی میراث ہو جائے گا ایسا ہی خصاص نے اپنے وقف میں اور ایسا ہی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے زیادات میں ذکر فرمایا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کوئی حربی امان لے کر دار الاسلام میں آیا اور یہاں اس نے کچھ وقف کیا تو اس میں سے اسی قدر جائز ہو گا جو ذمیوں سے جائز ہوتا ہے یہ حاوی میں ہے از انجملہ یہ ہے کہ وقف کرنے کے وقت وقف کرنے والے کی ملک ہو چکی کہ اگر کوئی اراضی فصب کر کے وقف کر دی پھر اس کے مالک سے اس کو خریدے اور دشمن دے دیا جو دیا ہے اس پر مالک سے صلح کر لی تو یہ اراضی وقف نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اگر زید نے عمرو کی اراضی کسی کار خیر میں جو بیان کر دیا ہے وقف کر دی پھر اس زمین کا مالک ہو گیا تو وقف جائز نہ ہوا اور اگر مالک نے اجازت دے دی تو ہمارے نزدیک وقف ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کے واسطے ایک اراضی کی وصیت کی پس عمرو نے اس کو فی الحال وقف کر دیا پھر اس کے بعد زید مرے تو یہ زمین وقف نہ ہوئی یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر کوئی زمین خریدی بدیں شرط کہ بائع کو بیع میں خیار ہے پھر اس کو وقف کر دیا پھر بائع نے بیع کو پورا کر دیا اور اجازت دے دی تو وقف جائز نہ ہوا یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر زمین اس شرط سے کہ مجھے خیار حاصل ہے خرید کر وقف کر دی پھر اپنا خیار ساقط کر کے بیع لازم کی تو وقف صحیح ہے اور اگر کسی نے دوسرے کو اراضی بہی کی اور جس کو بہی کی ہے اس نے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو وقف کیا پھر اس پر قبضہ کیا تو وقف صحیح نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کسی کو بطور ہبہ فاسد کے اراضی بہی کی گئی پس اس نے قبضہ کر کے وقف کر دی تو صحیح ہے اور اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کسی نے بطور خرید فاسد کے کوئی مکان خرید کر قبضہ کر کے اس کو فقیروں و مسکینوں پر وقف کیا تو جائز ہے اور جس پر وقف ہو جائے گا اور اس پر اس کی قیمت بائع کے واسطے واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اراضی مذکورہ پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو وقف کیا تو وقف جائز نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کسی شخص نے بطریق بیع جائز کوئی اراضی خریدی اور اس کو قبل قبضہ وقف دشمن کے وقف کر دیا تو وقف ابھی متوقف رہے گا پھر اگر اس کا دشمن ادا کر کے اس پر قبضہ کر لیا تو وقف جائز ہے اور اگر مر گیا اور کچھ مال نہ چھوڑا تو یہ زمین فروخت کی جائے گی اور وقف باطل کیا جائے گا اور فقیرہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر مال وقف کا کسی نے اپنا استحقاق ثابت کیا تو وقف باطل ہو اور اگر مشتری کے وقف کرنے کے بعد اُس اراضی یا مکان کا جس کو خرید کر وقف کیا شفیع آیا اور شفیع طلب کیا تو وقف باطل ہو جائے گا یہ نہر الفائق میں ہے اور وقف کے واسطے وقت وقف کے ملک ہونا شرط کیے جانے سے مسائل ذیل بھی متفرع ہوتے ہیں۔ اگر اقطاع کا وقف کیا تو اقطاع کا وقف نہیں جائز ہے لہذا جبکہ ارض موات ہو یا یہ قطع زمین امام کی ملک ہو پس امام نے اُس کو کسی کو عطا کیا اور اگر ارض الخوز کو امام نے وقف کیا تو نہیں جائز ہے اُس واسطے کہ امام اُس کا مالک نہیں ہے اور ارض الخوز اس زمین کو کہتے ہیں کہ اُس کا مالک اُس کی زراعت کرنے اور اُس کا خراج ادا کرنے سے عاجز ہو پس اُس نے امام کو دے دی تاکہ اُس کے منافع اُس خراج کے نقصان کو پورا کریں یہ بحر الرائق میں ہے اور اسی طرح اگر مرتد نے اپنے ردت کے زمانہ میں اپنی مملوک چیز کو وقف کیا تو جائز نہیں ہے بشرطیکہ وہ اُس حالت ردت پر قتل کیا گیا یا مر گیا ہو اُس واسطے کہ اُس چیز سے اُس کی ملک بڑوال موقوف زائل ہو گئی تھی یہ نہر الفائق میں ہے اور اسی طرح اگر دار الحرب میں چلا گیا اور قاضی نے اُس کے چلے جانے کا حکم دے دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے اور بحر الرائق میں لکھا ہے کہ اگر چہ مرتد مذکور مسلمان بھی ہو جائے تو بھی وقف مذکور جائز نہ ہوگا قال المحرر جم والوجه عدم الملك التام والله اعلم اور اگر مسلمان مرتد ہو گیا تو اُس کا وقف باطل ہو جائے گا یہ امام خصاف نے ذکر کیا ہے کہ انانی انہر الفائق اور یہ مال میراث ہو جائے گا خواہ وہ اپنی ردت پر قتل کیا گیا ہو یا مر گیا ہو یا اسلام میں لوٹ آیا ہو ہاں اگر اُس نے اسلام کی طرف عود کرنے کے بعد دوبارہ وقف کیا تو جائز ہوگا جیسے کہ خصاف نے آخر کتاب میں توضیح کر دی ہے اور مرتد عورت کا وقف صحیح ہے اُس واسطے کہ وہ قتل نہیں کی جاتی ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر وقف کیا اپنی نسل پر پھر مساکین پر پھر مرتد ہو گیا تو اُس کا وقف باطل ہو گیا اُس واسطے کہ جہت مساکین باطل ہو گئی اور وہ اُس کی نسل پر صدق ہو جائے گا بغیر اُس کے کہ آخر اُس کا مساکین کے واسطے قرار دیا جائے یہ حاوی میں ہے۔ قال المحرر جم توضیح یہ ہے کہ یہ مال اُس کی اولاد پر وقف ہے پھر بعد ان کے مساکین پر صدقہ ہے اُس طرح وقف کیا پھر مرتد ہو گیا تو وقف باطل ہو اُس واسطے کہ یہ ایسا صدقہ ہے گا کہ جو بغیر جہت مساکین ہے کیونکہ مساکین کے واسطے جو قرار دیا ہے وہ جہت باطل ہو گئی ہے فافہم اور رہا یہ کہ جس مال کو وقف کرنا چاہتا ہے اُس سے حق غیر کا تعلق نہ ہونا مثل اُس کے کہ وہ رہن نہ ہو یا اجارہ پر نہ ہو یہ شرط نہیں ہے پس اگر زمین کو دوسرے کے واسطے اجارہ پر دیا پھر قتل اُس مدت گزرنے کے اُس کو وقف کر دیا تو اُس شرط سے وقف لازم ہوگا اور عقد اجارہ باطل نہ ہوگا پھر جب مدت اجارہ گزرنی تو زمین نہ کوران جہات میں ہو جائے گی جن کے واسطے وقف کیا ہے اور اسی طرح اگر اپنی اراضی کو رہن کیا پھر تک رہن کرانے سے پہلے اُس کو وقف کر دیا تو وقف لازم ہوگا اور اُس کی وجہ سے رہن سے خارج نہ ہوگی اور اگر چند سال تک وہ رہن کے پاس رہی پھر رہن نے تک رہن کر لیا تو وہ جہالت وقف کی جانب راجع ہو جائے گی اور اگر تک رہن کرانے سے پہلے مر گیا اور اُس قدر مال چھوڑا جس سے تک رہن ہو سکے تو تک رہن کرائی جائے گی اور وقف لازم ہوگا اور اگر اُس قدر مال نہ چھوڑا تو زمین مذکور فروخت کی جائے گی اور وقف باطل کیا جائے گا اور اجارہ کی صورت میں اگر مستاجر یا موجودوں میں سے ایک مر گیا تو اجارہ باطل ہو کر اراضی مذکور وقف ہو جائے گی یہ فتح القدیر میں ہے۔

از الجملہ یہ ہے کہ وقف کرنے والا بسبب سفاہت یا قرضہ کے مجبور نہ ہو چنانچہ امام خصاف نے اسی طرح مطلقاً بیان فرمایا ہے یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر سفاہت کی وجہ سے مجبور ہونے کی حالت میں اپنے اوپر وقف کیا پھر ایسی جہت پر وقف کیا جو منقطع نہیں ہوتی ہے^(۱) تو چاہیے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحیح ہو اور یہی محققین کے نزدیک ہے اور اگر کسی حاکم نے اُس کے صحیح

۱ یعنی امام نے کسی کو قطع زمین دے دی کہ اس سے اپنی سداقات کرے ہمارے عرف میں جس کو جاگیر بولتے ہیں ۱۱۔ ۲ سفاہت بے عقلی و نادانی ۱۲۔

۳ مجبور ممنوع از تصرف ۱۳۔

(۱) وینے یہ خبر برابر جاری ہے ۱۴۔

ہونے کا حکم دے دیا تو کل اماموں کے نزدیک صحیح ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔ از انجملہ عدم جہالت ہے یعنی جو چیز وقف کرتا ہے وہ اُس وقت مجہول نہ ہو پس اگر اپنی اراضی وقف کی اور اُس کو بیان نہ کیا تو وقف باطل ہے اور اگر اُس دار میں سے اپنا تمام حصہ وقف کیا اور اپنے سهام بیان نہ کیے تو استسنا جائز ہے اور اگر یہ زمین یا وہ زمین وقف کی یعنی کہا کہ میں نے یہ زمین یا وہ زمین وقف کی اور جوہ خیر بیان کر دیں تو باطل ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ امام خصاف نے فرمایا کہ اُس طرح وقف کہ میں نے کر دیا یہ مال صدقہ موقوفہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمیشہ کے لیے یا اپنی قرابت پر تو وقف باطل ہے اُس واسطے کہ اُس نے شک پر وقف کیا ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے اُس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ موقوفہ ہمیشہ کے لیے زید یا عمرو پر اور بعد اُس کے مساکین پر کر دیا تو یہ بھی باطل ہے یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص کا مال جاتا رہا اُس نے کہا کہ اگر میں نے اس کو پایا تو اللہ کے واسطے مجھ پر واجب ہے ☆

اگر کسی نے اپنی زمین جس میں درخت ہیں وقف کی اور اشجار مستثنیٰ کر لیے تو وقف نہیں جائز ہے اُس واسطے کہ استثناء درخت میں مع مواضع درختان مستثنیٰ ہونے سے باقی اراضی جو وقف کرتا ہے مجہول رہے گی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ وقف ٹخڑ ہو یعنی کسی شرط پر مطلق نہ ہو پس اگر کہا کہ اگر میرا بیٹا آگیا تو میرا یہ دار واسطے مسکینوں کے صدقہ موقوفہ ہے پھر اُس کا بیٹا آیا تو وقف نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اور خصاف نے اپنی کتاب الوقف میں فرمایا کہ اگر یوں کہا کہ اگر کل کاروز ہو تو میری زمین صدقہ موقوفہ ہے تو یہ باطل ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے اگر تو چاہے یا پسند کرے تو وقف باطل ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ اگر میں چاہوں پس خود کہا کہ میں نے چاہا تو باطل ہے اور کہا کہ میں نے چاہا اور اُس کو صدقہ موقوفہ دیا تو اُس کلام متصل سے وقف صحیح ہوا ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے اگر فلاں نے چاہا اور فلاں نے کہا کہ میں نے چاہا تو باطل ہے یہ محیط میں ہے اور اگر ایک نے کہا کہ اگر یہ دار میری ملک ہے تو صدقہ موقوفہ ہے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اُس کلام کے وقف اُس کی ملک تھا تو صدقہ وقف صحیح ہے اُس واسطے کہ موجودہ شرط سے مطلق کرنا ٹخڑی ہوتا ہے (تخلیق نہیں ہے ۱۲) یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص کا مال جاتا رہا اُس نے کہا کہ اگر میں نے اُس کو پایا تو اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ اپنی زمین وقف کروں پھر اُس کو پایا تو اُس پر واجب ہوا کہ اپنی زمین ایسے لوگوں پر وقف کرے جن کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے اور اگر ایسے لوگوں پر وقف کیا جن کو زکوٰۃ دینی نہیں جائز ہے تو وقف صحیح ہوگا مگر نہ رادانہ ہوگی بلکہ اُس پر نذر واجب رہے گی یہ سراجیہ میں ہے۔ اگر کہا کہ جب فلاں آیا یا جب میں نے فلاں سے کلام کیا تو میری یہ زمین صدقہ ہے تو اُس پر لازم آئے گا اور یہ بخلاف قسم و نذر کے ہے اور جب شرط پائی گئی تو اُس پر واجب ہوگا کہ زمین کو صدقہ کر دے اور وہ وقف نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک نے کہا کہ اگر میں اپنے اس مرض سے مر گیا تو ضرور میں اپنی یہ زمین وقف کر گیا تو وقف نہیں صحیح ہے خواہ مرے یا اچھا ہو جائے اور اگر کہا کہ اگر میں مر گیا اُس مرض سے تو تم اُس میری زمین کو وقف کر دو تو یہ جائز ہے اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ اخیر صورت میں وقف کے واسطے وکیل کیا اور توکیل کو اپنی موت پر مشروط کیا ہے اور یہ جائز ہے یہ جوہرہ خیرہ میں ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ وقف کے ساتھ اشتراط اُس کی بیع کا اور اپنی حاجت میں اُس کا من صرف کرنے کا ذکر کرے اور اگر کیا تو وقف صحیح نہ ہوگا اور یہی مختار ہے چنانچہ زید از یہ میں مذکور ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ از انجملہ یہ کہ وقف کے ساتھ اختیار شرط نہ ہو پس اگر وقف کیا اُس شرط سے کہ مجھے خیال ہے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں صحیح ہے خواہ وقت معلوم ہو یا مجہول ہو اور اسی کو ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار کیا ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف کتندہ کے واسطے تین روز کا اختیار جائز ہے یہ شرح فتاویٰ ابوالکلام میں ہے۔

اگر اُس نے کہا کہ میں نے اپنا اختیار باطل کر دیا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف مذکور مطلق ہو کر جائز نہ ہوگا چنانچہ ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے وقف میں ذکر کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور نوازل میں مذکور ہے کہ اُس میں اتفاق ہے کہ اگر کسی نے (اپنا مکان ۱۲) مسجد بنا دیا اُس شرط سے کہ مجھے تین روز تک اختیار ہے تو مسجد ہونا جائز ہے اور شرط باطل ہے بیتا نار خانیہ میں ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ تابعدا ہو اور یہ شرط بالا جماع کل کے نزدیک ہے لیکن اُس کا بیان کرنا امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں ہے اور اگر کسی نے اپنا مکان ایک روز یا ایک مہینہ یا کسی وقت معلوم کو وقف کیا اور اُس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو وقف جائز ہے اور یہ وقف ہمیشہ کے واسطے ہوگا اور اگر یوں کہا کہ میری یہ زمین ایک مہینہ کے واسطے وقف ہے جب مہینہ گزر جائے تو وقف باطل ہوگا تو وقف ابھی سے ہلال رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک باطل ہوگا اُس واسطے کہ وقف نہیں جائز ہوتا ہے لہذا جبکہ ہمیشہ کے واسطے ہو پس جب ہمیشہ کے واسطے ہونا شرط ہو تو کسی خاص وقت تک کے واسطے روانہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ یہ زمین بعد میری موت کے ایک سال تک صدقہ موقوفہ ہے اور اُس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو یہ وقف ہمیشہ کے واسطے فقیروں پر جائز ہے اُس واسطے کہ اُس میں وصیت کے یعنی موجود ہیں یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ زمین بعد میری موت کے فلاں پر ایک سال تک وقف ہے پھر جب سال گزر جائے تو وقف باطل ہے تو یہ زمین اُس کی موت کے بعد سال تک کے واسطے فلاں کی وصیت رہے گی اُس کے بعد وہ مساکین کے واسطے وصیت ہو جائے گی پس اُس کا فائدہ آمدنی مساکین کو تقسیم ہوگی اور اگر کہا کہ میری یہ زمین میری موت کے بعد فلاں پر سال بھر وقف کی گئی ہے اور اُس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو فلاں مذکور کے واسطے سال بھر تک اُس کی آمدنی ہوگی اور بعد اُس کے بعد یہ اراضی وغیرہ واسطے وارثوں کے ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے از انجملہ یہ ہے کہ آمدنی وغیرہ حاصلات و اجرت جو کچھ ہو وہ ایسی جہت کے واسطے ہو جو کبھی منقطع نہ ہو اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط ہے اور اگر اُس کو ذکر نہ کیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک وقف صحیح نہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس کا ذکر کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر ایسی جہت بیان کی جو منقطع ہو جاتی ہے تو بھی وقف صحیح ہے اور بعد اُس جہت کے منقطع ہو جانے کے وہ فقیروں کے واسطے ہو جائے گی اگر چنانچہ ان فقیروں کو بیان نہ کیا ہو اُس واسطے کہ وقف کرنے والے کا قصد یہ ہوتا ہے کہ اُس کی اجرت فقیروں کے واسطے ہو اگر چنانچہ کو بیان نہ کیا پس اُس شرط کا بیان ہونا از روئے دلالت ثابت ہے یہ بدائع میں ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جو چیز وقف کی ہے وہ عمار یا دار ہو پس مال متحول کا وقف صحیح نہیں ہے فلا کر ارض و سلاخ کا یہ نہا یہ میں ہے۔

☆ فصل

جن الفاظ سے وقف پورا ہو جاتا ہے اور جن سے نہیں پورا ہوتا ہے ان کے بیان میں

اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ محرمہ موبدہ میری حالت حیات میں و بعد وفات کے ہے یا کہا کہ میری یہ زمین صدقہ محبوسہ موقوفہ موبدہ میری حیات و بعد وفات کے ہے یا موقوفہ کالفظ نہ کہا تو سب اماموں کے نزدیک یہ وقف فقیروں پر جائز لازم ہو جائے گا یہ محیط ہے لیکن بتا بر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے جب تک وہ زندہ ہے یہ اُس کی طرف سے آمدنی اراضی مذکورہ تصدیق کرنے کی نذر ہوگی پس اُس پر واجب ہوگا کہ اُس کو وفا کرے اور معنی وصیت سے اُس کو رجوع کا اختیار ہوگا اور قول یہ ہے کہ میری وفات کے بعد لیکن اگر اُس نے رجوع نہ کیا تو یہ اُس کی تہائی ترکہ سے جائز ہوگا یہ ظہیر میں ہے اور اگر کہا کہ صدقہ موقوفہ موبدہ ہے تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک احتیاج سپرد کرنے کی باقی ہے اور بتا بر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے آمدنی

ارضی کی تصدیق کرنے کی تہ رہوگی اور وقف کرنے والے کی ملک اپنے حال پر باقی رہے گی چنانچہ بعد اُس کے مرنے کے اُس کی طرف سے میراث ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین موقوفہ یا صدقہ محبوبہ یا صدقہ حبیبہ ہے اور یہ نہ کہا کہ ہمیشہ کے واسطے تو عام علماء کے نزدیک جو وقف کو جائز رکھتے ہیں وقف ہو جائے گا اُس واسطے کہ صدقہ ثابت ہوتا ہے ہمیشہ کے واسطے کہ احتمال فتح کا خیال رکھنا ہے اور امام خصاص وائل بصرہ نے فرمایا کہ وقف نہ ہوگا اُس واسطے کہ وقف متعلق بتائید ہے اور اگر کہا کہ میری یہ ارضی مسکن پر صدقہ موقوفہ ہے تو بالا جماع وقف ہو جائے گا اُس واسطے کہ مسکن کا ذکر بھی تابید کا ذکر ہے یہ محیط نہیں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ راہ خیر پر یا راہ ثواب پر یا راہ نیکی پر ہے یا راہ نیکی و ثواب پر ہے تو وقف جائز ہوگا یہ وجہ ہے اور اگر صدقہ کا لفظ ذکر نہ کیا لیکن وقف کا لفظ ذکر کیا اور کہا کہ میری زمین وقف ہے یا میں نے اپنی یہ زمین وقف کر دی یا میری یہ زمین موقوفہ ہے تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقیروں پر وقف ہو جائے گی اور شیخ صدر رشید رحمۃ اللہ علیہ و مشائخ بلخ بقول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فتویٰ دیتے ہیں اور ہم بھی بسبب عرف کے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔ یہ اس وقت ہے کہ اُس نے فقیروں کا لفظ بیان نہ کیا اور اگر بیان کیا اور کہا کہ یہ میری زمین فقیروں پر موقوف ہے یا وقف ہے یا میں نے وقف کی تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف ہوگی اور اسی طرح ہلال رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی اُس وجہ سے کہ فقیروں کے کہنے کی تصریح کرنے سے احتمال جاتا رہا یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ یہ موقوفہ ہے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمیشہ تو جائز ہے اگر چہ صدقہ کا ذکر نہ کیا اور مسکن پر صدقہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر فقط وقف کا ذکر کیا یا اُس کے ساتھ جس کا بھی ذکر کیا تو بنا بر عتاد کے اُس سے وقف ثابت ہو جائے گا اور یہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے یہ غیاثہ میں ہے اور اگر کہا کہ حرمت ارضی مذہبہ اوہی حرمت میں نے اپنی یہ زمین حرام کر دی یا میری یہ زمین حرام کی ہوئی ہے تو فقیر ابو جعفر نے کہا کہ بنا بر قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے یہ قول مثل موقوفہ کہنے کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ زمین موقوفہ ہے فلاں پر یا میری اولاد یا میرے قرائتی فقیروں پر حالانکہ یہ لوگ گنے

ہوئے ہیں ☆

فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر کہا کہ موقوفہ عمرہ حبیبہ ہے یا موقوفہ عمرہ حبیبہ ہے تو بیع نہیں کی جاسکتی اور نہ میراث اور نہ ہبہ ہو سکتی ہے اور یہ سب اسی اختلاف پر ہے یعنی اُس میں بھی اختلاف مذکور جاری ہے اور عتاد بقول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے جو ذکر ہوا یہ غیاثہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین حبیبہ صدقہ ہے تو شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ چاہیے کہ یہ بمنزلہ قول صدقہ موقوفہ کے ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین موقوفہ ہے فلاں پر یا میری اولاد یا میرے قرائتی فقیروں پر حالانکہ یہ لوگ گنے ہوئے ہیں یعنی اگر شمار کے جائیں تو ان کا احصاء ممکن ہے یا قیموں پر اور اُس کی مراد اُس سے جس ارضی مذکور نہیں ہے جو در واقع وقف ہے تو وہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف نہ ہو جائے گی اُس واسطے کہ اُس نے ایسی چیز پر وقف کیا جو منقطع اور ختم ہو جائے گی ہمیشہ تک نہ رہے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک وقف صحیح ہو جائے گا اُس واسطے کہ جس پر وقف کیا ہے اُس کا ہمیشہ جاری رہنا ان کے نزدیک شرط نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ ارضی یا میرا صدقہ موقوفہ ہے فلاں پر یا اولاد فلاں تو اُس کی حاصلات جب تک

۱۔ یعنی میرے قرائتی قیموں پر جو احصاء ہیں و اقل ہیں ۲۔ قول المرحوم صدقہ موقوفہ وقف کی ہوئی جس نہ ذکر ہوا اور یہ ہے یہ زمین ۱۰۰۰ ہا میراث وغیرہ کسی طرح نہیں نہ ہوئی وہی کسی رہے گی محسوس نہ ہوئی اور حبیبہ حبیبہ جو عمرہ حرام کی ہوئی میراث و ہبہ بیع وغیرہ سے حرام کی گئی ہے لیکن اس میں ایب کو نہ احتمال ہے چنانچہ ہمارے زبان میں اس طرح کہا تو صحت وقف کا فتویٰ نہ دیا جائے گا واللہ اعلم ۳۔

یہ لوگ زندہ ہیں ان کو ملے گی اور ان کی موت کے بعد وہ فقیروں پر صرف ہوا کرے گی یہ چیز کر دی گئی ہے اور کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے یا موقوف ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے یا اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ موقوف ہے تو وقف ہو جائے گی خواہ پیشگی کا ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اسی طرح اگر کہا کہ صدقہ موقوف بوجہ اللہ تعالیٰ یا صدقہ موقوف لطلب ثواب اللہ تعالیٰ ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی موقوف بوجہ خیر و ثواب ہے تو جائز ہے گویا اس نے کہا کہ صدقہ موقوف ہے یہ تمہارے میں ہے اور اگر کہا کہ میری زمین برائے سبیل ہے پس اگر ایسے شہر میں ہو جہاں کے لوگوں میں یہ لفظ وقف کے واسطے حعارف ہے تو زمین مذکور وقف ہو جائے گی اور اگر وہاں کے لوگوں میں یہ حعارف بمعنی وقف نہ ہو تو اس سے اس کی مراد دریافت کی جائے گی پس اگر اس نے وقف کا ارادہ کیا ہو تو وقف ہو جائے گی اور اگر اس نے صدقہ کی نیت کی یا کچھ نیت نہ کی تو نذر ہوگی پس یہ زمین یا اس کا شمس صدقہ کر دیا جائے گا و قال المحرجم ہمارے عرف میں وقف کے معنی میں نہیں ہے ہاں نذر ہو سکتی ہے اگر اس کی نیت ہو اللہ تعالیٰ اطمینان اور اسی طرح اگر اس نے کہا کہ میں نے اس کو فقیروں کے واسطے کر دیا پس اگر اس شہر والوں میں یہ وقف کے واسطے حعارف ہو تو وقف ہوگی اور اگر وقف کے لیے حعارف نہ ہو تو اس سے دریافت کیا جائے گا پس اگر اس نے وقف کی نیت کی تو وقف ہوگی اور اگر نیت صدقہ ہو یا کچھ نہ تو صدقہ کی نذر قرار دی جائے گی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر کہا اراضی ہذا سبیل یعنی میری یہ زمین سبیل ہے تو وقف نہ ہوگی لیکن اگر کہنے والا ایسے شہر کا ہو جہاں کے لوگ اس کلام سے وقف ابدی مع اس کے شروط کے سمجھتے ہوں تو وقف ہوگی یہ سراجیہ میں ہے اور اگر کہا کہ سہلؒ ہذا الدار فی وجہ امام مسجد کذا عن جہد صلواتی و صیاتی تو وقف ہو جائے گا اگرچہ نماز دروزوں سے واقع نہ ہو یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر کہا کہ میرا یہ دار بعد میری موت کے سہلؒ بظاہر مسجد ہے تو وقف صحیح ہے بشرطیکہ تہائی ترکہ سے برآمد ہوتا ہے اور اس نے مسجد کو معین کیا ہو ورنہ نہیں یہ قبیہ میں ہے اور اگر کہا میں نے اپنا یہ حجرہ مسجد کے تیل کے واسطے کر دیا اور اس سے زیادہ نہ کہا تو فقیر ابو جعفر نے فرمایا کہ حجرہ مذکور مسجد پر وقف ہو جائے گا بشرطیکہ متولی کو سپرد کیا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنے مرض میں کہا کہ میرے اس دار کی آمدنی سے ہر مہینہ دس درہم کی روٹیاں خرید کر مساکین کو بانٹ دیا کرو تو دار مذکور وقف ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے قال المحرجم ہمارے عرف میں وقف نہ ہونا چاہیے واللہ اعلم اور نوازل میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنے اس چار دیواری دار ہائے انور کے پھلوں کو وقف کر دیا خواہ اس وقت اس میں پھل تھے یا نہ تھے تو باغ مذکور وقف ہو جائے گا اور اس طرح اگر کہا کہ میں نے اس کی حاصلات وقت قرار دی تو وقف ہو جائے گا یہ فتح القدر میں ہے۔

اگر کہا کہ میں نے اپنی موت کے بعد وقف کیا یا وصیت کی کہ وقف کرو میری موت کے بعد تو صحیح ہے اور یہ وقف تہائی ترکہ سے ہوگا یہ تہذیب میں ہے اور وقف ہلال رحمۃ اللہ علیہ پس مذکور ہے کہ اگر وصیت کی کہ میری تین تہائی بعد میری وفات کے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمیشہ کے لئے ہے تو یہ اس کی وصیت فقیروں پر وقف کی ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میرا تہائی مال وقف ہے اور اس سے زیادہ نہ کہا تو شیخ ابو نصر نے فرمایا کہ اگر مال اس کا نقد ہو تو وقف باطل ہے اور اگر اراضی ہو تو وقف فقیروں پر جائز ہوگا اور بعض

۱۔ فلاں یا دار یا قعرائے قرابت مراد ہے مذکور ۱۰۔ ۲۔ قال المحرجم بوجہ مذکور ۱۱۔ ۳۔ سبیل کر دیا میں نے یہ دار ۱۲۔ ۴۔ مسجد فلاں از جا نہ نہ بانی دروازہ ہائے خلیفہ قال المحرجم اگر کسی مراد ہے تو خیر و نہ مراد ہوگا ہمارے عریض سے متعارف نہیں سے قال المحرجم اور شاید توجہ حجت وقف شخص لفظ سبیل ہے و لعل مکان عرف مصر نہ اسکندر چہ نو ایتا فلان ۱۳۔ ۵۔ شاید یہ شرط بخار اختیار نہ ہو امام محمد کے ہے ۱۴۔ ۱۵۔ وقف جائز ہوگا اور فقیروں پر قرار دیا جائے گا ۱۶۔

نے فرمایا کہ فتویٰ اُس پر ہے کہ بدون بیان مصرف کے یہ وقف جائز نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ ہے تو صدقہ کر دینے کی نذر ہوگی حتیٰ کہ اگر عین اُس زمین کو صدقہ کیا یا اُس کی قیمت صدقہ کر دی تو نذر ادا ہوگئی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اپنی اُس زمین کو مسکینوں پر صدقہ کیا تو وقف نہ ہوگی بلکہ یہ نذر ہے کہ اُس عین اراضی یا اُس کی قیمت کا صدقہ کرنا اُس پر واجب آیا پس اگر اُس نے ایسا کر دیا تو نذر کے عہدہ سے نکل گیا اور نہ اُس کی موت کے بعد وہ میراث ہو جائے گی یہ فتح القدیر میں ہے اور قاضی اُس کو صدقہ کرنے پر مجبور نہ کرے گا جیسے نذر ادا کرنے پر مجبور نہیں کرتا ہے کیونکہ یہ بمنزلہ نذر کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کہا کہ میری یہ زمین نیکی و ثواب کی راہوں پر صدقہ ہے تو یہ وقف نہیں ہے بلکہ نذر ہے کذا فی الظہیر یہ ایک نے کہا کہ میں نے اپنے اُس دار کا غلہ و آمدنی واسطے مسکینوں کے کر دی تو یہ آمدنی کے صدقہ کرنے کی نذر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اپنا یہ دار واسطے مسکینوں کے کر دیا تو یہ عرف میں دار مذکور کے مسکینوں پر صدقہ کرنے کی نذر ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے اور اگر کہا کہ صدقہ ہے کہ فروخت نہ کیا جائے تو صدقہ کی نذر ہے وقف نہیں ہے اور اگر زیادہ کر کے کہا کہ اور بہت نہ کیا جائے گا اور نہ میراث ہو جائے گا تو مسکینوں پر وقف ہو جائے گا کذا فی البحر الرائق میں ہے۔

باب دوم:

جس کا وقف جائز ہے اور جس کا نہیں جائز ہے

وقف مشاع کے بیان میں عقار مثل اراضی و مکانات و دوکانات کا وقف جائز ہے یہ حادی میں ہے اور اسی طرح مقولات ہیں سے جو اُس عقار کی معیت میں ہوں اُن کا وقف بھی بالبیع جائز ہو جائے گا مثلاً کسی اراضی کے ساتھ کارکن غلام و تیل و آلات کاشت کاری وقف کیے تو سب وقف ہو جائیں گے یہ محیط سرخسی میں ہے اور امام خفاف نے فرمایا کہ اگر کوئی زمین وقف کی اور اُس کے ساتھ غلام میں حصّس زمین میں کام کرتے ہیں تو چاہیے کہ ان غلاموں کا نام بیان کر دے اور ان کی تعداد بیان کرے اور اسی طرح اگر اُس کے ساتھ تیل ہوں تو ان کو بیان کر دے اور ان کی تعداد بیان کرے اور چاہیے کہ صدقہ میں شرط کر دے کہ رقیقوں و بیلوں کا نفقہ اُس زمین کی آمدنی سے ہوگا اور یہ شرط کرے تو اُس زمین کی آمدنی میں ان کا نفقہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اسعاف میں ہے کہ اگر ان کا نفقہ اُس زمین کی آمدنی و حاصلات سے شرط کیا پھر بعض ان میں سے چار ہوئے تو وہ اپنے نفقہ کا اُس زمین کی حاصلات سے مستحق ہوگا اور برابر ان کا نفقہ اُس کی حاصلات سے ان پر برابر جاری رہے گا جب تک وہ زندہ ہیں اور اگر اُس نے یہ کہا کہ اُس زمین میں ان کے کام پر ان کا نفقہ اُس کی حاصلات سے ہو تو جو رقیق ان میں سے کام سے بے کار رہا اُس کو حاصلات زمین سے نفقہ نہ ملے گا یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر رقیق کام سے ضعیف ہو گیا تو اُس کو اختیار ہوگا کہ اُس کو فروخت کر کے اُس کے ثمن سے دوسرا خریدے جو بجائے اُس کے کام کرے پھر اگر اُس کے ثمن سے دوسرا غلام نہ ملا اور چاہا کہ اُس کے ثمن میں حاصلات زمین سے کچھ بڑھا کر دوسرا غلام خریدے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اسی طرح جو جانور و آلات زراعت کے ساتھ وقف کیے گئے اور ان میں سے کوئی نکلا ہو تو بجائے اُس کے دوسرا قائم کرنے کے واسطے بھی یہی حکم ہے اور جو شخص صدقہ کا متولی ہو وہ ایسا کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر غلامان وقف میں سے کوئی قتل کیا گیا اور اُس کی دیت وصول کر لی گئی تو قیّم کو اختیار ہوگا کہ اُس دیت سے بجائے اُس کے دوسرا خریدے یہ فتح القدیر میں ہے۔

اسعاف میں مذکور ہے کہ اگر ان میں سے کسی نے جنایت کی اور ولی جنایت و جونی دار ہو تو اُس غلام مجرم کو دینے یا اُس کا دیہ دینے دونوں میں سے جو بات بہتر ہو وہ متولی پر واجب ہے اور اگر اُس نے غلام کے قتل میں جرمانہ جنایت سے زائد مال دیا تو زائد میں

مطلوع قرار دیا جائے گا پس اپنے مال سے اُس کا ضامن ہوگا اور اگر جن لوگوں پر وقف ہے انہوں نے اُس غلام جرم کنندہ کا فدیہ ادا کر دیا تو وہ مطوع ہوں گے اور غلام مذکور جس طرح وقف میں کام کرنے کے واسطے تھا وہی اسی باقی رہے گا یہ بحر الرائق میں ہے اور مال منقول کے وقف بالمقصود میں دو صورتیں ہیں اگر یہ مال منقول کراخ یا سلاح ہو تو وقف جائز ہے اور اگر سوائے ان کے ہو تو پھر دو صورتیں ہیں کہ اگر یہ ایسی چیز ہو جس کے وقف کرنے کا تعارف جاری نہیں ہے جیسے کپڑے و حیوانات تو ہمارے نزدیک نہیں جائز ہے اور اگر اُس کا وقف متعارف ہو جیسے آ رہ و بسولا جنازہ و جنازے کے کپڑے اور دیگر چیزیں جن کی حاجت پڑتی ہے مغل طرف و دیگر واسطے غسل میت کے و مصاحف وغیرہ تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ نہیں جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جائز ہے اور ائمہ مشائخ جن میں سے امام سرخسی بھی ہیں اسی طرف گئے ہیں کذا فی الخلاصہ اور یہی مختار ہے اور فتویٰ بھی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے یہ طمس الائمہ حلوائی نے بیان فرمایا ہے کذا فی مختار التنبوئی اور اگر جنازہ و مولات و مقتسل جس کو فارسی میں حوض مسین کہتے ہیں ایک محلہ میں وقف کیا پھر اُس محلہ والے سب کے سب مر گئے تو وقف کرنے والے کے وارثوں کو واپس نہ دیا جائے گا بلکہ اُس محلہ سے جو جگہ سب سے قریب ہو وہاں منتقل کر دیا جائے گا یہ خلاصہ میں ہے۔

اگر مصحف کو اہل مسجد پر وقف کیا کہ اُس کو پڑھا کرتے یا حفظ کرتے ہیں تو جائز ہے اور اگر مسجد پر وقف کیا تو بھی جائز ہے اور اسی مسجد میں پڑھا جائے گا اور بعض مقام پر مذکور ہے کہ اسی مسجد پر مقصود نہ ہوگا یہ چیز کردری میں ہے اور لوگوں نے کتابوں کے وقف میں اختلاف کیا ہے اور فقہ ابو اللیث رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کو جائز نکالا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اپنے جانور سواری کی پیٹھ یعنی سواری لینا اُس کی پشت پر اور اپنے غلام کی کمانی کی آمدنی مسکینوں میں وقف کی تو ہمارے علماء کے قول میں نہیں صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک گائے وقف کی اُس شرط پر کہ اُس کا دودھ کچھ دشوار اسی مسافروں کو دیا جائے پس اگر ایسے مقام پر ہو جہاں کے لوگوں میں یہ متعارف ہے تو جائز ہوگا جیسے سقاہ کا پانی جائز ہوتا ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور قتل یا بکرہ وغیرہ جانور کا اُس واسطے وقف کرنا کہ اُس سے مادہ کا بھن کرانی جایا کریں نہیں جائز ہے یہ قیہ میں ہے اور واقعات میں مذکور ہے کہ بلال بھری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے وقف میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر کسی نے فقط عمارت کو بدون اصل کے وقف کیا تو نہیں جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی طرح وقف دار ہدون عمارتیں جائز ہے اور یہی مختار ہے یہ محیط میں ہے۔ وقف عمارت کا ایسی زمین میں جو عمارت پر ہی یا اجارہ پر ہے نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور خصاف نے بیان فرمایا کہ بازار کی دکان کا وقف جائز ہے بشرطیکہ زمین اجارہ پر ایسے لوگوں کے قبضہ میں ہو جنہوں نے ان دکانوں کو بنایا ہے کہ سلطان ان کے ہاتھ سے نکال نہ سکتا ہو اور اُس سے ثابت ہوا کہ جو عمارت کہ زمین منکرہ میں ہو اُس کا وقف جائز ہے یہ نہر الفائق میں ہے۔ اگر قطعہ زمین وقف کی ہوئی میں کسی نے عمارت بنائی اور اُس کو اسی جہت پر وقف کیا جس پر یہ قطعہ زمین وقف ہے تو اُس کی طبیعت میں اُس کا وقف بھی بلا خلاف جائز ہوگا اور اگر قطعہ مذکورہ کی جہت وقف کے سوائے دوسری جہت پر وقف کیا تو اُس کے جواز میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا یہ غیاثیہ میں ہے اور اگر کوئی درخت جمایا پھر اُس کو وقف کر دیا پس اگر اس کو ایسی زمین میں لگایا گیا ہے جو وقف کی ہوئی نہیں ہے اور اس درخت کو مع اس کے موضع زمین کے وقف کیا یا جتنی زمین پر اُس کا قیام ہے تو زمین کی نجیت میں بحکم اتصال کے یہ درخت بھی وقف ہو جائے گا اور اگر فقط درخت کو بدون اصل زمین کے وقف کیا تو صحیح نہیں ہے اور اگر وقف کی زمین میں لگایا ہے تو اگر اسی جہت پر وقف کیا جس پر یہ زمین وقف ہے تو

۱۔ مطوع بترع و احسان کنندہ ۱۲۔ یعنی عمارت کے تعلق کر کے نہیں بلکہ مقصود ہی منقول کا وقف کرنا ہے ۱۱۔ ۱۲۔ بلکہ دوسری مسجد میں پڑھا جائے ۱۳۔ قال المحرر جم تور لوگوں نے یعنی اہل علم نے اور شاید مؤلف کے نزدیک یہ اختلاف بعید ہے لہذا لوگوں سے اس لفظ کی تعبیر کی ۱۴۔ بشرطیکہ موضع زمین اُس کی ملک ہو ۱۵۔

جائز ہے جیسے عمارت میں جائز ہے اور اگر اس جہت کے سوائے دوسری جہت پر وقف کیا تو اس میں بھی ویسا ہی اختلاف ہے جیسا عمارت میں مذکور ہوا ہے یہ ظہر میں ہے۔

اگر درہم یا کیلی چیزیں یا کپڑے وقف کیے تو نہیں جائز ہے اور بعض نے فرمایا کہ جہاں اس کا رواج ہو وہاں جواز کا فتویٰ دیا جائے گا ☆

رباط کے کام کاج کے واسطے غلام و باندیوں کا وقف کرنا جائز ہے اور اگر حاکم نے اس وقف کی باندیوں کا نکاح کر دیا تو جائز ہے اور اگر اس کا غلام بیاد یا تو نہیں جائز ہے اس واسطے کہ غلام پر مہر و نفقہ لازم ہو جائے گا اور اگر وقف کے غلام کو وقف کی باندی سے بیاد یا تو نہیں جائز ہے یہ چیز کروری میں ہے اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ بدون ان کے ممکن تلف کرنے کے ان سے انتفاع نہیں حاصل ہو سکتا ہے جیسے کھانے و پینے کی چیزیں، سونا چاندی وغیرہ تو علماء فقہاء کے نزدیک نہیں جائز ہے اور مراد چاندی و سونے سے درہم و دینار ہیں اور جو زیور نہ ہو یہ فقہاء میں ہے اور اگر درہم یا کیلی چیزیں یا کپڑے وقف کیے تو نہیں جائز ہے اور بعض نے فرمایا کہ جہاں اس کا رواج ہو وہاں چہرہ زنا فتویٰ دیا جائے گا تو دریافت کیا گیا کہ کیونکر تو فرمایا کہ درہم فقیروں کو قرض دے جائیں گے پھر ان سے وصول کر لیے جائیں گے یہ مضاربہ پر دے جائیں گے اور ان کا نفع صدقہ کیا جائے گا اور گھوٹے فقیروں پر قرض دے جائیں گے کہ اس سے زراعت کریں پھر ان سے لے لے جائیں گے اور کپڑے لباس فقیروں کو دے جائیں گے کہ اپنی ضرورت کے وقت ان کو پہنیں پھر ان سے لے لے جائیں گے یہ فتاویٰ متابعہ میں ہے اور نہیں صحیح ہے وقف ادا دینا کہ جب کہ اس نے کہا کہ فقیروں و تو گروں سب پر تو جائز ہوا اور تو گروں فقیروں کی جمعیت میں داخل ہو جائیں گے یہ معراج الدراہم میں ہے اور ناظمی نے کہا کہ اگر مسجدوں کی اصلاح کے واسطے مال وقف کیا تو جائز ہے اور اگر چلوں کے بنانے و راستوں کی درستی اور قبروں کے کھودنے اور مسلمانوں کے لیے ستایہ کاروں یا مسلمان مردوں کے واسطے کفن خریدنے کے لیے وقف کیا تو نہیں جائز ہے اور فتویٰ اس پر دیا جائے کہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور محصلات اس بیان سے ان چیزوں کا بیان ہے جو بدون ذکر کے داخل ہو جاتی ہیں اور جو ذکر ہی سے داخل ہوتی ہیں۔ امام خصاف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الوقف میں بیان فرمایا ہے کہ اگر کسی نے اپنی مکت میں اپنی اراضی بعض وجوہ پر جن کو بیان کیا ہے وقف کی اور بعد ان وجوہ کے فقرا، پادشہ، وقف بیان کیا تو اس وقت میں جو عمارات و درختان فرماؤ مگر اشجار ہوں گے سب داخل (بیان ۱۲) ہو جائیں گے یہ محیط میں ہے اور خصاف بیان کر دیا ہے کہ درختوں کے وقف کرنے میں جو پھل اس پر اس وقت موجود ہیں وہ داخل نہیں ہو جاتے ہیں اور یہی اکثر شایع کا قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ خیال میں ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنی یہ زمین مع اس کے حقوق و تمام اس چیز کے جو اس میں یا اس سے ہے صدقہ موقوفہ کر کے وقف کی حرا نیکہ وقف کے روز اس اراضی کے درختوں میں پھل موجود ہیں تو ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اتھنا اس پر لازم ہے کہ ان پھلوں کو فقیروں و مسکینوں پر صدقہ کر دے نہ بطور وقف کے بلکہ بطور ہبہ کے پھر اس کے بعد جو پھل اس میں پیدا ہوں گے وہ انہیں وجوہ پر صرف کیے جائیں گے جن کو اس نے وقف میں بیان کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے بعد میری وفات کے اس وجہ پر کہ جو اللہ تعالیٰ اس کی حاصلات و پیداوار فرما دے وہ اسے عبد اللہ کے ہے پھر وقف کرنے والا مراد حال یہ ہے کہ اس اراضی کے درختوں میں پھل موجود ہیں تو فرمایا کہ یہ پھل عبد اللہ کے واسطے نہ ہوں گے اس واسطے کہ اس کے لیے اب وقف واجب ہوا ہے پس ایسا ہو گیا کہ اس نے ایک زمین وقف کی جس کے درختوں میں پھل موجود ہیں پس وصیت وقف میں

جو پھل موجود ہیں داخل نہ ہوں گے پھر موقوفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اُس مقام پر یہ موجود پھل بذیل قیاس اُس کے وارثوں کے ہوں گے اور امتحان یہ ہے کہ فقیروں پر صدقہ کر دیے جائیں اور ہم امتحان ہی کو اختیار کرتے ہیں اور فقیر ابو جعفر نے فرمایا کہ اگر وقف کرنے والوں کے الفاظ اسی قدر ہوں جو بیان ہوئے ہیں تو قیاس و امتحان ہر ذیل سے یہ پھل وارثوں کے ہونے چاہیے ہیں اُس جہت سے کہ اُس نے وقف کو اپنی وفات کے بعد پر رکھا ہے پس زمین کو اُس کی حیات میں وقف نہیں ہوئی اور جب ایسا ہے تو جو پھل پیدا ہوئے ہیں وہ میت کی ملک پر پیدا ہوئے ہیں پس یہ اُس کے وارثوں کی ملک ہوں گے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر کوئی زمین وقف کی اور اُس میں زراعت ہے تو وہ وقف میں داخل نہ ہوگی خواہ زراعت کے واسطے قیمت ہو یا نہ ہو یہ مضمرات میں ہے اور فقیر ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہے خصاف نے فرمایا کہ اگر اُس اراضی میں بقول (ساگ بات ۱۲) یا پھل پھول خوشبودار ہوں تو وہ وقف میں داخل نہ ہوں گے اور اگر اُس میں زکلی و مہجہ و خلاف ہوں تو جو ان میں سے ہر سال کا کالے جاتے ہیں وہ داخل نہ ہوں گے اور جو ایسے ہیں کہ ہر دو برس یا تین برس بعد کالے جایا کرتے ہیں وہ داخل ہو جائیں گے یہ محیط میں ہے اور اسی طرح جو زمانہ آئندہ میں پیدا ہوں و پھلیں وہ داخل وقف ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور رطاب میں سے جو رطبہ آگاہا ہو وہ وقف کرنے والوں کا ہوگا اور جو اسی کے اصول و جزیں ہیں وہ وقف میں داخل ہوں گے اسی طرح ہادیجان و قطن (دلائی بین ۳) ہے لیکن اگر روٹی کے درخت ہر سال جھاڑے جاتے ہوں تو وقف میں داخل نہ ہوں گے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ پیاز و ترس و زعفران وقف میں داخل ہوں گے اور چنبیلی نہیں داخل ہوں گے اور گلاب و پائین و چنبیلی کے درخت زمین کی وقف میں داخل ہو جائیں گے یہ ذخیرہ میں ہے لیکن گلاب اور چنبیلی اور برگ (پھول ۱۲) حنا وقف کرنے والے کے ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میری زمین فقیروں پر صدقہ موقوفہ ہے اور اُس زمین کے حصہ پانی اور راستہ کا ذکر نہ کیا تو امتحان اُس کا حصہ پانی اور راستہ داخل ہوگا ☆

اگر ایسی زمین وقف کی جس میں ہلکی گڑی ہے تو وہ ہلکی داخل وقف ہوگی خواہ ہلکی ہو یا ہاتھ کی ہلکی ہو اور اسی طرح کنویں کے چرخ داخل ہوں گے اور چرس داخل نہ ہوں گے یہ محیط میں ہے اور حمام کے وقف میں دکنیں داخل ہوں گی اور وہ مقام بھی جہاں اُس کا گوبرور اکھ ڈالی جاتی ہے اور پانی بہنے کی نالی جو زمین مملوکہ میں ہو اور راستہ آمد و رفت کا داخل نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میری زمین فقیروں پر صدقہ موقوفہ ہے اور اُس زمین کے حصہ پانی اور راستہ کا ذکر نہ کیا تو امتحان اُس کا حصہ پانی اور راستہ داخل ہوگا اُس واسطے کہ زمین اسی واسطے وقف کی جاتی ہے کہ اُس سے پیداوار و حاصلات ملے اور یہ بدون پانی و راستہ کے نہیں ہو سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور دار کے وقف میں اگر اُس طرح بیان نہ کیا کہ دار مع اپنے حقوق کے اور نہ یہ ذکر کیا کہ سب قلیل و کثیر کے ساتھ جو اُس دار کے واسطے اُس میں یا اُس سے اُس کے حقوق سے ہے تو وہی چیزیں داخل ہوں گی جو دار کی بیع میں بدون بیان کے داخل ہو جاتی ہیں اور دوکان کے وقف میں وہ چیزیں داخل ہوں گی جو ان کے بیع کرنے میں داخل ہو جاتی ہیں اور ولس (ذو شتاب ۱۲) بنانے والوں کے خم اور چھرا کمانے والوں کی دکنیں وقف میں داخل نہ ہوگی خواہ یہ عمارت میں تھی ہوں یا نہ تھی ہوں یہ ذخیرہ میں ہے۔

شیخ نصیر رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنا دار وقف کیا جس میں عمارت ہیں یعنی ایسے کھتر ہیں جو از جاتے ہیں اور پھر چلے آتے ہیں تو فرمایا کہ دار کے وقف میں پالو کھتر داخل ہو جاتے ہیں چنانچہ فتاویٰ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ اگر کھتروں کے برج وقف کیے تو مجھے امید ہے کہ جائز ہو اُس واسطے کہ کھتر اگر چہ مال حقولہ میں سے ہیں۔ لیکن وہ اُس مکان وقف کی

تبعیت میں داخل ہو جائیں گے جیسے اگر کوئی زمین مع ان چیزوں کے جو اس میں بیلوں و غلاموں سے وقف کی تو بیلوں و غلاموں کا وقف جائز ہے اور اسی طرح اگر ایسا مکان وقف کیا جس میں شہد کی مکھوں کے چتے ہیں تو جائز ہے اور شہد کی مکھیاں تابع مکان و شہد کے ہو جائیں گی اور واضح ہو کہ یہاں تابع وقف ہو جانے کی تاویل اسی طرح واجب ہے کہ مراد یہ کہ مکان کو مع شہد کی مکھوں کے جو اس میں ہیں یا کھیتروں کے برجوں کو مع ان کھیتروں کے جو اس میں ہیں وقف کیا جیسے زمین کی صورت میں ہے کہ زمین کو مع اس کے بیلوں و غلاموں کے وقف کیا یہ محیط میں ہے۔

فصل ☆

وقف مشاع کے بیان میں

قال المحرر جم: مشاع سے مراد یہ ہے کہ تمام میں وقف پھیلا ہوا ہو مقسم و متعین کسی حصہ میں نہ ہو اور واضح ہو کہ مثل قسمت یا لفظ قابل تقسیم سے یہ مراد ہے کہ بعد تقسیم کے اس سے وہی فائدہ ہو سکے جو قبل بانٹنے کے حاصل تھا اور غیر قابل تقسیم سے یہ مراد ہے کہ بعد تقسیم کے وہ فائدہ جو قبل تقسیم کے حاصل تھا حاصل نہ ہو سکے کا حفظ اب ہم بیان کتاب کو شروع کرتے ہیں۔ جو چیز کہ غیر قابل تقسیم ہے اگر اس میں اسے کوئی حصہ وقف کیا جو تقسیم کیا ہو اسب طرح علیلہ نہیں ہے بلکہ یہ حصہ تمام میں مشاع ہے تو یہ وقف بلا خلاف جائز ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر آدھا حمام وقف کیا تو وقف جائز ہے اگر چہ مشاع ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔ جو چیز قابل تقسیم ہے اس میں وقف مشاع (غیر مقسوم و غیر متعین) امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اسی کو مشائخ بخارا نے لیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراجہ میں ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اور متاخرین مشائخ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور یہی عقار ہے یہ خزائن ائمہ میں ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ غیر مقسوم کو مسجد یا مقبرہ کر دینا مطلقاً جائز نہیں ہے خواہ ایسی چیز ہو جو قابل تقسیم ہے یا ایسی ہو جو قابل تقسیم نہیں ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کسی قاضی نے غیر مقسوم وقف کے صحیح ہونے کا حکم دے دیا تو اس کا حکم نافذ ہو جائے گا اور وہ اتفاق ہو جائے گا جیسے اور مسائل مختلفہ میں حکم ہے یہ شرح نقایہ ابو الکلام میں ہے۔ پھر جو چیز قابل تقسیم ہے اس میں مشاع وقف کے صحیح ہو جائے گا کسی قاضی نے حکم دیا یا پھر بعض شریکوں نے درخواست کی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بنو ارہ نامنظور نہ ہوگا ہاں وہ لوگ باری باری مقرر کر لیں اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کے نزدیک بنو ارہ کر دیا جائے گا یہ غلامہ میں ہے اور اس امر پر اتفاق ہے کہ اگر کل چیز وقف ہو اور بعضوں نے یا سب نے بنو ارہ چاہا تو تقسیم نہ کی جائے گی اور نیز باری بھی نہیں کر سکتے ہیں یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر عقار میں دو شریک ہوں پھر ایک نے اپنا حصہ وقف کیا تو خود ہی اپنے شریک سے بنو ارہ کرے اور اس کی موت کے بعد اس کے وصی کو بنو ارہ کرانے کا حق پہنچتا ہے اور اگر اس نے اپنے عقار میں سے نصف کو وقف کر دیا تو اس سے بنو ارہ کرانے والا قاضی ہوگا یا یہ باقی اپنا حصہ کسی کے ہاتھ فروخت کر دے پس مشتری اس سے بنو ارہ کرالے گا یہ ہدایہ میں ہے اور اگر دو شخصوں کے درمیان ایک اراضی مشترک ہے پس ہر ایک نے اپنا حصہ ایک قوم پر جو مظلوم ہیں وقف کر دیا تو یہ جائز ہے اور دونوں کو اختیار ہوگا کہ باہم اس زمین کا بنو ارہ کریں پس ہر ایک اپنا اپنا حصہ جو وقف کیا جدا کر کے اپنے قبضہ میں رکھے گا جس کا خود متولی ہوگا یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر کل

۱۔ قال المحرر جم وجہ جب یہ ہے کہ یہ چیزیں اس کے تابع یعنی حقوق وغیرہ کے نہیں ہیں کہ بلا ذکر داخل ہو جائیں جیسے معج میں ہو جائیں یہ مراد ہے کہ وقت منقول نہیں جائز ہے مگر بالفتح ۱۲۔ ۲۔ خواہ اصل کے شریک یا جن پر وقف کیا گیا ہے ۱۲۔ ۳۔ اراضی یا مکان وغیرہ غیر منقول ۱۲۔

کو وقف کر دیا پھر اُس میں سے ایک جزو کا کوئی شخص مستحق ثابت ہوا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک باقی کا وقف باطل ہو گیا اُس واسطے کہ وقف کے وقت شیوع موجود تھا اور اگر اُس میں سے نصف غیر محسن کا کوئی مستحق ثابت ہوا تو باقی کا وقف باطل نہ ہوگا یہ ہر ایہ میں ہے اور اگر کسی نے اپنی تمام اراضی وقف کر دی پھر اُس میں سے کسی جزو محسن کا کوئی مستحق ثابت ہوا اور قاضی نے مستحق کے واسطے نصف کا حکم دے دیا اور باقی نصف امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بحال خود وقف رہی تو وقف کرنے والوں کو اختیار ہوگا کہ مستحق سے بڑا حصہ کرے یہ محیط میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ بنا بر قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے اگر ایک اراضی دو مخصوص میں مشترک ہو پس دونوں نے اُس کو صدقہ موقوفہ خواہ مسکینوں پر یا جن راہ خیر پر وقف جائز ہے ان میں سے کسی راہ پر وقف کر دیا اور دونوں نے اُس کو قیم کے سپرد کر دیا جو اُس کے امور کی پرداخت پر قائم رہتا ہے تو یہ جائز ہے اُس واسطے کہ امام محمد رحمۃ اللہ کے نزدیک وہ شیوع جو از وقف سے مانع ہے جو قبضہ کے وقت ہو یا وہ شیوع جو عقد کے وقت ہو اور اُس صورت میں شیوع کسی وقت پر نہیں پایا گیا نہ وقت وقف کے کیونکہ دونوں نے زمین کو ساتھ ہی وقف کیا ہے اور نہ وقت سپردگی قیم کے کیونکہ دونوں نے اُس کو ساتھ ہی سپرد کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اسی طرح اگر ہر ایک نے اپنا اپنا حصہ علیحدہ وقف کیا اور صدقہ موقوفہ مسکینوں پر کر دیا اور دونوں نے ایک ہی قیم کو مقرر کیا پس قیم مذکور نے دونوں کے حصہ پر ایک ساتھ یا جدا جدا قبضہ کر لیا تو بھی روا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اسی طرح اگر دونوں نے ساتھ ہی دو مخصوص کو متولی مقرر کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے کذا فی الوجیز اور اسی طرح اگر وقف کی جہت مختلف ہو مثلاً ایک نے اپنی اولاد پر نسلًا بعد نسل وقف کیا اور کہا کہ جب یہ لوگ کوئی نہ رہیں تو مساکین پر وقف ہے اور دوسرے نے حج پر کہ اُس سے ہر سال حج کیا جائے پھر دونوں نے ساتھ ہی ایک متولی کو سپرد کی تو جائز ہے اور اسی طرح اگر وقف کرنے والا ایک ہی ہو پس اُس نے آدمی غیر مقسوم و معین فقیروں و مسکینوں پر وقف کی اور باقی نصف دوسرے امر پر وقف کی تو بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بغیر قبضہ کرانے کے وقف جائز ہے پس غیر مقسوم کو وقف بھی روا ہے ☆ اگر متولی نے دونوں میں سے ایک کے حصہ پر قبضہ کیا اور دوسرے کے حصہ پر قبضہ نہ کیا تو وقف صحیح نہ ہوگا حتیٰ کہ جس کے حصہ پر قبضہ کیا ہے اُس کو اُس سے رجوع کرنے کا اختیار ہوگا کہ واپس لے کر دیا ہے اُس کو فروخت کر دے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے نصف زمین مشاع غیر مقسوم حالت میں صدقہ موقوفہ کر دی اور ہر ایک نے اپنے وقف کے واسطے جدا جدا دو متولی مقرر کیے تو جائز نہیں ہے کیونکہ وقت عقد کے شیوع پایا گیا ہے اُس واسطے کہ ہر ایک علیحدہ عقد کا مباشر ہوا ہے اور وقت قبضہ کے بھی شیوع نہ ممکن تھا اُس لیے کہ ہر ایک متولی نے نصف مشاع پر قبضہ کیا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے متولی سے قبضہ کے وقت کہا کہ تو میرے حصہ پر حج میرے شریک کے حصہ کے قبضہ کر تو وقف جائز ہوگا اور یہ سب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور بنا بر قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے ان سب صورتوں میں وقف جائز ہے اُس واسطے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بغیر قبضہ کرانے کے وقف جائز ہے پس غیر مقسوم کا وقف بھی روا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اپنے مکان یا زمین سے ہزار گز وقف کیا تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے پس تمام دار یا زمین ٹاپا جائے گا پس اگر وہ ہزار گز یا کم نکلا تو سب وقف ہوگا اور اگر دو ہزار گز ہو تو اُس میں سے نصف وقف ہوگا اور اگر ڈیڑھ ہزار گز نکلا تو دو تہائی حصہ وقف ہوگا اور اگر اُس میں سے بعض کھڑے میں درختان خرما ہوں اور بعض میں نہ ہوں تو وقف کے واسطے درختان خرما سے حصہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک زمین سے ایک جریب مشاع وقف کی پھر تقسیم واقع ہوئی اور بڑا حصہ وقف میں ایک جریب سے کم پڑا اُس وجہ سے کہ وقف کے کھڑے کی زمین عمدہ تھی پس

دوسرے ٹکڑے کے گزروں یعنی رقبہ میں بڑھا دیا گیا ہے یا اس کے برعکس واقع ہوا تو جائز ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اپنا حصہ اس دار میں سے وقف کر دیا اور یہ تمام دار کی تہائی ہے پھر پیچھے اس کا حصہ اس تمام دار کا آدھا یا دو تہائی نکالا تو یہ سب وقف ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر زمینیں و مکانات دو حصوں میں مشترک ہوں پھر ان میں سے ایک نے اپنا حصہ وقف کر دیا پھر چاہا کہ اپنے شریک سے بنوارہ کرے اور تمام وقف کو ایک زمین یا ایک دار میں مجتمع کر دے تو قیاس قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و شیخ ہلال رحمۃ اللہ علیہ میں یہ جائز ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر دو حصوں میں ایک زمین مشترک ہے پس ایک نے اس میں سے اپنا حصہ وقف کر دیا ہے تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے پھر اگر وقف کرنے والے نے اپنے شریک سے بنوارہ کر لیا اور بنوارہ میں کسی قدر درہم معدود و معلوم داخل کیے تو اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر وقف کرنے والے نے زمین کا ایک ٹکڑا مع ان درہموں کے لیا تو نہیں جائز ہے اس واسطے کہ وہ وقف میں سے کچھ بعض درہموں کے فروخت کرنے والا ہوا اور یہ قاسد ہے اور اگر وقف کرنے والے نے درہم دیے ہیں تو جائز ہے اور ایسا ہو جائے گا کہ گویا اس نے حصہ وقف لیا اور اس کے ساتھ ایک ٹکڑا اور درہموں کے عوض حصہ شریک میں سے خرید لیا پس جائز ہوگا پھر جو حصہ وقف کا ہے وہ وقف ہوگا اور جو اس نے درہموں سے لیا ہے وہ اس کی ملک ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر تقسیم میں کچھ درہم بڑھائے گئے ہوں یاں طور کہ دو حصوں میں سے ایک حصہ کی زمین عمدہ تھی اور دوسرا حصہ زمین اس سے خراب تھا پس بمقابلہ عمدگی کے کچھ درہم بڑھائے گئے تو دیکھا جائے کہ اگر وقف کنندہ نے درہم لیے ہیں تو جائز نہیں ہے اور اگر شریک نے لیے ہیں تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک مکان دو شریکوں میں مشترک ہے جن میں سے ایک نے اپنا حصہ وقف کیا پھر وقف کرنے والے نے چاہا کہ اس حصہ کے دروازہ پر وقف کا تختہ لگا دے اور دوسرے شریک نے اس کو رد کیا تو وہ وقف کا تختہ نہیں لگا سکتا ہے لہذا اس صورت میں کہ قاضی نے اس کو بغرض حفاظت وقف کے اس کی اجازت دے دی ہو اور یہ مسئلہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ٹھیک پڑتا ہے جس کو مشائخ کرام نے اختیار فرمایا ہے یہ منعمرات میں ہے۔ ایک گاؤں میں سے کچھ وقف ہے اور کچھ بادشاہت کی زمین ہے اور کچھ دوسروں کی ملک ہے پھر انہوں نے اس میں سے تھوڑی زمین کا بنوارہ بدیں غرض چاہا کہ اس کو مقبرہ بنادیں تو ان کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر کل کی تقسیم چاہی تو جائز ہے یہ وجہ میں ہے۔

باب سوم :

مصارف کے بیان میں یعنی جہاں جہاں مال وقف صرف کیا جائے

اور اس میں آٹھ فصلیں ہیں

فصل اول :

اس صورت میں وقف کا مصرف ہوگا اور کون فاض مصرف ہو سکتا ہے کہ اس پر وقف صحیح ہو اور کون نہیں ہو سکتا ہے کہ اس پر صحیح ہو۔ حاصلات وقف میں سے پہلے وقف کی تعمیر میں مصرف کیا جائے گا خواہ وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا نہ کی ہو پھر جو امر اس عمارت سے قریب ہو اور مصلحت میں سب سے عام ہو جیسے مسجد (وقف مسجد میں سے) کے واسطے اس کا امام اور مدرسہ (وقف مدرسہ میں سے) کے واسطے اس کا مدرسہ پس ان کو بقدر ان کی کفایت کے دیا جائے گا پھر چراغ و پورے فرش وغیرہ میں مصرف کیا جائے پھر اسی طرح آخر

تک مصلحتوں میں لحاظ رکھا جائے گا یہ اُس وقت ہے کہ وقف کا کوئی مصرف معین نہ ہو اور اگر کسی چیز پر معین کیا گیا ہو وہ اُس وقف کی تعمیر و اصلاح میں صرف کرنے کے بعد اسی مصرف معین کی طرف خرچ کیا جائے گا یہ حاوی قدسی میں ہے اور اگر وقف کی آمدنی اُس نے ایک سال یا دو سال تک فلاں شخص کے واسطے پھر بعد اُس کے فقیروں کے واسطے کر دی ہو اور آمدنی سے اُسکی تعمیر شرط کر دی ہو تو ایسی صورت میں فلاں مذکور کے حق سے وقف کی تعمیر پیچھے کر دی جائے گی لیکن اگر تعمیر میں دیر کرنے سے وقف کو کوئی کھلا نقصان پہنچتا نظر آئے تو تعمیر مقدم رکھی جائے گی یہ حاوی میں ہے۔ جن وجہوں پر وقف ہے وقف کی سب آمدنی ان وجہوں پر کھڑے کھڑے کر دی جائے گی لیکن اگر تاخیر عمارت میں کھلا ضرر پہنچتا ہو تو پہلے تعمیر مقدم کی جائے گی اور رہا باطل ہے اگر اُس کے واسطے وقف میں سے کچھ شرط کر دیا گیا ہو تو وہ گویا مستحقوں میں سے ایک مستحق ہے اور اگر ایسا نہ ہو پس اگر وہ کام کرتا ہو اپنی اجرت کی قدر لے لے گا اور اگر کچھ کام نہ کرتا ہو تو کچھ نپا دے گا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر وقف ایک شخص معین یا کئی شخصوں مظلوم پر ہو اور آخر میں واسطے فقیروں کے ہو تو یہ وقف کرنے والے کے مال سے ہے کہ اپنی زندگی میں جس مال سے چاہے دیا کرے پھر جب مرے تو یہ مال ان کو اُس وقف کی آمدنی سے دیا جائے گا پھر وقف کی تعمیر اُسی قدر لازم ہے کہ جس سے وقف کی ہوئی چیز ویسی ہی باقی رہے جیسے وقف کی تھی اور اُس سے بڑھانا سبب واجب نہیں ہے پس ہوں اُس کی رضامندی (جس پر وقف ہو) کے متولی اُس سے زیادہ عمارت میں خرچ نہ کرے گا اور اگر وقف فقیروں پر ہو تو بعض کے نزدیک متولی کسی حال میں اُس سے زیادہ تعمیر نہ بڑھائے گا جس وصف پر وقف کرنے والے نے وقف کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر کسی نے اپنا مکان اپنی اولاد کی سکونت کے لیے وقف کیا تو جو اُس میں رہے اسی پر اُس کی تعمیر و مرمت واجب ہے پھر اگر اُس نے اُس سے انکار کیا یا وہ فقیر ہے تو قاضی اُس کو اجارہ پر دے کر اُس کی اجرت ہے مرمت و تعمیر کا حکم دے گا پھر جب اُس کی مرمت ہو جائے گی تو جس پر وقف تھا پھر اسی کو واپس دے دے گا اور انکار کرنے والے پر تعمیر کے واسطے جبر نہیں کیا جائے گا اور اگر اسی نے اجارہ پر دیا جس کو حق سکونت حاصل ہے تو اُس کا اجارہ نہیں سبج ہے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر سکونت کے حقدار نے اپنے خالص مال سے وقف میں عمارت بنائی پس اگر اُس عمارت میں سے کچھ عید قائم ہو تو وہ اُس بنانے والے کے وارثوں کی ہوگی چنانچہ ان لوگوں کا اختیار ہوگا کہ اُس کو لے لیں بشرطیکہ اُس سے وقف کو کوئی ضرر نہ پہنچے کذا فی الحاوی اور اُس کے وارثوں سے کہا جائے گا کہ اپنی اُس عمارت کو یہاں سے دور کر کے جاؤ پس اور وہ لے گئے تو خیر و نہ ان پر جبر کیا جائے گا اور اگر انہوں نے عمارت کا اُس شخص کو مالک کر دیا جس پر ان کے مورث کے بعد وقف ہے اور قیمت اُس کے عوض لے لی تو دونوں فریق کی باہمی رضامندی سے جائز ہے اور اگر دونوں فریق میں سے ایک بنے اُس سے انکار کیا تو اُس پر اُس امر کے واسطے جبر نہیں کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر اُس عمارت میں سے عید کچھ قائم نہ ہو تو بنانے والے کے وارثوں کو کچھ نہ ملے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر اُس شخص نے جس کے واسطے سکونت شرط کی گئی تھی مکان موقوفہ کی دیوار میں کچی اینٹیں لگائیں اور اُس پر سبج کی یا اُس مکان میں شہتیر ڈالے یا دھنیاں پھر وہ مر گیا اور ان میں سے کوئی چیز بغیر ضرر عمارت وقف کے جدا نہیں ہو سکتی ہے تو اُس کے وارثوں کو اُس میں سے کوئی چیز جدا کر کے لینے کا اختیار نہ ہوگا لیکن اب جس کو سکونت کا استحقاق ہوچہ شرط وقف کے حاصل ہوا ہے اُس سے کہا جائے گا کہ وارثوں کو ان کی عمارت کی قیمت دے دے اور تجھ کو سکونت کا استحقاق حاصل ہوگا پھر اگر اُس نے انکار کیا تو مکان مذکور اجارہ پر دے دیا جائے گا اور اُس کا کرایہ ان وارثوں کو اُس وقت تک دیا جائے گا کہ جب تک ان کی عمارت کی پوری قیمت ان کو مل جائے پھر جب ان کو پوری قیمت پہنچ گئی تو مکان مذکور اُس شخص کو دے دیا جائے گا جس کو سکونت کا استحقاق

حاصل ہے اور ایسی صورت میں جس کو اب استحقاق سکونت حاصل ہے یہ اختیار نہیں ہے کہ ان داروں کے ساتھ اُس امر پر راضی ہو جائے کہ اپنی عمارت کو کھود کر توڑ لے جاؤ یہ ظہیر یہ میں ہے۔

ایک رباط کے دروازہ پر ایک بڑی نہر کا پل ہے کہ اُس رباط سے کوئی نفع حاصل نہیں ہو سکتا ☆

عمارت وقف میں سے جو چیز منہدم ہوگئی اور ٹوٹ گری تو قاضی اُس کو عمارت وقف میں صرف کرے گا اگر وقف میں اُس کی ضرورت ہو ورنہ اُس کو رکھ چھوڑے گا تاکہ جب وقف میں اُس کی ضرورت پیش آئے تو اُس کی عمارت میں صرف کرے اور اگر بعید اُس کا عمارت میں صرف کرنا محض ضرورت ہو تو اُس کو فروخت کر کے اُس کا ثمن مرمت میں صرف کرے گا اور یہ روا نہیں ہے کہ مستحان وقف میں تقسیم کر دے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر رباط کی کوئی چست گریزی یا اُس کی کوئی دیوار منہدم ہوگئی اور مستحان وقف نے اُس سے نفع لینا چاہا تو اُن کو یہ اختیار نہیں ہے بلکہ جب کہ اُس کی تعمیر سے یا اس ہو جائے تو بعض نے فرمایا کہ اُن کو ایسی اجازت حاصل ہو جائے گی بشرطیکہ حاجت مند محتاج ہوں اور یہ بھی اس قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ ہے اور بعض نے فرمایا کہ وقف کرنے والے کے داروں کو ملے گی اور یہ قیاس قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ہے یہ تہذیب میں ہے۔ ایک رباط کے دروازہ پر ایک بڑی نہر کا پل ہے کہ اُس رباط سے کوئی نفع حاصل نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ اُس پل پر سے اُس پار نہ جائیں اور اس پل کی کوئی آمدنی نہیں ہے تو رباط کی آمدنی سے اُس پل کی تعمیر میں خرچ کرنا روا ہے بشرطیکہ وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو کہ وقف کی آمدنی ایسے امور میں صرف کی جائے جن میں رباط کے واسطے بہتری ہے اور اگر اُس نے یہ شرط نہ کر دی ہو بلکہ فقط رباط کی مرمت کا ذکر کیا ہو تو جائز نہیں ہے اُس واسطے کہ یہ رباط کی مرمت نہیں ہے حتیٰ کہ اگر رباط کی حالت ایسی ہو کہ اگر اُس کی آمدنی ہے پل کی مرمت نہ کی جائے تو رباط خراب و شکست ہو جائے گی تو علماء نے استحساناً فرمایا کہ پل کی مرمت ایسی حالت میں رباط کی آمدنی سے جائز ہے کہ یہ محیط سرزمینیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے قرائتوں پر اگر وقف کیا تو مختصر القادنی میں مذکور ہے یہ جائز ہے اور اسی پر سید امام ابو القاسم نے فتویٰ دیا ہے کہ ذانی السراجہ اور عتار یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرائتوں پر وقف جائز ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اکیلے تو نگروں پر وقف نہیں روا ہے اور اگر تو نگروں پر جو گفتی کے ہیں اور بعد ان کے فقیروں پر وقف کیا تو جائز ہے اور حق تو نگروں کا ہو گا پھر فقیروں کا یہ محیط سرخس میں ہے اور مسافروں پر وقف کیا تو جائز ہے اور یہ فقیر مسافروں پر ہو گا نہ تو نگر مسافروں پر یہ خلاصہ میں ہے اور اگر وقف کرنے والے نے کہا کہ بدیں شرط کہ اُس کی آمدنی سے ہر سال میری طرف سے حج کیا جائے یا عمرہ کیا جائے یا میرا قرضہ ادا کیا جائے تو یہ جائز ہے اور اگر کارہائے خیر پر وقف کیا چنانچہ وقف نامہ میں بیان کیا کہ اُس کی سالانہ آمدنی سے منگے خرید کر کے اُس میں پانی بھرا دیا جائے یا کرے یا اُس سے بیوہ عورتوں و یتیموں کا سامان کر دیا جائے اُس سے کپڑے خرید کر فقیروں کو پہنائے جائیں یا ہر سال صدقہ کیا جائے یا کرے بجائے اُن گناہوں کے جن میں حد سے تجاوز کر کے نافرمانی کی ہے تو یہ جائز ہے بشرطیکہ اُس کے آخر میں ایسا مصرف مقرر کر دیا ہو جو ہمیشہ فقیروں کے واسطے ہو اور اگر ایک شخص نے اپنی زمین وقف کی بریں شرط کہ ہر سال میری طرف سے ایک پورا حج یا حج ہزار درہم سے کیا جائے اور سواری کے ساتھ حاجی کا خرچ فقط ایک ہزار درہم پڑتے ہیں تو اُس میں سے ہزار درہم حج میں صرف کیے جائیں گے اور باقی مسکینوں کو دیے جائیں گے یہ حاوی میں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ جہاد اور غازیوں پر ہے یا مردوں کے کفنوں پر یا قیروں کے کھودنے پر یا اور اُسی کی

۱۔ انہدام گر پڑنا اور مسمار ہو جانا عمارت وغیرہ کا ۱۲۔ ۲۔ مجاہدین کے واسطے بلا جے ہیں اور وہ حد و متعل ملک کفرستان ہوتا ہے ۱۳۔ ۳۔ محل اشتباہ یہ ہے کہ وقت صدقہ ہے اور صدقہ اذکار رسول اللہ ﷺ پر روا نہیں ہے ۱۴۔

مشابہت پر تو جائز ہے کہ انی الذخیرہ اور امام خصاف نے باب الوقف میں فرمایا کہ اور وہ وقف کہ جو نہیں جائز ہے اُس طرح کہ میری یہ اراضی اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ موقوف ہے لوگوں پر ہمیشہ کے واسطے تو وقف باطل ہے اسی طرح اگر کہا کہ بنی آدم پر یا اہل بغداد پر جب وہ لوگ سب مر کھپ کر ختم ہو جائیں تو وہ مسکینوں پر ہے تو وقف باطل ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ لہجوں و اندھوں پر تو وقف باطل ہے اور امام خصاف نے لہجوں و اندھوں پر وقف کا مسئلہ ایک اور مقام پر ذکر کیا اور فرمایا کہ اُس وقف کی آمدنی مسکینوں کو ملے گی اور وہ لہجوں و اندھوں کے واسطے مخصوص نہ ہوگی اور اسی طرح اگر قرآن شریف کے قاریوں پر وقف کیا تو بھی باطل ہے اور ہلال کی کتاب الوقف میں مذکور ہے کہ لہجوں و اندھوں و منقطع لوگوں پر وقف صحیح ہے پس اُن میں سے محتاجوں کو ملے گا تو مگروں کو نہ ملے گا اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ مسجد کے معلم پر جو مسجد میں لڑکے پڑھایا کرتا ہے نہیں جائز ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ جائز ہے اور شیخ شمس اللائئہ حلوانی نے فرمایا کہ قاضی امام استاذی فرماتے تھے کہ علیٰ ہذا القیاس اگر طالب علمان شہر فلاں پر وقف کیا تو جائز ہے اگر چہ ان میں سے محتاجوں کی شرط نہ کر دی ہو اور شیخ شمس اللائئہ سرخسی نے شرح کتاب الوقف میں بیان فرمایا کہ اُس جنس کے مسائل میں حاصل قاعدہ یہ ہے کہ جب وقف کرنے والے نے ایسا مصرف ذکر کیا جس میں ظاہر صاف معلوم ہوتا ہے کہ فقیروں و محتاجوں پر وقف ہے تو وقف صحیح ہوگا خواہ یہ لوگ کتنی و شمار سے حصر میں آسکتے ہوں یا حصر میں نہ آتے ہوں اور جب اُس نے ایسا مصرف بیان کیا کہ اُس میں تو مگر فقیر یکساں ہیں پس اگر یہ لوگ حصر میں آتے ہوں تو یہ اُن کے واسطے صحیح ہے باعتبار ان کے اعیان کے یعنی گویا ہر فرد معتکف و تمسک کر دی اور اگر یہ لوگ شمار میں نہ آتے ہوں تو وقف باطل ہے اور فرمایا کہ لیکن اگر اُس کے لفظ سے باعتبار لوگوں کے استعمال کے نہ باعتبار حقیقت لفظ کے یہ دلالت پائی جاتی ہو کہ محتاجی ہونے کے ساتھ ان کو دیا جائے جیسے قیسوں کا لفظ کہا کہ لوگوں کے استعمال میں محتاج ہے کس پر دلالت پائی جاتی ہے تو ایسی حالت میں دیکھا جائے گا کہ اگر یہ لوگ داخل شمار ہیں تو ان میں تو مگر فقیر سب یکساں ہیں اور اگر داخل شمار نہ ہوں تو بھی وقف صحیح ہے مگر ان میں سے فقیروں کو دیا جائے گا تو مگروں کو نہ ملے گا یہ ظہیر میں ہے۔

اگر اصحاب حدیث پر وقف کیا تو وقف میں کوئی شافعی مذہب والا جب کہ وہ حدیث کی طالب علمی میں نہ ہوئی تہ داخل نہ ہوگا اور حنفی مذہب والا اگر حدیث کی طلب و تحصیل میں ہو تو داخل ہوگا یہ غلامہ میں ہے اور اگر کسی نے اپنی زمین یا مکان ہر اُس شخص کے واسطے جو اُس خاص مسجد کے واسطے مؤذن مقرر ہوئے یا امام مقرر ہوئے وقف کیا تو شیخ اسماعیل زاہد نے فرمایا کہ ایسا وقف نہیں جائز ہے اور اگر مؤذن فقیر ہو تو بھی نہیں جائز ہے اور اُس میں حیلہ جواز کا یہ ہے کہ وقف نامہ میں یوں تحریر کرے وقت ^۱ هذا المنزل علی کل مؤذن یؤذن فہم یكون فی هذا المسجد لولمعة فلما عوب المسجد وعلی من اهل تصرف القطة بعد ذلك الى فقراء المسلمين ومهاجیرہم تو جائز ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے ہر مؤذن فقیر پر وقف کیا تو یہ مجبول ہے یہ ظہیر میں ہے اور زمین کا وقف کرنا ایسے شخص پر کہ وقف کرنے والے کی قبر کے پاس قرآن پڑھا کرے نہیں صحیح ہے یہ قیہ میں ہے اور شیخ ابوبکرؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک نے اپنی اراضی کو مصاحف مجید پر جو وقف کیے ہوئے ہیں اُس شرط سے وقف کیا کہ ان مصاحف میں سے جو پڑھا پڑھایا جائے اُس کی درستی اُس اراضی کی آمدنی سے ہوا کرے تو فرمایا کہ وقف باطل ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر صوفی لوگوں پر وقف کیا تو بعض نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے اور بعض نے فرمایا کہ جائز ہے اور ان میں سے فقیروں پر صرف

۱ یعنی بنظر مصرف نہیں جائز ہے ۱۲۔ ۲ جو کمال سے جاتے رہے ہیں مثلاً پانچ و گز می وغیرہ ۱۳۔ ۳ قابل الحرجہ اشعار ہے کہ غالب علم حدیث کا اگر شافعی مذہب ہو تو داخل ہوگا کہ مذہب و اجتہاد فی المسجودہ ۱۴۔ ۴ جس زمانہ میں جو مؤذن ہوا جو امام ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ جو اس میں اذان دے چاہے ایک ہی وقت میں دس ہوں ۱۵۔ ۵ میں نے یہ مکان اپنا ہر مؤذن پر اذان دے فقیر کہ اس مسجد محلہ میں ہو پھر جب مسجد خراب ہو جائے اور اپنے نہریوں سے خالی ہو تو اس کے بعد اس کی آمدنی مسلمانوں میں سے فقیروں و محتاجوں پر صرف کی جائے ۱۶۔

کیا جائے گا اور یہی اصح ہے یہ قیہ میں ہے۔

فصل دوم:

اپنی ذات و اپنی اولاد وان کی نسل پر وقف کرنے کے بیان میں

اگر ایک نے کہا کہ میری یہ اراضی میری ذات پر وقف ہے تو قول مختار کے موافق یہ وقف جائز ہے یہ خزانہ المصنفین میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے وقف کی اپنی ذات پر بعد اپنے غلام پر پھر بعد اُس کے فقیروں پر تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی وقف ہے غلام پر بعد اُس کے مجھ پر یا کہا کہ مجھ پر غلام پر یا کہا کہ میرے غلام پر غلام پر تو مختار یہ ہے کہ صحیح ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اگر کسی نے اپنی زمین اپنے فرزند پر اور بعد اُس کے مسکینوں پر وقف صحیح وقف کی تو وقف میں اُس کا وہی فرزند داخل ہوگا جو آمدنی پائے جانے کے روز موجود ہو خواہ وہ وقف کے روز موجود تھا یا بعد اُس کے پیدا ہوا ہو اور یہ شیخ ہلال رحمۃ اللہ کا قول ہے اور اسی کو مشائخ صحیح نے اختیار کیا ہے کذا فی الحیطہ اور یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اسی طرح اور اگر یوں کہا کہ میرے فرزند پر اور جو میرا فرزند بعد اُس کے پیدا ہوا اُس پر وقف ہے پھر جب یہ سب گزر جائیں تو بعد اُس کے مسکینوں پر وقف ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے میرے اُس فرزند پر جو میرا فرزند پیدا ہو حالانکہ اُس وقت اُس کا کوئی فرزند موجود نہیں ہے تو یہ وقف صحیح ہے پھر جب حاصلات آئے گی تو فقیروں کو تقسیم کر دی جائے گی پھر اگر بعد تقسیم کے اُس کا فرزند پیدا ہو تو اُس کے بعد جو حاصلات آئے گی وہ اُس کے فرزند کو دی جائیں گے جب تک وہ زندہ رہے پھر جب اُس کا کوئی فرزند باقی نہ رہے گا تو اُس کی حاصلات فقیروں پر تقسیم ہوا کرے گی یہ تاوئی کا ضعیف خان میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اپنی اولاد پر وقف کیا تو اُس میں نہ کرو مؤث و غلطی سب داخل ہوں گے اور اگر پھر ان پر وقف کی تو اُس میں غلطی داخل نہ ہوں گے اور اگر دختروں پر وقف کی تو بھی غلطی داخل نہ ہوں گے اُس واسطے کہ یہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ یہ غلطی در حقیقت لڑکا ہے یا لڑکی ہے اور اگر لڑکوں و لڑکیوں پر وقف کی تو غلطی داخل ہو جائیں گے یہ سراج و ہاج میں ہے۔ پھر جہاں اولاد کے واسطے استحقاق ثابت ہو وہاں وہی اولاد داخل ہوں گی جن کا نسب اُس وقف کنندہ سے معروف ہے اور جن کا نہیں معروف ہے اور صرف وقف کنندہ کے قول سے معلوم ہوا ہے تو وہ استحقاق میں ان لوگوں کے ساتھ داخل نہ ہو گا اُس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میری یہ اراضی میری اولاد پر وقف ہے پھر وقف کرنے والے کی ایک ہانڈی ایک پچھلائی لینے اُس کے بچہ پیدا ہوا اور وہ وقت حاصلات سے چھ مہینہ سے کم میں ہوا پس وقف کرنے والے نے اُس کے نسب کا دعویٰ کیا تو اُس سے نسب ثابت ہو جائے گا لیکن اُس حاصلات میں سے اُس کا حصہ نہ ہوگا اور اگر اُس کی جو رو یا ام ولد کے وقت غلہ سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا تو اُس صورت میں اُس کے واسطے اُس آمدنی سے حصہ ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

اگر وقف سے غلہ حاصل ہونے کے بعد واقف زندہ رہا ☆

اگر چھ مہینہ یا زیادہ میں پیدا ہوا تو ان کے ساتھ شریک نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر آمدنی حاصل ہونے کے وقت وقف کرنے والا مر گیا پھر اُس کی اُس وقت سے کہ غلہ تیار ہوا ہے دو برس تک کے درمیان میں بچہ جتنی تو یہ بچہ پہلی اولاد کے ساتھ مشارک ہوگا اور اسی طرح اگر بجائے موت کے طلاق بائن ہوگئی ہے اور عورت حلقہ نے عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو تو اُس صورت میں بھی یہی حکم ہے اور اگر طلاق رجعی ہو تو اُس میں بھی ویسا ہی حکم ہے جیسا کہ منکوحہ کی صورت میں یہ حکم یہی ہے اور اگر وقف سے غلہ حاصل ہونے کے

بعد وقف زندہ رہا اور ایسا ہے کہ بیوی کے پاس جاسکا ہے پھر مر گیا اور غلہ کے حاصل ہونے کے وقت سے دو برس تک کے درمیان میں عورت کے بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کا اس غلہ میں کچھ حق نہ ہوگا کیونکہ یہ ہم ہے کہ غلہ حاصل ہو جانے کے بعد اس کا نطفہ قرار پایا ہو لیکن اگر وہ غلہ سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا ہو تو مکمل اولاد کے ساتھ یہ بچہ بھی شریک ہوگا اور اگر غلہ حاصل ہونے کے ایک یا دو روز بعد وقف کرنے والا مر گیا پھر اس کی بیوی اس وقت وجود غلہ سے دو برس کے درمیان میں بچہ جنی تو اس بچہ کو اس غلہ سے حصہ ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ پھر مشائخ نے اس دن کی شناخت میں کہ جس روز آمدنی میں استحقاق واجب ہوتا ہے اختلاف کیا ہے پس شیخ ہلال نے بیان کیا ہے کہ وہ روز ہے کہ جس روز یہ حاصلات ایسی ہوگی کہ اس کی کچھ قیمت ہے اور یہ شرط نہیں ہے کہ خرچہ سے زاد کچھ قیمت ہو اور بعضوں نے فرمایا کہ وہ روز ہے جس روز اس کی قیمت ہوگی مگر اس حیثیت سے کہ خرچہ خراج کی ذوائب کا ہر مثل قرضہ کے جو غلہ پر واجب ہوا ہے ان سب کو محسوب کر کے اس کی قیمت ہو کذا فی محیط السرخسی اور اسی کو متاخرین مشائخ بخارا نے اختیار کیا ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری پیدائش میں میری اولاد کا نوں و اندھوں پر وقف صدقہ ہے تو وقف ایسی ہی اولاد کے لیے ہوگا اوروں کے لیے نہ ہوگا اور کا نا و اندھ ہونا اس وقت سے معتبر ہوگا جس وقت وقف کیا ہے اور حاصلات آنے کے روز کا کا نا و اندھ ہونا شرط معتبر نہیں ہے اور اگر کہا کہ میری زمین میری اولاد مضار پر صدقہ موقوف ہے تو صدقہ خاصہ اولاد مضار کے واسطے ہوگا اور استحقاق کے واسطے وہ معتبر ہوگا جو وقف کے وقت صلیف تھا یہ شرط نہیں ہے کہ غلہ حاصل ہونے کے وقت بھی مانا ہے یہ غلط ہے میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میری زمین میری اس اولاد پر صدقہ موقوف ہے جو بصرہ میں سکونت پذیر ہوں تو آمدنی انہی کو ملے گی جو ساکن بصرہ ہوں اوروں کو نہ ملے گی اور بصرہ کی سکونت غلہ حاصل ہونے کے روز کی معتبر ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ استحقاق اگر ایسی صفت سے ہو جو زائل نہیں ہوتی ہے یا زائل ہوتی ہے مگر بعد زوال کے عود نہیں کرتی ہے تو استحقاق کے لیے وقف کے وقت اس صفت کا ہونا معتبر ہے اور اگر استحقاق اسی صفت سے ہو جو زائل ہوا جاتی ہے اور پھر عود کرتی ہو تو استحقاق غلہ کے واسطے غلہ موجود ہونے کے وقت اس صفت کا پایا جانا معتبر ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی زمین فرزند ان نہ پڑے پر وقف کی تو اس میں نہ پڑا اولاد داخل ہوگی اور لڑکیاں داخل نہ ہوں گی اس لیے کہ اس نے اولاد کو ایسی صفت سے بیان کیا جو زائل نہیں ہو سکتی ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ لڑکے میری اولاد سے یا میری اولاد کے لڑکوں پر تو اس کی شرط کے موافق ہوگا اور وہی لوگ داخل ہوں گے جو وقف کے روز اس صفت پر موجود تھے یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ جو شخص میری اولاد میں سے مسلمان ہو جائے یا جو شخص نکاح کرے اس پر وقف ہے تو وہ شخص داخل ہوگا جو وقف کے بعد مسلمان ہو جائے یا نکاح کرے اور وہ داخل نہ ہوں گے جو وقف کے روز مسلمان تھے یا ان کا نکاح ہو گیا تھا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ میری فقیر اولاد پر اور اس سے زیادہ نہ کہا تو غلہ آنے کے وقت جو فقیر ہو وہ داخل ہوگا یہ حاوی میں ہے۔ اگر کہا کہ جو میری اولاد میں سے فقیر ہو تو امام محمد نے فرمایا کہ جو تو مگری کے بعد محتاج ہو اوہی داخل ہوگا اور سوائے امام محمد کے اور علماء نے فرمایا کہ غلہ آنے کے وقت جو محتاج ہو وہ داخل ہوگا خواہ وہ تو مگر تھا کہ اب محتاج ہو یا بالکل غنی تھا یہی نہیں کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور بھی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کہا کہ اگر جس کو میری اولاد سے محتاجی ہو تو غلہ آنے کے وقت جو ایسا ہو وہ داخل ہوگا یہ حاوی میں ہے اور اگر اپنی اراضی اپنی عالم اولاد پر اور اولاد کی اولاد پر اگر عالم ہو وقف کی پھر ان میں سے کوئی ایک صغیر پر چھوڑ کر مر گیا جو چند سال کے بعد عالم ہو تو اس کا حصہ پہلے سے نہیں رکھ چھوڑا جائے گا اور اس صفت کے پائے جانے سے پہلے وہ کچھ مستحق نہ ہوگا یہ قیہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی میرے فرزند پر صدقہ موقوف ہے تو اس کی حاصلات اس کی پشت کے فرزند پر

تقسیم ہوگی خواہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں یا دونوں ہوں سب یکساں ہیں اور جب ایسا وقف جائز ہو گیا تو جب تک اس کی پشت کے فرزند میں سے ایک بھی پایا جائے گا تب تک آمدنی اسی کی ہوگی اور کسی کو نہ ملے گی اور جب کوئی اس کی پشت کا نطفہ نہ رہا تو آمدنی فقیروں پر تقسیم ہوگی اور فرزند اس کی اولاد پر صرف نہ کیا جائے گا اور اگر وقف کے وقت اس کی پشت سے کوئی فرزند نہ ہو بلکہ اس کے پسر کی اولاد ہو تو پسر کی اولاد کو ملے گا اور ان سے نیچے جو پشت ہے ان کو کچھ نہ ملے گا اور اس کے نطفہ سے فرزند نہ ہونے کے وقت پسر کی اولاد مثل اس کی پشت کی اولاد کے ہوگی اور اس میں دختر کی اولاد موافق ظاہر الروایۃ داخل نہ ہوگی اور اسی کو ہلال نے لیا ہے اور ظاہر الروایۃ یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

پھر اگر اس کے بعد اگر اس کے پشت کے نطفہ سے اس کا کوئی لڑکا یا لڑکی پیدا ہوئی تو آئندہ جو حاصلات آئے گی اور اس کے صلیبی فرزند کو دی جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر پشت اول دوم دونوں معدوم ہوں اور تیسری و چوتھی پشت پائی گئی اور ان کے نیچے بھی اور پشت موجود ہیں تو تیسری پشت اور اس کے نیچے کی پشتیں سب اس حاصلات میں شریک ہوں گی اگرچہ کثرت سے ہوں یہ محیط میں ہے اور جو حکم اپنے فرزند پر وقف کرنے کی صورت میں مفصل مذکور ہوا ہے وہی اسی اگر نکلاں کے فرزند پر وقف کیا تو اسی تفصیل سے حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ میرے فرزند پر اور میرے فرزند کی اولاد پر ہے تو اس میں اس کی پشت کی اولاد اور اولاد کی اولاد جو وقف کے روز موجود ہیں اور جو بعد کو پیدا ہوں سب داخل ہوں گی اور ہر دو پشت میں اس آمدنی میں شریک ہوں گی اور جو ان دونوں پشتوں سے نیچے ہیں وہ ان کے ساتھ شریک نہ ہوں گی اور اس میں دختروں کی اولاد ظاہر الروایۃ کے موافق داخل نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ میرے فرزند پر میرے فرزند کی اولاد پر اور فرزند کی اولاد کی اولاد پر وقف ہے یعنی تیسری پشت کو بھی ذکر کیا تو وقف کی آمدنی ہمیشہ اس کی اولاد پر نسلاً بعد نسل تقسیم ہوگی اور فقیروں پر صرف نہ کی جائے گی جب تک کہ ان لوگوں میں سے جس پر وقف کا نام لیا ہے اور جو ان سے نیچے پشت میں ہوں ایک بھی باقی رہے اور اس میں اقرب والحد یعنی نزدیک والے اور دور والے سب برابر ہیں لیکن اگر وقف کرنے والے نے وقف میں کہہ دیا کہ اقرب فالاقرب یعنی نزدیک پہلی پشت والے پھر ان کے بعد جو سب سے نزدیک ہیں یعنی دوسری پشت والے اعلیٰ بذالقیاس یا کہے کہ میرے فرزند کے فرزند پر پھر بعد ان کے میرے فرزند پر یا کہے بطناً بعد بطن یعنی پشت بعد پشت کے تو ایسی صورت میں جس سے وقف کرنے والے نے شروع کیا ہے اس سے شروع کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے میری اولاد پر تو سب پشتیں داخل ہو جائیں گی کیونکہ اولاد کا لفظ عام ہے لیکن کل آمدنی پہلی پشت والوں کو ملے گی جب تک ان میں سے کوئی باقی رہے پھر جب سب گزر گئے تو دوسری پشت والوں کو ملے گی پھر جب گزر گئے تو تیسری پشت والے و چوتھی دپانچویں جتنی موجود ہوں سب کو ساتھ ہی ملے گا اور تیسری سے لے کر باقی سب شریک ہوں گے اور دور و نزدیک اس میں برابر ہیں یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنی اولاد پر وقف کیا حالانکہ غلہ کے وقت اس کا ایک فرزند موجود ہے تو نصف غلہ اس کو ملے گا اور نصف فقیروں کو ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ یہ صدقہ موقوفہ ایک فرزند ہے اور اس کا ایک فرزند ہے تو پورا وقف اسی کا ہوگا اور اسی طرح اگر اس کے اولاد چھ مگر سب مر گئے فقط ایک باقی رہا تو اسی کو ملے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ یہ اراضی میری ہر دو اولاد پر صدقہ موقوفہ ہے پھر جب دونوں گزر جائیں تو ان لوگوں کی اولاد و اولاد کی اولاد و نسلاً بعد نسل

۱۔ ان کی کوئی خصوصیت نہیں ہے ۱۲۔ حال آخر جم ظاہر الروایۃ کے موافق چاہئے کہ ان پشتوں میں اولاد پیران داخل ہو اولاد و دختر ان نہ ہوا نہ
۱۳۔ دو پشت کے بعد باقی تیسری و چوتھی و پانچویں سب یکساں اور سب شریک ہوں گی ۱۴۔

صدقہ موقوف ہے پس ان دونوں پر آمدنی صرف کی جائے گی پھر اگر ان میں سے ایک مر گیا اور ایک فرزند چھوڑا تو فقط ایک فرزند وقف کنندہ کو نصف ملے گا اور نصف فقیروں پر تقسیم ہوا کرے گا یہاں تک کہ وہ بھی مر جائے پھر جب وہ بھی مر گیا تو ان دونوں بیٹوں کی اولاد و اولاد کی اولاد پر جس قدر نسل ہو سلا بعد نسل ہمیشہ کے واسطے صدقہ جاری رہے گا یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

اگر کہا کہ یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہے میری محتاج اولاد پر اور اُس کی اولاد میں سے کوئی محتاج نہیں ہے سوائے ایک کے تو نصف آمدنی اُس محتاج کو دی جائے گی اور باقی نصف فقیروں کو صدقہ دی جائے گی یہ خزانہ المقتنین میں ہے اور اگر کہا کہ یہ میری اراضی صدقہ موقوفہ میرے بیٹوں پر ہے اور اُس کے دو بیٹے یا زیادہ ہیں تو آمدنی ان سب کے واسطے ہوگی اور اگر پیدا ہونے والے کے وقت اُس کا ایک ہی بیٹا ہو تو نصف غلہ اُس کا اور نصف فقیروں کا ہوگا اور اگر اُس کے بیٹے و بیٹیاں ہوں تو شیخ ہلالؒ نے فرمایا کہ غلہ ان سب کو مساوی ملے گا اور بھی صحیح ہے جیسے اگر کہا کہ اراضیٰ هذا صدقہ موقوفہ علیٰ اعموتی حالانکہ اُس کے بھائی ہیں و ہمیں ہیں تو سب مساوی شریک ہوں گے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی بنی فلاں پر صدقہ موقوفہ ہے حالانکہ فلاں کے بیٹے و بیٹیاں ہیں تو امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی کہ یہ صدقہ خاصہ اُس کی زینہ اولاد پر ہوگا عورتوں پر نہ ہوگا اور یوسف بن خالد سنی نے امام اعظمؒ سے روایت کی کہ اولاد نہ کر و مؤنث سب داخل ہوں گی اور اگر فلاں مذکور کی اولاد ایک یا قبیلہ ہو کر داخل شمار نہ ہوں تو سب روایت کے موافق یہ صدقہ مذکور مؤنث سب اولاد پر ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر اُس نے کہا یہ اراضی صدقہ وقف ہے میرے بیٹوں پر حالانکہ اُس کے بیٹے نہیں ہیں بیٹیاں ہیں تو ساری حاصلات فقیروں پر صدقہ ہوگی اور اسی طرح اگر کہا کہ میری بیٹیوں پر حالانکہ بیٹیاں نہیں ہیں تو آمدنی فقیروں پر صدقہ ہوگی اور بیٹیوں کو کچھ نہ ملے گا یہ وجہ میں ہے اور اگر اپنے کوئی ایک بیٹے اور اُس کی اولاد و اولاد و اولاد پر سلا بعد نسل وقف کیا تو ان سب کے درمیان آمدنی تقسیم ہوگی یعنی جو اُس کے بیٹے کی اولاد ہو ان کی تعداد پر مساوی تقسیم ہوگا جس میں مذکور مؤنث سب برابر ہوں گے اور دختر کی اولاد اُس میں داخل ہوگی یہ خزانہ المقتنین میں ہے اور اگر اپنی نسل یا اپنی ذریت پر وقف کیا تو اُس میں بیٹوں کی اولاد و بیٹیوں کی اولاد و خواہ نزدیک کی ہوں یا دور کی ہوں سب داخل ہوں گی اور اگر اپنی عزت پر وقف کیا تو ابن الاعرابی و ثعلب نے فرمایا کہ عزت و ذریت ہیں اور بیٹی نے فرمایا کہ وہ عشیہ ہیں اور اگر کہا کہ میرے ان لوگوں پر وقف ہے جو نسب میں میری طرف نسبت دیے جائیں تو اُس میں اُس کی دختر کی اولاد داخل نہ ہوگی یہ سراج و ہاج میں ہے۔ ایک نے کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوفہ میری اولاد میری نسل پر ہے تو وقف صحیح ہے اور اُس میں اُس کی اولاد اور اولاد کی اولاد نہ کر ہوں یا مؤنث خواہ نزدیک کی قرابت سے ہوں یا دور کے نسب سے ہوں سب داخل ہوں گی اور بیٹیوں و بیٹوں کی اولاد برابر داخل ہوں گی خواہ آزاد ہوں یا مملوک ہوں اور مملوکوں کا حصہ ان کے مولیٰ کا ہوگا اور اسی طرح اگر کہا کہ میری نسل پر و میری ذریت پر تو یہ جائز ہے اور اُس کا حکم مثل اول کے ہے یہ حاوی میں ہے۔ اگر کہا کہ میں نے اپنی اولاد و اپنی نسل پر وقف کیا اور اُس کے فرزند کا فرزند ہے پھر بعد وقف کے اُس کا فرزند اُس کی پشت سے پیدا ہوا تو سب استحقاق میں داخل ہو جائیں گے اور اگر کہا کہ میرے فرزندوں پر جو پیدا ہو گئے ہیں اور میری نسل پر وقف ہے تو جو اُس کا فرزند بعد اُس کے پیدا ہوا وہ نسل کے کہنے کی وجہ سے داخل استحقاق ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہے میری ان اولاد پر جو مخلوق ہو گئی ہے اور ان کی نسل پر تو اُس میں اُس کی وہی اولاد جو پیدا ہو گئی ہے اور ان کی نسل داخل ہوگی خواہ مخلوق ہوئی ہو یا چوزہ ہوئی ہو اور جو اُس کے فرزند پیدا نہیں ہوئے ہیں وہ داخل نہ ہوں گے اور نہ ان کی نسل داخل ہوگی یہ عیاضی میں ہے اور اسی طرح اگر کہا میری ان اولاد پر جو پیدا ہو گئی ہیں

اور ان کی اولاد پر صدقہ ہے پھر اس کے بعد اس کی پشت سے کوئی فرزند پیدا ہوا تو اس کو کچھ استحقاق نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری اولاد پیدا شدہ اور ان کی اولاد کی اولاد ان کی نسل پر صدقہ ہے تو اس کی اولاد جو پیدا ہوگئی ہے اور اولاد اولاد ہمیشہ نسلاً بعد نسل استحقاق میں داخل ہوں گی اور اگر کہا کہ میری اولاد جو پیدا ہوگئی ہے اور ان کی اولاد اولاد پر صدقہ ہے اور خاموش ہو رہا تو اس کے فرزند کے فرزند کو کچھ نہ ملے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر کہا کہ میری اولاد پر جو قلوب ہو گئے ہیں اور ان کی نسل پر اور میری اس اولاد کی نسل پر جو آئندہ پیدا ہوا تو اس کی پشت سے اس کی اولاد آئندہ پیدا ہووے استحقاق میں شامل نہ ہوں گی ہاں ان کی اولاد شامل ہوگی اور اگر کہا کہ میری اولاد پر اور ان کی اولاد کی اولاد پر جب تک نسل ہے صدقہ موقوف ہے اور حال یہ ہے کہ قبل وقف کے اس کی بعض اولاد جی جو مر چکی مگر اپنی اولاد چھوڑی ہے تو یہ لوگ استحقاق میں شامل نہ ہوں گے اور اگر کہا ہو کہ میری اولاد پر اور میری اولاد کی اولاد پر اور ان کی اولاد پر تو صورت مذکورہ میں یہ لوگ وقف کے استحقاق میں داخل ہوں گے یہ حاوی میں ہے۔ اگر اپنی صحت میں کہا کہ میں نے پیار خانی اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمیشہ کے لئے صدقہ موقوف کر دی اپنی اولاد پر اور اولاد کی اولاد پر اور ان کی اولاد کی اولاد پر اور ان کی نسل پر جب تک ان کی نسل رہے تو ایسے صدقہ کی آمدنی میں اس کا ہر فرزند جو وقف کے روز موجود تھا اور ہر فرزند جو وقف کے بعد غلہ پیدا ہونے سے پہلے پایا گیا اور اولاد کی اولاد ہمیشہ سب داخل ہوں گی اور جو شخص ان میں سے غلہ کے وجود سے پہلے مر گیا اس کا حصہ ساقط ہو جائے گا اور جو غلہ موجود ہونے کے بعد مرا ہے اس کے حصہ کے اس کے وارث مستحق ہوں گے کیونکہ وہ اپنے حصہ کا مستحق ہو چکا ہے اور اس صدقہ میں نیچے اور اوپر کی پشتیں سب برابر ہوں گی لیکن اگر اس نے وقف میں کہہ دیا ہو کہ پہلے یہ صدقہ ان میں سے اول پشت سے شروع کیا جائے پھر اس پشت کو جو ان کے نیچے متصل ہے علیٰ ہذا الترتیب تو یوں ہی کیا جائے گا پھر اگر اس نے اس طور پر کہہ دیا ہو پھر اول پشت کے سب مر گئے سوائے ایک کے تو تمام آمدنی اسی ایک بانی کو ملے گی اور دوسری پشت والوں میں کسی کو کچھ نہ ملے گا اور اگر یوں کہا کہ اس کی آمدنی پہلے اول پشت سے شروع کی جائے پھر ان کے گزر جانے کے بعد دوسری پشت والوں کو دی جائے مگر اس شرط پر کہ ان میں سے مذکور کو مؤنت سے دو چند دیا جایا کرے پھر اس وقف کی آمدنی حاصل ہوئی اور اول پشت میں سب مذکور ہی مذکور ہیں ان کے ساتھ کوئی مؤنت نہیں ہے یا سب مؤنت ہیں کوئی مذکور نہیں ہے تو سب غلہ ان کے درمیان میں مساوی تقسیم ہوگا یہ ذخیرہ محیط میں ہے۔

اگر وقف کنندہ نے کہا ہو کہ میری اولاد پر اور اولاد کی اولاد پر ہمیشہ جب تک نسل باقی رہے صدقہ موقوف ہے اور یہ نہ کہا کہ بطناً بعد بطن مگر یہ کہا کہ ہر گاہ ان میں سے ایک مر گیا تو اصل آمدنی میں سے اس کا حصہ اس کی اولاد کا ہوگا تو ان میں سے کسی کے مرنے سے پہلے وہی حکم ہے جو بیان ہوا کہ آمدنی اس کی سب اور اولاد کی اولاد اور نسل کے درمیان مساوی ہوگی پھر اگر اس کی پشت کا کوئی فرزند مرا اور کوئی فرزند چھوڑا پھر آمدنی آئی تو ان سب کی تعداد پر یعنی اولاد اولاد کی اولاد چاہے جس قدر نیچی پشت کے ہوں اور اس فرزند صلیبی پر جو مر گیا ہے سب کی تعداد پر مساوی تقسیم ہوگی پھر جو حصہ اس میت کے پوتے میں پڑا ہے وہ اس کی اولاد کو دے دیا جائے گا پس اولاد میت کے واسطے دو حصہ ہوئے ایک تو ان کا خود حصہ جو وقف کرنے والے کی شرط پر ان کو ملا اور دوسرا ان کے والد کا حصہ یہ خلاصہ میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ میری اولاد پر اور اولاد کی اولاد پر اور ان کی نسل پر اور ان کی اولاد پر جب تک تامل رہے بدیں شرط کہ پہلے یہ اول پشت سے دینا شروع کیا جائے پھر ان کے گزرنے کے بعد دوسری پشت جو ان کے متصل نیچے ہے ان کو دیا جائے علیٰ ہذا الترتیب بطناً بعد بطن ملے اور ہر گاہ کہ ان میں سے کوئی مر جائے اور فرزند چھوڑے تو میت کا حصہ اس کے فرزند کو اور اس کے فرزند و نسل کو ہمیشہ

جب تک تامل رہے ملا کر بے بدیں شرط کہ اعلیٰ بطن مقدم کیا جائے اور ہر گاہ ان میں سے کوئی مرے کوئی فرزند نہ چھوڑے اور نہ فرزند کا فرزند اور نہ نسل چھوڑے تو اس صدقہ میں اس کا حصہ اس صدقہ والوں پر رد کیا جائے جس غلط چند سال تک بطن اعلیٰ پر تقسیم کیا گیا پھر اس کے بعد ان میں سے بعض کا انتقال ہو گیا اور اس نے فرزند و فرزند کا فرزند چھوڑا تو وقف کی آمدنی وقف کرنے والے کی اولاد پر جو وقف کے وقت موجود تھی یا اس کے بعد پیدا ہوئی سب پر تقسیم کیا جائے گا پھر جس قدر ان میں سے زندوں کو ملا ہے وہ ان کا ہوگا کہ اس کو ملے لیں گے اور جو کچھ مردوں کو پہنچا تو موافق شرط وقف کنندہ کے اس کے فرزند کو ملے گا مگر اس کے فرزند و فرزند کے فرزند میں بطن اول مقدم کیا جائے گا موافق شرط وقف کنندہ کے اور اگر پہلی پشت سے جو شخص مرا ہے اس نے اپنی پشت کا کوئی فرزند نہ چھوڑا بلکہ فرزند کا فرزند چھوڑا تو آمدنی میں سے میت کا حصہ اس کے فرزند کے فرزند کو ملے گا جو وقف کنندہ کی اولاد میں تیسری پشت سے ہے اور اسی طرح اگر تیسری سے بھی بچا ہو تو وہ بھی پائے گا اس واسطے کہ وقف کنندہ نے یونہی شرط کر دی ہے اور اگر اول پشت کی تعداد دس نفروں پھر ان میں سے دوسرے اور کوئی فرزند یا فرزند کا فرزند وغیرہ نہ چھوڑا پھر اس کے بعد دوا اور مر گئے اور ہر ایک نے فرزند اور فرزند کا فرزند چھوڑا پھر ان دونوں کے بعد دوا اور مرے اور کوئی فرزند نہ چھوڑا اور نہ فرزند کا فرزند چھوڑا پھر چاروں باقیوں نے اور اولاد ہر دو میت نے خارج کیا تو جس وقت غلہ آئے اس وقت اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سب غلہ ان چاروں باقیوں اور ان دونوں میتوں پر جو اولاد چھوڑ مرے ہیں چھ حصہ پر تقسیم کیا جائے گا پھر جو چاروں باقیوں کے حصہ میں پڑا وہ ان کو مل جائے گا اور جو ان دونوں میتوں کے پڑتے ہیں آیا جنہوں نے اولاد چھوڑی ہے تو یہ ان دونوں کی اولاد کو ملے گا اور باقی چار میت جنہوں نے اولاد نہیں چھوڑی ہے ساقط ہو گئے یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے اپنی زمین اپنی اولاد پر وقف کی اور آخر میں اس کی آمدنی فقیروں کے واسطے کی پھر ان اولاد میں سے بعض مرے تو شیخ ہلالؒ نے فرمایا کہ تمام آمدنی باقیوں پر صرف کی جائے گی پھر جب باقی بھی مر جائیں تو آمدنی فقیروں پر صرف کی جائے گی اور ان اولاد کی اولاد کو نہ ملے گی اور اگر اس نے اپنی اولاد پر اس طرح وقف کیا کہ ہر ایک کا نام لے لیا کہ فلاں پر فلاں پر اور آخر وقف فقیروں پر کیا پھر ان میں سے کوئی مرا تو اس کا حصہ فقیروں پر صرف ہوگا یہ فتاویٰ کا ضی خان میں ہے اور اگر یوں کہا کہ عبد اللہ زید و عمرو اور ان کی نسل پر تو استحقاق غلہ میں عبد اللہ زید و عمرو اور ان کی اولاد و اولاد کی اولاد ہمیشہ جب تک نسل ہو شامل ہوں گی اور اگر کہا کہ عبد اللہ زید و عمرو اور اس کی نسل تو استحقاق میں عبد اللہ زید و عمرو اور جو شخص کہ اولاد عمرو سے خاصہ ظاہر ہوں شامل ہوں گے اور اگر کہا کہ عبد اللہ زید و عمرو اور ان دونوں کی نسل پر تو استحقاق میں عبد اللہ زید و عمرو اور جو اولاد زید و عمرو سے ہوں شامل ہوں گے اور اگر کہا کہ اولاد عبد اللہ زید و عمرو اولاد زید پر حالانکہ زید کا کوئی فرزند نہیں ہے تو پوری آمدنی لولاد عبد اللہ کے واسطے ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر دار خان زید پر وقف کیا اور زید زندہ موجود ہے تو اس کے وارثوں کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور کل غلہ فقیروں کے واسطے ہوگا پھر جب مرے تو غلہ مذکور اس کے وارثوں کے درمیان ان کی تعداد پر حصہ کر دیا جائے گا کہ عورت و مرد سب مساوی پائیں گے پھر اگر ان میں سے بعض مر گئے تو اس کا حصہ ساقط ہو گیا اور جو لوگ غلہ حاصل ہونے کے روز موجود ہوں انہی پر تقسیم ہوگا اور اگر ان میں سے ایک باقی رہے گا تو نصف اس کا ہوگا

۱۔ قال اکثر جم کیونکہ اس نے اولاد پر کہا ہے اور ایک پر اولاد کا اطلاق نہیں ہے بلکہ ولد کا ہے اور حسن اخلاق سے ہماری زبان میں بھی کتر جمع دو ہے اور یہاں عربیت میں بھی دو کا اعتبار کیا ہے لہذا ہم خوشی سے اپنی زبان کے موافق پا کر ترجمہ کرتے ہیں فافہم کیونکہ اگر تہائی غلہ کا حکم دیتے کتر جمع تین ہے تو اس کو اپنی زبان میں نصف لینا پڑتا تاکہ ہماری زبان میں دو کتر جمع ہے فقال و فافہم ۱۲۔

اور باقی نصف فقیروں پر تقسیم ہوگا اور اگر کہا کہ اولاد دوزیہ پر اور وہ نکلاں و نکلاں و نکلاں و نکلاں یعنی پانچ کو مثلاً گن دیا تو ان پانچ کے سوائے اوروں کو خواہ اس وقت موجود ہوں یا اس کے بعد پیدا ہوں اس غلہ سے کچھ نہ ملے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی مساکین پر صدقہ موقوف ہے اس شرط پر کہ پہلے اس میں سے میری پشت کی اولاد پر شروع کیا جائے پس اس وقف کا غلہ ان پر جاری رکھا جائے پھر ان کے بعد کو ان کی اولاد اور ان کی نسل پر جاری رکھا جائے تو غلہ اس کی پشت کی اولاد کے واسطے ہوگا اور اس کی اولاد کی اولاد کے واسطے تمام اس کی شرط کے موافق رہے گا پھر مسکینوں پر تقسیم ہوا کرے گا اور اسی طرح اگر کہا کہ میرے اس صدقہ کا غلہ واسطے مساکین کے ہے کہ ان سے خارج نہ ہوگا اور باوجود اس کے یہ کہا کہ اور اس شرط سے کہ اس وقف کا غلہ میرے قرائق پر جاری رکھا جائے جب تک کہ ان میں سے ایک بھی باقی رہے تو بھی اس وقف کا غلہ برابر اس کے قرائق کے واسطہ ہے گا پھر جب ایک بھی نہ رہے تو پھر مسکینوں پر جاری ہو جائے گا قال المحرر جم میرے نزدیک یہ طریقہ وقف بہت مستحسن ہے یعنی تقدیم مساکین فافہم واللہ اعلم اور اگر اس نے کہا کہ اس شرط پر کہ اس کا غلہ واسطے عبد اللہ بن جعفر اور واسطے اولاد دوزیہ کے ہے جب تک کہ ان میں سے ایک بھی باقی رہے پھر جب سب گزر جائیں تو یہ مساکین پر ہے تو غلہ مذکور اولاد دوزیہ کی تعداد اور عبد اللہ بن جعفر پر تقسیم کیا جائے گا پس اگر اولاد دوزیہ پانچ نفر ہوں تو غلہ چھ حصہ پر تقسیم کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ زمین بعد میری وفات کے صدقہ موقوف ہے میری اولاد اور اولاد کی اولاد اور ان کی نسل پر پھر مر گیا تو اس کی پشت کی اولاد پر وقف مذکور جائز نہ ہوگا اور اولاد کی اولاد پر جائز ہوگا مگر جب تک پشت کی اولاد میں سے کوئی زندہ ہے تب تک کل غلہ اولاد کی اولاد کے واسطے نہ ہوگا بلکہ تقسیم ہر سال اسی طرح ہوگی کہ سالانہ غلہ سب کی تعداد پر حصہ لگایا جائے گا پس جو کچھ اولاد کی اولاد کے پڑتے ہیں پڑا وہ ان کے واسطے وقف تصور ہوگا اور جو کچھ واقف کی پشت کے فرزندوں کے پڑتے ہیں پڑے وہ وارثوں کے درمیان میراث ہوگا حتیٰ کہ شوہر و زوجہ کی بھی شرکت ہوگی جیسے اور وارثوں کی شرکت ہوگی اور اگر اس کی پشت کے فرزندوں سے بعض مر گئے تو غلہ مذکور اس کی پشت کے باقی فرزندوں اور اولاد کی اولاد کی تعداد پر تقسیم ہوگا پھر جو کچھ پشت کے باقی فرزندوں کے پڑتے ہیں پڑا ہے وہ سب وارثوں کے درمیان حصہ شد تقسیم ہوگا خواہ یہ وارث زندہ ہوں یا مر چکے ہوں بشرطیکہ وہ وقف کرنے والے کی موت کے وقت زندہ تھے یہ خلاصہ میں ہے اور وقف ہلال میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے اپنی اولاد پر وقف کیا اور وقف میں ذکر کیا کہ یہ وقف ہے میری حیات میں اور بعد میری وفات کے تو اس کا یہ قول کہ بعد میری وفات کے یہ کچھ سو جب فساد نہ ہوگا اور یہی اصح ہے اور یہ نہ ہوگا کہ اس قول سے یہ وقف وارثوں کے واسطے وصیت ہونا قرار دیا جائے بلکہ اس پر محمول ہوگا کہ اس نے تائید یعنی ہمیشہ ایسا رکھے کا قصد کیا ہے یہ وجہ میں ہے۔

فصل سوم:

قرابت پر وقف کرنے اور قرابت کی شناخت کے بیان میں

قال المحرر جم چونکہ اس فصل و باب بعد میں مسائل کی بنا بیشتر زبان عرب پر ہے لہذا اعتماد ہے کہ اس کو زبان عرب پر محمول کریں ہاں جا بجا میں اپنی زبان کے موافق تصریح و اشارہ کر دوں گا واللہ الموفق والکافی امام ابو یوسف و امام محمدؒ نے فرمایا کہ قرابت ہر ایسے شخص

۱۔ قال المحرر جم اور نیز جو اس میں سے مراد اس کا حصہ فقیروں پر تقسیم ہونا چاہئے نہ باقیوں پر قال ۱۲۔ ۲۔ مثلاً اس میں تو ایک عبد اللہ سمیت ۶۱ حصے پر تقسیم ہوگا ۱۲۔ ۳۔ یعنی اگر واقف عورت ہے تو اس کے شوہر کا اور مرد ہے تو اس کی بیوی کا حصہ ہوگا ۱۳۔ ۴۔ غیر عمر و وہ لوگ جن کے ساتھ نکاح جائز ہے ۱۴۔

پر صادق ہوگی جو اسلام میں اس کے نسب سے اعلیٰ انتہائی باپ کی وجہ سے اس کی طرف نسب سے منسوب ہے خواہ پدر اعلیٰ از جانب اس کے باپ کے ہو یا از جانب اس کی ماں کے ہو اور محرم وغیر محرم و قریب و بعید و جمع و مفرد اس میں یکساں ہے پس اگر اپنی قرابت پر یا صاحبان قرابت پر وقف کیا تو دونوں صورتوں میں امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک یہ سب جو مذکور ہوئے ہیں استحقاق وقف میں داخل ہوں گے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر اس نے بلفظ المفرد وقف کیا جیسے میری قرابت پر یا میرے صاحب قرابت پر تو استحقاق وقف میں وہی قرابت والے داخل ہوں گے جو وقف کنندہ سے اقرب اور اس کے محارم میں سے ہوں اور اگر بلفظ الجمع وقف کیا جیسے میرے صاحبان قرابت پر یا میرے اقرباؤں پر تو باوجود اقرب ہونے و محارم ہونے کے یہ بھی مستحب ہوگا کہ جمع ہوتی کہ لفظ مذکور دو یا زیادہ کی طرف راجع ہوگا اور مشائخ نے صاحبین کے اس قول کے معنی میں کہ اسلام میں اس کے نسب سے اعلیٰ انتہائی باپ کے ان اختلاف کیا ہے۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اقرب کو بہ ترتیب اعتبار کرتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک آمدنی مذکور ہر دو چچا اور ہر دو (۲) اماموں کے درمیان چار حصے ہوگی ☆

بعضوں نے کہا کہ اس کے یہ سب سے اول اس کے اجداد میں سے جو مسلمان ہوا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس کے اجداد میں سے سب سے اونچا جس نے اسلام کا زمانہ پایا خواہ مسلمان ہو گیا یا نہ ہوا ہو اور اس اختلاف کا ثمرہ جب ظاہر ہوتا ہے کہ ایک علوی نے اپنی قرابت پر وقف کیا تو بقاء بر قول ثانی کے اولاد عقل بن ابی طالب و جعفر بن ابی طالب داخل وقف ہوں گے اور بناء بر قول اول کے فقط اولاد علی کرم اللہ وجہہ داخل ہوں گی اور اگر وقف کنندہ کے دو چچا دو ماموں ہوں اور اس نے بلفظ جمع وقف کیا تو بر قول امام اعظم وقف کی آمدنی اس کے دونوں چچا کی ہوگی اس واسطے کہ امام رحمۃ اللہ اقرب کو بہ ترتیب اعتبار کرتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک آمدنی مذکور ہر دو چچا اور ہر دو ماموں کے درمیان چار حصے ہوگی اس واسطے کہ صاحبین رحمہما اللہ اقرب کا کچھ اعتبار نہیں کرتے ہیں اور اگر وقف کنندہ کے ایک چچا دو ماموں ہوں تو امام کے نزدیک آمدنی سے نصف چچا کو اور باقی نصف ہر دو ماموں کو برابر ملے گی یہ میل میں ہے۔

قرابت کے استحقاق میں سب اماموں کے نزدیک بالاتفاق مذکور مؤنث و مسلمان و کافر و آزاد و مملوک سب یکساں ہیں لیکن جو کچھ مملوک کے واسطے واجب ہوگا وہ اس کے اس مولیٰ کو ملے گا جو غلہ پیدا ہونے کے روز اس کا مالک تھا مگر قبول کا اختیار اس نظام کو ہوگا مولیٰ کو نہ ہوگا اور بعد آزاد ہو جانے کے اس کا حصہ اسی کا ہوگا یہ حاوی میں ہے اور قریب پر وقف ہونے کی صورت میں قرابت داروں کی تعداد پر غلہ تقسیم ہوگا جس میں صغیر و کبیر مذکور مؤنث و فقیر و ثرواگر سب یکساں ہیں کیونکہ اسم قریب سب پر یکساں صادق ہے یہ وجہ میں ہے اور وقف کرنے والے کا باپ اور اس کی پشت کی اولاد اس میں داخل نہ ہوگی اور واداء کے حق میں دو روایتیں ہیں چنانچہ ایک میں ہے کہ داخل ہوگا اور ظاہر الروایہ میں ہے کہ نہیں داخل ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے ایک نے اپنے قرابات کے محتاجوں پر کچھ وقف کیا پھر مر گیا پس آیا قیم کو یہ اختیار ہے کہ واقف کے پوتے کو جب کہ وہ فقیر ہو تو اس میں سے دے دے یا نہیں تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے قول پر نہیں دے سکتا ہے اس واسطے کہ پوتا ان دونوں اماموں کے نزدیک قرابت میں سے نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اپنے صاحبان قرابت و اقرباء کے الفاظ سے وقف کرنے میں جو حکم ہم نے بیان کیا ہے وہی اپنے ارحام اور صاحبان ارحام اور اپنے انساب

وصاحبان انساب کے لفظ سے وقف کرنے میں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ میرے موجب قرابت پر وقف ہے تو قیاس سے یہ لفظ ایک پر واقع ہونا چاہیے حتیٰ کہ اگر اُس کا ایک چچا دو ماموں ہوں تو آمدنی تمام اس ایک چچا کو ملے گی اس واسطے کہ لفظ مذکور باعتبار صیغہ کے مفرد ہے اور احتساباً یہ سب مساوی ہوں گے اس واسطے کہ اس سے جس مراد لی جائے گی یہ حاوی میں ہے اور اگر اپنے قرابتیوں یا اپنے اقرباؤں یا اپنے انساب یا اپنے ارحام پر اس شرط سے کہ پہلے اقرب کو پھر اُن کے بعد جو اقرب ہوں اسی ترتیب سے وقف کیا تو جو سب سے زیادہ قریب ہو اسی پر وقف ہوگا اگرچہ وہ ایک ہو اور اس میں لفظ جمع کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور یہ بالاتفاق ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوف ہے قرابت میں یا قرابت پر اور یہ نہ کہا کہ میری قرابت پر تو فرمایا کہ یہ دونوں لفظ یکساں ہیں پس اس کی قرابت پر وقف ہوگا اور اسی طرح اگر کہا کہ اقارب کے واسطے یا انساب کے واسطے یا ذوی الارحام کے واسطے اور اپنی ذات کی طرف نسبت نہ کی تو یہ وقف اس کی قرابت پر ہوگا بجز اس کے کہ عرف میں ایسا بولتے ہیں یہ محیط میں ہے۔

اگر کہا کہ ماں باپ کی جانب سے میری قرابت پر یا ماں کی جانب سے میری قرابت پر وقف ہے تو اس کے قول کے موافق ہو گا اور آمدنی ایسے ہی قرابتیوں پر ان کی تعداد مساوی تقسیم ہوگی اور اگر کہا کہ ماں و باپ کی جانب سے میری قرابت پر اور باپ کی جانب سے میری قرابت پر یا کہا کہ باپ و ماں کی جانب سے میری قرابت پر اور ماں کی جانب سے میری قرابت پر وقف ہے تو آمدنی اُن سب کی تعداد پر تقسیم ہوگی اور اس میں ماں و باپ کی جانب کے قرابت دار اور فقط باپ کی جانب کے یا فقط ماں کی جانب کے قرابت دار دونوں یکساں ہوں گے کہ ماں و باپ دونوں کی جانب والے قرابتیوں کو ترجیح نہ ہوگی اور اگر کہا کہ درمیان میرے باپ کی جانب والے قرابتیوں اور درمیان میری ماں کے جانب والے قرابتیوں کے وقف ہے تو نصف آمدنی باپ کی جانب والوں کے واسطے ہوگی اور نصف آمدنی اُس کی ماں کے جانب والے قرابتیوں کی ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوف ہے میری قرابت پر اقرب پھر اقرب کے تو وقف کی آمدنی انہی لوگوں کے واسطے واجب ہوگی جو اس کے قرابتیوں میں سب سے زیادہ اُس سے قرابت رکھتے ہیں پھر اگر سب سے قریب ایک ہی شخص ہو تو پورا غلہ اُسی کا ہوگا اگرچہ دو سو درہم سے زائد ہو اور اگر ایک جماعت ہو تو سب غلہ اُن کے درمیان مساوی تقسیم ہوگا جس میں مرد و عورتیں برابر ہندو ہوں گی پھر جب یہ لوگ گذر جائیں تو پھر جو لوگ میت سے سب سے زیادہ قریب ہوں اگرچہ ان گذرے ہوؤں کی نسبت ایک درجہ دور ہوں گے وہ اس غلہ کے مستحق ہوں گے اسی طرح ترتیب وار پہنچتے پہنچتے ایسے لوگوں کو پہنچے گا جو دور کے قرابت دار تھے اگرچہ اپنے وقت میں باقیوں کی بہ نسبت میت سے سب سے زیادہ قریب ہوں گے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور اسی کو ہلال رحمۃ اللہ نے لیا ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ قرابتیوں میں سے وقف کرنے والے سے قریب والے و بعید والے سب کے واسطے آمدنی یکساں واجب ہوگی جو ان میں مساوی تقسیم ہوگی اور اسی طرح اگر اُس نے کہا کہ میری قرابت اولیٰ پھر اولیٰ پر تو بھی ایسا ہی حکم اختلافی ہے پھر اگر بعض نے فرمایا کہ میں نہیں قبول کرتا ہوں تو اس کا حصہ ساقط ہو جائے گا اور غلہ باقیوں کے واسطے ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

اگر کہا کہ اس شرط پر کہ جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اُس کی آمدنی سے دیا جائے اقرب کو پھر اقرب کو تو تمام غلہ اُسی کو ملے گا جو سب سے زیادہ وقف کنندہ سے قریب ہو یہ محیط میں ہے اور اگر کوئی اراضی اپنی قرابت پر وقف کی پھر ایک شخص نے دعوئی کیا کہ میں اس کی قرابت سے ہوں تو اُس کو تکلیف دی جائے گی کہ گواہ قائم کرے اور اُس کے گواہ بدون محسم کے قبول نہ ہوں گے پس محسم یعنی مدعا علیہ وقف کرنے والا ہوگا بشرطیکہ زندہ ہو اور اگر مر گیا ہو تو اُس کا وہ وصی جس کے قبضہ میں یہ زمین ہے محسم ہوگا اور اگر وصی نے کسی کے واسطے

اقرار کیا کہ یہ اُس کی قرابت سے ہے تو اُس کا اقرار صحیح نہ ہوگا مگر مدعی کی جانب سے گواہ قائم کرنے کی صورت میں فقط خصم ہو سکتا ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر وقف کنندہ کے دو وصی ہوں یا زیادہ ہوں پھر مدعی نے اُس میں سے ایک پر دعویٰ کیا تو جائز ہے اور ان سب وصیوں کا مجتمع ہونا شرط نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور وقف کرنے والا میت کا وارث اس مقدمہ میں مدعی خصم نہ ہوگا اس صورت میں کہ وہ متولی ہو اور اسی طرح جن لوگوں پر وقف کیا ہے وہ بھی مدعی کے خصم نہ ہوں گے یہ محیط میں ہے پس اگر مدعی نے متولی کے مقابلہ میں یہ امر ثابت کر لیا کہ یہ وقف کنندہ کا قریبی ہے تو اسی قدر قبول نہ ہوگا یہاں تک کہ دو گواہوں سے ثابت کر دے کہ اُس کا نسب معلوم یہ ہے کہ مثلاً مادر پدر کی جانب سے یا فقط باپ کی جانب سے یا فقط ماں کی جانب سے واقف میت کا بھائی ہے اور اگر صرف بھائی ہونے کو ثابت کر لیا تو قبول نہ ہوگا اور اسی طرح اگر چچا ثابت کر لیا تو بھی قبول نہ ہوگا پھر اگر گواہوں نے کہا کہ ہم اس کے سوائے دوسرے وارث نہیں جانتے ہیں تو قاضی اُس کو دے دے گا اور اگر گواہوں نے اس طرح نہ کہا تو چندے نمبر کر پھر اس کو دے گا یہ وجہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے گواہ پیش کیے کہ قاضی شہر فلاں نے حکم دیا ہے کہ یہ وقف کنندہ کا قریب ہے تو شیخ ہلال نے فرمایا کہ قاضی ان سے دریافت کرے گا کہ وہ کیا قرابت ہے جس کا حکم دیا گیا ہے ☆

امام اعظمؒ کے نزدیک دینے کے وقت اُس سے لے لیا جائے گا جیسے میراث میں ہوتا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر گواہوں نے کہا کہ وقف کنندہ کے قرائق غائب ہیں تو قاضی ان کے حصوں کو تقسیم کر کے خدار کے چھوڑے گا اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم ان کی تعداد نہیں جانتے ہیں کہ وہ کتنے ہیں تو قاضی کو چاہیے کہ ان سے کہے کہ تم لوگ احتیاط کرو اور گواہی شد و لا اسی کی جس کا تم کو یقین ہو پس کہو کہ ہم کوئی قرائق نہیں جانتے ہیں سوائے کذا و کذا کے یہ ذخیرہ میں ہے پس اگر ایک شخص نے گواہ پیش کیے کہ قاضی شہر فلاں نے حکم دیا ہے کہ یہ وقف کنندہ کا قریب ہے تو شیخ ہلال نے فرمایا کہ قاضی ان سے دریافت کرے گا کہ وہ کیا قرابت ہے جس کا حکم دیا گیا ہے پس اگر انہوں نے ایسی قرابت بیان کر دی کہ اُس سے وقف کا مستحق ہوتا ہے تو اُس کو دے گا ورنہ نہیں اور قبل اس بیان کے گواہ غائب ہو گئے یا مر گئے تو مدعی سے دریافت کیا جائے گا پس اگر اُس نے ایسی قرابت بیان کر دی جس سے مستحق ہوتا ہے تو دیا جائے گا ورنہ نہیں اور نہ دینے کے حکم سے قاضی اول کا حکم توڑنا نہیں لازم آتا ہے اس لیے کہ اُس نے فقط یہ حکم دیا تھا کہ اُس کا قریب ہے اور ہر قریب مستحق وقف نہیں ہوتا ہے ہاں اگر اُس نے یہ حکم دیا ہو کہ اُس کو غلہ میں سے دیا جائے یا یہ موقوف علیہ ہے تو یہ قاضی بھی اُس کو نافذ کرے گا اور اُس کو دے گا یہ وجہ کردری میں ہے۔ اگر مدعی نے قرابت کی تفسیر نہ کی شہادہ مطلق ہے تو شیخ ہلال نے فرمایا کہ یہ قاضی اُس کو وقف کا غلہ دے گا اور قاضی اول کا حکم صحت پر محمول کرے گا یعنی اُس نے ایسی قرابت کا حکم دیا ہے جس سے وقف کا مستحق ہوتا ہے یہ محیط میں ہے ایک شخص نے اپنی قرابت کو قاضی کے سامنے ثابت کیا اور قاضی نے اس کی قرابت ہونے کا حکم دیا پھر دوسرا آیا اور دعویٰ کیا کہ میں وقف کنندہ کا قریب ہوں مگر اُس نے قاضی کو نہ پایا پس چاہا کہ جس کے لیے قاضی نے حکم دیا ہے اُس سے مخاصم کرے تو دیکھا جائے گا کہ اگر اُس نے غلہ میں سے کچھ لیا ہے تو وہ دوسرے مدعی کا خصم ہوگا اور اگر نہیں لیا ہے تو خصم نہ ہوگا خواہ اول کو اسی قاضی کے پاس لائے

۱۔ یعنی چچا ہونے کا رشتہ خواہ دونوں میں سے کوئی چچا کوئی۔ ۲۔ اگر دوسرا وارث پیدا ہو تو میں اس مال کا لیل ہوں ۱۲۔ ۳۔ تم احتیاط سے بیان کرو اور یہ نہ کہو اس کے قرائق فلاں اس قدر ہیں بلکہ کہو کہ ہم سوائے اس کے نہیں جانتے ہیں۔ ۴۔ فلاں و فلاں سکے یا سوائے چار کے مثلاً ۱۲۔ ۵۔ قال المترجم اور یہ بیان کیا کہ تفسیر کی گمراہی تفسیر کہ جس سے مستحق نہیں ہوتا ہے تو پتہ نہ دیا جائے گا اور یہاں مراد یہ ہے کہ مدعی نے تفسیر نہ کی اور نہ بیان کیا پس اس پر جبر نہ کیا جائے گا اور یہ مراد نہیں ہے کہ اس نے انکی تفسیر نہ کی جس سے مستحق ہوتا ہے تو بھی لیا جائے گا ۱۲۔

جس نے اُس کے نام حکم دیا ہے یا کسی دوسرے قاضی کے پاس لائے اور یہی استحسان ہے کہ جس کی طرف شیخ ہلاں گئے ہیں یہ خیرہ میں ہے اور اگر اقرباؤں میں سے کسی نے اپنی قرابت وقف کنندہ سے ثابت کرائی پھر دوسرے نے گواہ دیے کہ یہ اُس کا بیٹا ہے جس نے اپنی قرابت ثابت کرائی ہے یا اُس کا پوتا ہے اسی پر اکتفا کیا جائے گا اور اُس کو میت سے اپنی قرابت کی تفسیر کرنے کی حاجت نہ ہوگی جیسے کہ اول کو اس تفسیر کی حاجت ہوئی تھی اور اسی طرح اگر گواہ کیے کہ یہ اُس کا مادرو پدر کی طرف سے بھائی ہے تو بھی یہی حکم ہے کذا فی الحاوی اور اسی طرح اگر وہ شخص جس کے واسطے اول حکم دیا گیا ہے کوئی عورت ہو اور باقی مسئلہ موافق مذکورہ بالا واقع ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ خیرہ میں ہے۔

اگر دوسرے نے گواہ دیے کہ یہ اول مرد کا جس کے واسطے حکم ہو چکا ہے باپ کی طرف سے بھائی ہے پس اگر قاضی نے اول کے واسطے یہ حکم دیا ہو کہ وہ وقف کنندہ کا باپ کی طرف سے بھائی ہے تو دوسرے کے واسطے بھی قرابت کا حکم دے دے گا اور اگر اول کی نسبت وقف کنندہ کا ماں کی جانب سے بھائی ہونے کا حکم دیا ہو تو دوسرا مدعی وقف کنندہ سے اجنبی ہوگا اور اسی سے اس جنس کے مسائل کو نکال لینا چاہیے یہ محیط میں ہے اور اگر وقف کنندہ کے دو بیٹوں نے ایک مدعی کی نسبت گواہی دی کہ یہ ہمارے باپ کا قرابت دار ہے اور قرابت بیان کر دی تو گواہی قبول ہوگی یہ خیرہ میں ہے اور اگر دوسروں نے دوسروں کے واسطے قرابت کی گواہی دی اور ان دونوں نے ان دونوں کے واسطے قرابت کی گواہی دی پس ہر ایک فریق نے دوسرے فریق کے واسطے گواہی دی تو مقبول نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے اور اگر قاضی نے پہلے دونوں گواہوں کی گواہی پر دونوں مدعیوں کے واسطے حکم دے دیا پھر دونوں مدعیوں نے گواہوں کے واسطے گواہی دی تو مدعیوں کی گواہی ان گواہوں کے حق میں مقبول نہ ہوں گی مگر پہلے مدعیوں کے حق میں گواہان اول کی گواہی بحال خود صحیح پاتی رہے گی یہ خیرہ میں ہے۔ اگر دو اہل قرابت نے ایک شخص کے واسطے قرابت ہونے کی گواہی دی مگر گواہوں کی ثقاہت ثابت نہ ہوئی یعنی تعدیل نہ کی گئی تو ان اہل قرابت گواہوں کے پاس غلہ جو وقف ہوگا اُس میں یہ شخص جس کے واسطے گواہی دی ہے شرکت کر لے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر اپنی زمین اپنی قرابت پر وقف کی پھر ایک شخص آیا اور اُس نے دعویٰ کیا کہ میں وقف کنندہ کی قرابت سے ہوں اور وقف کرنے والے نے اقرار کیا اور اُس کی قرابت کو بہ نسبت معلوم بیان کیا اور کہا کہ یہ انہی میں سے ہے جس پر میں نے وقف کیا ہے پس اگر وقف کنندہ کے کوئی قرابت والے معروف لوگ ہوں اور یہ انہیں سے معروف نہ ہو تو اُس کا اقرار صحیح نہ ہوگا اور یہ اس وقت ہے کہ وقف کرنے والے نے بعد وقف کرنے کے ایسا اقرار کیا اور اگر اُس نے وقف میں ایسا اقرار کیا یا اس طور کہ کہا کہ یہ انہی لوگوں میں ہے جن پر میں نے وقف کیا ہے تو یہ اقرار اُس کی طرف سے قبول ہوگا اور اگر وقف کنندہ کے قرابتی معروف لوگ نہ ہوں تو استحساناً اُس کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ وقف کرنے والے نے اُس کی نسبت اقرار کیا ہے کہ میرا یہ قرابت دار ہے اور حالانکہ وقف کرنے والے کے قرابتی لوگ معروف ہیں تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر اُس کے قرابت والے معروف نہ ہوں تو استحساناً میں کہتا ہوں کہ اُس کو وقف کے غلہ میں سے دیا جائے بشرطیکہ گواہوں نے اقرار میت کی مع تفسیر قرابت کے گواہی دی ہو یہ حاوی میں ہے۔

اگر اپنی اولاد اپنی نسل پر وقف کیا پھر ایک مرد کے واسطے اقرار کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو آمدنی ہائے گذشتہ کی بابت تصدیق نہ کیا جائے گا اور آمدنی ہائے پیوستہ یعنی آئندہ میں تصدیق کیا جائے گا یہ خیرہ میں ہے اور اگر ایک نے اپنی قرابت پر وقف کیا پھر ایک مرد آیا اور دعویٰ کیا کہ میں اس کی قرابت سے ہوں اور گواہ قائم کیے جنہوں نے گواہی دی کہ وقف کرنے والا اپنی زندگی میں قرابت کے ساتھ اس شخص کو بھی ہر سال کچھ دیا کرتا تھا تو ایسی گواہی سے کچھ مستحق نہ ہوگا اور اسی طرح اگر یہ گواہی دی کہ فلاں قاضی اُس کو قرابت والوں

کے ساتھ ہر سال کچھ یا کرتا تھا تو بھی کچھ مستحق نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر وقف کیا ایسوں پر جو سب لوگوں سے زیادہ اُس کا قریب ہو پھر بعد اس کے مساکین پر اور اُس کا بیٹا یا باپ ہے تو استحقاق و قسمیں شامل ہوگا اور اگر قرابتوں میں سے سب سے زیادہ قریب پر وقف کیا تو یہ دونوں داخل استحقاق نہ ہوں گے اور اگر اُس کا بیٹا اور والدین ہوں تو غلہ بیٹے کا ہوگا اور اسی طرح اگر بجائے بیٹے کے دختر ہو تو بھی ایسا ہی ہے پھر جب بیٹا یا بیٹی مر گئی تو غلہ مساکین کا ہوگا اور والدین کے لیے کچھ نہ ہوگا اور اگر فقط اُس کے والدین ہوں تو آمدنی دونوں میں نصفانصف ہوگی پھر اگر دونوں میں سے ایک مر گیا تو باقی کے واسطے نصف ہوگا اور نصف مساکین پر صدقہ ہوگا اور اسی طرح اگر اولاد ہوں اور دس ہوں پھر ایک مر گیا تو اُس کا حصہ مساکین پر صدقہ ہوگا اور اگر وقف کنندہ کی ماں اور بھائی ہوں تو غلہ ماں کا ہوگا نہ بھائیوں کا اور اسی طرح اگر اُس کا سکا دادا یا نانا اور ماں ہو تو ماں ان دونوں سے قریب تر ہے اور بھائیوں سے بھی قریب تر ہے اور مثل ماں کے باپ کا بھی حکم ہے اور اگر دادا ایسی باپ کا باپ ہو اور بھائی ہوں تو جس امام کے نزدیک دادا بجائے باپ کے ہے اُس کی رائے نہیں غلہ دادا کا ہوگا اور دیگر علماء کے قول میں بھائیوں کا ہوگا دادا کا نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر وقف کنندہ کے دو بھائی ہوں ایک سکا ایک ماں و باپ سے اور دوسرا فقط باپ کی طرف یا فقط ماں کی طرف سے تو جو ماں و باپ دونوں کی طرف سے ہے وہ اولیٰ و مقدم ہوگا اور اسی طرح بھائیوں و بہنوں کی اولاد اور چچا اور پھوپھیوں اور ماموں و خالہ اور اُن کی اولاد جو سگی ایک ماں و باپ کی طرف سے ہوں وہ اُن سے جو فقط ماں کی طرف سے یا فقط باپ کی طرف سے ہوں اولیٰ ہوں گی اور اگر اُس کے تین ماموں ہوں جن میں سے ایک ماں و باپ دونوں سے اور دوسرا باپ کی طرف سے اور تیسرا ماں کی طرف سے اور ایک چچا یا باپ کی طرف سے تو پہلے وہ ماموں پائے گا جو ماں و باپ دونوں کی طرف سے ہے اور اگر اُس کا ایک بھائی باپ کی طرف سے اور ایک بھائی ماں کی طرف سے ہو تو امام اعظمؒ کے اول قول کے موافق باپ کی طرف والا بھائی مقدم ہوگا اور امام اعظمؒ کے دوسرے قول کے موافق اور یہی صاحبین کا قول ہے کہ دونوں یکساں برابر ہیں اور علیٰ ہذا تمام اقارب میں جو باپ کی طرف سے ہو وہ ماں کی طرف والے سے امام اعظمؒ کے اول قول کے موافق مقدم ہوگا اور دوسرے قول کے موافق دونوں برابر ہیں اور یہی صاحبین کا قول ہے یہ حاوی میں ہے۔

ماں کی طرف والے بھائی کا بیٹا استحقاق وقف میں باپ کی طرف والے چچا سے مقدم ہوگا ☆

اگر وقف کرنے والے کا باپ ہو اور پسر کا پسر ہو تو غلہ وقف باپ کا ہوگا پوتے کا نہ ہوگا اور اگر اُس کا ایک سکا بھائی ماں و باپ کی طرف سے دادا پوتا یعنی بیٹے کا بیٹا ہو تو غلہ پوتے کا ہوگا اور اگر اُس کی دختر ہو اور پسر کے پسر کا پسر ہو یعنی ایک درجہ دختر مذکور سے نیچا ہو تو وقف کا غلہ دختر کی دختر کا ہوگا اور واضح ہو کہ اگر بجائے وقف کے وصیت ہو تو وصیت میں بھی ایسی تمام صورتوں میں یہی حکم ہے اور اگر ایک ماں و باپ سے سگی بہن ہو اور دختر کی دختر کی دختر کی دختر مستحق مقدم ہوگی کذا فی محیط پس حاصل یہ ہے کہ پہلے وقف کنندہ کی اولاد سے شروع کیا جائے گا اور وہ مقدم رکھے جائیں گے پھر جب وہ نہ ہوں تو باپ کی اولاد پھر دادا کی اولاد سے ابتدا ہوگی اور اگر نانا یعنی ماں کا باپ ہو اور سگے بھائی کی دختر یا فقط ماں کی جانب والے بھائی کی ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک نانا مقدم ہوگا اور صاحبین کے نزدیک بھائی کی دختر مقدم ہوگی اور اگر بجائے بھائی کے دختر کی دختر ہو تو یہ دختر بالاتفاق مقدم ہوگی اور اگر اُس کا باپ کی طرف سے یا ماں کی طرف سے بھائی ہو اور ماں باپ کی طرف سے سگے بھائی کا بیٹا ہو تو وقف کی آمدنی بھائی کی ہوگی یہ ذخیرہ میں

ہے۔ ماں کی طرف والے بھائی کا بیٹا استحقاق وقف میں باپ کی طرف والے چچا سے مقدم ہوگا یہ حاوی میں ہے اور اگر کسی نے اپنے ایسے اقارب پر جو مقیم شہر فلاں ہیں پھر آخر میں فقیروں پر وقف کیا پس اگر یہ لوگ داخل شمار ہوں تو وہ جہاں جائیں ان کا حصہ ان کے ساتھ جائے گا اور اگر یہ لوگ داخل شمار نہ ہوں تو جو شخص ان میں سے دوسرے شہر و مقام میں وطن منتقل کر لے گا وہ محروم ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی باقی نہ رہا تو غلہ فقیروں پر صرف کیا جائے گا اور اگر پھر لوٹ کر اسی شہر میں چلا آیا تو آئندہ غلہ اُس کو ملا کرے گا اور گذشتہ کا مستحق نہ ہوگا یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے اور اگر اپنی اراضی وقف کی اور حکم کیا کہ میرے اقرباء کو بقدر آئندہ کی کفایت کے دیا جائے اور حال یہ ہے کہ اُس کے اقرباء کثرت سے ہیں لکن داخل شمار نہیں ہیں پس اگر اُس نے اولاد کا ذکر نہ کیا تو اولاد اقرباء وہ ان کی اولاد سب داخل ہوں گی اس لیے کہ وہ بھی وقف کرنے والے کے قریبوں میں سے ہیں اور اگر اُس نے ذکر کیا اور یوں کہا کہ پھر ان اقرباء کے بعد ان کی اولاد کو ملے تو یہ اولاد اپنے باپوں کی زندگی میں داخل استحقاق نہ ہوں گے۔ پھر قدر کفایت کی حد یہ ہے کہ اُس کی ذات و اس کے اہل و اولاد اور ایک خادم کی حاجت کے لائق دیا جائے یہ مضمرات میں ہے۔

ایک وقف اپنے وقف کرنے والے کے قبضہ میں ہے اور وہ آمدنی و حاصلات کو اپنے اقرباء میں اور اپنے آزاد کیے ہوئے غلاموں پر صرف کرتا ہے اور بعضوں کو بہ بنسبت دوسروں کے زیادہ دیتا ہے اور جہاں چاہتا ہے صرف کرتا ہے پھر وہ مرا اور اُس نے دوسرے کو وصی مقرر کیا اور یہ جان نہ کیا کہ وقف مذکور کا صرف کیونکر تھا تو مشائخ نے فرمایا کہ جن کو وقف کنندہ دیا کرتا تھا اُنہی کو وصی بھی دیا کرے اور اگر وصی پر یہ امر مشتبہ و مشکل ہو کہ وقف کنندہ اپنے اقرباء میں اور آزاد کیے ہوئے غلاموں میں سے کس کو زیادہ دیتا تھا تو وہ زیادتی کو فقیروں پر تقسیم کیا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

فصل چہارم:

فقراء قرابت پر وقف کرنے کے بیان میں

اگر کسی نے کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوف ہے میرے قرائق فقیروں پر یا کہا کہ میری اولاد کے فقیروں پر اور بعد ان کے مساکین پر تو یہ وقف صحیح ہے اور وقف کا مستحق وہ ہوگا جو غلہ پائے جانے کے روز فقیر ہو اور یہ ہلال کے نزدیک ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں کذا فی المصنوعات اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کہا میری اراضی صدقہ موقوف ہے میری قرابت میں سے مسکینوں یا میری قرابت کے محتاجوں پر تو بھی وہی حکم ہے جو قرائق فقیروں پر صدقہ کرنے کی صورت میں بیان ہوا ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوف ہے واسطے میرے قرائق فقیروں کے یا میرے قرائق فقیروں میں تو ایسا ہی ہے جیسا کہا کہ میرے قرائق فقیروں پر اس واسطے کہ حروف صلات ایک دوسرے کے قائم مقام ہوتے ہیں اور اگر کہا کہ میری قرابت کے قیہوں پر تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ان قیہوں میں سے غلہ حاصل ہو جانے کے بعد کوئی قسطن ہو یعنی بالغ ہو گیا تو اس کو اس غلہ میں سے حصہ ملے گا اور آئندہ غلہ سے نہ ملے گا اور اگر اس کے اور دوسرے مستحقوں میں سے کسی کے درمیان خصوصیت واقع ہوئی پس دوسرے مستحق نے کہا کہ تو غلہ حاصل ہونے سے پہلے بالغ ہوا ہے پس تیرے واسطے حصہ نہ ہوگا اور اُس نے کہا کہ نہیں بلکہ میں غلہ حاصل ہونے کے بعد قسطن ہوا ہوں تو قسم سے قول اُسی کا قبول ہوگا اور اسی طرح اگر

۱۔ جوان جائیں وہاں پائیں گے ۱۲۔ ۲۔ قال المرحوم جہاد صرح رہے کہ داخل شمار میں اختلاف ہے کہ کس قدر ہوں بعض نے فرمایا کہ سوے راہ ہوں اُن نے فرمایا کہ مسجد غلہ میں نہ جائیں بلکہ یہ قدر سے غائب کرنا چاہئے ۱۳۔ ۳۔ حروف صلات یعنی حرف (سین) و (پر) اور واسطے وغیرہ جو فعل کو فعل وغیرہ سے وصول کرنے میں بولے جاتے ہیں وہ ایک دوسرے سے جدا آتے ہیں جیسے میری قرابت پر وقف ہے میرے قرابت میں وقف ہے میری قرابت کے وقف ہے علی ہذا القیاس پس معنی کا لحاظ رکھنا چاہئے ۱۴۔

یتیم لڑکی کو حیض آیا اور اس میں ایسی خصوصیت واقع ہوئی تو قسم سے لڑکی کا قول قبول ہوگا اور اگر اہل قرابت میں سے کوئی شخص غلہ حاصل ہونے کے بعد مراد اور صغیر اولاد چھوڑی کہ جو یتیم ہوگئی تو ان کو اس غلہ سے نہ ملے گا (آئندہ غلہ سے ملے گا) یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اپنی قرابت کے محتاجوں پر وقف کیا اور آخر اس وقف کا فقیروں کے واسطے قرار دیا پھر خود مراد اور اس کا ایک بیٹا فقیر ہے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ قرابت کے لفظ میں داخل نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے اور اگر کہا کہ میرے قرائقی فقیروں میں سے صلحاء پر وقف ہے تو صالح ہر وہ شخص ہے کہ مستور ہوئے یعنی کوئی برائی اس کی ظاہر نہ ہو اور اس کا چال چلن سیدھی راہ پر ہو سلیم الناحیہ ہو کہ ادھر والے لوگوں میں سلیم ہو اور کامن الاذی ہو کہ اس کا کسی کو رنج پہنچانا ظاہر نہ ہو قلیل الشتر ہو کہ شر اس کا گھٹا ہو قلیل ہو اور حرمت شرع کی ہنگ کرنے والا نہ ہو اور صاحب زنیہ نہ ہو کہ فسق ظاہر ہو اور نیز محسنات طہید پاک عورتوں کا زنا کی طرف نسبت دینے والا نہ ہو اور جھوٹ بولنے میں معروف نہ ہو پس جو ایسا شخص ہو وہ صالح ہے یعنی ایسے لوگوں کو جو اس کی قرابت سے فقیر ہوں ملے گا اور اگر اس نے کہا کہ اہل عفاف پر یا اہل الخیر یا اہل فضل پر وقف ہے تو مثل اہل الصلاح کہنے کے ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری قرابت کے فقیروں پر وقف ہے اور اس کی قرابت میں بس فقیر ہیں جو اس شہر کے سوائے جن میں وقف کرنے والا ہے دوسرے شہر میں رہتے ہیں تو یہاں سے ایک شہر میں نہ بھیجا جائے گا بلکہ اس شہر میں جو اس کے قرائقی فقیر ہیں انہی پر تقسیم کیا جائے گا اور اگر تقیم نے یہاں سے اس شہر میں ان کو بھیج دیا تو اس پر ضمان لازم نہ ہوگی یہ عید میں ہے۔

اگر کہا کہ وقف ہے میری قرابت کے فقیروں پر اس طرح کہ شروع ان لوگوں سے کیا جائے جو سب سے زیادہ قریب ہیں پھر ان کے بعد جو سب سے زیادہ قریب ہوں علیٰ ہذا القیاس تو جب غلہ حاصل ہو تو جو ان میں سے وقف کرنے والے سے سب سے زیادہ قریب ہوں ان سے شروع کیا جائے گا پس دوسورہم دیے جائیں گے اس سے زیادہ نہ دیا جائے گا پھر جو زدی کی میں ان کے متصل ہیں ان کو دو سو درہم دیے جائیں گے اسی طرح آخر تک تقسیم ہوگا پس اگر غلہ تین سو درہم ہوں تو اوّل کو دو سو درہم دیے جائیں گے اور دوم کو سو درہم ملیں گے اور اگر کچھ غلہ ضائع ہو گیا تو اس میں سے اوّل کو پورا دیا جائے گا اور ضائع شدہ کی کی دوسرے درجہ والوں کے حصہ میں رہے گی یہ حاوی میں ہے پھر اگر اس نے ان میں سے ہر ایک کو دو سو درہم دیئے اور آمدنی سے کچھ باقی رہا تو اتنا مساوی تقسیم کر دیا جائے گا یہ عید میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ وقف ہے میرے فقراء قرابت پر اسی شرط سے کہ پہلے تمام غلہ سب سے قریب والوں کو دے دیا جائے پھر جو ان کے بعد سب سے قریب ہوں علیٰ ہذا الترتیب تو ایسی صورت میں تمام آمدنی اس کے سب سے قریب والوں کو دے دی جائے گی اور اگر کہا کہ میری قرابت کے فقیروں پر وقف ہے کہ اس میں سے سب سے قریب والوں کو دیا جائے پھر جو ان کے بعد سب سے قریب ہوں اسی ترتیب سے تو آمدنی میں سے سب سے قریب کو دو سو درہم ملیں گے اور پوری آمدنی نہ دی جائے گی یہ تاتار خانہ میں ہے۔

مسئلہ ☆ اگر مذکورہ شخص کی ملک میں دو سو درہم قیمت کی زمین ہو حالانکہ اس میں سے غلہ اس قدر حاصل نہ ہوتا ہو جو اس کے واسطے کافی ہو تو بنا بر مختار کے وہ غنی ہے ☆

واضح ہو کہ جو شخص باب زکوٰۃ میں فقیر قرار دیا گیا ہے وہ یا اسی باب وقف میں بھی قرار دیا گیا ہے اور یہی مشہور ہے کہ کذا فی الحاوی پس جس شخص کی ملک میں فقط رہنے کا ٹھکانا ہے اور کچھ نہیں ہے یا جس کی ملک میں رہنے کا ٹھکانا اور ایک باندی یا غلام ہے اور کچھ نہیں ہے وہ زکوٰۃ دو وقف دونوں میں فقیر قرار دیا گیا ہے اور اسی طرح اگر باوجود رہنے کے مکان و غلام کے اس کی ملک میں بقدر کفایت لباس

ہو اس پر زیادتی نہ ہو تو بھی فقیر ہے اور اسی طرح اگر باوجود مسکن و غلام و لباس قدر کفایت کے اس کی ملک میں متاع خانہ داری میں سے ایسی چیزیں ہوں جن کے بغیر چارہ نہیں ہے تو بھی فقیر ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کسی قراضی کی ملک میں دوسودرہم یا بیس مثقال سونا ہو تو اس کے لیے وقف سے کچھ حصہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر اس کی ملک میں متاع خانہ داری یا کپڑوں میں قدر کفایت سے زائد ہو اور زائد اس قدر ہو کہ کم سے کم اس کی قیمت دوسودرہم ہے تو وہ شخص تو مگر ہے کہ اس کو زکوٰۃ اور وقف لینا حلال نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اس کی ملک میں دو مسکن اور دو خادم ہوں اور جو مسکن و خادم کہ اس کی حاجت سے فاضل ہے وہ دوسودرہم قیمت کے ہوتے ہیں تو وہ تو اگر ہے کہ اس کو زکوٰۃ و وقف لینا حلال نہیں ہے اگرچہ وہ اس معنی کے تو اگر نہیں ہے کہ اس پر زکوٰۃ ادا کرنی واجب ہو اور یہ ہمارے اصحاب کا مذہب ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر اس کی ملک میں کپڑوں میں سے کچھ حاجت سے زائد ہو اور کچھ متاع و ہبت میں سے زائد ہو اور کچھ مسکن حاجت سے زائد ہو اور ان زیادتیوں میں سے ہر ایک زیادتی دوسودرہم قیمت کو نہیں پہنچتی ہے مگر سب کا مجموعہ کم سے کم دوسودرہم کا ہے تو وہ اس باب میں تو اگر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اس کی ملک میں دوسودرہم قیمت کی زمین ہو حالانکہ اس میں سے فائدہ حاصل نہ ہوتا ہو جو اس کے واسطے کافی ہو تو بنا بر مختار کے وہ غنی ہے یہ خزانہ مفتین میں ہے اور اگر اس کی ملک میں مال کثیر ہو مگر وہ سب غائب ہو یا اس کا مال لوگوں پر قرضہ ہو جس کے وصول کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ و وقف دونوں سے دیا جائے گا اس واسطے کہ وہ بمنزلہ ابن السبیل کے ہے اور اگر اس کا مال اس سے غائب ہو یا لوگوں پر قرضہ ہو جس کو وصول کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے مگر وہ قرض لے سکتا ہے تو صدقہ قبول کرنے سے اس کو قرضہ لے لینا بہتر ہے لیکن اگر اس نے قرضہ نہ لیا اور زکوٰۃ لے لی تو مضائقہ نہیں ہے اور وقف کا مال ایسے فقیر کو دیا جائے جو کمائی کرتا ہے اور کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر اس کو زکوٰۃ لینا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر اس کا مال کسی مفلس پر ہو تو وہ اس قرضہ کی وجہ سے غنی نہ ہوگا بلکہ فقیر ہے اور اگر اس کا مال کسی مال دار پر ہو جو اقرار کرتا ہے تو یہ غنی ہے اور اگر وہ انکار کرتا ہو اور اس کے گواہ موجود ہوں تو بھی ایسا ہی ہے اور اگر گواہ نہ ہوں تو فقیر ہے ذخیرہ میں ہے ایک شخص نے اپنی اراضی اپنے اتحاد میں سے ان پر جو فقیر ہوں وقف کی حالانکہ اس کے بعض اتحادیہ ہیں کہ ان کے پاس گھوڑا ہے تو دیکھا جائے کہ اگر حید نے اس گھوڑے کو جہاد کے واسطے رکھا ہے یا اپنی سواری کے لیے بسبب لٹے ہونے کے رکھا ہے تو اس کو وقف میں سے دیا جائے گا اور اگر اپنی بوائی کے واسطے پاندھا ہے تو اس کو نہ دیا جائے گا بشرطیکہ یہ گھوڑا دوسودرہم کا ہو اور اس پر قرضہ و مہر نہ ہو یہ مضمرات میں ہے اور ہر ایسا شخص جس کا نفقہ کسی دوسرے کے مال میں واجب ہو اور خود اس کو بغیر حاکم قاضی اور بغیر رضا مندی اس دوسرے کے لے سکتا ہے اور دوسرے کی غیبت میں قاضی اس کے واسطے دوسرے کے مال سے نفقہ کا حکم دیتا ہے اور املاک کے منافع دونوں کے درمیان متصل ہیں حتیٰ کہ ان دونوں میں سے کسی کی گواہی دوسرے کے حق میں قبول نہ ہوگی تو نفقہ دینے والے کی مال داری کی وجہ سے یہ بھی وقف کا مال ناجائز ہونے کے حق میں تو مگر قرار دیا جائے گا اور اس کی مثال مثل والدین و اولاد و اجداد کے ہے اور ہر ایسا شخص جس کا نفقہ دوسرے کے مال میں قاضی کے قرض کرنے سے واجب ہو اور یہ خود اس کو اس کے مال سے بدون حکم قاضی یا بدون اس کی رضا مندی کے نہیں لے سکتا ہے اور اسی مال والے کے غائب ہونے کی صورت میں قاضی اس کے مال سے نفقہ کا حکم نہ دے گا اور املاک کے منافع جدا جدا ہیں حتیٰ کہ دونوں میں سے ہر ایک کی گواہی دوسرے کے حق میں مقبول ہے تو وقف کا مال لینے کے حق میں یہ شخص اپنے نفقہ دینے والے کی تو مگر سے تو مگر شمار نہ ہوگا اور مثال اس کی جیسے بھائی و بہنیں و دیگر محارم ہیں اور اسی اصل پر اس جنس کے مسائل دائر ہیں یہ محیط

میں ہے۔

اگر اپنی زمین اپنے قرائتی فقیروں پر وقف کی اور حال یہ ہے کہ اس کا ایک قریب ایک شخص غنی ہے جس کی اولاد فقیر ہیں پس اگر یہ اولاد صغیر ہوں یا مذکور ہوں یا مؤنث ہوں یا بالغ عورتیں ایسی ہوں جن کے شوہر نہیں ہیں یا بالغ مرد ایسے ہوں جو اپانچ یا مجنون ہیں تو ان کو اس وقف سے حصہ نہ ملے گا اور اگر اس کو نگر مذکور کے بھائی یا بہنیں فقیر ہوں یا کوئی اولاد بالغ فقیر کائی کرتی ہو تو ان کو اس وقف سے حصہ ملے گا یہ عیدہ سرخی میں ہے اور اگر عورت فقیر ہو مگر اس کا شوہر تو نگر ہو تو اس عورت کو وقف نہ دیا جائے گا اور اگر شوہر فقیر ہو تو اس کو دیا جائے گا اگر چہ اس کی عورت تو نگر ہو اگر وقف کرنے والے کے قریب کا فرزند بالغ ہو اور وہ اپانچ نہیں ہے مگر وہ فقیر ہے اور اس فرزند کی اولاد نابالغ موجود ہیں کہ وہ بھی فقیر ہیں تو اس فرزند کی اولاد کو اس وقف سے حصہ نہ دیا جائے گا اس واسطے کہ قاضی ان کا نفقہ ان کے دادا کے مال میں فرض کرے گا اور ان اولاد کا باپ یعنی ان کے دادا کا پسر جس اس کو وقف میں سے حصہ ملے گا اس واسطے کہ اس کا نفقہ اس کے باپ پر نہیں ہے کیونکہ وہ بالغ ہے اور اپانچ نہیں ہے اور اگر قرائتیوں میں سے کسی کا پسر تو نگر ہو اور خود فقیر ہو تو اس کو اس وقف سے نہ دیا جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کہا کہ میری یہ اراضی میرے قرائتی فقیروں پر وقف ہے اور ان میں ایک مرد فقیر ہے اور جب غلہ حاصل ہوا تب بھی فقیر تھا مگر ہنوز اپنا حصہ لینے نہ پایا تھا کہ وہ نگر ہو گیا تو اپنے حصہ کا مستحق ہو گا اور اگر اس کی قرابت میں سے کوئی عورت بعد حصول غلہ کے چھ مہینہ سے کم میں جنی تو اس غلہ میں اس بچہ کا حصہ نہ ہو گا یہ عیدہ میں ہے اور آئندہ حاصلات میں سے یہ بچہ بھی مستحق ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہر اس شخص پر ہے جو نسل فلاں یا آل فلاں میں سے فقیر ہو حالانکہ فلاں مذکور کی نسل یا آل میں سے ایک کے سوائے کوئی فقیر نہیں ہے ایک ہی فقیر ہے تو تمام غلہ اسی کا ہو گا بخلاف اس کے اگر کہا کہ صدقہ موقوفہ قرائتے آل فلاں پر ہے تو اس صورت میں اس کو نصف ملے گا یہ عیدہ میں ہے بزاوہ من المخرج۔ ایک ماں باپ سے دو بچے بھائیوں نے اپنے فقراء قرابت پر وقف کیا پھر قرابت میں سے ایک فقیر آیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر دونوں نے اپنے درمیان مشترک اراضی کو وقف کیا ہے تو اس فقیر کو ایک ہی قوت یعنی ایک روزینہ بقدر کفایت دیا جائے گا اور اگر ہر ایک نے اپنی علیحدہ اراضی وقف کی تو ہر ایک میں سے اس کو بقدر قوت دیا جائے گا اور قوت سے اس جنس کے مسائل ہیں مراد بقدر کفایت ہے اگر وقف اراضی ہو تو اس کو ایک سال کا قوت بغیر اسرار و ہدوں تفسیر کے دیا جائے گا اور اگر وقف دکان ہو تو مہینہ کی قدر کفایت دیا جائے گا یہ عیدہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں جب قاضی نے اس کے معدوم ہونے کا حکم دے دیا تو یہ حکم اس کے قرضہ کے حق میں معدوم ہونے کا حکم نہ ہو گا ☆

اگر اپنی اراضی اپنے فقراء قرابت پر وقف کی پھر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ وہ فقیر ہے اور وہ وقف کنندہ کا قریب ہے تو ضروری ہے کہ وہ اپنی قرابت ہونا اور فقیر ہونا ثابت کرے اور اگر چہ یہ باعتبار اصل و ظاہر کے ثابت ہے لیکن ظاہر حال تو دے دینے کے واسطے حجت ہے استحقاق کے واسطے حجت نہیں۔ پس اگر اس نے اپنی قرابت کے گواہ قائم کیے تو جب تک گواہ اس کی قرابت کو بہ نسبت معلوم بیان نہ کریں تب تک گواہی قبول نہ ہوگی یعنی اس کا ناتاقف کنندہ سے کیا ہے اور اگر اس نے اپنے فقیر ہونے پر گواہ قائم کیے تو

۱۔ اس لئے کہ ان کا نفقہ اس میں ہے اور یہ اس کی وجہ سے غنی ہیں ۱۲۔ قال المخرج جمہرہ مال سے یہاں وہ مال ہے جو فقیر کے مال سے مثل مسکن و خادم واحد و قدر کفایت کیڑے ضروری اس کو اشیائے خانہ داری سے زیادہ ہو کہ وہ ضروریات تک پہنچے بلکہ بعضی ان حفظہ ذاللقام ۱۳۔

(۱) قول قرضہ کے حق یعنی اس ناداری کے حکم کی وجہ سے یہ لازم نہیں ہے کہ اس کے قرضہ کو وہ سبب اس حکم کے اس سے قرضہ کا مطالبہ نہ کر سکیں ۱۴۔

چاہیے کہ گواہ یوں تفسیر کریں کہ یہ فقیر معدوم (dead) ہے ہم اس کی ملک میں کچھ مال نہیں جانتے ہیں اور ہم کسی ایسے کو نہیں جانتے ہیں جس پر اس کا نفقہ لازم ہو پھر جب قاضی نے اس کے معدوم ہونے کا حکم دے دیا تو یہ حکم اس کے قرضہ (۱) کے حق میں معدوم ہونے کا حکم نہ ہوگا اور اگر قاضی نے مطالبہ قرضہ کے حق میں اس کے نادار ہونے کا حکم دیا پھر وہ وقف میں سے مانگنے آیا تو اس کو دیا جائے گا ایسا ہی ہلال بنے ذکر کیا ہے اور فقیر ابو جعفر نے فرمایا کہ باوجود اس کے یہ واجب ہے کہ ثابت ہو کہ اس کا کوئی ایسا نہیں ہے جس پر اس کا نفقہ لازم ہو گا اس واسطے کہ یہ امر طلب قرضہ میں فقیر کے حکم میں داخل نہیں ہوا ہے حالانکہ استحقاق وقف کے واسطے اس کا اثبات ضرور ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر اس نے گواہ قائم کیے کہ یہ شخص فقیر اور اس وقف کی طرف محتاج ہے اور اس کا کوئی ایسا نہیں ہے جس پر اس کا نفقہ لازم ہو تو قاضی اس کو وقف میں شامل کرے گا اور ہلال نے احتساب فرمایا بھی اس کو داخل نہ کرے یہاں تک کہ پوشیدہ در پافت کرے گا کہ ایسا ہی ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ اچھا ہے اور نیز ہلال نے فرمایا کہ اگر اس نے گواہ جیسے ہم نے بیان کیے ہیں قائم کئے اور قاضی نے پوشیدہ بھی دریافت کیا اور ع پوشیدہ خبر بھی گواہوں کی گواہی کے موافق ہوئی کہ یہ فقیر ہے اور اس کا کوئی ایسا نہیں ہے کہ جس پر اس کا نفقہ لازم ہو تو قاضی اس کو وقف میں شامل نہ کرے گا یہاں تک کہ اس سے قسم لے گا کہ واللہ تیری ملک میں کچھ مال نہیں ہے اور تو فقیر ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ بھی اچھا ہے اور اسی طرح بقول ہلال رحمۃ اللہ اس سے یہ بھی قسم لے گا کہ واللہ تیرا کوئی ایسا نہیں ہے جس پر تیرا نفقہ لازم ہو اور یہی اچھا ہے یہ ذخیرہ میں ہے پس اگر اس نے امور مذکورہ بالا پر گواہ پیش کیے جیسے ہم نے ذکر کیا ہے اور دو عادلوں نے خبر دی کہ یہ تو ان دونوں عادلوں کی خبر گواہی سے لوٹی ہوگی اور وہ معروف وقف نہ کیا جائے گا اور شیخ ہلال نے فرمایا ہے کہ اس باب میں خبر اور گواہی دونوں یکساں ہیں اس واسطے کہ گواہی مذکورہ بھی در حقیقت گواہی نہیں بلکہ خبر ہے اور اگر دونوں نے کہا کہ ہم ایسے کسی کو نہیں جانتے ہیں جس پر اس کا نفقہ واجب ہو تو اس کے واسطے کافی ہے اور اس کی ضرورت نہ ہوگی کہ دونوں قطعی طور پر کہیں کہ اس کا کوئی ایسا نہیں ہے جس پر اس کا نفقہ واجب ہو جیسے میراث میں ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور واضح ہو کہ اگر کوئی شخص اپنے فرزندوں کے وقف کنندہ سے قرابت ثابت کرنے اور ان کا فقیر ہونا ثابت کرنے کا حاجت مند ہو تو ایسا کر سکتا ہے بشرطیکہ فرزند ان مذکورہ نابالغ ہوں بخلاف اس کے اگر بالغ ہوں تو وہ خود اپنا فقر ثابت کریں اور باپ کا وصی بھی اس باب میں بمنزلہ باپ کے ہے اور اگر ان نابالغوں کا باپ نہ ہو اور نہ باپ کا مقرر کیا ہو وصی ہو مگر بھائی یا ماں کا چچا یا ماموں ہو تو احتساب ان لوگوں کو بھی صغیر کی قرابت و فقر ثابت کرنے کا اختیار حاصل ہے بشرطیکہ صغیر اس کی پرورش میں ہو پھر بعد اس کے اگر ماں یا چچا یا بھائی ایسا شخص ہو کہ ان نابالغوں کا حصہ نقل جو وقف سے ان کو ملے گا اس کے پاس رکھا جاسکتا ہے تو صغیر کو جو غلہ ملے گا وہ ان کو دیا جائے گا اور حکم کیا جائے گا کہ اس میں سے اس کے نفقہ میں خرچ کریں اور اس کے لائق نہ ہوں تو یہ غلہ کسی مرد ثقہ کے پاس رکھ دیا جائے گا اور اس کو حکم دے دیا جائے گا کہ اس صغیر پر خرچ کرے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی اراضی اپنی قرابت کے فقیروں پر وقف کی پھر اس کی قرابت کے بعض فقیروں نے بعض دیگر سے قسم لینی چاہی کہ یہ لوگ تو اگر نہیں ہیں تو اگر ان لوگوں نے دوسروں پر صحیح دعویٰ کیا یا اس طور کہ ان پر ایسے مال کا دعویٰ کیا کہ جس سے تو انگر ہو جاتے ہیں تو ان کو اختیار ہوگا کہ دوسروں سے قسم لے لیں اور اگر یہ لوگ جن سے قسم لینا چاہتے ہیں ان کی طرف قیم کا میان ہو

۱۔ کسی پر اس کا قرضہ بھی ممکن الوصول نہیں ہے ۱۲۔ ۲۔ قابل ذکر جماعت میں سخت دشواری ہے اگر مرد و عورتی الفاظ ہیں کیونکہ اس کی ملک میں اتنے مال ہے کہ اس سے وہ فقیر ہونے سے خارج نہیں ہو جاتا ہے پس تاہل ضروری ہے کہ اس طور پر قسم لے جن میں مشکل پیش آئے لعیال ۱۲۔ ۳۔ کہ اگر وہاں ہوں نے کہا کہ ہم نہیں جانتے اس کے سوائے دوسرا وارث تو کافی ہے لیکن وارث ہونا ثابت کرنے کے لئے قطعی گواہی ضروری ہے ۱۲۔ ۴۔ اور اگر مجنون ہوں تو بھی دیسا ہی ہونا چاہئے واللہ اعلم ۱۲۔ ۵۔ ان کے پاس اس قدر مال ہے حالانکہ اس سے وہ تو انگر ہوں گے اگر صحیح ہے ۱۲۔

پس ان لوگوں نے قلم سے قسم لینی چاہی کہ اللہ تو نہیں جانتا کہ یہ لوگ غنی ہیں تو ان کو یہ اختیار نہیں ہے یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے قاضی کے پاس اپنی قرابت و فقر کو گواہوں سے ثابت کر دیا اور قاضی نے حکم دے دیا پھر اس نے ایک دوسرے وقف میں سے جو قرابت کے فقیروں پر وقف ہے اسی قرابت و فقر کے ذریعہ سے اپنا استحقاق طلب کیا تو اس کو دوبارہ گواہ پیش کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اس واسطے کہ جو شخص ایک وقف میں فقیر ہو وہ سب وقفوں میں فقیر ہے۔ اسی طرح اگر اس نے گواہوں سے اپنی قرابت وقف کرنے والے کے ساتھ ثابت کر کے حکم لیا پھر اس وقف کنندہ کے ایک ماں باپ سے اس کے بھائی کے وقف میں سے جو قرابت پر وقف ہے اپنا حصہ طلب کرنے آیا تو اس کو دوبارہ گواہ پیش کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور اسی طرح اگر اس شخص کا جس کے واسطے قرابت کا حکم دیا گیا ہے ایک ماں و باپ سے سکا بھائی آیا تو اس کو بھی قرابت ثابت کرنے کی ضرورت نہ ہوگی یہ وجہ میں ہے اور اگر ایک شخص نے قاضی کے سامنے گواہ پیش کیے کہ تجھ سے پہلے جو قاضی تھا اس نے اس شخص کے قرابت و فقر کا حکم اس مدت سے پہلے دے دیا تھا تو قیاساً یہ شخص غلہ وقف کا مستحق ہوگا اگرچہ مدت دراز گزر گئی ہو لیکن ہم استحسان کو لیتے اور کہتے ہیں کہ اگر مدت زیادہ گزری ہو تو اس سے فقیر ہونے کے گواہ دوبارہ مانگے گا کہ اب یہ فقیر ہے اس واسطے کہ ہر سال غلہ پائے جانے کے وقف مستحق کا فقیر ہونا شرط ہے پس جو قبل اس کے فقیر تھا وہ اس سال کے اس غلہ سے مستحق ہوگا اور جو بعد اس کے فقیر ہو وہ اس غلہ سے مستحق نہ ہوگا ہاں آئندہ دوسرے غلہ سے مستحق ہوگا۔ پھر اگر قاضی نے اس کے فقیر ہونے کا حکم دے دیا پھر اس کے بعد وہ غلہ مانگتا ہوا آیا حالانکہ وہ غنی ہے اور اس نے کہا کہ میں غلہ پیدا ہونے کے بعد غنی ہو گیا ہوں اور اس کے شریکوں نے کہا کہ نہیں بلکہ تو غلہ پیدا ہونے سے پہلے غنی ہوا ہے تو قیاس یہ ہے کہ اس کا قول قبول ہو لیکن استحساناً اس کے شریکوں کا قول قبول ہوگا اور اگر قاضی نے اس کے فقیر ہونے کا حکم نہ دیا ہو پھر وہ غلہ مانگتا ہوا آیا حالانکہ وہ غنی ہے اور کہا کہ میں غلہ حاصل ہونے کے بعد غنی ہوا ہوں تو قیاساً استحساناً اس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر غلہ مانگتا ہوا آیا اور دعویٰ کرتا ہے کہ میں فقیر ہوں اور شریکوں نے کہا کہ یہ تو انگریز ہے اور اس سے قسم لینی چاہی تو ان کو یہ اختیار حاصل ہے اور قاضی اس سے قسم لے گا کہ واللہ آج کے روز اس وقف کے فقیروں کے ساتھ داخل ہونے سے اور اس وقف کا کچھ غلہ لینے سے بے پروا نہیں ہے اور اگر گواہوں نے اس کے فقیر ہونے پر گواہی دی اور یہ غلہ پیدا ہو جانے کے بعد واقع ہوا تو وہ اس غلہ میں شریکوں کے ساتھ داخل نہ ہوگا ہاں آئندہ غلہ میں داخل کیا جائے گا لیکن اگر گواہوں نے اس کے فقیر ہونے کا وقت بھی بیان کر دیا ہو کہ فلاں وقت سے فقیر ہے اور یہ وقف بھی اس غلہ کے پیدا ہونے سے پہلے واقع ہوا تھا تو ایسی صورت میں اس غلہ میں اس کا حق ثابت ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر فقراء قرابت پر وقف کیا گیا اور قرابت کے بیٹے لوگوں نے بعض دیگر کے واسطے گواہی دی پس اگر ان دونوں فریقوں میں سے ہر ایک نے دوسرے فریق کے واسطے گواہی دی ہے تو قبول نہ ہوگی اور اگر گواہ لوگ غنی ہوں اور انہوں نے اپنی قرابت میں سے ایک شخص کے واسطے گواہی دی کہ وقف کنندہ کا قریب اور فقیر ہے اور نسب بیان کیا تو امام خصاص نے اپنی کتاب الوقف میں باب الوقف علی فقراء القراءتہ میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر انہوں نے اپنی گواہی سے کوئی منفعۃ اپنی جانب کھینچی اور نہ اپنی ذات سے کوئی معذرت دفع کی ہے تو ان کی گواہی قبول ہوگی اور امام خصاص نے اس باب سے طے ہوئے اس سے پہلے باب میں فرمایا ہے کہ اگر دو شخصوں نے جن کی قرابت ایک شخص سے صحیح ہے اس کے واسطے یہ گواہی دی کہ یہ شخص وقف کرنے والے کے قریبیوں میں سے ہے اور قرابت کو بیان کیا تو یہ جائز ہے پھر ان کی گواہی کی تعدیل نہ ہوگی یعنی وہ لوگ گواہ عادل ثابت نہ ہوئے اور قاضی نے ان کی گواہی رد کر دی تو جس کے واسطے انہوں نے وقف کنندہ کے قریبی ہونے کی گواہی دی ہے وہ ان دونوں کے ساتھ جو کچھ مال ان کو وقف سے پہنچے گا اس میں

۱۔ قبل وقف سے یا بعد وقف کے غلہ پیدا ہو جانے سے پہلے ۱۲۔ ۲۔ قال المرحوم یعنی جبکہ ساتھ ہی جو قبل حکم کے اور اگر آگے پہنچے ہو اور ایک کے واسطے ہو چکا تو سابق کے مقبول ہوں گے اور لاحق کے قبول نہ ہوں گے ۱۳۔

داخل کیا جائے گا اور شریک ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ہلال نے اپنے وقف میں ذکر کیا ہے کہ اگر دوسروں نے جو اجنبی ہیں ایک شخص کے واسطے یہ گواہی دی کہ یہ وقف کنندہ کی قرابت سے ہے اور قرابتوں میں سے دوسروں نے اس شخص کے واسطے یہ گواہی دی کہ یہ فقیر ہے تو ان کی گواہی مقبول ہوگی اور اس میں کوئی تفصیل نہیں فرمائی اور نیز شیخ ہلال نے اپنے وقف میں فرمایا کہ اگر قرابت میں سے ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں غنی ہوں پھر وہ وقف میں سے حصہ مانگتا ہوا آیا اور کہا کہ میں فقیر ہوں اور میں غلہ پیدا ہونے سے پہلے فقیر ہو گیا تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ فی الحال فقیر ہو لیکن اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے غلہ پیدا ہونے سے پہلے اپنا مال تلف کر دیا ہے تو وہ غلہ وقف کا مستحق ہوگا پھر اگر انہوں نے کہا کہ تلجیہ کیا اور قاضی نے اس کو تلجیہ سے معاف سمجھا تو اب اس کو وقف سے نہ دے گا جب کہ اس کے تلجیہ سے وہ اس کے ہاتھ آسکتی ہو یہ محیط میں ہے۔

☆ فصل پنجم ☆

پڑوسیوں پر وقف کرنے کے بیان میں

اگر اپنے پڑوسیوں پر وقف کیا تو قیاس یہ ہے کہ انہی لوگوں کی طرف صرف ہو جو اس کے بلاصق میں اور استحقاق ان لوگوں کی طرف راجع ہوگا کہ اس کو اور ان کو جنہیں مسجد محلہ جامع ہے یہ وجہ میں ہے۔
اگر وصی نے بعض کو بعض پر تفصیل دی تو ضامن ہوگا ☆

اور یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں ہے پھر امام اعظم کے ظاہر مذہب میں ہے کہ شرط فقہ سکونت ہے چاہے رہنے والا اپنی ملک کے مکان میں ہو یا مالک مکان نہ ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں ہے اور اگر رہنے والا مالک کے سوائے اور کوئی شخص ہو یعنی مالک نہ رہتا ہو تو استحقاق وقف رہنے والے کا ہے مالک کا نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اس وقف میں پڑوسی داخل ہوگا خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو نہ کہ ہو یا مؤنث ہو یا غلام ہو آزاد ہو یا مکاتب ہو صغیر ہو یا کبیر ہو اور مال وقف اُن پر مساوی تقسیم ہوگا اور اگر وصی نے بعض کو بعض پر تفصیل دی تو ضامن ہوگا یہ حاوی میں ہے اور ایسی باتیں جو ام ولد ہوں یا غلام و باندہاں جو مدبر ہوں اور محض غلام و باندہاں اس وقف میں داخل نہ ہوں گی یہ خلاصہ میں ہے اور اسی طرح جو قرض دار کہ اس کے محلہ میں بسبب قرضہ کے محبوس ہوا ہے وہ بھی داخل نہ ہوگا یہ وجہ میں ہے اور اس وقف میں وقف کنندہ کی اولاد اور اس کا باپ و دادا اور زوجہ داخل نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے اور اولاد کی اولاد اگر پڑوسی ہوں تو استحقاق داخل نہ ہوگی یہ خزائنہ فقہین میں ہے اور اس کا بھائی و چچا و ماموں داخل ہوں گے یہ ظہیر یہ محیط میں ہے اور واضح رہے کہ تقسیم غلہ کے وقت جو شخص پڑوسی ہو وہی پڑوسی اعتبار کیا جائے گا جس اگر وقف کرنے والے کے پڑوسیوں میں سے بعضوں نے اپنے مکانات فروخت کر دیے اور دوسرے محلہ میں چلے گئے اور یہاں اور لوگ بجائے چلے جانے والوں کے غلہ تیار ہو جانے کے بعد اور کانے جانے سے پہلے اگر آباد ہوئے تو یہ لوگ اس غلہ کے مستحق ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر اپنے پڑوسیوں پر وقف کیا تو اُس کا ایک مکان تھا جس میں وہ رہتا تھا پھر اس کو چھوڑ کر دوسرے مکان میں چلا گیا اور وہاں کرلیہ پر رہا کیا یہاں تک کہ مر گیا تو وقف کا غلہ اس مکان کے پڑوسیوں کو ملے گا جن میں انھہ کر گیا اور وہیں مرا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اپنے پڑوسیوں پر وقف کیا پھر مکہ معظمہ کو گیا اور وہاں مر گیا تو دیکھا جائے کہ اگر اُس نے مکہ معظمہ میں مگر کر لیا ہے تو وقف کی آمدنی مکہ میں وہاں ان کے پڑوسیوں کے واسطے ہوگی اور اگر وہ حج یا عمرہ ادا کرنے کو نکلا تھا تو غلہ اُس کے شہر والے پڑوسیوں کے واسطے ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر اُس کے دو مکان ہوں جن

میں سے ایک میں رہتا ہو اور دوسرا کرایہ پر چلا ہو تو جس مکان میں رہتا ہو غلہ اسی کے پڑوسیوں کے واسطے ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر اُس کے دو مکان ہوں جن میں سے ہر ایک میں اُس کی ایک ایک بیوی رہتی ہو تو غلہ دونوں میں دو مکانوں کے پڑوسیوں کو ملے گا اگرچہ وہ ان دونوں میں سے چاہے کسی مکان میں مرا ہو کذا فی الحادی اور اسی طرح اگر اُس کا ایک مکان کوفہ میں ہو اور دوسرا بصرہ میں ہو اور ان دونوں میں سے ہر ایک میں اُس کی ایک ایک بیوی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اپنے پڑوسی فقیروں پر وقف کیا اور مر گیا پھر اس کے وارثوں نے یہ مکان فروخت کر دیا اور کسی دوسرے محلہ میں اٹھ گئے تو جہاں وہ مرا ہے وہیں کے پڑوسی فقیر غلہ کے مستحق ہوں گے اور وارثوں کے فروخت کر ڈالنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے یہ خزائنہ ائمین میں ہے۔

اگر پڑوسی فقیروں پر وقف کیا اور یہ نہ کہا کہ میرے پڑوسی فقیروں پر یعنی اپنی طرف نسبت نہ کی تو یہ ایسا ہے جیسے اپنے پڑوسی فقیروں پر وقف کیا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر مریض ہونے پر اُس کا بیٹا اُس کو دوسرے محلہ یا گاؤں اٹھالے گیا اور وہاں وہ مر گیا تو غلہ وقف کے مستحق اُس کے پہلے پڑوسی ہیں اور یہ سکونت منتحل کر لینے کے مانند نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک عورت کسی مکان میں رہا کرتی تھی اور اُس نے پڑوسیوں پر کچھ وقف کیا پھر اُس نے کسی مرد سے نکاح کر لیا اور شوہر کے مکان میں گئی اور وہیں اُس کا انتقال ہوا تو وقف کے مستحق اُس کے پڑوسی وہ ہوں گے جو اُس کے شوہر کے پڑوسی ہیں اور اسی طرح اگر مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا حالانکہ اپنے پڑوسیوں پر وقف کر چکا ہے پھر اُس نے عورت مذکورہ اپنی بیوی کے یہاں سکونت اختیار کر لی تو اُس کا پہلا پڑوس منتحل ہو گیا یہ ظہیر یہ میں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اگر اُس کا اسباب پہلے گھر میں ہو تو اسی گھر کے پڑوسی غلہ وقف کے مستحق ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر وہ اپنے مکان سے عورت یعنی بیوی کے مکان میں اٹھ نہ گیا ہو کہ وہیں رہتا اختیار کر لیا بلکہ جاتا آتا ہو اُس کے پڑوسی اُس کے مکان کے پڑوسی ہوں گے بیوی کے پڑوسی نہ ہوں گے یہ حاوی میں ہے۔

اگر پڑوسی فقیروں پر وقف کیا تو بے شوہر عورتیں اس استحقاق میں داخل ہوں گی اگر پڑوسی ہوں اور شوہر دلیاں داخل نہ ہوں گی یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ کون اُس کے پڑوسی ہیں تو غلہ تقسیم نہ کیا جائے گا یہاں تک کہ گواہ لوگ گواہی دیں کہ وہ فلاں مکان میں مرا ہے پس اسی مکان کے پڑوسیوں کو تقسیم ہوگا اور اگر کسی پڑوسی نے دعویٰ کیا کہ میں فقیر ہوں اور معروف نہیں ہے یعنی شناخت نہیں ہے کہ ہے یا نہیں ہے تو اس کو تکلیف دی جائے گی کہ اپنے فقیر ہونے پر گواہ قائم کرے اور اگر وقف کرنے والے یا وصی نے کہا کہ میں نے غلہ پڑوسی فخریوں کو دیا ہے تو قسم سے قول اسی کا قبول ہوگا اگرچہ پڑوسی فقیر اس سے انکار کیا کریں یہ حاوی میں ہے۔

فصل ششم:

اہل بیت آل جنس عقب پر وقف کرنے کے بیان میں

قال المحر جم اہل بیت گمروا لے و کتبہ والے آل یعنی اولاد اہل بیت ویر دوسرا کتبہ والے و جنس معروف ہے اور عقب پیچھے چھوڑے ہوئے یعنی بعد موت کے اگر کسی نے اپنی اراضی اپنے اہل بیت پر وقف کی تو اس وقف میں ہر وہ شخص داخل ہے جو اس سے اس کے اجداد کی طرف سے سب سے اونچے باپ تک جو اسلام میں تھا متصل ہوئے جس میں مسلمان و کافر مذکور و محرم و غیر محرم و قریب و بعید سب داخل ہیں مگر سب سے اونچا باپ اس میں شامل نہ ہوگا اور اس میں وقف کرنے والے کی اولاد اس کا باپ بھی داخل ہوگا مگر اس کی دختر و بیہنوں کی اولاد داخل نہ ہوگی اور ان کے سوائے دیگر عورتوں کی اولاد بھی داخل نہ ہوگی لیکن اگر ان عورتوں کے شوہر اس

وقف کرنے والے کے بنی اہل عام ہوں۔ یعنی اسی کے چچا و دادا وغیرہ کی اولاد سے ہوں تو ان عورتوں کی اولاد بھی داخل ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ جس الائمہ سرخسی نے شرح سیر الکبیر میں فرمایا کہ اگر وقف کرنے والے نے وقف میں اہل بیت کا لفظ ذکر کیا مثلاً ایک وقف کرنے والے نے کہا کہ میں نے اپنی بی بی زینبہ سے وقف کیا ہے اور آخر فقرہ پر وقف کی ہے تو اس سے پوچھا جائے پس اگر اس نے بیت الحسنی مراد لیا ہے یعنی گھر میں ساتھ رہنے والے تو اس کے اہل بیت وہ ہیں جن کی پرورش کرتا ہے اور ان کو اپنے گھر میں نفقہ دیتا ہے اگر چنانچہ سے قرابت نہ ہو اور اگر اس نے بیت العقب مراد لیا ہے یعنی میرے نسب کے لوگ تو اس کے اہل بیت تمام اولاد اس کے باپ کی ہے جو اس سے معروف ہیں اور قاضی علی سفدی نے ذکر کیا کہ اگر وقف کرنے والا کسی نسبتی گھرانے کا ہو جیسے عرف کے خاندان ہیں تو اس کے اہل بیت اس کے باپ کی تمام اولاد ہیں اگر چہ اس کے عیال میں نہ ہوں اور اگر اس کا نسبتی خاندان نہ ہو تو اس کے اہل بیت وہ لوگ ہیں جن کو اپنے گھر میں ساتھ رکھتا اور ان کو نفقہ دیتا ہے اور ان کے سوائے اور لوگ اس میں داخل نہ ہوں گے اگر چنانچہ سے قرابت ہو اور یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اگر اپنے اہل بیت پر وقف کیا تو وقف کے تحت میں جو اس کے اہل بیت سے موجود ہیں اور جو اس کے بعد پیدا ہوں ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد سب داخل ہوں گی یہ محیط میں ہے۔

اگر اپنی آل پر وقف کیا یا اپنی جنس پر وقف کیا تو مثل اہل بیت پر وقف کرنے کے ہے اور اس میں فقیروں کی خصوصیت نہ ہوگی لیکن اگر اس نے خود فقیروں کی تخصیص کر دی ہو تو خاص فقیروں ہی کو ملے گا پس اگر اس نے کہا کہ علی الفقراء منہم یعنی ان میں سے فقیروں پر یا کہا کہ من الفقراء منہم یعنی جو ان میں سے فقیر ہو تو یہ دونوں یکساں ہیں کیونکہ غلہ اسی کے واسطے ہوگا جو وقت غلہ کے فقیر ہوا مگر چہ وقف کے وقت غنی ہو اور یہ قید نہ ہوگی کہ غنی ہو کر پھر فقیر ہو گیا اور یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر کسی عورت نے اپنے اہل بیت پر یا اپنی جنس پر وقف کیا تو اس عورت کی والدہ اور اس کی اولاد اس میں داخل نہ ہوگی یہ غزالیہ اکتین میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اہل عبد اللہ پر وقف کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک یہ خاصہ اس کی بیوی پر ہوگا قال المتزجم ہمارے عرف کے موافق ایسا ہونا چاہیے اور شیخ ہلالؒ نے فرمایا کہ لیکن ہم احتسان کو لے کر یہ کرتے ہیں کہ اس کے وقف کو تمام ان لوگوں پر قرار دیتے ہیں جو اس کے گھر میں اس کے عیال میں آزاد لوگ ہیں کذا فی الحاوی اور یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور وقف کے ماتحت میں اس کے مملوک لوگ داخل نہ ہوں گے کذا فی المحیط اور خود عبد اللہ بھی اس میں داخل نہ ہوگا اور اسی طرح جو اس کو دوسرے مکان میں اپنے عیال میں رکھتا ہو وہ بھی داخل نہ ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

عیال بزرگ ہر وہ شخص ہے جو کسی آدمی کے نفقہ میں پرورش پاتا ہو خواہ اس کے مکان میں ہو یا دوسری جگہ ہو اور حشم (باندی غلام) بھولا عیال کے ہیں یہ غزالیہ اکتین میں ہے اور اگر عقب فلاں یعنی فلاں شخص کے عقب پر وقف کیا تو جانا چاہیے کہ اگر کسی شخص کے عقب وہ لوگ ہوتے ہیں جو اپنے باپوں سے اس شخص کی طرف راجع ہوں اور اس میں دختروں کی اولاد داخل نہ ہوگی لیکن اگر دختروں کے شوہر بھی فلاں شخص مذکور کی اولاد میں سے ہوں تو داخل ہوں گے اور اسی طرح سوائے دختروں کے اور بہنوں وغیرہ دیگر عورتوں کی اولاد بھی اس وقف میں داخل نہ ہوگی مگر جب کہ ان کے شوہر اس شخص کی اولاد میں سے ہوں اور اگر کسی نے زید اور اس کے عقب پر وقف کیا اور زید کی اولاد ہے اور زید زعمہ موجود ہے تو اس کی اولاد کے واسطے کچھ نہ ہوگا اس واسطے کہ کسی شخص کی اولاد جب ہی عقب کہلاتی ہے جب کہ وہ شخص مر جائے یہ محیط میں ہے۔

۱۔ کیونکہ انھیں اس وقت حصول فقر ہے اور یہ معنی نہیں کہ تو انگری سے اس نے فقیری پائی ہو ۱۱۔ عیال حتیٰ کہ اگر آدمی کے ان وقف میں اس کے باپ ہوں تو وہ عیال ہیں اور معروف زوجہ اور اولاد کو اہل عیال اس واسطے کہتے ہیں کہ یہ لوگ عموماً اس کی پرورش میں ہوتے ہیں ۱۲۔

سائیں فصل ☆

موالی و مدبرین و امہات الاولاد پر وقف کرنے کے بیان میں

قال المکرّم جم موالی جمع مولیٰ اور مراد غلام یا باندی آزاد کی ہوئی اور مدبرہ وہ باندی یا غلام جس کا آزاد ہونا مالک نے اپنے مرنے کے بعد پر لکھا ہو اور امہات الاولاد جمع ام و لہ وہ باندی جس کے مالک سے اس کے بچہ پیدا ہوا ہو اگر کسی اصلی آزاد شخص نے کہا کہ میری بیاراضی صدقہ موقوف ہے میرے مولادوں پر اور پھر فقیروں پر ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو یہ وقف ان لوگوں پر ہوگا جن کو اُس نے آزاد کیا ہے بشرطیکہ اُس کے آزاد کیے ہوئے مملوکوں سے موجود ہوں اور اس وقف میں وہ لوگ داخل ہوں گے جن کو اُس نے وقف کے وقت آزاد کیا ہے اور وہ لوگ جو اُس کی طرف سے بعد وقف کے آزاد ہو جائیں اور جو لوگ اُس کی موت سے آزاد ہو جائیں یعنی امہات الاولاد مدبروں کی اور جو بسبب وصیت کے اس کی موت کے بعد آزاد ہو جائیں خواہ مسلمان ہوں یا کافر ہوں نہ کر ہوں یا مؤمن ہوں اور اُس کے آزاد کیے ہوؤں کی اولاد بھی داخل ہوگی اس واسطے کہ سوائے وقف کرنے والے کے ان کا کوئی مولیٰ نہیں ہے کذا فی الحاوی لیکن آزادی کی ہوئی عورتوں کی اولاد اگر اپنے باپوں کی اولاد سے وقف کرنے والے کی طرف راجع ہوں تو وہ داخل ہوں گی اور اگر ان کے باپوں کی ولادت کسی اور قوم کے واسطے ہو تو داخل نہ ہوگی یہ خزانہ مفتاحین میں ہے۔

اُس کے مولادوں کے آزاد کیے ہوئے اس وقف میں داخل نہ ہوں گے لیکن اگر اُس کے موالی مر گئے تو احتمالی غلام اُس کے مولیٰ کے آزاد کیے ہوؤں پر صرف کیا جائے گا اور اگر وقف کرنے والے کا ایک ہی مولیٰ ہو تو اُس کو آزاد حاصل ملے گا اور باقی آزاد فقیروں کے واسطے ہوگا اور اُس کے موالی کے آزاد کیے ہوؤں کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر اُس کے آزاد کیے ہوئے وہ موجود ہوں تو کل غلام ان دونوں کو دیا جائے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر اس کے آزاد کیے ہوئے غلام و باندیاں دونوں ہوں تو غلام ان سب پر برابر تقسیم ہوگا اور اگر سب آزادی کی ہوئی عورتیں ہوں آدمی مردان کے ساتھ نہ ہو تو سب غلام ان آزادی کی ہوئی عورتوں کو ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اس کے موالی عتاقہ یعنی آزاد کیے ہوئے اور موالی مولات یعنی جس نے مولات کی ہے دونوں موجود ہیں تو غلام وقف اُس کے موالی عتاقہ کو ملے گا اور اگر فقط مولات ہی ہوں تو احتمالی غلام ان کو دیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور اگر وقف کرنے والے کے موالی ہوں اور اس کے پسر کے بھی موالی موجود ہوں اور پسر نہ ہو تو باپ کے آزاد کیے ہوؤں کی ولادت کا اپنے باپ سے وارث ہوا ہے تو وقف کی آمدنی وقف کنندہ کے موالی کی ہوگی اور پسر کے موالی کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر وقف کنندہ کا کوئی موالی یعنی آزاد کیا ہوا نہ ہو بلکہ فقط اُس کے پسر کے آزاد کیے ہوئے موجود ہیں تو امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ غلام اس کے پسر کے مولیٰ پر صرف کیا جائے گا اور یہی شیخ ہلال کا قول ہے اور یہ احتمالی ہے یہ ظہیر میں ہے۔

اگر کہا کہ میرے آزاد کیے ہوؤں اور میرے والد کے آزاد کیے ہوؤں پر وقف ہے تو اُس کے دادا کا آزاد کیا ہوا اُس میں داخل نہ ہوگا اور اگر کہا کہ میرے اہل بیت کے موالی پر وقف ہے تو اُس کی بیوی اور اُس کے ماموں کے آزاد کیے ہوئے اس میں داخل نہ ہوں

۱۔ قال المکرّم جم موالی کا لفظ مولیٰ عتاقہ یعنی آزادہ کہنے ہوئے غلاموں پر اور مولیٰ مولات یعنی جس نے اس سے شرط مولات کرنی ہو دونوں پر ہوا جاتا ہے جیسا کہ کتاب المولات میں مذکور ہے ۱۲۔ ۱۔ اصل مطبوعہ کلمتہ میں (وہ مولدہ ہم عن ایہ) لکھ کر حاشیہ پر شک لکھا حالانکہ بالکل غلط ہے اور جواب یہ ہے کہ (وہ مولدہ ہم عن ایہ) ہے جیسا کہ مترجم نے ترجمہ کر دیا ۱۳۔

گے لہذا اس صورت میں کہ بیوی اور ماموں اس کے اہل بیت سے ہوں اور اگر کہا کہ آل عباس کے آزاد کیے ہوؤں پر وقف ہے تو آل عباس کے آزاد کیے ہوؤں نے جن کو آزاد کیا ہے وہ اس میں داخل نہ ہوں گے یہ حاوی میں ہے اور اگر یوں کہا کہ میرے آزاد کیے ہوؤں اور ان کی اولاد ان کی نسل پر وقف ہے تو اس میں اس کے آزاد کیے ہوئے اور ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد مرد و عورتیں سب داخل ہوں گی اور اس میں اس کے آزاد کیے ہوئے کی دختر کی اولاد بھی داخل ہوگی اگر چہ ان کی ولاء کسی اور قوم کے واسطے ہو اور اسی طرح اگر فرزند کی ماں اس وقف کنندہ کے آزاد کیے ہوؤں میں سے ہو اور اس کا باپ آزادان عرب سے ہو تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ یہ فرزند اس کے مولیٰ کی اولاد میں سے ہے اور نسل کے لحاظ میں مردوں و عورتوں سب کی اولاد داخل ہے پھر اگر ان میں سے کوئی عورت مر گئی اور اولاد چھوڑی اور وقف کرنے والے نے یہ شرط نہیں لگائی تھی کہ اگر ان میں سے کوئی مر جائے تو اس کا حصہ اس کی اولاد کو دیا جائے تو اس عورت کا حصہ باقی جس قدر آزاد کیے ہوئے موجود ہیں ان کو رد کر دیا جائے ایسا ہی شیخ ابو القاسم نے فتویٰ دیا ہے اور اگر وقف کرنے والے نے یہ کہا ہو کہ میرے آزاد کیے ہوؤں اور ان کی اولاد ان کی نسل سے ان لوگوں پر جن کی ولاء میری طرف رجوع کرتی ہو وقف ہے تو اس وقف میں اس کے آزاد کیے ہوؤں کی دختر کی ولاء اولاد جن کی ولاء اور قوم کی طرف راجع ہوتی ہے داخل نہ ہوگی اور اگر اس نے کہا میں نے یہ وقف کیا ان لوگوں پر جن کو میں نے آزاد کر دیا ہے یا میری طرف سے ان کو آزاد کر دیا ہے یا میری طرف سے ان کو آزادی حاصل ہوئی تو اس میں اس مولیٰ کی اولاد جس کو اس کی طرف سے آزادی ملی ہے داخل نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میرے آزاد کیے ہوؤں پر وقف ہے پھر کسی کو اس نے اور اس کے بھائی نے آزاد کیا ہے تو وہ وقف میں داخل نہ ہوگا

ایک شخص نے اپنی اراضی یا مکان کو اپنے مولیٰ اور ان کی اولاد پر وقف کیا پھر مولیٰ میں سے کسی کے بچہ پیدا ہوا تو ولادت سے چھ مہینے سے کم مدت پہلے مکان کا جو کرایہ آمدنی حاصل ہوئی ہے اس میں اس بچہ کا حصہ ہے اور جو اس سے قبل حاصل ہو گیا ہے اس میں اس کا حصہ نہیں ہے اور زمین کی آمدنی میں سے ولادت سے چھ مہینے سے کم مدت پہلے جو غلہ حاصل ہوا ہے اس میں بچہ کا حصہ ہے یہ واقعات حسامیہ میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میرے آزاد کیے ہوؤں پر وقف ہے پھر کسی کو اس نے اور اس کے بھائی نے آزاد کیا ہے تو وہ وقف میں داخل نہ ہوگا اور کہا کہ اگر ان مولادوں پر جن کی ولاء میری طرف رجوع کرے اور حال یہ ہے کہ اس کے باپ نے ایک غلام آزاد کیا تھا پس اس کی ولاء کا یہ اور اس کا بھائی وارث ہوا تو یہ آزاد شدہ غلام اس وقف میں داخل ہوگا اور اگر کہا کہ ان آزاد کیے ہوؤں پر جو میرے فرزند کے ساتھ لازم رہیں تو آزاد کیے ہوؤں میں سے جو اس کے فرزند کے ساتھ رہیں ان کو ملے گا اور جس نے ساتھ دینا چھوڑ دیا کچھ مستحق نہ ہوگا پھر اگر پھر کر ساتھ دینا شروع کیا تو اس کا استحقاق عود کرے گا یہ حاوی میں ہے۔

اگر اس نے کہا کہ میں نے وقف کیا اپنے مولیٰ کے مولیٰ پر اور مولیٰ پر اور مولیٰ کے پر اور مولیٰ پر یعنی تیسرے فریق کو بھی ذکر کیا تو مسئلہ فرزند پر قیاس کر کے فریق چہارم و پنجم وغیرہ جس قدر بچے ہوں سب داخل ہوں گے یہ محیط میں ہے شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی اراضی اپنے آزاد کیے ہوؤں و ان کی اولاد پر بطناً بعد بطن اور کسی شخص کی اولاد اور اولاد کی اولاد پر وقف کیا پس ان دو فریقوں میں سے ایک مر گیا اور اولاد چھوڑی تو اس کا حصہ کس کو ملے گا یا اس کی اولاد کو یا پہلے پشت میں سے جو لوگ زندہ ہیں ان کو تو شیخ نے فرمایا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اس کا حصہ اس کی اولاد کو دیا جائے یہ تادم خانہ میں ہے اور اگر وقف کرنے والے

نے ایک شخص مجہول النسب کی نسبت اقرار کیا کہ یہ میرا آزاد کیا ہوا ہے اور اُس نے بھی تصدیق کی اور حال یہ ہے کہ اس تصدیق کرنے والے کا کوئی نسب معروف نہیں اور نہ کسی کی طرف اُس کی دلائل معروف ہے تو وہ وقف کا مستحق ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور جو حکم ذکر فرمایا ہے یہ وقف کی اُن حاصلات میں ٹھیک ہے جو آئندہ یعنی بعد اس اقرار کے حاصل ہوں اور جو پہلے حاصل ہو چکی ہیں ان میں ٹھیک نہیں ہے اور نیز جو قبل اس اقرار کے پیدا ہو کر بنو زخمیم نہیں ہوئی ہیں اُس کی بابت بھی ٹھیک نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ قال المحترم یعنی یہ حکم آئندہ پیدا ہونے والے غلات کی بابت مراد ہے اور یہ غرض نہیں ہے کہ صاحب کتاب سے غلطی ہوئی ہے فافہم اور اگر کسی نے اپنے موالی پر وقف کیا تو موالی اس کو بھی کہتے ہیں جس نے آزاد کیا اور اُس کو بھی جس کو آزاد کیا ہے پھر اگر وقف کرنے والے کے موالی ایسے ہوں جنہوں نے اُس کو آزاد کیا ہے اور ایسے بھی ہوں جن کو اُس نے آزاد کیا ہے اور وقف کنندہ مر گیا ہے تو ان دونوں فریقوں میں سے کسی فریق کو کچھ نہ دیا جائے گا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اُس کی آمدنی فقیروں پر تقسیم ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ صدقہ موقوفہ ہمیشہ میری ام ولد باندیوں و میری مدبرہ باندیوں پر ہے تو وقف جائز ہے برعکس اس کے وہ غلام و باندیاں ہیں جن کو مکاتب کیا ہو یا جن کو مال پر آزاد کیا ہو پھر جب وقف صحیح ہو تو استحقاق میں دوام ولد مدبرہ داخل ہوں گی جو اس کے پاس ہوں اگر چہ اس نے ان کا نکاح کر دیا ہو اور ہیں وہ ام ولد باندیاں جن کو اس وقف سے پہلے اپنی زندگی میں آزاد کر چکا ہو تو ان کا اس وقف میں کچھ حق نہ ہوگا کیونکہ ان باندیوں کا نام مولات ہے ہو گیا تو وہ اُس میں داخل نہیں ہو سکتی ہیں اُس صورت میں کہ وقف کرنے والا تصریح سے بیان کر دے یہ سراج و ہاج میں ہے۔

اگر اس کی کوئی ام ولد نہ ہوگا کہ وہ اُس کی حیات میں آزاد ہو گئی ہو یعنی جو اُس کی ام ولد تھی نہ اس کی حیات میں آزاد ہو گئی تو اس کو وقف سے ملے گا یہ حاوی ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے وقف کیا زید کی ام ولد باندیوں پر اور اس کی آزادی ہوئی باندیوں پر اور حال یہ ہے کہ زید کی باندیوں میں سے کچھ اُس کی ام ولد باندیاں موجود ہیں اور کچھ ام ولد باندیوں کو اُس نے آزاد کر دیا ہے تو وقف کی آمدنی اس کی ام ولد باندیوں اور اس کی آزادی ہوئی باندیوں کے درمیان تقسیم ہوگی اور جن باندیوں کو اُس نے آزاد کیا ہے وہ بھی استحقاق وقف میں داخل ہوں گی یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ بعد میری وفات کے میرے آزاد کیے ہوئے مملوکوں پر ہے تو اس وقف میں سے اُس کی ام ولد باندیوں اور مدبرہ غلام و باندیوں کو جو اس کے مرنے پر آزاد بھی ہو چکے ہوں حصہ ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ یہ اراضی میری صدقہ موقوفہ زید کے مملوک سالم نام پر ہے پھر زید نے اُس کو اپنی ملک سے نکال دیا بایں طور کہ اُس کو فروخت کر دیا تو وقف مذکور کی آمدنی اس سالم کی ہوگی جہاں جائے اُس کے ساتھ ہوگی اور قبول کرنے کا اختیار اس سالم کا ہوگا سالم کے مالک کا نہ ہوگا پس جو غلام پیدا ہوئے سکونت سالم کا مالک ہو یہ غلام اُسی کا ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میری یہ اراضی سالم غلام زید پر اور بعد اس کے مسکینوں پر وقف ہے پھر زید نے سالم کو وقف کر دیا تو غلام مذکور سالم کا ہے چاہے جہاں رہے اور اگر وقف کرنے والا اس سالم کا مالک ہو گیا تو سالم پر جو وقف کیا تھا وہ باطل ہے یہ خزائن المغنی میں ہے اور اگر کہا کہ سالم میرے مملوک پر اور بعد اس کے مسکینوں پر وقف ہے تو آمدنی مسکینوں کی ہوگی سالم کی کچھ نہ ہوگی اور نہ وقف کنندہ کی ہوگی اور اگر اُس نے اس سالم کو کسی کے ہاتھ فروخت کیا تو بھی سالم یا اس کے مالک کے واسطے وقف سے کچھ نہ ہوگا پس واضح ہو کہ وقف کنندہ کی ام ولد باندیوں و مدبرہ باندیوں پر وقف جائز ہے اور جو اس کے محض مملوک ہوں ان پر جائز نہیں ہے اور امام محمد نے اس کے فرق کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ام ولد و مدبرہ باندیوں پر وقف جائز ہے اور محض مملوک میں یہ بات نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور شیخ ابو

۱۔ سے دریافت کیا گیا کہ اگر ایک اراضی کسی نے اپنے آزاد کیے ہوئے پر وقف کی پھر ان لوگوں نے اس اراضی کی تعمیر و اصلاح کے واسطے اس کی تقسیم کا ارادہ کیا تو شیخ نے فرمایا کہ ہاں اگر حفاظت و تعمیر و اصلاح کے واسطے تقسیم کا قصد کیا تو تقسیم جائز ہے اور اگر مالک ہو جانے کے واسطے بنو ارہ چاہا تو نہیں جائز ہے سینا تاریخیہ میں ہے۔

فصل ہفتم:

اگر فقیروں پر وقف کیا پھر جو دیا اُس کی بعض اولاد یا قرابت محتاج ہو گئی جن کو اس

وقف کی حاجت ہوئی تو ایسی صورتوں کے احکام کے بیان میں

فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی زمین فقراء و مساکین پر صدقہ موقوف کر دی پھر اس کے بعضے قرائق یا وہ خود محتاج ہوا پس اگر وہ خود محتاج ہو تو اس کو اس وقف کے غلہ سے سب اماموں کے نزدیک کچھ نہ دیا جائے گا یہ غلامہ میں ہے اور اگر اُس نے اپنی صحت میں کہا کہ میری اراضی میرے بعد فقیروں پر صدقہ موقوف ہے اور حال یہ ہے کہ یہ اراضی اس کی تہائی سے نکلی ہے یا اُس نے اپنے مرض میں ایسا کہا کہ پھر مر گیا اور اس کی ایک لڑکی صغیرہ ہے تو اُس کا غلہ اس لڑکی کے صرف میں لانا نہیں جائز ہے اور یہ تفصیل شیخ ابوالقاسم سے مروی ہے اور صدر شہید حسام الدین نے فرمایا کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اگر اس کی قرابت میں سے بعضے یا اس کے بعضے فرزند اس کے محتاج ہوئے اور وقف مذکور حالت صحت میں واقع ہوا ہے تو اس میں چند احکام ہیں ایک یہ کہ وقف کا غلہ قرائق فقیروں پر صرف کرنا اولیٰ ہے پھر اگر کچھ باقی رہے تو اجنبی فقیروں پر تقسیم ہو دوم یہ کہ غلہ پیدا ہونے کے روز تین جوں پر نظر نہ کی جائے گی بلکہ جس روز غلہ تقسیم ہوتا ہے اس روز والے لے لیتا جوں پر نظر ہوگی اور سوم یہ کہ وقف کرنے والے سے قرابت میں ترتیب وار سب سے قریب پھر سب سے قریب اس طرح دیکھا جائے گا جو اس کے نسب سے پیدا ہے وہ اول ہوگا پھر اس کے فرزند کی اولاد پھر تیسری پشت پھر چوتھی پشت اور چوتھی کے ساتھ پانچویں و چھٹی جس قدر نیچے تک ہوں داخل ہوں گی پھر اگر ان میں سے کوئی نہ ہو یا ہو اور بعد اس کے غلہ بچ رہا تو وہ قرابت کے فقیروں پر تقسیم ہوگا اور ان میں بھی قرابت کی راہ سے سب سے قریب کا اعتبار ہوگا پس پہلے اسی کو دیا جائے گا جو ان سب میں سے وقف کرنے والے سے قرابت میں قریب ہو یہ حاویٰ میں ہے۔

پھر اس کے بعد وقف کرنے والے کے آزاد کیے ہوئے کا مرتبہ ہے پھر ان کے بعد وقف کرنے والے کے پڑوسیوں کا مرتبہ ہے پھر ان کے بعد وقف کنندہ کے شہر والوں کا مرتبہ ہے مگر ان میں بھی وہ مقدم ہوں گے جو اپنی سکونت کی راہ سے وقف کنندہ سے سب سے زیادہ نزدیک ہوں یہ محیطہ سرخسی و محیطہ و فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور چہارم یہ کہ جن لوگوں کو دیا جائے گا ان میں سے ہر ایک کو دو سو درہم سے کم دیا جائے گا اور یہ شیخ ہلال کا قول ہے یہ حاویٰ میں ہے اور یہ اس وقت ہے کہ اُس نے فقیروں پر وقف کیا اور اُس کے بعضے قرائق محتاج ہوئے ہیں اور اگر اُس نے اپنی قرابت کے فقیروں پر وقف کیا تو سب آمدنی انہی پر تقسیم ہوگی اگر چہ اس میں سے ہر ایک کو دو سو درہم سے زیادہ پہنچے اور اگر اُس نے فقراء قرابت میں ترتیب محتاجی کی کر دی ہو کہ اول سب سے فقیر کو پھر جو اس کے بعد سب سے زیادہ فقیر ہوگی ہذا ترتیب تو ایسی صورت میں کل حصہ نہ دیا جائے گا بلکہ اس کو دو سو درہم سے کم دیے جائیں گے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر فقیروں پر وقف تھا جس میں سے قاضی نے بعض قرائق کو کچھ دیا تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ قاضی نے اس کے دینے کا حکم نہیں دیا کہ ان کے واسطے کچھ واجب ہو جانے کا سبب ہو تو واجب نہ ہوگا حتیٰ کہ اگر اس کے بعد دوسرا قاضی آیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ یہ

طریقہ تو زوے اور ان قرائتوں کو کچھ نہ دے دوم یہ کہ قول قاضی نے اس کا حکم دے دیا اور قیم سے کہہ دیا کہ میں نے اس کا حکم دے دیا اور یہ ان کے واسطے وظیفہ مقرر کر دیا وقف سے برابر تو یہ لوگ بہت اور فقیروں کے زیادہ حق دار ہو جائیں گے اور جو قاضی اس کے بعد آئے اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کو تو زوے یہ حاوی میں ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر وقف کرنے والے نے وقف میں شرط کی ہو کہ اس کی قرابت کے فقیروں کے واسطے اتنا اور مساکین و فقراء کے واسطے اتنا تو قرابت والے فقیروں کو فقراء کے حصہ سے دیا جائے گا ☆

اگر اپنی اراضی اس شرط پر وقف کی کہ اس میں سے نصف واسطے مسکینوں کے اور نصف واسطے اعیان فقیروں کے ہے پھر اس کے قرائتی فقیروں کو احتیاج لاحق ہوئی اور جس قدر ان کو ملتا ہے وہ ان کے واسطے کافی نہیں ہے تو جو کچھ اُس نے مسکینوں کے واسطے شرط کیا ہے اس میں سے ان کو دیا جائے یا نہیں تو شیخ ہلالؒ نے فرمایا کہ نہیں اور یہی یوسف بن خالد سنی کا قول ہے اور شیخ ابراہیم بن یوسف بخاری اور علی بن احمد فارسی اور فقیہ ابو جعفر ہمدانی نے کہا کہ ان کو مساکین کے حصہ سے دیا جائے گا اس واسطے کہ وہ لوگ اس کے قرابت کے مساکین ہیں کہ دونوں جہت سے مستحق ہیں جیسے ایک نے اپنی ایک اراضی اپنی قرابت پر اور دوسری اراضی اپنے پڑوسیوں پر وقف کی اور پڑوسیوں میں بعض اُس کے قرابت دار ہیں تو یہ لوگ دونوں وقفوں میں سے دونوں وصفوں کی جہت سے مستحق ہوں گے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر وقف کرنے والے نے وقف میں شرط کی ہو کہ اس کی قرابت کے فقیروں کے واسطے اتنا اور مساکین و فقراء کے واسطے اتنا تو قرابت والے فقیروں کو فقراء کے حصہ سے دیا جائے گا اور اگر اُس نے یہ شرط کی ہو کہ اُس کے قرائتی فقیروں کے واسطے اس قدر اور باقی مساکین و فقراء کے واسطے ہے تو قرائتی فقیروں کو حصہ فقراء میں سے نہ دیا جائے گا اور اسی کو محمد بن سلمہ و ابو نصر محمد بن سلام بخاری نے اختیار کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر وقف کرنے والے نے وقف کی آمدنی اس واسطے مشروط کر دی ہو کہ مرد مسلمان جو قرض داری میں پھنسا ہو اس کے چھٹکارے میں یا مسافروں کے لیے یا نبیل اللہ یعنی جہاد کے واسطے یا حج یا مسلمان غلاموں کی گردنیں آزاد کرانے کے لیے صرف کیا جائے پھر اُس کی بعض اولاد یا قرائتی فقیروں کے حاجت مند ہوئے تو ان کو اُس میں سے کچھ نہ دیا جائے گا لیکن اگر اولاد یا قریب بھی ایسے لوگوں میں سے ہو پس قرض داری کے بوجہ میں پھنسا ہو یا مسافر ہو تو ایسی صورت میں پہلے اُسی کو دیا جائے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر کسی نے اپنی ایک اراضی اپنے قرائتی فقیروں پر وقف کی اور دوسری اراضی مساکین پر وقف کی اور حال یہ ہے کہ جو قرائتی فقیروں پر وقف کی ہے وہ ان کے حق میں کافی نہیں ہوتی ہے پس اگر یہ وقف الگ الگ دو عقد میں واقع ہو تو قرابت والے فقیروں کو مساکین کے وقف سے بقدر کفایت دیا جائے گا اور اگر ایک ہی عقد میں اُس نے دونوں کو وقف کیا ہے تو نہ دیا جائے گا پھر جو حکم کہ ایک عقد میں وقف ہونے کی صورت میں بیان فرمایا کہ قرائتیوں کو مساکین کے وقف سے نہیں دیا جائے گا پھر ضروری ہے کہ شیخ ہلالؒ و یوسف بن خالد کے قول پر یہ حکم ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر اس کے قرائتی فقیروں میں سے ایک دوسرے سے کم دیا گیا پس اُس نے یہ سب خرچ کر ڈالے اور حال یہ ہے کہ غلہ وقف میں سے بھی باقی رکھا ہے تو اُس کو دوبارہ دیا جائے گا بشرطیکہ اُس نے نہ بے کام میں نہ خرچ کیا ہو یہ حاوی میں ہے اور اس فصل کی مصلحت سے یہ ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنی یہ اراضی ہمیشہ کے واسطے صدقہ موقوف زید پر اور اس کی اولاد اور

اولاد اولاد پر برابر جب تک ان کی نسل ہوتی رہے کردی اور ان کے بعد مسکینوں پر کردی اس شرط سے کہ میری قرابت میں سے جو اس کا حاجت مند ہو یہ وقف اُن پر رد کیا جائے گا اور اُس کا غلہ انہی کا ہوگا اور حال یہ ہے کہ اُس کی قرابت میں ایک جماعت ہے جن میں سے بعض محتاج اور بعض تو انگریز ہیں تو جو حاجت مند ہو اُس پر رد کیا جائے گا اور اسی طرح اگر اُس نے کہا کہ اُس شرط سے کہ میرے آزاد کیے ہوؤں سے جو حاجت مند ہو اُس پر کیا جائے پھر اُس کے بعض آزاد کیے ہوئے حاجت مند ہوئے تو ان پر رد کیا جائے گا اور اگر اُس نے کہا کہ اولاد زید پر پھر جب وہ مر جائیں تو عمرو پر وقف ہے پھر زید کی بعض اولاد مری اور بعض باقی ہیں تو غلہ وقف عمرو پر رد کیا جائے گا یہاں تک کہ کل اولاد زید مر جائیں ایسا ہی امام خصاصؒ نے بیان فرمایا ہے یہ خیرہ میں ہے۔

شیخ ہلالؒ نے اپنے وقف میں ذکر کیا کہ اگر کسی نے کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ بعد میری موت کے فقیروں پر ہے پھر اگر میرے فرزند یا میرے فرزند کے فرزند میں سے کوئی اس کی طرف حاجت مند ہو تو بقدر کفایت اس کو دیا جائے تو جیسا اس نے کہا ہے دیا ہی ہوگا پس اگر اس کی پشت کے فرزندوں میں سے کوئی حاجت مند ہو تو جس قدر اس کو کفایت کرے اسی قدر اس کو دیا جائے گا پس یہ مقدار تمام وارثوں کے درمیان میراث مشترک ہو جائے گی اور اگر فرزندوں کے فرزندوں میں سے کوئی حاجت مند ہو تو اُس کو بقدر اُس کی کفایت کے دیا جائے گا جو اسی کا ہوگا اور اگر اس کے نسب کے فرزندوں میں سے کوئی فرزند اور اس کے فرزندوں کے فرزندوں میں سے کوئی حاجت مند ہو تو دونوں کو ان کا قدر کفایت دیا جائے گا پھر جو کچھ اُس کے نسب کے فرزند کو پہنچا ہے تو تمام وارثوں کے درمیان میراث ہوگا اور جو فرزند کے فرزند کو ملا ہے وہ اسی کا ہوگا اور اگر اس کے فرزند و فرزند کے فرزند سب محتاج ہوئے تو غلہ وقف ان سب کی تعداد پر تقسیم ہوگا پھر جو کچھ اُس کی پشت کے فرزندوں کو ملا ہے وہ وقف نہیں بلکہ میراث ہوگا کہ جس میں سب وارث شریک ہوں گے اور جو فرزندوں کے فرزندوں کو ملا ہے وہ انہی کا ہوگا پھر اگر وہ شخص جو محتاج تھا فنی ہو گیا تو اس کو نہ دیا جائے گا اور یہ ظاہر ہے اور وقف مذکور ہر دو فریق کی قدر کفایت سے کم پڑھا اور حال یہ ہے کہ ہر دو فریق محتاج ہیں لیکن ایک فریق کے واسطے کافی ہوتا ہے تو پہلے فرزندوں کے فرزندوں کو دیا جائے گا یہ محبت میں ہے۔

باب چہارم:

وقف میں شرط کرنے کے بیان میں

ذخیرہ میں ہے کہ اگر اراضی یا اور کوئی چیز وقف کی اور کل اپنے واسطے شرط کر لی یا بعض اپنے واسطے شرط کر لی جب تک کہ زندہ ہے اور بعد اُس کے فقیروں کے واسطے کردی تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ وقف صحیح ہے اور مشائخؒ نے امام ابو یوسفؒ کا قول لیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے تاکہ لوگ وقف کرنے میں رغبت کریں اور ایسا ہی فتاویٰ مغربی و نصاب و مضمرات میں ہے اور اپنی ذات کے واسطے شرط کر لینے کی صورتوں میں سے یہ بھی ہے کہ یوں کہا کہ اس شرط سے کہ میرا قرضہ اس وقف کی آمدنی سے ادا کیا جائے یا کہا کہ جب میں مریں اگر مجھ پر قرضہ ہو تو پہلے اس وقف کی آمدنی سے جو مجھ پر قرضہ ہے ادا کیا جائے پھر جو باقی رہے وہ وقف کی راہ پر صرف ہو تو یہ سب جائز ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ جب فلاں پر یعنی خود وقف کنندہ پر حادثہ موت پیش آئے تو اس وقف کی آمدنی سے ہر سال دس سہام میں سے ایک سہم کے برابر نکال کر اس کو فلاں یعنی وقف کنندہ کی طرف سے حج میں یا اس کی قسموں سے کفارات میں خرچ کرے یا فلاں کا خیر یا

۱۔ دنی النبی المودودہ وان قصر الفلہ عن لیکن فقیر وکان علی لحدہ ما قالہ بہ اکولہ الولد کذا فی الحیث وقال علماء کلکتہ فی قوانین لوکان ظاہر انہی بھصلہ اور یہ بھی غلط ہے اور ٹھیک عبارت یہ ہے وان قصرات الفلہ لیسمن والکل فقیر الی آخر یا جیسے ترجمہ میں لکھا گیا ہے فلاحی فیہ ۱۲۔

فلاں کار و فلاں کار میں چند امور کا نام لیا ان میں خرچ کرے یا کہا کہ تو اس صدقہ کی آمدنی سے ہر سال اتنے اتنے درہم نکال کر ان امور مذکورہ میں صرف کر اور باقی اسی راہ میں جس پر وقف کیا ہے صرف ہو تو بھی جائز ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر کہا کہ یہ صدقہ موقوفہ خدائے تعالیٰ کے واسطے ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں اس کا غلہ مجھ پر جاری رکھا جائے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو جائز ہے اور جب وہ مر جائے گا تو اس کی آمدنی فقیروں پر صرف ہوگی اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہے کہ جب تک میں زندہ ہوں تو اس کی آمدنی مجھ پر جاری رہے گی پھر بعد میری موت کے میرے فرزند میرے فرزند کے فرزند اور ان کی نسل پر جب تک ان کی نسل رہے جاری رہے گی پھر جب یہ سب گزر جائیں تو یہ مساکین پر صدقہ ہوگی تو یہ بھی جائز ہے یہ خزائن المستعین میں ہے اور اگر یہ شرط کی کہ مجھے اختیار ہے کہ اس میں سے اپنی ذات پر اور اپنے فرزند پر خرچ کروں اور اپنا قرضہ اس کی آمدنی سے ادا کروں پھر جب مجھے حادثہ موت پیش آئے تو اس کی آمدنی واسطے فلاں بن فلاں کے اور اس کے فرزند اور فرزند کے فرزند و اس کی نسل و اس کے عقب کی ہوگی یا جو اس نے فلاں مذکور کے واسطے شرط کیا ہے وہ پہلے بیان کیا ہے اور پھر جو اپنے واسطے شرط کیا ہے وہ پیچھے بیان کیا تو امام خصاص نے فرمایا کہ یہ اس کی شرط پر جائز ہے اور تقدیم و تاخیر بھی بنا بر قول امام ابو یوسف کے یکساں ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر ہمیشہ کے واسطے کچھ وقف کیا اور اپنی ذات کے واسطے استثناء کیا کہ اس وقف کی آمدنی سے جب تک زندہ ہے اپنے اوپر اپنے عیال و باندی و غلاموں پر خرچ کرے گا ☆

ایک نے فقیروں پر کچھ وقف کیا اور اس میں شرط کی کہ وقف کنندہ کو اختیار ہے کہ جب تک زندہ ہے خود کھائے و کھلائے پھر جب مر جائے تو اس کے فرزند کی ہو اور اسی طرح اس کے فرزند کے فرزند کے واسطے برابر جب تک نسل ہوتی رہے اور اس شرط پر وقف جائز ہے کذا فی المصنوعات اور اسی کو شیخ شمس اللہ رحمہ اللہ اور صدر حسام الدین نے لیا ہے یہ سراجیہ میں ہے اور اگر وقف میں کچھ آمدنی اپنی ام ولد باندیوں کے واسطے جو اس کے وقف کرنے کی حالت میں موجود ہیں اور جو بعد کو ام ولد ہو جائیں شرط کیا اور اپنی حالت حیات و بعد ممات کے ان میں سے ہر ایک کے واسطے کچھ قطع مقرر کر دی تو بلا خلاف جائز ہے یہ وجہ و ہبوط و ذخیرہ و ثوابی قاضی خان میں ہے اور یہی اصح ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اسی طرح اگر اپنی بیہودہ باندی و غلاموں کے واسطے بیان کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی محض باندی و غلاموں کے واسطے کچھ آمدنی شرط کی تو یہ مثل اپنے واسطے شرط کرنے کے ہے پس امام ابو یوسف کے نزدیک جائز اور امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے یہ کافی میں ہے اور اگر ہمیشہ کے واسطے کچھ وقف کیا اور اپنی ذات کے واسطے استثناء کیا کہ اس وقف کی آمدنی سے جب تک زندہ ہے اپنے اوپر اپنے عیال و باندی و غلاموں پر خرچ کرے گا تو امام ابو یوسف کے نزدیک وقف اور شرط دونوں جائز ہیں پھر جب یہ لوگ گزر گئے تو غلہ مذکور مسکینوں کے واسطے ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کچھ وقف کیا اور اپنے واسطے کہ جب تک زندہ ہے استثناء کیا اس میں سے کھائے گا پھر جب وہ مر گیا تو اس کے پاس اس وقف میں سے خوشائے خرم انکسور یا متقی (انکسور ۱۲) نکلے تو یہ سب لے کر وقف میں داخل کر دیے جائیں گے اور اگر اس کے پاس اس وقف کے گیسوں کی روٹی ہو تو وہ میراث ہوگی اس واسطے کہ درحقیقت یہ وقف میں سے نہیں ہے یہ ظہیر میں ہے اور وقف الخصاص میں مذکور ہے کہ اگر شرط کی کہ اپنی ذات و عیال و اولاد و باندی و غلاموں پر اس وقف کے غلہ سے خرچ کرے گا پھر اس وقف کا غلہ آیا پس اس نے اس غلہ کو فروخت کیا اور اس کا ثمن وصول کر لیا پھر قبل اس کے کہ اس کو خرچ کرے وہ مر گیا تو فرمایا کہ یہ ثمن اس کے وارثوں کا ہوگا وقف کے مستحقوں کا نہ ہوگا

۱۔ واقف نے جن باندیوں کو شرعاً ملک سے اپنے تحت میں لیا تو جو باندی ان میں سے حاملہ ہو کر بچہ جنمیتی ہے یا آنکھ بعد وقف کے بچہ جنمے تو وہ اس وقف سے مستحق ہے کیونکہ وہ وقف کنندہ کی اولاد کی ماں ہوگئی ہے ۱۲۔

اُس واسطے کہ اُس کو اُس نے حاصل کیا ہے اور اسی کا تھا یہ فتح القدر میں ہے ایک شخص نے اپنی بیوی و اولاد پر وقف کیا پھر یہ عورت مر گئی تو اُس عورت کا حصہ اُس عورت کے پسر کے واسطے مخصوص نہ ہوگا بشرطیکہ وقف کرنے والے نے یہ شرط نہ کی ہو کہ جو مرے اُس کا حصہ اُس کی اولاد کا ہو پس اُس صورت میں اُس کا حصہ سب وارثوں کی طرف رد کر دیا جائے گا یہ کبریٰ میں ہے۔ ایک نے اپنی اراضی وقف کی بایں طور کہ اُس میں سے نصف اپنی بیوی پر اور نصف اپنے ایک معین فرزند پر بایں شرط کہ اگر بیوی مر جائے تو اس کا حصہ میری اولاد پر صرف کیا جائے اور آخر یہ وقف واسطے فقیروں کے ہے پھر اُس کی بیوی مر گئی تو اُس کے حصہ میں سے یعنی اُس فرزند معین کا جس پر نصف زمین وقف ہے حصہ ہوگا یہ مضمرات میں ہے ایک نے اپنی ایک اراضی ایک مرد پر اُس شرط سے وقف کی کہ اُس کی آمدنی میں سے اُس کو بقدر کفایت ماہواری دیا جائے اور حال یہ ہے کہ اُس مرد کے عیال نہیں ہیں پھر اس کے عیال ہو گئے تو اُس کو اور اُس کے عیال دونوں کی قدر کفایت اُس میں سے دیا جائے گا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے اور اگر زید نے مرد پر اُس شرط سے وقف کیا کہ مرد تو اُس کو کچھ درہم معلوم و قرض دے تو وقف جائز اور شرط باطل ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اصل وقف میں یہ شرط کی کہ جب چاہے گا اُس اراضی کی جگہ دوسری اراضی بدل لے گا جو بجائے اُس کے وقف ہوگی تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وقف اور شرط دونوں جائز ہیں اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ اُس کو فروخت کرے گا اور اُس کے ثمن سے دوسری زمین خریدے گا جو اُس کی جگہ وقف ہوگی تو بھی جائز ہے اور واقعات قاضی امام فخر الدین رحمۃ اللہ علیہ میں امام ابو یوسف کے قول کے ساتھ فتح ہلال کا قول بھی مذکور ہے اور اُس پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

ایک مرتبہ اُس کی استبدال (یعنی بدل لینے) کے بعد اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوبارہ بدل لے اُس وجہ سے کہ اُس کی شرط ایک مرتبہ استبدال کر لینے سے ختم ہو گئی لیکن اگر اُس نے ایسی عبارت بیان کی ہو جو ہمیشہ اُس کے واسطے اُس کے استبدال کے اختیار کو مفید ہو تو اختیار حاصل ہوگا یہ فتح القدر میں ہے اور اگر وقف کرنے والے نے اصل وقف میں یوں کہا ہو کہ اُس شرط پر کہ میں اُس وقف کو جس قدر قلیل یا کثیر ثمن کے عوض میری رائے میں آئے فروخت کروں گا یا کہا کہ اُس شرط پر کہ میں اُس کو فروخت کروں اور اُس کے ثمن کے عوض غلام خریدوں یا کہا کہ اُس شرط پر کہ میں اُس کو فروخت کروں اور اُس سے زیادہ نہ کہا تو فتح ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ شرط فاسد ہے اس سے وقف فاسد ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہمیشہ کے واسطے اُس شرط پر ہے کہ اُس کی جگہ میں دوسری بدل سکتا ہوں تو احتساباً وقف جائز ہوگا اگر پہلی اراضی کے ثمن سے دوسری کی خرید واقع ہو یہ محیط سرخسی میں ہے اور دوسری اراضی کو جیسے ہی خریدے ایسے ہی بجائے اول کے اُسی شرائط کے ساتھ وقف ہو جائے گی اور دوسری کے وقف کرنے اور شرائط وقف بیان کرنے کی حاجت نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر اُس نے فقط استبدال کی شرط کی اور یہ بیان نہ کیا کہ بدل کر زمین یا دار کرائے گا اور اُس نے اول وقف کو فروخت کیا تو اُس کو اختیار ہوگا کہ جس عقار سے جو چاہے خواہ زمین یا مکان بجائے اُس کے بدل دے اور اسی طرح اگر اسی شہر کی قید نہ لگائی ہو تو اُس کو اختیار ہوگا کہ چاہے جس شہر میں استبدال کر دے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر کہہ دیا کہ اُس شرط سے کہ میں بجائے اُس کے دوسری زمین بدل سکتا ہوں تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ بجائے اُس کے مکان بدل دے اور اسی طرح اُس کے برعکس بھی جائز ہے یہ فتح القدر میں ہے اور یہ اُس کو اختیار ہوگا کہ اُس کے ثمن کے عوض خالی زمین خریدے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا بایں شرط کہ بجائے اُس کے بصرہ کی اراضی سے بدل سکتا ہوں تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ سوائے بصرہ کے دوسری جگہ سے بدل کر دے مگر چاہیے یہ ہے کہ اگر دوسری جگہ کی زمین اُس کے بدلے میں بہتر آتی ہو تو جائز ہو اُس واسطے کہ یہ خلاف کرنا بہتری کی جانب ہے یہ فتح القدر میں ہے اور قیہ میں

مذکور ہے کہ مکان وقف کا دوسرے مکان سے مبادلہ کرنا بھی جائز ہے کہ جب محلہ ایک ہی ہو یا جو بدلے میں آتا ہے اُس کا محلہ بہ نسبت وقف کے محلہ کے بہتر ہو اور اگر اُس کے برعکس ہو تو نہیں جائز ہے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر اپنے واسطے اُس نے استبدال کا اختیار شرط کیا پھر استبدال کے واسطے کسی کو وکیل کیا تو جائز ہے اور اگر اُس واسطے کسی کو اپنی موت کے وقت وصیت کر دی تو وصی کو یہ اختیار حاصل نہ ہوگا اور اگر استبدال کا اختیار اپنے واسطے دوسرے شخص کے اُس طرح شرط کیا کہ دونوں ساتھ ہی استبدال کریں پھر اُس دوسرے نے تنہا استبدال کیا تو نہیں جائز ہے اور اگر وقف کنندہ نے تنہا استبدال کر دیا تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر وقف کرنے والے نے استبدال کا اختیار ہر ایسے شخص کے واسطے شرط کر دیا جو اُس کا متولی ہو تو یہ صحیح ہے اور جو شخص اُس کا متولی ہوگا اُس کو اُس وقف کی جگہ دوسرا بدلنے کا اختیار ہوگا اور اگر وقف کرنے والے نے یہ کہا کہ اُس شرط پر کہ فلاں کو اُس کی جگہ دوسرا بدلنے کا اختیار ہے پھر وقف کرنے والا مر گیا تو بعد اُس کے فلاں مذکور کو اختیار استبدال حاصل نہ ہوگا فلاں اُس صورت میں کہ وقف کنندہ نے بعد اپنی وفات کے اُس کا اختیار شرط کیا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور کسی قیم کو اختیار استبدال نہیں حاصل ہے فلاں صورت میں کہ صریح اُس کے واسطے یہ شرط کیا جائے اور اگر وقف کنندہ نے قیم کے واسطے اختیار شرط کیا اور اُس واسطے شرط نہ کیا تو وقف کنندہ کو اختیار ہوگا کہ خود استبدال کر دے یہ فتح القدیر میں ہے۔ پھر جب وقف جائز ہو اور اُس میں اُس نے بیع و استبدال ضمن کی شرط کی پھر اُس کو اس قدر ثمن کے عوض بیچا جتنے میں لوگ اپنے اندازہ میں خسارہ نہیں جانتے ہیں تو بیع جائز ہے اور اگر اپنے ثمن کو بچا کہ اپنے اندازہ سے لوگ اُس میں خسارہ جانتے ہیں تو بیع باطل ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اُس کو عروض کے عوض فروخت کیا تو یہ اس قول امام رحمۃ اللہ علیہ صحیح ہے پھر اُس عروض کو بعض عطار کے فروخت کرے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و ہلال نے فرمایا کہ فقط نقد ہی کے عوض فروخت کر سکتا ہے کذا فی البحر الرائق یا بعض کسی زمین کے فروخت کرے جو بجائے اُس کے وقف ہوگی یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر وقف کی زمین فروخت کر کے اُس کا ثمن وصول کیا پھر مر گیا اور ثمن کا حال بیان نہ کیا تو یہ ثمن اُس کے ترکہ پر قرضہ ہوگا کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اسی طرح اگر اُس نے ثمن کو تلف کر دیا ہو تو بھی اُس کے اوپر قرضہ ہوگا جو وصول کیا جائے گا یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر اس نے مال وقف کو فروخت کیا اور ثمن اس کے پاس سے جاتا رہا تو ضامن نہ ہوگا اور وقف باطل ہو گیا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر اُس نے ثمن کے عوض اسباب عروض میں سے کوئی ایسی چیز خریدی جو وقف نہیں ہو سکتی ہے تو وہ اُسی کی ہوگی اور ثمن اُس پر قرضہ ہوگا اور اگر اُس نے ثمن مشتری کو بیہ کر دیا تو یہ صحیح ہے اور وہ ضامن ہوگا اور یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ نہیں کر سکتا ہے اور اگر اُس نے ثمن وصول کر کے پھر مشتری کو بیہ کیا تو بالاتفاق بیہ باطل ہے یہ فتح القدیر میں ہے اور اگر اُس نے وقف کو فروخت کیا پھر اُس کے پاس ایسے سبب سے واپس آیا جو ہر طرح سے بیع ہے تو اُس کو دوبارہ فروخت کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر اُس کے پاس بعد تجدید واپس آیا تو پھر دوبارہ اُس کی بیع نہیں کر سکتا ہے فلاں صورت میں کہ اُس نے اپنے واسطے استبدال کی شرط تنظیم کر لی ہو یعنی ہر بار مجھے اختیار ہے تو دوبارہ بھی بیع کر سکتا ہے اور اگر بسبب عیب کے بحکم قاضی یا بغیر حکم قاضی بعد قبضہ مشتری کے یا قبل قبضہ مشتری کے اُس کے پاس واپس آیا تو وقف واپس ہوگا اور اسی طرح اگر اُس نے مشتری سے قبل قبضہ کے یا بعد قبضہ ہو جانے

۱۔ بیع کر اُس کے ثمن سے بجائے اُس کے دوسرا بدل دے گا ۱۲۔ ۲۔ قال المحرر جمہ اگر لوگوں نے ایک چیز کی قیمت کے اندازے میں اختلاف کیا گیا ایک نے دس انداز کئے اور دوسرے نے ساڑھویں تیسرے نے سو اُس تو اس میں سے جن درہموں کو بیچے ایسے ہیں کہ لوگ اپنے انداز میں اس کو خسارہ نہیں جانتے ہیں یعنی وہ دام اندازے والوں میں سے کسی کی انداز پر ہوں اور اگر اس نے درہم کو بیچے تو یہ خسارہ ایسا ہے کہ انداز نے والوں کی انداز سے کم ہے پس بیع باطل ہے فانہم ۱۲۔ ۳۔ مثلا مشتری سے خرید لیا آکا ۱۳۔

کے اقالہ کر لیا تو بھی وقف واپس ہوگا یہ فتح القدر میں ہے۔

بعد اقالہ کے اُس کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ اُس وقف کو دوبارہ فروخت کرے لا اسی صورت میں کہ اُس نے دوبارہ کی یا ہر بار کے اختیار کی شرط کر لی ہو یہ محیط میں ہے اور اگر اُس نے زمین وقف کو فروخت کیا اور اُس کے ثمن سے دوسری زمین خریدی پھر پہلی زمین بسبب عیب کے بحکم قاضی واپس دی گئی تو بھی وقف ہوگی اور دوسری کے ساتھ جو چاہے کرے اور اگر پہلی زمین اُس کو بغیر حکم قاضی دی گئی اور اُس نے واپس کر لی تو اول کی بیخ کنی نہ ہوگی پس دوسری زمین بجائے اول کے بدلہ باقی رہی پس دوسری زمین سے وقف ہونے کی صفت باطل نہ ہوگی اور پہلی زمین کا اپنے واسطے خریدنے والا ہو جائے گا اور دوسری زمین کا خریدنے والا اور اپنے واسطے وقف کرنے والا نہ ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر پہلی زمین کو بیچا اور دوسری خریدی پھر پہلی زمین انتفاع میں لے لے گئی تو قیاس یہ ہے کہ دوسری زمین کا وقف باطل نہ ہو اور انتہا دوسری زمین وقف نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر وقف مرسل ہو یعنی اُس میں استبدال کی شرط نہ کی ہو کہ تجھے بجائے اُس کے دوسری زمین مثلاً بدل لینے کا اختیار ہے تو اُس کو اُس وقف کے بیچ کرنے اور اُس کی جگہ دوسرا بدلنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا اگرچہ زمین مذکور جو وقف کی ہے لو نیا ہو کہ اُس سے انتفاع حاصل نہیں ہو سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ مگر قاضی کے بدلنے میں امام قاضی خان کا کلام مختلف ہے چنانچہ ایک مقام پر فرمایا ہے کہ قاضی اگر مصلحت دیکھے تو بدون وقف کتنہ کی شرط کے قاضی کو استبدال جائز ہے اور دوسرے مقام پر اُس سے منع فرمایا ہے اگرچہ زمین ایسی ہو جائے کہ اُس سے نفع حاصل نہیں ہو سکتا ہے اور اعتقاد اُس پر ہے کہ قاضی کو بدل ڈالنا روا ہے بشرطیکہ زمین قابل انتفاع ہونے سے بالکل لکل جائے اور وہاں مال وقف سے کچھ مال بھی نہ ہو کہ اُس سے اُس زمین کی اصلاح ہو سکے اور نیز اُس کی بیخ کنی فاحش کے ساتھ نہ ہو یہ عمر الرائق میں ہے اور اسعاف میں یہ شرط لگائی کہ بدلنے والا قاضی الجنتہ ہو اور قاضی الجنتہ کی یہ تفسیر ہے کہ قاضی عالم ہو اور مکتضائے علم پر عمل کرتا ہو یہ نیر الغائق میں ہے اور جس الائمہ محمود اوز جندی سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بولاد پر وقف کیا اور ان سے کہا کہ اگر تم اُس کے رکھنے سے عاجز ہو تو اُس کو فروخت کر دو شیخ نے فرمایا کہ اگر وقف میں یہ شرط ہو تو وقف باطل ہے اور واجب ہے کہ یہ جواب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہو اور امام ابو یوسف کے قول پر وقف جائز ہے اور شرط باطل ہے اور اگر کہا کہ میری زمین صدقہ موقوفہ ہے اُس شرط پر کہ اصل زمین مذکور کو میری یا اُس شرط پر کہ میری ملک اُس کی اصل سے زائل نہ ہوگی یا اُس شرط پر کہ میں اصل زمین کو فروخت کروں اور اُس کے ثمن کو صدقہ کر دوں تو وقف باطل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ وقف امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کس صورت میں جائز کہا جاسکتا ہے؟

اگر یہ شرط کی کہ اُس کو فروخت کروں اور اُس کا ثمن اُس سے افضل وقف میں کر دوں تو اگر حاکم اُس کی فروخت میں بہتری دیکھے تو اُس کی اجازت دے گا کہ ایسا کرے یہ جہیز میں ہے اور امام خشاف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی وقف میں بیان فرمایا ہے کہ اگر یہ شرط کی کہ مجھے اختیار ہے کہ اُس کو فروخت کر کے اُس کا ثمن کارہائے خیر میں جس میں چاہوں صرف کروں تو وقف باطل ہے اور اگر اصل وقف میں اُس کی بیخ کنی کے اختیار کی شرط کر لی تھی مگر اُس نے فروخت نہ کیا تو جو شخص اُس کے بعد حولی ہوا اُس کو اختیار نہ ہوگا کہ وقف مذکور کو فروخت کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ ارضی صدقہ موقوفہ ہے اُس شرط پر کہ مجھے اُس صدقہ کے باطل کر دینے کا اختیار ہے تو ہلال کے نزدیک وقف باطل ہے اور یوسف بن خالد کے نزدیک وقف جائز ہے اور شرط باطل ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ

۱۔ بالکل اُس سے نفع حاصل نہ ہو سکے ۱۲۔ ۲۔ قال المحترم نہیں فاحش اس کو کہتے ہیں کہ کوئی انداز نے والا اتنے کم کو انداز نہ کرے اور بعض نے کہا کہ ایک درہم کی اور بعض نے کہا کہ آدھا درہم اور اول مستند ہے ۱۳۔

سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور ان کے مذہب کے موافق کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ایسا وقف ان کے نزدیک جائز ہوگا اس واسطے کہ یہ بمنزلہ اشراط خیار (یعنی اختیار) کے اپنے واسطے ہے اور دوسرا کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ ایسا وقف ان کے نزدیک جائز نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔

امام خصاف نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اپنی کتاب الوقف میں چند مسائل ذکر فرمائے ہیں چنانچہ فرمایا کہ اگر وقف کنندہ نے وقف نامہ میں تحریر کیا کہ یہ وقف فروخت نہ کیا جائے گا اور نہ بیہ کیا جائے گا اور نہ ملک میں آئے گا پھر لکھا کہ اس شرط پر کہ فلاں کو اس کے بیع کرنے اور اس کی جگہ اس کے ٹمن سے ایسی چیز جو وقف ہوتی ہے خرید کر قائم کرنے کا اختیار ہے تو یہ جائز ہے اور اگر اس نے اول میں یہ تحریر کیا کہ اس شرط سے کہ فلاں کو اس کی بیع کرنے اور اس کی جگہ دوسری چیز جو وقف ہوئی ہے اس کے بدلے خرید کر قائم کرنے کا اختیار ہے پھر آخر میں لکھا کہ اس شرط پر کہ فلاں کو اس کی بیع کا اختیار نہیں ہے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کو فروخت کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس نے اپنی ذات کے واسطے یہ شرط کی کہ مجھے اختیار ہے جب چاہوں اس کی معالیم میں سے گھٹاؤں اور اس میں بڑھاؤں اور جس کو چاہوں خارج کر دوں اور اس کے بدلے دوسرا داخل کر دوں تو اس کو یہ اختیار ہوگا مگر اس کے قیم کو یہ اختیار نہ ہوگا اس صورت میں کہ اس کے واسطے بھی یہ اختیار شرط کیا ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور امام خصاف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی وقف میں فرمایا کہ جب اس نے ایک بار ایسا تغیر کیا تو اس کو پھر دوبارہ اس قسم کے تغیر کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر اس نے چاہا کہ جب تک زندہ رہوں مجھے گھٹانے و بڑھانے و لگانے اور بجائے اس کے دوسرا لانے کا اختیار برابر بار بار جتنی دفعہ چاہوں حاصل رہے تو فرمایا کہ اس کی صریح شرط کرے اور اگر وقف کرنے والے نے ان امور کو کسی شخص معین دیکر کے واسطے جب تک وہ زندہ رہے شرط کیا تو اس کو یہ اختیارات حاصل ہو جائیں گے یہ محیط میں ہے۔ اگر اپنے واسطے جب تک زندہ ہے پھر اس کے متولی کے واسطے بعد اپنے ایسے اختیارات شرط کیے تو صحیح ہے اور اگر جب تک آپ زندہ ہے جب تک متولی کے واسطے ایسے اختیارات شرط کیے تو جب تک وہ زندہ رہے متولی کو ایسے اختیارات حاصل ہوں گے پھر جب وہ وقف کنندہ مر گیا تو متولی سے یہ اختیارات باطل ہو جائیں گے اور جس کے واسطے وقف کنندہ نے یہ اختیارات شرط کیے ہیں اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کے واسطے یہ اختیارات روا کر دے یا ان امور کی بابت دوسرے کو اپنا وصی کر دے یہ بخر اراق میں ہے اور اگر کہا کہ میری بیہ من اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ موقوف ہے اس شرط پر کہ اس کی آمدنی غلہ میں جہاں چاہوں گا صرف کر دوں گا تو جائز ہے اور اس کو یہ اختیار ہوگا کہ جہاں چاہے اس کا غلہ صرف کرے پس اگر اس نے مساکین پر یا حج کے واسطے یا کسی شخص معین کے واسطے قرار دیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ پھر اس سے رجوع کرے (خلاصہ معین ۱۸) اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے یہ غلہ فلاں کے واسطے قرار دیا یا اس کو عطا کیا تو اس سے رجوع نہ کرے گا اور اگر اس نے ایک فریق کے بعد دوسرے فریق کے واسطے قرار دیا تو جائز ہے اور اگر اس نے اپنے نفس کے واسطے قرار دیا تو وقف باطل ہوا اور یہ حکم شیخ ہلال رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ٹھیک ہو سکتا ہے بخلاف اس کے اگر اس نے کہا کہ اس شرط پر کہ اس کا غلہ جس کو چاہوں گا دوں گا یا جس کو چاہوں گا عطا کر دوں گا تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوف ہے اس شرط پر کہ اس کا غلہ میں اپنے فرزندوں میں جس کو چاہوں گا دوں گا تو وقف صحیح ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اپنے فرزندوں میں جس کو چاہے دے یہ محیط میں ہے۔

اگر اپنی اراضی اس شرط پر وقف کی کہ اس کا غلہ جس کو چاہے گا عطا کرے گا تو وقف جائز ہے اور اس کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے اس کو اس کا غلہ دے دے پھر جب وہ مر گیا تو یہ خواہش باطل ہوگئی یہ محیط سرخی میں ہے اور وقف کرنے والے کو یہ اختیار نہ ہوگا

کہ غلہ کو خود کھائے یہ حاوی میں ہے اور اگر وقف کنندہ نے غلہ کسی آدمی کے واسطے نہیں قرار دیا تھا کہ وہ مر گیا تو غلہ مذکور فقیروں کا ہوگا یہ محیط میں ہے اور جب یہ شرط کی کہ اس کا غلہ جس کو چاہے دے یا کہا کہ جہاں چاہے صرف کرے تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو نگروں کو دے دے یہ قیہ میں ہے اور اگر چاہا کہ کسی شخص معین تو نگر پر صرف کرے تو اس کی مشیت جائز ہے اور اگر فقیر معین پر صرف کرنا چاہا تو بھی جائز ہے پس جب تک یہ تو نگر یا فقیر زندہ ہے تب تک غلہ اسی تو نگر یا فقیر کا ہوگا جس کو اس نے چاہا ہے اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس سے پھیر کر دوسرے پر صرف کرے پھر جب یہ شخص جس کو چاہا ہے مر گیا تب وقف کنندہ کو اختیار ہوگا پھر جس کو چاہے اس کے واسطے قرار دے اور اگر اس نے تو نگروں پر صرف کرنا چاہا نہ فقیروں پر یعنی فقیروں کو نہیں دیا تو یہ خواہش باطل ہے اور اگر اس نے فقروں پر صرف کرنا چاہا نہ تو نگروں پر مشیت (خواہش) جائز ہے اور اگر اس نے تو نگروں و فقیروں دونوں کو دینا چاہا تو قیاساً وقف باطل ہوگا مگر احتساباً وقف نہیں باطل ہوگا بلکہ اس کی خواہش باطل ہوگی پس تمام غلہ فقیروں کے واسطے ہو جائے گا یہ محیط سرحدی میں ہے۔ اگر ایک سال تک اس کا غلہ کسی شخص معین کے واسطے کر دیا تو جائز ہے اور اس کے بعد اس کو اختیار ہوگا کہ جس کے واسطے چاہے کر دے اور اگر اس کا غلہ دو شخصوں کے واسطے کر دیا تو جب تک دونوں زندہ رہیں غلہ مذکور دونوں میں نصفانصف ہوگا پھر اگر دونوں میں سے ایک مر گیا تو زندہ کے واسطے نصف غلہ ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے اس کا غلہ اپنے والدین کے واسطے کر دیا تو صحیح ہے جیسے ابتداء سے اگر اس نے والدین کے واسطے اس کا غلہ وقف کیا تو صحیح ہوتا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اس نے وقف کا غلہ اپنے فرزند کے واسطے کر دیا تو جائز ہے یہ حاوی میں ہے ایک شخص نے اپنی زمین وقف کی اور یہ شرط کی کہ تم اس کا غلہ جس کو چاہے دیا کرے تو جائز ہے اور قیام کو اختیار ہوگا کہ تو نگروں کو اور فقیروں کو دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اپنے مرض میں وقف کیا اس شرط پر کہ فلاں اس کا غلہ جس کو چاہے دے پس وصی مذکور نے یہ چاہا کہ وقف کنندہ کے فرزند کو دیا کرے تو نہیں جائز ہے اور قیاساً وقف باطل ہوگا مگر احتساباً وقف صحیح رہے گا اس واسطے کہ اہل وقف تو فقیروں کے واسطے صحیح واقع ہوا ہے مگر وقف کنندہ نے غلہ کی بابت فلاں کو اختیار دے دیا ہے پس اگر اس نے ایسا امر اختیار کیا جس سے وقف صحیح رہتا ہے تو اس کا اختیار بھی صحیح ہوگا ورنہ اس کا اختیار باطل ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر کہا کہ اس شرط پر کہ فلاں اس کا غلہ جس کو چاہے دے تو یہ جائز ہے اور فلاں مذکور کو اختیار ہوگا کہ وقف کنندہ کی زندگی میں اور بعد اس کی موت کے اس کا غلہ جس کو چاہے دے پس گویا اس نے کہا کہ میری زندگی میں و بعد میری وفات کے جس کو چاہے دے اور قیاس ہے کہ اس کی وفات کے بعد فلاں کو یہ اختیار نہ رہے پھر اگر وہ شخص جس کو اختیار دیا تھا مر گیا تو غلہ مذکور فقیروں کے واسطے ہوگا اور جس کو اختیار دیا ہے کہ جس کو چاہے دے اس کو اختیار ہے کہ چاہے اپنی اولاد و نسل کو دے چاہے وقف کنندہ کی اولاد و اس کی نسل کو لیکن اس کو یہ روا نہیں ہے کہ اپنے آپ کو دے اور اگر اس نے یوں کہا کہ میں نے اپنے آپ کو دیا تو اس کہنے سے اس کا اختیار اس کے ہاتھ سے خارج نہ ہوگا اور اگر اس نے وقف مذکور کا غلہ وقف کرنے والے کے واسطے کر دیا تو جو امام فرماتا ہے کہ آدمی کا وقف اپنی ذات پر نہیں جائز ہے اس کے قول پر یہ جائز نہ ہوگا (اور وقف باطل ہوگا) اور اسی طرح اگر ایک سال تک غلہ مذکور وقف کنندہ کے واسطے کر دیا تو بھی جائز ہے (اور وقف باطل ہوگا) یہ حاوی میں ہے بخلاف اس کے اگر وقف کنندہ نے اس کے غلہ اپنے اختیار اپنے ہاتھ میں لیا پس اس نے اپنے آپ کو دیا تو وقف باطل نہ ہوگا اور اگر فلاں مذکور جس کے اختیار میں غلہ دینے کی مشیت رکھی تھی اس نے کہا کہ میں نے اس کا غلہ تو نگروں کے واسطے کر دیا تو وقف باطل ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر اپنی زمین بنی فلاں پر وقف کی اس شرط پر کہ مجھے اختیار ہے کہ اس کا غلہ جس کو چاہوں دیا کروں پھر اس نے بنی فلاں میں

سے ایک معین کو دینا چاہتا تو اُس کا چاہنا جائز ہے اور اگر اُس نے ان سب پر صرف کرنا چاہا تو بھی اُس کا چاہنا جائز ہے اور غلہ مذکور اُن سب پر مساوی تقسیم ہوگا اُس واسطے کہ اُس کا یہ قول کہ جس کو چاہوں کل عام ہے پس کل کو شامل ہوگا اور اگر سوائے بنی فلاں کے اور کسی کے صرف میں کرنا چاہتا تو اُس کا چاہنا باطل ہے یہ محیط سرحدی میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی بنی فلاں پر صدقہ موقوفہ ہے اُس شرط پر کہ مجھے اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہوں غلہ دوں تو اُس کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے دے اور اگر اُس نے کہا میں ان میں سے کسی کو دینا نہیں چاہتا ہوں تو غلہ ان سب کا ہوگا اور اُس کی حیثیت باطل ہوئی پس ایسا ہو گیا کہ گویا اُس نے اپنے واسطے کوئی مشیت شرط نہیں کی تھی اور اگر وقف کنندہ مر گیا یا اُس نے فقط اسی قدر کہا کہ میری یہ اراضی بنی فلاں پر صدقہ موقوفہ ہے اور خاموش رہا تو غلہ مذکور سب بنی فلاں کے واسطے ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے اُس کا غلہ ان فلاں کے واسطے کر دیا تو اُس کے بھائیوں کے واسطے تو جائز ہے اور وہ اُس سے بھر نہیں سکتا ہے اور اُس کو اختیار ہے کہ ان میں سے بعض کو زیادہ دے اور بعض کو کم اور یہ بھی اختیار ہے کہ چاہے بعض کو محروم رکھے اور اتنا دے جس کو چاہے سب بنی فلاں کو دے پھر اگر وہ شخص جس کے واسطے غلہ مذکور کر دیا تھا مر گیا تو اُس کے مرنے کے بعد پھر اُس کو اختیار ہے کہ وہ جس کے واسطے چاہے مقرر کر دے یہ حاوی میں ہے۔ اگر اُس نے کل بنی فلاں کے واسطے چاہا تو اُس کی حیثیت باطل ہوگی اور غلہ فقیروں کے لئے ہوگا اور یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول بدلیل قیاس ہے اور صاحبین کے نزدیک بدلیل اتحسان جائز ہے اور غلہ بنی فلاں کا ہوگا اور اُس اختلاف کی بناء اُس پر ہے کہ لفظ منہم یعنی ان میں سے من واسطے معین کے ہے امام کے نزدیک اور واسطے بیان کے ہے صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر وقف کنندہ نے ان میں سے بعض پر صرف کرنا چاہا پھر وقف کنندہ مر گیا اور یہ بعض جن پر اُس نے صرف کرنا اختیار کیا ہے مر گئے اور باقی بنی فلاں موجود ہیں تو ان کا حصہ فقیروں پر صرف کیا جائے گا اور اگر اُس نے بنی فلاں کے سوائے اوروں کو اختیار کیا تو اُس کا چاہنا باطل ہے یہ محیط سرحدی میں ہے اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے یہ فلس بنی فلاں اور ان کی نسل میں قرار دیا تو اُس کا چاہنا فقط بنی فلاں کے حق میں جائز ہوگا اور ان کی اولاد و نسل کو کچھ نہ ملے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوفہ ہے بنی فلاں پر اُس شرط پر کہ مجھے اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہوں تفصیل دوں تو یہ جائز ہے اور اُس کو اختیار حاصل ہوگا کہ بنی فلاں میں سے جس کو چاہے تفصیل دے اور اگر اُس نے اپنے چاہنے کو رد کر دیا پس کہہ دیا کہ میں نہیں چاہتا ہوں یا وہ مر گیا تو غلہ مذکور بنی فلاں کے درمیان برابر تقسیم ہوگا اور اگر اُس نے ان میں سے بعض کو محروم رکھا تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر اُسے بنی فلاں پر اُس شرط سے وقف کیا کہ زیادہ کو مثلاً یعنی ایک شخص معین فلاں کو یہ اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے تفصیل دے تو فلاں مذکور کو اختیار ہوگا کہ ان میں سے جس کو چاہے تفصیل دے یہ محیط میں ہے۔

اگر اُس نے نصف غلہ خاص ایک معین کے واسطے کر دیا اور باقی نصف دیگر باقیوں کے واسطے کیا تو جائز ہے پس نصف اُس اکیلے کا ہوگا اور باقی نصف اُس کے اور باقیوں کے درمیان مساوی حصہ رسد مشترک ہوگا اُس لیے کہ اُس نے اُس اکیلے کو ایک نصف غلہ کے ساتھ تفصیل دی ہے اور نصف کے ساتھ تفصیل دینا اُس کا مقتضی ہے کہ نصف باقی میں باقیوں کے ساتھ اُس کی شرکت ہے اور اگر اُس نے یوں کہا کہ اُس شرط سے کہ مجھے اختیار ہے کہ اُس نے غلہ میں سے جس قدر کے ساتھ جس کو چاہوں مخصوص کر دوں پس اُس نے نصف غلہ کے ساتھ ایک کی خصوصیت کی تو جائز ہے اور باقی میں اُس کی شرکت کچھ نہ ہوگی اور اگر اُس نے ان سب کو چاہا تو جس کا

۱۔ قال الحرم اس میں اعتراض ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو یہ سب کا قول ہوتا یعنی قیاس اور جواب یہ ہو سکتا ہے کہ (من) کلمہ جمع ہے لیکن ان دونوں اماموں نے بدلیل اتحسان اس کو بیان پر محمول کیا ۱۳۱۔ ۲۔ قال الحرم یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور صاحبین نے منہم کو بیان پر محمول کیا اور یہ اتحسان ہے ۱۳۲۔

چاہتا بھی روا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوفہ ہے اس شرط پر کہ مجھے اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہوں مخصوص کروں تو ایسا ہی ہوگا (یہ جائز ہے) جیسا اس نے کہا ہے اور اس کو اختیار ہوگا کہ ان میں سے جس کو چاہے مخصوص کرے اور اگر اس نے کل غلہ ایک ہی کو دیا تو جائز ہے اور اگر اس نے کل غلہ کل کو دیا تو بنظر اس کے کہ اس نے ان میں سے کہا تھا قیاساً جائز نہیں ہے مگر امتحاناً جائز ہے اور اگر اس نے کہا کہ اس سال کے غلہ میں اس میں سے کسی کی تخصیص نہ کروں گا تو جائز ہے اور سب میں مساوی تقسیم ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر اس نے اس شرط سے بنی فلاں پر وقف کیا کہ ان میں سے جس کو چاہوں محروم رکھوں پس اس نے سوائے ایک کے سب کو محروم کیا تو جائز ہے اور اگر اس نے سب کو محروم کیا تو قیاساً نہیں جائز ہے اور امتحاناً ایسا کر سکتا ہے پس یہ وقف فقیروں کے واسطے ہو گیا اور پھر اس کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ بنی فلاں پر دوبارہ رد کرے (وہیں کرے) اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ان کو اس سال غلہ سے محروم کیا تو ان کو اس سال کے غلہ میں کچھ استحقاق نہ ہوگا اور یہ غلہ فقیروں کا ہوگا اور آئندہ کے غلہ میں وقف کنندہ کے واسطے پھر مشیت یعنی چاہتا ثابت رہے گا پھر اگر ان میں سے کسی کو محروم کرنے سے پہلے مر گیا تو غلہ ان سب پر مساوی مشترک ہوگا اور اگر اس نے یہ شرط کی کہ مجھے اختیار ہے کہ بنی فلاں میں سے جس شخص کو میں چاہوں اس وقف سے خارج کروں پھر اس نے ایک کو یا سب کو خارج کیا تو جائز ہے اور غلہ مذکور فقیروں کے واسطے ہو جائے گا اور اگر اس نے ایک کو خارج کیا پھر اس کو داخل کرنا چاہا تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اور یہ سب وقف باقیوں پر ہو گیا اس وجہ سے کہ اس کو نکالنے کا اختیار حاصل ہو داخل کرنے کا اختیار نہیں ملا تھا یہ حاوی میں ہے۔ پھر اگر نکالنے کے وقت وقف میں غلہ موجود تھا تو ہلال نے ذکر فرمایا ہے کہ وہ مخصوص اسی غلہ سے خارج ہوگا اور جو دوائے یا اصل و جامع صغیر میں مذکور ہے اس پر قیاس کرنے سے یہ حکم ثابت ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ کے غلہ سے خارج ہو جائے گا چنانچہ اگر اس نے اپنے ہائے کے حاصلات کی کسی کے لیے وصیت کر دی اور وصیت کنندہ کی موت کے روز ہائے میں غلہ موجود ہے تو جس کے لیے وصیت کی ہے اس کو یہ موجودہ غلہ اور جو آئندہ ہمیشہ پیدا ہوا کرے سب ملے گا اور بنا بر روایت ہلال کے اس کو غلہ موجودہ ملے گا نہ وہ غلہ جو آئندہ پیدا ہوگا اور یہی ہمارے بعض اصحاب سے روایت کیا گیا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر اس نے اس کلام سے نکالا کہ میں نے فلاں کو یا فلاں کو اس وقف سے خارج کیا تو جائز ہے اور بیان کا اختیار کہ تو نے ان دونوں میں سے کس کو نکالا ہے اسی کا ہوگا پھر اگر اس نے بیان نہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گیا تو غلہ مذکور باقیوں کی تعداد پر مساوی حصہ لیا جائے گا اور ان دونوں کے واسطے ایک حصہ لگایا جائے گا پھر اگر دونوں نے ہائے صلح کر لی تو اس حصہ کو دونوں کو آدھا آدھا لے لیں اور اگر دونوں نے انکار کیا یا ایک نے انکار کیا تو یہ حصہ رکھ چھوڑا جائے گا کسی کو نہ ملے گا یہاں تک کہ دونوں کسی امر پر اتفاق کریں اور ہائے صلح کر لیں یہ بحر الرائق میں ہے۔

اگر وقف کرنے والے نے یوں کہا کہ میں نے فلاں کو خارج کیا نہیں بلکہ فلاں کو تو دونوں خارج ہو جائیں گے اور اگر وقف کنندہ نے شرط لگائی کہ مجھے اختیار ہے کہ میں جس کو چاہوں داخل کر لوں تو اس کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے داخل کرے اور یہ اختیار نہ ہو گا کہ ان میں سے جس کو چاہے خارج کر دے۔ پھر اگر قیل اس کے کہ کسی کو داخل کرے مر گیا تو غلہ ان سب کا ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے فلاں کو اس کے غلہ میں ہمیشہ کے واسطے داخل کیا تو جیسا اس نے کہا ویسا ہی ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میری یہ اراضی اولاد عبد اللہ پر صدقہ وقف ہے اس شرط پر کہ مجھے اختیار ہے کہ میں اس میں اولاد ذیہ کو داخل کر لوں تو اس کو سوائے اولاد ذیہ کے کسی اور کے

۱۔ اختیار محروم کرنے کا حاصل رہے گا ۱۴۔ ۲۔ قابل التعمیم یہ اختیار امتحاناً صحیحین ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ وہ اختیار بنظر نقاہت یہ ہے کہ مقصود وقف سے ثواب و حصول رزق فقراء کا ہے قابل و انفاط ۱۲۔ ۳۔ قیاس روایت ہلال قابل ۱۳۔ ۴۔ جو کسی کو داخل نہ کیا تھا ۱۴۔ ۵۔ اولاد ذیہ ۱۴۔

داخل کرنے کا اختیار نہ ہوگا ہاں یہ اختیار ہوگا کہ چاہے اولاد نہ ہو سب کو داخل کرے اور یہ سب اولاد عبد اللہ کے ساتھ مساوی شریک ہوں گے پھر اگر اُس نے کہا کہ میں نہیں چاہتا ہوں کہ ان کو داخل کروں تو اُس کی مشیت یعنی ان کے داخل کرنے کے چاہنے کا اختیار منقطع ہو گیا اور یہ وقف محض اولاد عبد اللہ کے واسطے ہو گیا یہ حاوی میں ہے ایک نے اپنی ام ولد باندیوں پر کچھ وقف کیا باستثنائے اُس کے جس نے نکاح کر لیا کہ اُس کے واسطے کچھ نہ ہوگا پھر ان میں سے بعض نے نکاح کر لیا پھر اُس کے شوہر نے اُس کو طلاق دے دی تو اُس میں دو صورتیں ہیں اول آنکہ وقف کرنے والے نے یہ شرط نہیں کی کہ ان میں سے جن سے نکاح کیا اور اُس کے شوہر نے اُس کو طلاق دے دی پھر اسکو بھی ملے دوم یہ کہ اُس نے یہ شرط کر دی تھی پس اگر اول صورت ہو تو ایسی ام ولد کو جو بعد نکاح کے مطلق ہو گئی ہے کچھ نہ ملے گا اُس واسطے کہ وقف کنندہ نے ہر ایسی ام وار کو جو نکاح کر لے مستثنیٰ کر دیا ہے اور دوم صورت ہو تو اس کو ملے گا اُس واسطے کہ اُس مستثنیٰ میں سے بھی اُس نے ایسی ام ولدوں کو جو نکاح کریں پھر طلاق دی جائیں استثناء کر دیا ہے اور تیسری سے استثناء اثبات ہوتا ہے اور اسی طرح اگر ایک نے بنی فلاں پر وقف کیا اور ان میں سے اُس کو استثناء کیا جو شہر سے خارج ہو جائے پھر ان میں سے بعض یہ شہر چھوڑ کر چلے گئے پھر اسی شہر میں واپس آ کر رہے تو اُس میں بھی انہیں دو وجہ مذکورہ بالا کے لحاظ پر حکم ہوگا اور اسی طرح اگر بنی فلاں میں سے ان پر جو علم سیکھیں وقف کیا پھر بعض نے علم سیکھنا چھوڑ دیا پھر علم سیکھنے میں مشغول ہوا تو اُس میں بھی دونوں مذکورہ بالا صورتوں کے لحاظ سے حکم ہوگا یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

وقف الخصاص میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے اپنی اراضی اپنی اولاد و نسل و عقب پر ہمیشہ کے واسطے جب تک ان کی نسل ہوتی رہے اور پھر ان کے بعد فقیروں و مساکین پر صدقہ موقوفہ کر دی اور وقف میں یہ شرط کی کہ جو ان میں سے مذہب خفی چھوڑ کر شافعی مذہب ہو جائے وہ وقف سے خارج ہو تو اُس کی شرط کے موافق عمل ہوگا چنانچہ جو شخص مذہب خفی چھوڑ کر شافعی مذہب ہو جائے گا وہ وقف سے خارج ہوگا اور اگر ان میں سے بعض نے دوسرے بعض پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ شخص مذہب خفی چھوڑ کر شافعی مذہب میں چلا گیا ہے اور مدعا علیہ نے اُس سے انکار کیا تو قول مدعا علیہ کا قبول ہوگا اور مدعی پر اُس کے گواہ پیش کرنے واجب ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اپنی اولاد پر وقف کیا اور یہ شرط کی کہ جو شخص مذہب معتزلہ اختیار کر لے گا وہ وقف سے خارج ہو تو جو شخص ان میں سے معتزلی ہو وہ خارج ہو گیا اور اسی طرح اگر وقف کنندہ معتزلہ مذہب ہو اور اُس نے شرط کی کہ جو معتزلہ مذہب چھوڑ کر اہل سنت کا مذہب اختیار کرے گا وہ وقف سے خارج ہو جائے گا تو اُس کی شرط کی پابندی کی جائے گی اور اگر یہ شرط کی کہ جو شخص اہل سنت کے مذہب سے اُس کے سوائے اور کسی کی طرف انتقال کرنے لگے گا پس خارجی یا رافضی ہو جائے گا تو وہ وقف سے خارج ہوگا پھر اگر ان میں سے کوئی شخص دین اسلام سے پھر کر مرتد ہو گیا نحوذہب اللہ منہ وقف سے خارج ہو جائے گا اور واضح رہے کہ اُس میں عورت و مرد دونوں کا حکم یکساں ہے اور شرط کی کہ جو شخص مذہب قدریہ چھوڑ کر دوسرے مذہب کی طرف منتقل ہو وہ وقف سے خارج ہو پھر ان میں سے کوئی مذہب قدریہ چھوڑ کر دوسرے مذہب میں گیا پھر اُس کو ترک کر کے قدریہ مذہب میں آ گیا تو استحقاق وقف عود نہ کرے گا الا اسی صورت میں کہ وقف کنندہ نے شرط کر دی ہو جس سے ثابت ہو کہ اگر پھر لوٹ آئے تو پھر مستحق ہوگا اور اسی طرح اگر وقف کنندہ نے مذہبوں میں سے کسی مذہب کو معین کر دیا کہ جو اُس مذہب سے دوسرے میں منتقل ہو اور وہ وقف سے خارج ہوگا تو اُس کی شرط کا اعتبار کیا جائے گا اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ میری قرابت میں سے جو شخص شہر بغداد سے رہنا چھوڑ کر کے دوسرے شہر میں جا بے گا وہ وقف سے خارج ہوگا کہ اُس کا کچھ حق نہ ہوگا تو بھی

اُس کی شرط کا اعتبار کیا جائے گا لیکن اتنا فرق ہے کہ اُس صورت میں اگر واپس ہو کر اُس نے بعد ازاں سکونت اختیار کی تو اُس کا استحقاق وقف بھی عود کرے گا اور وہ وقف میں شامل کیا جائے گا یہ بخر المرافق میں ہے۔

اگر کہا کہ میری یہ اراضی اللہ تعالیٰ کے واسطے زید پر عمرو پر جب تک دونوں زندہ ہیں اور ان دونوں کے بعد مسکینوں پر ہمیشہ کے واسطے صدقہ موقوف ہے اُس شرط پر کہ زید سے پہل کی جائے کہ اُس کو ہر سال اُس کے غلہ سے ہزار درہم دیے جائیں اور عمرو کو سالانہ قوت (روزینہ ۱۲) دیا جائے تو یہ اُس کے قول کے موافق جائز ہے پھر اگر ایسا کرنے کے بعد آمدنی میں سے کچھ بچا تو وہ دونوں کے درمیان نصفاً نصف ہوگا اور اگر اُس کی آمدنی فقط ہزار درہم ہوں تو وہ سب زید کو دیے جائیں گے اسی طرح اگر ہزار درہم سے بھی کم ہوں تو سب زید کو دیے جائیں گے پھر اگر زید مر گیا اور وقف کی سالانہ آمدنی آئی تو اُس میں سے عمرو کو ایک سال کا قوت (روزینہ ۱۲) دیا جائے گا پھر اگر آمدنی تین ہزار درہم ہو اور عمرو کا سالانہ روزینہ ایک ہزار درہم ہوں تو اُس کو ایک ہزار درہم دیے جائیں گے اور نصف آمدنی سالانہ یعنی ڈیڑھ ہزار درہم تک جو اُس کی قوت سے اور زیادہ ہے یعنی پانچ سو درہم سودہ بھی دیے جائیں گے اور باقی ڈیڑھ ہزار درہم مسکینوں پر تقسیم ہوں گے اور اگر زید نہیں مرا بلکہ عمرو مر گیا تو زید کو وہ ہزار درہم جو اُس کے واسطے بیان کیے ہیں دیے جائیں اور نصف آمدنی تک جس قدر اور اُس سے زیادہ ہو وہ بھی دی جائے اور باقی نصف آمدنی مسکینوں پر تقسیم ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ ہے زید و خالد و عمرو پر کہ زید سے شروع کیا جائے پس جب تک زید زندہ رہے اُس کو صدقہ کی آمدنی دی جائے پھر اُس کے بعد عمرو کو جب تک زندہ رہے اُس صدقہ کی آمدنی دی جائے پھر بعد اُس کے خالد کو جب تک وہ زندہ رہے اُس کی آمدنی دی جائے پھر بعد اُس کے مسکینوں پر صدقہ ہے تو جس طرح اُس نے بعض کو بعض پر مقدم کیا ہے اسی طرح اُس پر عمل در آمد ہوگا پھر جب زید و عمرو و خالد سب مر جائیں تو اس کی آمدنی فقیروں پر صدقہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔

کتاب العیون میں مذکورہ ایک مسئلہ

سیر العیون میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنا گھوڑا اس برس کے واسطے اللہ تعالیٰ کی راہ میں یعنی جہاد کے واسطے مجبوس کر دیا بشرطیکہ بعد دس برس کے اپنے مالک کو واپس ملے تو یہ باطل ہے اور شیخ ہلال کے استاد یوسف بن خالد حنفی سے روایت ہے کہ وقف جائز ہے اور شرط باطل ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنا گھوڑا جہاد میں یا راہِ خدا میں کر دیا اُس شرط پر کہ جب تک زندہ ہے اپنے پاس رکھے گا تو یہ جائز ہے اُس واسطے کہ اگر وہ شرط نہ کرتا تو بھی اُس کے واسطے یہ اختیار ہوتا اور راہِ خدا میں کر دینے کے یہ معنی ہیں کہ اُس پر سوار ہو کر جہاد کیا جائے اور اگر اُس نے چاہا کہ سوائے اُس کے اور راہ میں اُس پر سوار ہونے کا نفع لیا جائے تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اور اگر اُس کو کرایہ پر دیا تو صحیح نہیں ہے ۱۱ اُس صورت میں کہ اُس کے فقہ (دہلوی) کی ضرورت ہو یہ وجہ میں ہے اور معتبر شرطوں میں سے یہ بھی ہے جو خصاف نے بیان فرمائی کہ متولی اُس اراضی کو اجارہ پر نہ دے تو یہ شرط معتبر ہے پس اگر متولی نے اُس کو اجارہ پر دیا تو اجارہ باطل ہے اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ جو اُس میں درختاں خرما وغیرہ ہیں وہ بٹائی پر نہ دیے جائیں جس کو عربی میں محاملۃ الاشجار کہتے ہیں تو اُس شرط کا اعتبار کیا جائے گا اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ اگر متولی نے اُس اراضی کو اجارہ پر دیا تو وہ متولی ہونے سے خارج ہو تو جب متولی اُس کے خلاف کرے گا تو خارج ہو جائے گا اور قاضی اُس کا متولی ایسے شخص کو مقرر کرے گا جس کی امانت داری پر بھروسہ ہو اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ اگر اُس وقف والوں میں سے کسی نے ایسی بات اس وقف کی بابت کی کہ جس سے اُس وقف کے باطل کرنے کا قصد کرتا تھا تو وہ اُس وقف کے مستحقوں میں سے خارج ہوگا تو یہ شرط بھی معتبر ہے پھر اگر بعضوں نے اُس وقف کی بابت نزاع

کیا مثلاً بایں معنی کہ یہ وقف صحیح یا لازم نہیں ہوا ہے پھر اس نے کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ وقف بالاتفاق صحیح ہو جائے پس میں نے اس کی صحیح کا قصد کیا تھا اور باقی اہل وقف نے کہا کہ تم نے اس کے باطل کرنے کا ارادہ کیا تھا تو قاضی ملاحظہ نظر فرمائے گا کہ جن لوگوں نے اس میں نزاع کیا ہے ان کا کیا حال تھا پس اگر وہ لوگ اس کی صحیح کا قصد رکھتے تھے تو قاضی کو ایسا اختیار ہے یعنی ان کو باقی رکھے اور اگر وہ لوگ اس وقف کو باطل کرنے کا ارادہ رکھتے تھے تو ان کو وقف سے خارج کر دے اور ان کے خارج کر دینے پر گواہ کر دے یعنی تم لوگ گواہ رہو کہ میں نے ان کو خارج کر دیا تاکہ بوقت ضرورت ان کے نکالے جانے کا ثبوت موجود رہے اور اگر اس نے یہ شرط لگائی کہ جو شخص اس میں سے وقف کے متولی سے نزاع کرے اور اس سے تعرض کرے وہ وقف سے خارج ہے اور یہ نہ کہا کہ نزاع و تعرض اس ارادہ سے کرے کہ وقف کے باطل کرنے کا قصد رکھتا ہو پھر ان میں سے بعض نے متولی سے نزاع کیا اور کہا کہ اس نے مجھے میرے حق سے روکا ہے تو خارج ہو جائے گا یعنی وقف کے استحقاق سے نکل جائے گا اگرچہ وہ اپنے حق کا مانگتے والا تھا اور یہ نکل جانا بیحد پابندی شرط وقف کنندہ کے ہے جیسے اس نے یوں شرط کی کہ جو شخص متولی سے اپنے حق کا مطالبہ کرے متولی کو اس کے خارج کر دینے کا اختیار ہے پس ایسا ہی اس میں بھی ہے اور متولی کو بعد اس کے خارج ہونے کے یہ اختیار نہیں ہے کہ دوبارہ اس کو وقف کے استحقاق میں داخل کرے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کر دی ہو کہ بعد خارج ہونے کے جو شخص راہ بر آجائیں وہ پھر داخل ہو یا ہو سکتا ہے تو ایسی صورت میں متولی دوبارہ اس کو داخل کر سکتا ہے یہ بحوالہ اہل حق میں ہے۔

باب پنجم:

ولایت وقف و تصرف قیم در اوقاف و کیفیت تقسیم غلہ کے بیان میں

اس بیان میں جب بعض نے قبول کیا اور بعض نے نہ قبول کیا یا بعض زائد ہیں اور بعض مرعئے تو کیونکر حکم ہوگا اصلاح و درستی کی نظر کے لائق وہ شخص ہوگا جس نے وقف کی ولایت کے واسطے خود درخواست نہ کی ہو اور اس میں کوئی لائق معروف نہ ہو یہ فتح القدیر میں ہے اور اسعاف میں مذکور ہے کہ وقف پر وہی متولی کیا جائے جو امن ہو اور بذات خود یا اپنے نائب سے اس کے سرانجام پر قادر ہو خواہ مرد ہو یا عورت ہو خواہ آنکھوں والا ہو یا اندھا ہو اور اسی طرح اگر محدود افراد ہو بشرطیکہ وہ بہر چکا ہو تو بھی مضائقہ نہیں ہے اور متولی وقف ہونے کی صحت کے واسطے یہ شرط ہے کہ عاقل و بالغ ہو یہ بحوالہ اہل حق میں ہے اور اگر کسی وقف کرنے والے نے یہ شرط کر دی ہو کہ اس وقف کی ولایت میری اولاد میں سے جو میرے پیچھے رہے اس کو تو قاضی وقف کنندہ کے فرزند صغیر کا ایک شخص خلیفہ مقرر کر دے گا بشرطیکہ وہ لائق ولایت ہو پس اصل ولایت اس کے فرزند کو ہوگی اور یہ امتحان ہے اگرچہ قیاساً باطل ہے اور اسی طرح اگر وقف کنندہ نے کسی طفل کو اپنے وقف کا وصی مقرر کیا تو قیاساً باطل ہے مگر امتحاناً میں حکم دیتا ہوں کہ ولایت اس کو حاصل ہوگی جب بالغ ہو جائے اور اگر غائب کو وصی مقرر کر دیا تو قاضی اپنی طرف سے ایک شخص کو چند روز اس کے واسطے مقرر کر دے گا یہاں تک کہ جب یہ شخص غائب آجائے گا تو اس کو سوئپ دے گا یہ حاوی میں ہے۔

ولایت وقف صحیح ہونے کے واسطے آزاد ہونا اور مسلمان ہونا شرط نہیں ہے جیسے اسعاف میں مذکور ہے اور اگر غلام ہو تو قیاساً و امتحاناً جائز ہے اور ذی حکم میں مثل غلام کے ہیں لیکن اگر قاضی نے غلام یا ذی متولی کو ولایت وقف سے خارج کر دیا پھر غلام آزاد کر دیا

۱۔ تو تعرض یعنی چونکہ وقف نے نزاع کو مطلق رکھا تھا تو اسی کی پابندی ہوگی ۱۲۔ کہ میں وقف کا متولی مقرر کیا جاؤں ۱۳۔ زنہ کی تہمت لگانے کی وجہ سے شری مار کھا چکا ہو ۱۴۔

کیا یا ذی مسلمان ہو گیا تو ان دونوں کی ولایت عود نہ کرے گی یہ عذر اراغ میں ہے فتاویٰ محمد بن الفضل میں مذکور ہے کہ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ اگر کسی وقف کنندہ نے اصل وقف میں اپنے اور اپنی اولاد کے واسطے ولایت شرط کر دی ہو تو فرمایا کہ بالا جماع جائز ہے یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اگر کسی نے کچھ وقف کیا اور ولایت کا کسی کے واسطے ذکر نہ کیا تو بعض نے فرمایا کہ ولایت وقف کنندہ کے لیے ہوگی اور یہ بتا کر قول ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے ہے اُس واسطے کہ ان کے نزدیک سپرد کردینا شرط نہیں ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ وقف صحیح نہ ہوا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ کسی شخص نے ایک اراضی حرر و عرق وقف کر کے اپنے قبضہ سے نکال کر کسی قیم کے قبضہ میں دے دی پھر چاہا کہ اُس کے قبضہ سے نکال کر اپنے قبضہ میں لے لے پس اگر اُس نے اصل وقف میں یہ شرط کر لی ہو کہ مجھے قیم کے معزول کرنے اور اُس کے قبضہ سے نکال لینے کا اختیار ہوگا اور اگر یہ شرط نہ کی ہو تو بتا کر قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے اُس کو یہ اختیار نہیں ہے اور بتا کر قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے اُس کو اختیار ہے اور مشائخ علیہ السلام یہ قول امام ابو یوسف کے فتویٰ دیتے ہیں اور اسی کو فقہ ابو الیث نے لیا ہے اور مشائخ بخارا بقول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ دیتے ہیں اور اسی پر فتویٰ دیا جائے گا یہ مضمرات میں ہے۔ اگر وقف کنندہ نے اپنے واسطے ولایت شرط کر لی ہو حالانکہ وقف کنندہ اُس وقف کے حق میں ان میں نہیں سمجھا جاتا ہے تو قاضی کو اختیار ہے کہ اُس کے قبضہ سے نکال لے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر متولی نے تعمیر وقف ترک کی حالانکہ اُس کے پاس حاصلات وقف سے اُس قدر ہے کہ اُس سے تعمیر و اصلاح وقف کر سکتا ہے تو قاضی اُس کو تعمیر و اصلاح پر مجبور کرے گا پس اگر اُس نے کیا تو خیر ورنہ اُس کے ہاتھ سے نکال لیا گیا یہ محیط میں ہے اور اگر وقف کرنے والے نے اپنے واسطے ولایت شرط کی اور یہ شرط کی کہ سلطان یا قاضی کو اُس کے معزول کرنے کا اختیار نہ ہوگا پس اگر وہ شخص ولایت وقف کے واسطے امانت دار نہ ہو تو یہ شرط باطل ہوگی اور قاضی کو اختیار ہوگا کہ اُس کو معزول کر دے اور دوسرے کو متولی کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور نیز قاضی کو اختیار ہوگا کہ اگر وقف کے حق میں بہتر معلوم ہو تو جس کو واقف نے مقرر کیا ہے اُس کو معزول کر کے دوسرا لائق مقرر کر دے یہ فصول عماد یہ میں ہے اور اگر یہ شرط قرار دی کہ فلاں اُس کا متولی ہو اور مجھے اُس کے خارج کرنے کا اختیار نہ ہوگا تو متولی کرنا جائز ہے مگر شرط عدم اختیار اخراج باطل ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر واقف نے کسی شخص کے واسطے شرط کی کہ میری حیات و بعد وفات کے یہ متولی ہو تو جائز ہے پس اُس کی حیات حیات میں اُس کی طرف سے وکیل ہوگا اور بعد موت کے وصی ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اُس وقف کا متولی کیا تو اُس کی حیات تک اُس کی ولایت رہے گی اور بعد موت وقف کرنے والے کے نہ رہے گی اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اپنے اُس صدقہ پر اپنی زندگی میں اور بعد موت کے وکیل کیا تو یہ جائز ہے اور یہ شخص اُس کی زندگی میں وکیل ہوگا اور بعد موت کے وصی ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر واقف نے وقف کا کوئی قیم مقرر نہ کیا یہاں تک کہ اُس کی وفات کا وقت آ گیا پس اُس نے وفات کے وقت ایک شخص وصی مقرر کیا تو اُس کے اموال کے واسطے وصی ہوگا اور اُس کے اوقاف (جمع وقف) کے واسطے قیم ہوگا اور اگر اُس کے بعد دوسرے کو وصی کیا تو یہ دوسرا اموال کے واسطے ہوگا یعنی اموال کے واسطے دوسری ہو جائیں گے مگر دوسرا اُس کی اوقاف کے واسطے قیم نہ ہوگا اور اگر وقف کنندہ نے کسی کو قیم نہ کیا یہاں تک کہ قاضی نے ایک شخص کو قیم مقرر کیا اور اُس کے قیم ہونے کا حکم جاری کر دیا تو واقف کو اختیار نہ ہوگا کہ اُس کو معزول کر کے اپنے آپ متولی ہو یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میں نے فلاں کو وصی کیا اور ہر وصیت سے جو میں نے رجوع کیا تو وقف کا متولی بھی

یہی ہوگا اور جو متولی تھا وہ متولی ہونے سے خارج ہو جائے گا ☆

اگر کسی کو خاصہ وقف کا وصی کر گیا تو یہ شخص اُس کے جملہ اموال کا وصی ہوگا یہ ظاہر المراد یہ کے موافق امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ غیاثہ میں ہے اور علی ہذا اگر ایک شخص کو خاصہ وقف کے واسطے وصی کیا اور دوسرے کو اپنی اولاد کے واسطے وصی کیا یا ایک کو ایک وقف خاص کا وصی کیا اور دوسرے کو دوسرے وقف معین کا وصی کیا تو دونوں ان دونوں چیزوں کے واسطے وصی ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اپنی اراضی وقف کی اور اُس کی ولایت اپنی زندگی و بعد وفات کے ایک شخص کو دی پھر اپنی وفات کے وقت اُس نے ایک اور شخص کو وصی مقرر کیا تو ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ وصی مذکور قیم مذکور کے ساتھ امر وقف میں شریک ہوگا گویا اُس نے ان دونوں کو وقف کا متولی کیا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر دوا راضی وقف کی اور ہر ایک کے واسطے ایک متولی مقرر کیا تو ان میں سے کوئی دوسرے کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اگر اپنی وقف کی ولایت ایک شخص کے واسطے کر دی پھر ایک شخص دیگر کو اپنا وصی مقرر کیا تو وصی مذکور امر وقف میں قیم کا شریک ہوگا لیکن اگر اُس نے اُس طور سے کہا کہ میں نے اپنی زمین چٹیس و چٹاں پر وقف کر کے اُس کا متولی فلاں کو مقرر کر دیا اور فلاں دیگر کو میں نے اپنے اموال ترکہ اور جمیع امور کے واسطے وصی مقرر کیا تو اُس صورت میں دونوں سے ہر ایک فقط اسی چیز کا متولی ہوگا جو اُس کو سپرد کی گئی ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر یہ شرط قرار دی کہ میری موت کے بعد فلاں متولی ہو پھر اُس کے بعد فلاں متولی ہو تو ایسی شرط جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے فلاں کو وصی کیا اور ہر وصیت سے جو میں نے رجوع کیا تو وقف کا متولی بھی یہی ہوگا اور جو متولی تھا وہ متولی ہونے سے خارج ہو جائے گا اور جب وقف کنندہ نے دو مخصوص کی ولایت کر دی یا وصی و متولی دونوں کے اختیار میں وقف کی ولایت ہو گئی تو ان دونوں میں فقط ایک کو اختیار نہ ہوگا کہ غلہ وقف کو فروخت کر دے اور بنا بر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے چاہئے کہ اُس کو یہ اختیار ہو اور جب دونوں میں سے ایک نے غلہ وقف فروخت کیا اور دوسرے نے اجازت دے دی یا ایک نے دوسرے کو اپنی طرف سے اُس کا وکیل کیا تو بیع جائز ہوگی یہ حادی میں ہے اور اگر کسی نے وقف میں ایک شخص کو متولی کیا اور اُس پر یہ شرط کر لی کہ اُس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو اپنی طرف سے وصی کرے تو شرط جائز ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر دو وصیوں میں سے ایک مر گیا اور اُس نے ایک جماعت کو وصی مقرر کیا تو ان میں سے کوئی تنہا تصرف کا مختار نہ ہوگا اور نصف غلہ اُس جماعت کے قبضہ میں رہے گا جو بجائے وصی فوت شدہ کے قائم ہوئی ہے یہ حادی میں ہے۔

اگر واقف نے ایک مرد اور ایک طفل کو وصی کیا تو قاضی بجائے طفل کے ایک مرد مقرر کر دے گا ☆

اگر وقف کرنے والے نے قرار دیا کہ میری موت کے بعد فلاں و فلاں دو شخص اُس کے متولی ہیں پھر دونوں میں سے ایک مرا اور دوسرے متولی کو اپنی طرف سے امر وقف کا وصی کر گیا تو زندہ کا تصرف دونوں کی طرف سے تمام وقف میں جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دو آدمیوں کو اپنا وصی کر گیا پھر ایک نے قبول کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو قاضی بجائے اُس کے دوسرا شخص مقرر کر دے گا تا کہ دوران میں مجتمع ہو جائیں کہ جو وقف کنندہ کی غرض تھی اور اگر قاضی نے تمام ولایت اسی ایک کو جس نے قبول کیا ہے دے دی تو جائز ہے اور چاہیے کہ یہ بلا خوف ہو یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر واقف نے ایک مرد اور ایک طفل کو وصی کیا تو قاضی بجائے طفل کے ایک مرد مقرر کر دے گا یہ حادی میں ہے اور اگر ولایت وقف اُس طرح قرار دی کہ فلاں شخص تنہا اُس کا متولی ہے یہاں تک کہ میرا فرزند بالغ ہو

۱۔ جیسے مذکور بالا بعض صورتوں سے ہو جائے گا ۱۲۔ ۲۔ قال المحرجم ظاہر المراد یہ ہے کہ اس طفل کے بالغ ہونے تک اس کی نیابت میں مقرر کرے

پھر جب بالغ ہو تو اُس کا شریک ہوگا تو جو اُس نے اپنے فرزند کے واسطے قرار دیا ہے وہ حسن رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے موافق نہیں جائز ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جائز ہے اور اگر کسی شخص کو وصی کیا یا بی طور کہ اُس قدر مال معلوم کے عوض ایک زمین خرید کر کے اُس کو ان وجوہ پر وقف کر دے اور اُس وصیت پر گواہ کر دیے تو جائز ہے اور یہ شخص متولی ہو جائے گا اور اُس کو یہ بھی اختیار ہوگا کہ دوسرے کو وصی کرے اور اگر وقف پر ایک شخص کو متولی کر دیا پھر دوسرا وقف کیا اور اُس پر کوئی شخص متولی نہ کیا تو پہلا متولی اُس وقف دوم کا متولی نہ ہوگا لہذا اُس صورت میں کہ واقف نے اُس سے یوں کہا ہو کہ تو میرا وصی ہے یہ شرائط میں ہے اور اگر اُس نے ولایت وقف کی شرط اپنی اولاد کے واسطے اُس شرط سے کی کہ اولاد میں سے جو افضل ہو وہ متولی ہو پھر اُس کے بعد جو افضل ہو وہ متولی ہو اسی ترتیب سے تو اُس کی ولایت واقف کی اولاد میں سے افضل کو ہوگی پھر اگر افضل مذکور فاسق ہو گیا تو ولایت اُس شخص کو حاصل ہوگی جو فضیلت میں اُس کے مثل یا قریب قریب ہے پھر اگر افضل نے فسق چھوڑ کر توبہ کر لی اور دوسرے کی بہ نسبت اہل و افضل ہو گیا تو ظاہر الروایت کے موافق ولایت اُس کی طرف منتقل ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر واقف نے کہا کہ اُس وقف کی ولایت میری اولادوں میں سے افضل کو ہے پھر اُس کے بعد جو افضل ہو اسی ترتیب سے پھر افضل نے اُس کے قبول سے انکار کیا تو احتساباً ولایت وقف اُس کو ملے گی جو فضیلت میں اُس سے ملتا ہو اُس واسطے کہ افضل کا انکار کرنا اُس باب میں بھولہ اُس کے نہ ہونے و مرجحانے کے قرار دیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے ولایت وقف اپنی افضل اولاد کے واسطے قرار دی اور یہ سب فضیلت میں مساوی ہیں تو یہ ولایت اُس شخص کو حاصل ہوگی جو سب میں ان سب سے بڑا ہو خواہ مذکور ہو یا مؤنث ہو اور اگر ان سب میں کوئی ولایت کے واسطے لائق نہ ہو تو قاضی کسی اجنبی کو متولی مقرر کر دے گا یہاں تک کہ ان میں سے کوئی اُس کے لائق ہو جائے پس اُس کو واپس کر دے گا اور اگر واقف نے ولایت وقف اپنی اولاد میں سے دو آدمیوں کے واسطے قرار دی حالانکہ ان میں ایک مذکور ایک مؤنث دو لائق ولایت ہیں تو مؤنث اُس کے ساتھ ولایت میں مشارک ہوگی کیونکہ فرزند کا اطلاق دختر پر بھی ہے بخلاف اُس کے اگر کہے کہ میری اولاد میں سے دو لڑکوں یا مردوں کو تو ایسی صورت میں دختر کا کچھ حق نہ ہوگا یہ شرائط میں ہے۔

اگر قاضی نے ان میں سے افضل کو متولی کیا پھر وقف کنندہ کی اولاد میں کوئی بچہ ایسا نکلا کہ وہ اول سے بھی افضل ہے تو ولایت اسی کو حاصل ہوگی اور اگر اولاد میں سے دو شخص باقیوں سے افضل مگر آپس میں دونوں برابر ہوں تو ان میں سے جو شخص امر وقف سے زیادہ دانا ہو وہ متولی ہوگا اور اگر دو میں سے ایک پر بیزگاری و صلاحیت میں زیادہ ہو اور دوسرا امور وقف میں بڑھ کر ہو تو دانا تر یا امور وقف مستحق ہوگا بشرطیکہ اُس کی جانب سے امن حاصل ہو بیذخیرہ میں ہے اور حاوی میں لکھا ہے کہ نو اور بن ساعدہ میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر کسی نے اپنے پسر صغیر کو وصی مقرر کیا پس قاضی نے اُس کا ایک وصی مرد بالغ مقرر کر دیا تو جب یہ پسر صغیر بالغ ہو تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ وصی مذکور کو خارج کر دے لہذا حکم قاضی یہ تا تا خانہ میں ہے اور اگر ولایت وقف واسطے عبد اللہ کے قرار دی یہاں تک کہ زید آجائے تو ایسا ہی ہوگا جیسا اُس نے کہا پھر جب زید آجائے گا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں متولی ہوں گے کذا فی الظہیر یہ لیکن اگر اُس نے یہ بھی کہا کہ پھر جب زید آجائے تو ولایت وقف اسی کی ہوگی پس اُس صورت میں زید کے آنے پر عبد اللہ کو ولایت وقف نہ رہے گی اور ہلال د امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اول صورت میں بھی ولایت وقف زید کی طرف منتقل ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اُس نے کہا کہ ولایت وقف عبد اللہ کے واسطے ہے جب تک وہ بصرہ میں ہے تو اُس کی شرط کے موافق رکھا جائے گا

اسی طرح اگر کہا کہ میری بیوی کو ہے جب تک وہ کسی سے نکاح نہ کر لے پھر جب نکاح کر لے تو اس کے واسطے ولایت نہ ہوگی تو اس کے قول کے موافق ہوگا اور اگر کہا کہ ولایت وقف عبد اللہ کے واسطے ہے پھر اس کے بعد زید کے واسطے ہو پھر عبد اللہ مر گیا اور ایک شخص وصی مقرر کیا تو ولایت وقف زید ہی کو حاصل ہوگی یہ حاوی میں ہے اور اگر متولی مر گیا اور وقف کرنے والا زندہ ہے تو دوسرے متولی مقرر کرنے کی رائے واقف کے اختیار میں ہے قاضی کو نہ ہوگی اور اگر واقف مر گیا ہو تو متولی مقرر کرنے کا اختیار درجہ اول میں اس کے وصی کو ہوگا کہ وہی قاضی سے اولیٰ ہوگا اور اگر میت نے کسی کو وصی نہ کیا ہو تو اس کا اختیار قاضی کو ہوگا یہ فتاویٰ مغربی میں ہے اصل میں مذکور ہے کہ جب واقف کے گھرانے میں سے کوئی شخص متولی وقف ہونے کے لائق موجود ہو تب تک قاضی کسی اور اجنبی کو متولی مقرر نہ کرے گا اور اگر واقف کے گھرانے میں کوئی اس لائق نہ ہو پس قاضی نے کسی اجنبی کو متولی مقرر کر دیا پھر اس کے گھرانے میں کوئی ایسا پایا گیا جو متولی ہونے کے لائق ہے تو اجنبی سے بخل کر کے اس کو دے گا یہ جبر میں ہے۔

حاوی میں مذکور ہے کہ انصاری نے اپنی کتاب وقف میں ذکر فرمایا کہ اگر حاکم نے وقف کنندہ کے مقرر کیے ہوئے متولی کو بہ سبب اس کے فساد کے خارج کر دیا پھر اس کے بعد وہ صالح ہو گیا تو کیا آپ کے نزدیک یہ ہے کہ حاکم اس کو پھر متولی کرے فرمایا کہ ہاں اور اگر وقف کنندہ کے قرائتوں یا پڑوسیوں میں سے کوئی ایسا نہیں ہے کہ بغیر روزینہ لیے متولی وقف ہو اور دیگر اجنبیوں میں بعض ایسے لوگ ملتے ہیں کہ بغیر روزینہ لیے ہوئے کار وقف انجام دینے کو قبول کرتے ہیں تو فرمایا کہ یہ قاضی کی رائے پر ہے کہ وقف اور جن لوگوں کو وقف کا نفع پہنچتا ہے ان کے حق میں جو بہتر دیکھو کرے یہ تاجر خانہ میں ہے۔ جامع المفصلین میں مذکور ہے کہ اگر واقف نے یہ شرط کی کہ متولی میری اولاد یا اولاد کی اولاد میں سے ہو پس آیا قاضی کو اختیار ہے کہ بلا علم و خیانت دوسرے کو متولی کر دے اور اگر دیا تو متولی ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ الاسلام برہان اللہ بن نے اپنے فوائد میں فرمایا کہ نہیں یہ نہر الفائق میں ہے اور اگر قاضی مر گیا یا معزول کیا گیا تو جس کو وقف پر متولی مقرر کیا ہے وہ اپنے حال پر متولی رہے گا یہ قید میں ہے اور متولی وقف کو اختیار ہے کہ اپنی موت کے وقت دوسرے کو ولایت وقف سپرد کر دے جیسے وصی کو روا ہے کہ اپنی موت کے وقت دوسرے کو وصی کر جائے لیکن اگر واقف نے متولی مذکور کے واسطے کچھ مال مسکئی مقرر کیا ہوگا تو وہ اس شخص کے واسطے جس کو متولی نے مقرر کیا ہے نہ ہوگا بلکہ اس امر کا مرافقہ قاضی کے حضور میں کرے جب کہ اس نے تبرع سے کام کیا ہو کہ قاضی اس کے واسطے اجر المثل مقرر کرے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ اختیار ہر متولی کو دے دیا ہو تو متولی مذکور کے مقرر کرنے ہی سے اس کے واسطے مال مسکئی و اجرت مطلوبہ جو متولی اول کے واسطے تھی اس دوسرے کے واسطے مقرر ہو جائے گی اور قاضی سے مرافقہ کی ضرورت نہ ہوگی اور قاضی کو یہ نہیں پہنچتا ہے کہ جس کو متولی نے داخل کیا ہے اس کے واسطے وہی قرار دے جو وقف کرنے والے نے اپنے مقرر کیے ہوئے کے لئے قرار دیا تھا شیخ الفہم میں ہے۔

ایک مسجد معین کے واسطے ایک وقف صحیح ہے اور اس کا ایک متولی ہے پھر متولی مذکور مر گیا پھر اہل مسجد جمع ہوئے اور اتفاق کر کے بدون حکم قاضی کے انہوں نے ایک شخص کو متولی وقف کر دیا..... ☆

اگر متولی نے چاہا کہ اپنی صحت و حیات میں بجائے اپنے دوسرے کو مقرر کر دے تو نہیں جائز ہے لا اس صورت میں کہ ولایت اس کو بر سبیل تعمیر سپرد کی گئی ہو یہ عیلت میں ہے اور اگر چند گنتی کے مظلوم لوگوں پر وقف ہوئے ہیں انہوں نے بدون حکم قاضی کے اپنا ایک متولی مقرر کر دیا تو اس میں بہت گھٹک ہے چنانچہ صدر الشہید حسام الدین نے فرمایا کہ مختار یہ ہے کہ ان کی طرف سے متولی کر دینا نہیں صحیح ہے اور شیخ الاسلام ابوالحسن رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ فرماتے تھے کہ ہمارے مشائخ ایسی صورت میں یہ حکم دیتے تھے کہ اگر انہوں نے

متولی مقرر کر، یا تو متولی ہو جائے گا جیسے اگر قاضی نے اس کو اجازت دے دی تو ہو جاتا ہے پھر متاخرین مشائخ و اُستاد ظہیر الدین نے اتفاق کیا کہ افضل یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے طور پر متولی مقرر کر لیں اور قاضی اس سے آگاہ نہ ہو اور یا اس وجہ سے کہ انہوں نے اموال وقف میں ان کی جمع دیکھ کر احتمال فساد کیا اور بندہ کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں وہ فساد واقع ہو گیا جس کا ان کو احتمال تھا پس واجب ہوا کہ متاخرین ہی کا فتویٰ اختیار کیا جائے یہ غیاثہ میں ہے۔ ایک مسجد معین کے واسطے ایک وقف صحیح ہے اور اس کا ایک متولی ہے پھر متولی مذکور مر گیا پھر اہل مسجد جمع ہوئے اور اتفاق کر کے بدون حکم قاضی کے انہوں نے ایک شخص کو متولی وقف کر دیا پھر اس متولی نے حاصلات وقف سے تعمیر و رستی مسجد مذکور کا انصرام کیا تو مشائخ نے اس تولیہ میں اختلاف کیا اور اسح یہ ہے کہ یہ تولیہ انہیں صحیح ہے اور قیم کا مقرر کرنا قاضی کے اختیار میں ہوگا پھر اگر اس متولی نے وقف کو اجرت پر دیا اور تعمیر مسجد میں حاصلات وقف کو خرچ کیا تو ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ جب تولیہ صحیح نہ ہو تو وہ غاصب ہو جائے گا اور غاصب جب مال نصب کو اجارہ پر دے تو اجرت اسی کی ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ امام بن الہام صاحب فتح القدیر اس روایت کے ماخوذ نہ ہونے پر حبیہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خود تجھے معلوم ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ اوقاف نصب کرنے والے سے تاوان لیا جائے کذا فی فتح القدیر قال المحرر جمہاں جو اوقاف کو نصب کرے وہ ضامن قرار دیا جائے لیکن مسئلہ کتاب قاضی خان میں یہ ہے کہ اوقاف نصب کردہ کو اجارہ پر دے کر اس کی اجرت لے تو اس اجرت کا ضامن نہ ہوگا فالین احد ہما من الاخر فلیتعامل اور اگر کسی نے اپنی اولاد پر وقف کیا حالانکہ وہ لوگ دوسرے شہر میں ہیں تو ان کے شہر کے قاضی کو اختیار ہے کہ وقف کے واسطے کوئی متولی مقرر کرے اور اگر اس کے واسطے سالانہ کوئی مقدار معلوم معین مقرر کر دی تو بقدر اجرا النفل کے اس کے واسطے حلال ہے اگر چہ وقف کرنے والے نے یہ شرط نہ کیا ہو یہ سراجیہ میں ہے اور اگر وقف کے دو قیم ہوں کہ ایک کو ایک شہر کے قاضی نے اور دوسرے کو دوسرے شہر کے قاضی نے مقرر کیا ہو پس آیا دونوں میں سے ہر ایک کو روا ہے کہ دونوں دوسرے کے تصرف کرے تو شیخ امام السیسی زائد نے فرمایا کہ چاہیے کہ دونوں میں سے ہر ایک کا تصرف جائز ہو اور اگر ان دونوں قاضیوں میں سے ایک نے چاہا کہ جس قیم کو دوسرے قاضی نے مقرر کیا ہے معزول کر دے تو فرمایا کہ اگر قاضی مذکور کو اس کے معزول کرنے میں وقف کے واسطے کوئی مصلحت معلوم ہوئی تو اس کو یہ اختیار ہوگا ورنہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر قاضی نے وقف کے واسطے باوجود ایک قیم کے دوسرا قیم مقرر کیا تو اس سے پہلے معزول نہ ہو جائے گا بشرطیکہ وہ وقف کنندہ کا مقرر کیا ہوا ہو اور اگر خود قاضی کا مقرر کیا ہوا ہو اور دوسرے کے مقرر کرنے پر اس کو آگاہ کر دیا تو معزول ہو جائے گا فتاویٰ صاعد میں ہے کہ اگر متولی وقف نے وقف کی کوئی چیز فروخت کی یا رہن کی تو یہ خیانت ہے پس وہ معزول کر دیا جائے یا اس کے ساتھ کوئی ثقہ معتد اور مقرر کیا جائے اور وقف کنندہ کی طرف سے جو شخص متولی مقرر ہے اگر اس نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو معزول کیا تو وہ معزول نہ ہو جائے گا لیکن اگر وقف کنندہ سے یا قاضی سے کہے اور وہ خارج کر دے تو خارج ہو سکتا ہے یہ عقیدہ میں ہے۔ اگر متولی وقف نے کوئی چیز وقف کی اجارہ پر دی پھر معزول کیا گیا اور بجائے اس کے دوسرا قیم مقرر کیا گیا تو بعض نے فرمایا کہ اجرت وصول کرنے کا اختیار اسی معزول کو ہوگا اور اسح یہ ہے کہ جو جدید مقرر ہوا ہے اس کو ہوگا اس واسطے کہ معزول نے اس کو وقف کے واسطے اجارہ پر دیا تھا اپنی ذات کے واسطے نہیں دیا تھا اور اگر قیم نے ایسا دار فروخت کیا جس کو اس نے مال وقف سے خریدا تھا پس اگر اس کا ثمن جو مشتری سے قرار پایا ہے اس کی قیمت سے زائد نہ ہو تو قیم کو اختیار ہے کہ مشتری کے ساتھ اس کی بیع کا اقالہ کر لے اور اسی طرح اگر یہ معزول کیا گیا اور دوسرا

بجائے اُس کے مقرر کیا گیا تو مقرر شدہ کو اُس بیع کے اقالہ کا اختیار ہے اور اُس میں کچھ اختلاف نہیں ہے یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر وقف کنندہ نے وقف کے واسطے کوئی قیم مقرر کیا پھر قیم مذکور مر گیا تو اُس کو اختیار ہے کہ بجائے اُس کے دوسرا مقرر کرے اور اُس کی موت (۱) کے بعد قاضی کو اختیار ہوگا کہ قاضی مقرر کرے اور افضل یہ ہے کہ جس پر وقف ہے اُس کی اولاد یا اقارب میں سے جب تک کوئی ایسا پایا جائے جو اُس کام کے لائق ہے تب تک اسی کو مقرر کرے یہ تہذیب میں ہے اور اگر اراضی موقوفہ میں کوئی درخت خراب ہو اور قیم کو خوف ہو کہ یہ تلف ہو جائے گا تو قیم کو اختیار ہوگا کہ وقف کی آمدنی میں سے فصل خرید کر کے اُس کو جمادے تاکہ وہ منقطع نہ ہو جائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہ مسئلہ نظیر اُس کی ہے کہ اگر کوئی داروقف کیا گیا تو اُس کو حکم دیا جائے گا کہ لکڑیاں اور ایشیوں جو اُس کی مرمت کے واسطے درکار ہوں داخل کرے تاکہ وہ خراب نہ ہو یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اُس اراضی میں سے کوئی قطعہ نہجہ گدا اُس میں کچھ پیدا نہ ہوتا ہو پس اُس کی گج و اصلاح کی ضرورت ہوتا کہ اُس میں پیداوار ہو تو قیم کو اختیار ہوگا کہ جملہ اراضی کی حاصلات سے پہلے اُس قطعہ زمین کی اصلاح کرے یہ محیط میں ہے۔

اگر اراضی موقوفہ متصل آبادی شہر ہو کہ لوگ اُس کے مکانات کرایہ پر لینے پر رغبت رکھتے ہوں اور اسی طرح کرایہ سے آمدنی بنسبت پیداواری زراعت و درختوں کے زیادہ ہو تو قیم کو اختیار ہوگا کہ اُس میں مکانات بنوادے

پھر واضح ہو کہ تعمیر جب بھی آمدنی وقف سے ہوگی کہ جب خرابی کسی شخص کے فعل سے نہ ہو اور اُس وجہ دلو اجیہ میں فرمایا کہ ایک شخص نے وقف دار کو اجارہ دیا پس مستاجر نے اُس کے رواق کو جانوروں کا مربط بنایا کہ وہاں باندھا کرتا تھا پس اُس کو خراب کیا تو وہ ضامن ہوگا یہ بحر الرائق میں ہے۔ اگر اراضی موقوفہ کے قیم نے چاہا کہ اُس اراضی میں کوئی قریہ آباد کرے کہ اُس میں لوگ زیادہ ہوں اور حفاظت کریں اور اُس میں غلہ کی پیداوار بڑھے کیونکہ اُس کی ضرورت ہے تو اُس کو ایسا اختیار ہوگا اور یہ حل اُس کے ہے کہ ایک کارواں سرائے فقیروں پر وقف ہے اور وہاں ایک خادم کی ضرورت ہے کہ کارواں سرائے کو جھاڑ بہار کر صاف رکھے اور دروازہ کھولے اور بند کرے پس متولی نے اُس میں سے ایک کوٹھری کسی شخص کو رہنے کے واسطے دے دی اور اُس کی اجرت کا عوض یہ ہے کہ ایسا کیا کرے اور اُس کی پرداخت میں مشغول رہے تو یہ جائز ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر اراضی موقوفہ متصل آبادی شہر ہو کہ لوگ اُس کے مکانات کرایہ پر لینے پر رغبت رکھتے ہوں اور اسی طرح کرایہ سے آمدنی بنسبت پیداواری زراعت و درختوں کے زیادہ ہو تو قیم کو اختیار ہوگا کہ اُس میں مکانات بنوادے کہ ان کو اجارہ پر دیا کرے بخلاف اُس کے اگر زمین موقوفہ عمارات شہر سے دور ہو تو ایسی صورت میں قیم کو اختیار نہ ہوگا کہ اُس میں مکانات بنوا کر ان کو اجارہ پر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر غلہ اراضی کی مشروطہ ایک جماعت ہو جن میں سے بعض اُس امر پر راضی ہوئے کہ متولی اس کی مرمت مال وقف سے کرے اور بعض نے انکار کیا پس جو راضی ہوئے متولی اُس کا حصہ اُس کے حصہ آمدنی سے تعمیر کرے گا اور جو انکار کرتا ہے اُس کا حصہ اجارہ پر دے گا اور اُس کی آمدنی اُس کی عمارت میں صرف کرے گا یہاں تک کہ تعمیر پوری ہو جائے پھر بحال سابق اُس کی طرف عود کرے مگر یہ خزانہ المغنیمین و حاوی میں ہے اور فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے کہ ایک دکان فقیروں پر وقف کی گئی ہے اور اُس کا ایک قیم ہے پھر ایک شخص نے بغیر اجازت قیم کے اُس میں کوئی عمارت بنائی تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اُس کا خرچہ قیم سے واپس لے پھر اُس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر بنانے والا اپنی عمارت اُس طرح رفع کر کے لے جاسکتا ہے کہ بنائے قدیم کو محض نہ پہنچے تو اُس کو اختیار ہوگا

کے دفع کر لے جائے اور اگر بدون معصرت بنائے قدیم کے دفع کر لے جانا ممکن نہیں ہے تو نہیں لے جاسکتا ہے لیکن یہاں تک اس کو انتظار دیا جائے گا کہ اس کا مال تحت عمارت سے خلاص ہو کر نکل آئے پھر اس کو وہ لے لے گا اگر وہ اس امر پر راضی نہ ہو کہ قیم مذکور قیم دے کر وقف کے واسطے اس کا مالک ہو جائے اور اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کر لیا کہ اس قدر معاوضہ دے کر وقف کے واسطے قیم اس کا مالک ہو جائے تو جائز ہے لیکن یہ دیکھا جائے گا کہ بے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی کیا قیمت ہے اور توڑی ہوئی حالت میں اس کی کیا قیمت ہے پس جو قیمت دونوں میں سے کم ہو اس سے زیادہ معاوضہ دینے پر روانہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا گھر اس شرط سے وقف کیا کہ فلاں شخص اپنی زندگی بھر اس میں رہے یا دس برس یا زیادہ مدت معلومہ تک اس میں رہے پھر بعد اس کے یہ گھر مسکینوں پر وقف ہے تو یہ جائز ہے اور فلاں مذکور کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس دار کو کرایہ پر دے ہاں یہ اختیار ہوگا کہ خود اس میں مع اپنے اہل و عیال و خادموں کے رہے پھر جن لوگوں پر وقف کیا ہے اگر وہ ایک جماعت ہو جن میں سے بعض اس میں رہنا چاہتے ہیں اور بعض اس کو اجرت پر دینا چاہتے ہیں تو قاضی ان کو حکم دے گا کہ تمہارے لیں (۱) یعنی چند روز کی باری کر لیں پھر جو شخص رہنا چاہتا ہے وہ باری کے ایام پھر اس میں رہے اور جو شخص اجارہ پر دینا چاہتا ہے وہ اپنی باری پر اس کو کرایہ پر دے دے یہ حاوی میں ہے اور اگر وقف کنندہ نے یہ شرط کی اس کی آمدنی فلاں شخص کے واسطے ہے تو اس کی کوئی روایت حقد میں سے نہیں پائی جاتی ہے اور اگر ایک شخص کے واسطے کرایہ مکان کی وصیت کی گئی ہو اور اس نے چاہا کہ میں اس میں رہا کروں تو متاخرین نے اس میں اختلاف کیا ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے پس کرایہ کی وصیت کی صورت میں اختلاف ہونے سے یہ طریق دلالت وقف میں بھی اختلاف ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ احتیاط یہ ہے کہ قیم اس کو سوائے اس شخص کے جس پر وقف کیا گیا ہے دوسرے کو اجارہ پر دے کر اس کا کرایہ وصول کر کے جس پر کرایہ وقف کیا گیا ہے اس کو دے دے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر وقف کنندہ نے یہ شرط لگائی کہ ہر سال شرط کہ وہ لوگ اس کو کرایہ پر چلا دیں اور ان کو اس میں رہنے کا اختیار نہیں ہے تو اس کی شرط کے موافق عمل درآمد ہوگا یہ حاوی میں ہے اور قیم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو وقف وجہ تعمیر مدرسہ تھا اور باقی بچہ فقرا اس کی آمدنی سے تعمیر مدرسہ کی (۲) جو فاضل بچا ہے اس کو بطور دین دے کر فقہوں پر صرف کر دے اگر چہ وہ لوگ اس کے حاجت مند ہوں یہ قیہ میں ہے اور اگر اراضی وقف کی آمدنی سے قیم کے پاس مال جمع ہو گیا اور اس کو کوئی وجہ خیر نظر آئی کہ وقف میں بھی تعمیر و اصلاح کی ضرورت ہے اور قیم کو خوف ہوا کہ اگر میں وقف کی تعمیر و اصلاح میں صرف کرتا ہوں تو یہ نیکی ہاتھ سے جاتی ہے تو دیکھا جائے کہ اگر اراضی وقف کی اصلاح و مرمت میں دوسری آمدنی وصول ہونے تک تاخیر کرتے میں کھلا ہوا ایسا ضرر نہ ہو کہ جس سے وقف کے خراب ہو جانے کا خوف ہو تو وہ مرمت و اصلاح وقف میں تا حصول آمدنی دیکر تاخیر کر دے اور موجودہ مال کو اس وجہ خیر کی طرف صرف کر دے اور وجہ خیر سے یہاں یہ مراد ہے کہ ایسی وجہ خیر ہو کہ ایک نوع فقیروں پر آمدنی صرف ہوتی ہو جیسے کافروں کے ہاتھ میں مسلمان قید ہو گئے ہوں ان کی رہائی میں یا جو شخص جہاد سے منقطع ہو گیا ہے اس کی دھگیری میں صرف کرے اور یہی تعمیر مسجد یا رباط یا اس کے مانند ایسی وجہ خیر جس میں اہلیت تمسک نہیں ہے یعنی ایسی نہیں ہیں کہ صدق ان کے ملک میں کر دیا جائے تو ایسے وجود کی جانب غلط وقف کا صرف کرنا اس کو نہیں روا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر وقف کی آمدنی اس قدر موجود ہو کہ اس سے دکان وقف کی تعمیر ہو سکے تو دونوں

۱۔ آمدنی خواہ از قسم فقہ ہو یا جنس ہو اس کو اسی الفاظ سے تعمیر کریں گے۔

(۱) باری باری کریں۔ (۲) یہ مسئلہ عقد ہے۔

دکانوں کے مالکوں کو اختیار ہوگا کہ وہ قیم کو ماخوذ کریں ☆

اگر متولی نے وقف کی آمدنی سب مستحقین میں صرف کر دی حالانکہ وقف میں تعمیر و اصلاح کی ایسی ضرورت ہے کہ تاخیر روا نہیں ہے تو متولی مذکور ضامن ہوگا اور جب اس نے ضمان دے دی تو چاہیے کہ جو مستحقین کو دیا ہے اس کو مستحقین سے واپس نہ لے سکے برقیاس مودع یعنی جیسے پسر کا مال اگر کسی کے پاس ودیعت ہے اور اس نے بغیر اجازت پسر نے یا قاضی کے پسر کے والدین کو ان کے نفقہ میں دیا تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ وہ ضامن ہوگا اور پسر کے والدین سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ بحر الرائق میں ہے وقف کی ایک دکان بازار میں اپنے قریب کی دوسری دکان پر جھک پڑی اور دوسری دکان تیسری دکان پر جھک پڑی اور قیم نے دکان وقف کی تعمیر سے انکار کیا تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر وقف کی آمدنی اس قدر موجود ہو کہ اس سے دکان وقف کی تعمیر ہو سکے تو دونوں دکانوں کے مالکوں کو اختیار ہوگا کہ وہ قیم کو ماخوذ کریں کہ آمدنی وقف سے اس دکان کو مرمت و تعمیر کرائے اور اپنے موقع پر کرائے اور ان کے ملک سے اس مشاغل کو دور کرے اور اگر وقف میں اتنی آمدنی نہ ہو کہ اس سے اس کی تعمیر و اصلاح ممکن ہو تو دونوں دکان والوں کو چاہیے قاضی کے حضور میں مراجعہ کریں پس قاضی اس قیم کو اس تعمیر کے واسطے قرضہ لینے کا حکم دے گا جو آمدنی وقف سے ادا کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ وقف کے پڑے ہوئے میدان میں اگر متولی نے کوئی عمارت بنائی تو وہ وقف کی ہوگی اگر اس کو وقف کے مال سے بنایا ہو یا اپنے ذاتی مال سے بنایا اور وقف کے واسطے نیت کی یا کچھ نیت نہ کی ہو اور اگر اس نے اپنے واسطے بنائی اور گواہ کر لیے ہیں تو اسی کی ہوگی اور اگر کسی اجنبی نے کوئی عمارت بنائی اور کچھ نیت نہ کی تو اسی کی ہوگی اور یہی حکم درخت لگانے میں ہے یہ قلعہ میں ہے اور اگر وقف کے درہم اپنے حاجت میں صرف کر لیے اور اس کے مثل وقف کی عمارت و مرمت میں خرچ کر دیے تو ضمان سے بری ہو جائے گا۔ اگر وقف کے مکان میں قیم نے کوئی ہتیر داخل کیا بدی قصد کہ اس کی آمدنی سے اس کو لے لوں گا تو اس کو اختیار ہے اور اگر متولی نے اپنے مال سے وقف پر خرچ کیا اور واپس لینے کی شرط کر لی تو واپس لے سکتا ہے یہ سراجیہ میں ہے اور اگر قیم نے یا مالک نے مکان کے مستاجر سے کہا کہ میں نے تجھے اس کے تعمیر کی اجازت دی پس اس نے اس میں کوئی تعمیر باجائزت قیم یا مالک بنائی تو اس کا خرچہ مالک یا قیم سے واپس لے گا اور یہ اس وقت ہے کہ جو عمارت بنائی ہے اس کا بڑا فائدہ مالک کی طرف راجع ہو اور اگر مستاجر کی طرف راجع ہو اور مکان کے حق میں اس سے ضرر ہو جیسے چبچہ یا کچھ مکان اس تعمیر میں پھنس جائے جیسے نور تو واپس نہیں لے سکتا ہے تا وقتیکہ اس نے واپس لینے کی شرط نہ کر لی ہو یہ قلعہ میں ہے شیخ ابو الفضل سے دریافت کیا گیا کہ ایک وقف کی چوتھائی آمدنی تعمیر مدرسہ میں اور تین چوتھائی تعمیر پر وقف تھی پس اس نے آمدنی اسی طرف صرف کی مگر مدرسہ کی تعمیر کی امسال کی کوئی ضرورت نہ تھی پس وہ بچا ہوا رکھا ہے پس آیا قیم کو جائز ہے کہ اس کو فقہیوں یعنی مدرسین مدرسہ کو بطور قرضہ کے دے دے کہ آئندہ سال کی ان کی آمدنی سے وضع کر لے اور حال یہ ہے کہ ان لوگوں کو حاجت ہے تو شیخ نے فرمایا کہ نہیں اور شیخ ابو حامد سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے بھی یہی جواب دیا یہ تاتار خانہ میں ہے۔

ایک شخص نے اراضی مزروعہ اس طور پر وقف کی کہ میرے قرائتی محتاجوں کو اور میرے گاؤں کے محتاجوں کو پھر جو بچے وہ مسکینوں کو دیا جائے تو جائز ہے خواہ وہ لوگ داخل شمار ہوں یا نہ ہوں اور اگر متولی نے چاہا کہ ان میں سے بعض کو تفصیل دے تو اس مسئلہ میں چند صورتیں ہیں اول آنکہ وقف اس کے قرائتی محتاجوں اور گاؤں کے محتاجوں پر ہو اور ہر دو فریق داخل شمار نہیں ہیں دوم آنکہ ہر دو فریق داخل شمار ہیں سوم آنکہ ہر دو فریق میں سے ایک داخل شمار ہے اور دوسرا داخل شمار نہیں ہے پس وجہ اول میں نصف آمدنی واسطے

فقراء قرابت کے اور نصف واسطے فقراء کاؤں کے الگ کرے پھر ہر فریق کے حصہ میں سے جس کو چاہے دے اور جس طرح تفصیل کے ساتھ چاہے دے اُس واسطے کہ وقف کرنے والے کا مقصود صدق ہے اور صدق میں یوں ہی حکم ہے اور دوسری صورت میں اُس کی آمدنی ان سب کی تعداد پر مساوی تقسیم کر کے بانٹ دے اور اُس کو تفصیل دینے کا اختیار نہیں ہے اُس واسطے کہ واقف کا قصد وصیت ہے اور وصیت کا حکم یوں ہی ہوتا ہے اور تیسری صورت میں پہلے اُس کی آمدنی کے دو حصے کرے پھر جس فریق کے لوگ داخل شمار ہیں ان کو مساوی ان کی تعداد پر بلا تفصیل تقسیم کر دے اور جو فریق داخل شمار ہے اُس کا حصہ مجموعی رکھ لے پھر ان میں سے جس کو چاہے اور جس طرح چاہے اُس مجموعہ میں سے دے پس تفصیل کا مختار ہے جیسے کہ ہم نے بیان کیا اور یہ تفریع بنا بر قول امام اعظم و امام ابو یوسف کے ہے اور بنا بر قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے حاصل نہیں ہو سکتی ہے یہ چیز کر دہی میں ہے۔

اگر وقف کنندہ نے فقراء اُس شہر پر وقف کیا پس اگر یہ لوگ داخل شمار نہ ہوں تو قیام کو اختیار ہے کہ ان میں سے جس کو چاہے دے دے اور اگر داخل شمار ہیں کسی ایک کا حصہ اپنی ذات پر خرچ کر لیا تو اُس کو اختیار ہوگا کہ چاہے قیام سے ضمان لے یا اپنے شریکوں سے اپنا حصہ وصول کر لے پھر وہ لوگ قیام سے لے لیں گے اور اگر وقف کنندہ نے شرط کی ہو کہ محتاج کو اُس کا قوت دیا جائے تو اُس کی آمدنی سے جیسا کھانا اور کپڑا اور رہنے کا مکان ممکن ہوگا دے گا پھر اگر اراضی وقف ہو تو ہر ایک کو بشرط امکان سالانہ قوت دے دے اور دیگر واقف جو کرایہ پر چلائے جاتے ہیں انہیں ماہواری قوت دے گا یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے اور اگر اراضی وقف خراب ہو گئی اور متولی نے چاہا کہ اُس میں سے تھوڑی زمین فروخت کر کے اُس کے ثمن سے باقی کی مرمت کرے تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر متولی نے عمارات میں سے کوئی عمارت جو منہدم نہ ہوئی ہے فروخت کی تاکہ مشتری گرا لے یا پھل دار درخت بیچا تاکہ مشتری کاٹ لے تو بیع باطل ہے پھر اگر مشتری نے عمارت کو گرا لیا یا درخت کو کاٹ لیا تو قاضی کو لازم ہے کہ اُس قیام کو اُس وقف سے خارج کر دے اُس واسطے کہ وہ خائن ہو گیا پھر قاضی کو اختیار ہے چاہے اُس بیع کی قیمت اُس بائع سے تاوان لے اور چاہے مشتری سے تاوان لے پس اگر بائع سے تاوان لے تو اُس کی بیع نافذ ہو گئی اور اگر مشتری سے تاوان لی تو بیع باطل ہو گئی مشتری اپنا ثمن اُس سے واپس لے یہ ذخیرہ میں ہے۔

وقف اراضی کی ایک صورت ☆

ایک اراضی وقف ہے جس کے متولی کو وقف کنندہ کے وارث سے یا خالم سے خوف ہوا تو اُس کو اختیار ہے کہ اراضی مذکور کو فروخت کر کے اُس کا ثمن صدقہ کر دے ایسا ہی نوازل میں مذکور ہے اور فتویٰ اُس امر پر ہے کہ یہ نہیں جائز ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ وفتی درخت اگر پھل دار ہوں تو ان کا فروخت کر دینا نہیں جائز ہے لا جب کہ وہ اکٹڑ گئے ہوں اور اگر ایسے درخت ہوں کہ پھل نہیں دیتے ہیں تو قبل اکٹڑنے کے ان کی بیع جائز ہے یہ مضمرات میں ہے اور درختان وقف یعنی جو باغ انگور کے اندر ہیں ان کی بیع کرنے میں یہ حکم ہے کہ دیکھا جائے اگر انگوروں کے پھل ان کے سایہ سے ناقص نہ ہوتے ہوں تو ان کی بیع نہیں جائز ہے اور اگر انگوروں کے پھل ان کے سایہ سے ناقص ہوتے ہوں تو دیکھا جائے کہ اگر ان درختوں کے پھل بہت انگوروں کے زائد ہوں تو متولی کو روا نہیں کہ ان کو فروخت کرے اور قطع کرے اور اگر بہت انگوروں کے کم ہوتے ہوں تو متولی کو ان کی بیع کا اختیار ہے اور اگر یہ درخت ایسے ہوں کہ پھل نہ دیتے ہوں اور انگوروں کے پھل ان کے سایہ کی وجہ سے کم ہوتے ہوں تو متولی کو اختیار ہے کہ ان کو فروخت کر کے قطع کرادے اور اگر انگوروں کے پھل ان کے سایہ سے کم نہ ہوتے ہوں تو متولی کو اختیار نہیں ہے کہ ان کو فروخت کر کے قطع کرائے اور اگر یہ درخت مثل و لب و بید وغیرہ کے ہوں تو ان کی بیع جائز ہے اُس واسطے کہ یہ درخت بمنزلہ پھلوں کے ہیں اُس لیے کہ بید و لب جب قطع کیے جاتے

ہیں تو دوبارہ اُگتے ہیں اور پھر کاٹے جاتے ہیں تو پھر اُگتے ہیں اسی طرح جب کاٹے جاتے ہیں پھر اُگتے ہیں اور اسی طرح اگر درختان موت کے پتے فروخت کر دے تو جائز ہے اور اگر مشتری نے ان درختوں کے پالوقطع کر لئی چاہی تو متولی اُس کو ممانعت کرے اور اگر متولی نے مشتری کو پالوقاٹنے سے ممانعت کرنے سے انکار کیا تو یہ فعل اُس کا خیانت ہوگا (مذکور کیا جائے ۱۲) یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر مکان وقف میں جوز کا درخت ہو پھر یہ مکان خراب ہو گیا تو قیمت کو روٹا نہیں ہے کہ مکان کی تعمیر کے واسطے اُس درخت کو فروخت کر دے لیکن دار کو کرایہ پر دے اور کرایہ سے اُس کی تعمیر کرے اور درخت مذکور کے پھلوں کو فروخت کر کے تعمیر مکان میں لگا دے مگر یہ نہیں کر سکتا ہے کہ خود درخت بیچ کر ایسا کرے یہ سراجیہ میں ہے متولی مسجد نے اگر مال مسجد کے عوض کوئی دکان یا مکان خریدا پھر اُس کو فروخت کر دیا تو جائز ہے بشرطیکہ متولی مذکور کو خرید کرنے کا اختیار ولایت حاصل ہوئے اور یہ مسئلہ بنانی مسئلہ دیگر ہے اور وہ یہ ہے کہ متولی مسجد نے اگر ایسی حاصلات سے جو مسجد کے واسطے وقف ہے کوئی مکان یا دکان خریدی تو یہ مکان یا دکان آیا ان دکانوں سے ملحق ہوگی جو مسجد کے واسطے وقف ہیں یا نہیں اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ آیا یہ بھی وقف ہو جائے گی یا نہ ہوگی اور مشائخ نے اُس میں اختلاف کیا ہے اور صدر شہید رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ بخاریہ ہے کہ وقف نہ ہو جائے گی لیکن مسجد کے واسطے کرایہ پر چلائی جائے گی یہ مضمرات میں ہے اور اگر وقف مسجد کے مال سے ایک کپڑا خرید کر مساکین کو دے دیا تو جو شخص اُس نے مال وقف سے دیا ہے اُس کا ضامن ہوگا اُس واسطے کہ یہ خرید اُس کی ذات کے واسطے واقع ہوئی تھی یہ اسحاق سے عزرائق میں نقل ہے۔

اگر فقیروں پر اپنا دار وقف کیا تو قیمت اس کو کرایہ پر دے گا اور اُس کی اجرت سے پہلے اُس کی تعمیر میں لگا دے اگر حاجت ہو (باقی فقیروں میں ۱۲) اور قیمت کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اُس دار میں کسی کو بغیر اجرت کے ساکن کرے یہ محیط میں ہے جامع الجوامع میں مذکور ہے کہ اگر منہدم ہو کر دوبارہ بنایا گیا تو اُس کے ساکنین اُس کے حق ہوں گے اُس صورت میں کہ اُس طرح منہدم ہو گیا ہو کہ اُس میں سے کوئی بیت بھی باقی نہ رہا ہو یہ تا تاریخانیہ میں ہے اور اگر قیمت اجارہ پر دینے کے بعد مر گیا تو عقد اجارہ نہ ٹوٹے گا اور اگر وقف کنندہ نے خود اجارہ پر دیا پھر مر گیا تو اُس میں قیاس یہ ہے کہ اجارہ باطل ہو جائے اور اسی کو ابو بکر اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے اظہار فرمایا ہے اور امتحان یہ ہے کہ اجارہ نہ ٹوٹے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ محمد بن الفضل میں مذکور ہے کہ متولی نے زمین وقف کو اجارہ پر دیا پھر متولی دستا جرقل انقضائے مدت کے مر گیا تو زراعت اس مستاجر کے وارثوں کی ہوگی جس نے اپنے بچوں سے کھیتی بوی ہے اور زراعت سے جو کچھ اراضی کو نقصان پہنچا وہ نقصان ان وارثوں پر واجب ہوگا اور یہ تاوان نقصان اُس اراضی وقف کے کاموں میں صرف کیا جائے گا اور جس پر اراضی وقف ہے ان کو نہ دیا جائے گا یہ حاوی صیری میں ہے۔

اگر قاضی نے واقف کے دار کو اجارہ پر دیا پھر قتل مدت اجارہ گزرنے کے معزول کیا گیا تو اجارہ باطل نہ ہوگا یہ مضمرات میں ہے اور اگر ایسا ہو کہ جس پر وقف ہے وہی متولی بھی ہو اور اُس نے اجارہ پر دیا پھر مر گیا تو اجارہ نہ ٹوٹے گا اگر چہ مال اجارہ اُسی کا ہے یہ حاوی میں ہے اور اسی طرح اگر مدت اجارہ تمام ہونے سے پہلے ان لوگوں میں سے جن پر وقف ہے بعض مر گئے تو بھی اجارہ باطل نہ ہوگا پھر جاننا چاہیے کہ اُس صورت میں اُس بعض موقوف علیہ کے مرنے تک جو کچھ اجرت واجب ہوئی ہے اُس میں سے ہر ایک کو اُس کا حصہ دیا جائے گا اور میت کا حصہ اُس کے وارث کو دیا جائے گا اور بعد ان کے بعض کے مرنے کے جو کچھ کرایہ تا آخر مدت واجب ہو وہ مخصوص انہی لوگوں کا ہوگا جو زندہ باقی ہیں اور اسی طرح اگر اول بعض کے مرنے کے بعد تھوڑی مدت پیچھے اور بعض بھی مر گئے تو اس میں بھی اسی طریقہ و قیاس سے آمدنی تقسیم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اجرت بخشی لے لی گئی ہو اور جن لوگوں پر وقف ہے انہوں نے

باہم تقسیم کر لی پھر ان میں سے بعض مرگے تو قیاس یہ ہے کہ قسمت ٹوٹ جائے گی اور جو مرا ہے اُس کے مرنے کے وقت جتنی اجرت واجب ہوئی اُس میں سے جو کچھ اُس کا حصہ ہو دیا جائے گا لیکن ہم احتیاط کو لیتے ہیں اور حکم دیتے ہیں کہ تقسیم نہ ٹوٹے گی اور اسی طرح اگر قبیلہ اجرت شرط کی گئی ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر میں ہے۔ فرمایا کہ اگر مکان وقف کو سال بھر کے واسطے سو درہم پر اجارہ دیا اور جن پر یہ مکان وقف کیا گیا ہے وہ تین تفریقیں پھر تہائی سال گزرنے کے بعد ان میں سے ایک مر گیا پھر اور ایک تہائی گزرنے کے بعد دوسرا بھی مر گیا اور تیسرا باقی رہے گا تو سال میں سے اول تہائی سال کی اجرت درمیان واران میت اول و درمیان واران میت ثانی اور درمیان ثالث کے مساوی تین تہائی تقسیم ہوگی اور دوسری تہائی سال کی اجرت درمیان واران میت ثانی اور درمیان ثالث کے مساوی تقسیم ہوگی اور تیسری تہائی پوری شخص ثالث کو ملے گی پس مسئلہ کی تخریج اشعارہ سے ہوگی یہ محیط میں ہے اور جامع الفتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر وقف کنندہ اپنا مقرر کیا ہو اوصی چھوڑ کر مر گیا تو وصی کو اختیار ہوگا کہ وقف کو اجارہ پر دے دے اور اگر وصی نے اُس کو اجارہ فاسدہ پر دیا تو مستاجر پر اُس کا اجر المثل واجب ہوگا در صورتیکہ مستاجر نے اُس سے نفع اٹھایا ہو مگر اجر المثل اُس مقدار سے جس پر وصی راضی ہوا تھا زائد نہ کیا جائے گا یہ تا تاریخانیہ میں ہے اور اگر متولی وقف نے ایسے دار کو جو فقیروں و مسکینوں پر وقف ہے ایک سال سے زیادہ مدت کے واسطے اجارہ پر دیا تو نہیں جائز ہے اور اگر وقف کنندہ نے کوئی شرط نہ کر دی ہو تو بخار یہ ہے کہ اگر راضی متولہ کی صورت میں تین سال تک کے واسطے اجارہ دینے کے جواز کا حکم دیا جائے گا اُس صورت میں کہ قاضی کے نزدیک عدم جواز کے واسطے کوئی مصلحت ظاہر ہو پس عدم جواز کا حکم دے اور سوائے اراضی کے دیگر چیزوں میں جب یکساں سے زائد مدت مقرر کی ہو تو عدم جواز کا حکم دیا جائے گا اُس میں کہ جواز کے واسطے کوئی مصلحت نظر آئے تو جواز کا حکم دے اور یہاں کی بات ہے کہ اختلافی مواضع و اختلاف زمانہ سے اُس کا حکم مختلف ہوگا کذا فی السراجیہ اور یہی فتویٰ کے واسطے بخار ہے اور زراعت و معاملات میں بھی ایسا ہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔

قاضی اعظم ابو علی نسفی فرماتے تھے کہ متولی کو تین سال سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر نہ دینا چاہیے اور اگر اُس نے تین سال کی مدت سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر دیا تو اجارہ جائز ہوگا اور یہ قول حکم بخار سے قریب ہے اُس واسطے کہ متولی کا فعل کسی مصلحت دیکھ لینے پر دلالت کرے گا یہ غیاثہ میں ہے اور اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کر دی ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر نہ دیا جائے حالانکہ لوگ ایک سال کے واسطے اُس کے اجارہ لینے پر رغبت نہیں کرتے ہیں اور ایک سال سے زیادہ کے واسطے اُس کا اجارہ پر دینا وقف کے حق میں آمدنی کی راہ سے بہت بہتر ہے اور فقیروں کے حق میں زیادہ نافع ہے تو متولی کو روکا نہیں ہے کہ وقف کنندہ کی شرط سے خلاف کرے اور اُس کو سال بھر سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر دے دے مگر ہاں یہ کرے گا کہ قاضی کے حضور میں یہ امر پیش کر دے گا تاکہ قاضی اُس کو سال بھر سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر دے دے اور اگر وقف کرنے والے نے وقف نامہ میں بیان کر دیا ہو کہ ایک سال سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر نہ دیا جائے گا جب کہ زیادہ مدت کے واسطے اجارہ پر دینا فقیروں کے حق میں زیادہ نافع ہو تو ایسی صورت میں متولی کو خود اختیار ہوگا کہ اُس کو بھلائی دیکھ کر سال بھر سے زیادہ کے واسطے اجارہ پر دے دے اور قاضی کے پاس مرافعہ کرنے کا محتاج نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کسی بڑے مکان میں سے ایک کوٹھری کی جگہ وقف ہو اور اُس کو کوئی سالانہ اجارہ پر نہ لیتا ہو ہاں اجارہ طویلہ پر مانگی جاتی ہو تو اُس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کوئی راہ اُس کے شارع عام سے ملے ہو تو وہ اجارہ طویلہ پر نہ دی جائے گی اور دوم یہ کہ ایسا نہ ہو تو اجارہ

۱۔ قال المحر بہم خبر یہ ہے کہ یہ مراد ہے کہ اگر متولی نے حرارت و محال پر دیا تو اس میں بھی ایسا ہی حکم ہے واللہ اعلم ۱۲۔ ۲۔ اجارہ طویلہ کتاب اجارہ میں مذکور ہے وہاں رجوع کرنا چاہئے یا مقدمہ میں دیکھنا چاہئے اور خلاصہ آنکھ میں جس کے واسطے ثلثہ اجارہ پر لیتے تھے ۱۲۔

طویلہ پردی جائے کی یہ وجہ میں ہے اور واضح ہو کہ وقف کا اجارہ دہ اس کے اجرائی سے کم نہیں جائز ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر ایک شخص نے وقف کی دکان بعض اجرائی کے کرایہ پر لی پھر کسی دوسرے نے آکر زیادہ اجرت دینی قبول کی تو پہلا اجارہ صحیح نہ کیا جائے گا یہ سراجیہ میں ہے اور اگر وقف کی اراضی تین برس کے واسطے بعض اجرت معلومہ کے جو اس کے اجرائی کے برابر ہے اجارہ پر لی حتیٰ کہ اجارہ جائز ہوگا پھر ایسی زمین کی اجرت ارزاں ہوگئی تو اجارہ صحیح نہ کیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے زمین وقف کو تین برس کے واسطے اجرت معلومہ پر جو اس کے اجرائی کے برابر ہے اجارہ پر لی پھر جب دوسرا سال شروع ہو گیا تو لوگوں کی رغبتیں زیادہ ہو گئیں اور زمین کی اجرت کا نرخ بڑھایا تو متولی کو اختیار نہیں ہے کہ اجرائی سے کم ہونے کی وجہ سے اجارہ کو توڑ دے یہ مضمرات میں ہے اور اگر وقف کی اراضی میں کسی کی دکان بنی ہو اور مالک دکان نے وقف کی اراضی کو اجرائی یعنی ایسی اجرت پر جو ایسی زمین کی ہوتی ہے لینے سے انکار کیا تو دیکھا جائے گا اگر یہ قدر یہ کہ یہ عمارت یہاں سے دور کر دی جائے تو یہ زمین اس سے زیادہ کرایہ پر لی جائے گی بتنا یہ دیتا ہے تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ اپنی عمارت یہاں سے دور کر کے لے جائے ورنہ اسی اجرت پر اس کے پاس چھوڑی جائے گی یہ سراجیہ میں ہے۔

متولی سے زمین اجارہ پر لینا اور عمارت کھڑی کرنا

اگر کسی نے زمین وقف کی اراضی جو میدان پڑی ہوئی ہے کسی قدر مدت معلومہ تک کے واسطے اجرت معلومہ پر جو ایسی زمین کی اجرت کے برابر ہے متولی سے اجارہ پر لی اور اس میں متولی کی اجازت سے عمارت بنائی پھر جب مدت گزر گئی تو دوسرے شخص نے اس اراضی کا آئندہ اسی قدر مدت تک کے لیے زیادہ کرایہ منظور کیا پس پہلا مستاجر اس قدر زیادہ دینے پر راضی ہو گیا پس آیا پہلا مستاجر بہت اس دوسرے بڑھانے والے کے اولیٰ ہوگا تو جواب دیا گیا ہے کہ ہاں وہ اولیٰ ہے یہ فصول عموماً یہ میں ہے وصف انصاف میں مذکور ہے کہ اگر وقف کرنے والے نے وقف کو اجارہ طویلہ پر اجارہ دیا پس اگر اس قدر طویل اجارہ دینے سے اصل رقبہ وقف کے تلف ہونے کا خوف ہو تو حاکم کو اختیار ہوگا کہ اس اجارہ کو باطل کر دے یہ ذخیرہ میں ہے فتاویٰ اہل سرقد میں مذکور ہے کہ اگر کوئی سرائے یا رہائش گاہ فی سبیل اللہ بہت بے مرتعی کے کھنڈل ہونے کو آگئی تو وہ کرایہ پر چلائی جائے اور کرایہ سے اس کی مرمت کی جائے پھر جب اس کی تعمیر و درستی پوری ہو جائے تو آئندہ اجارہ پر نہ دی جائے یہ محیط میں ہے اور اگر وقف خراب ہو گیا اور متولی اس کی تعمیر سے عاجز ہو تو قاضی اس کو کرایہ پر دے دے اور اس کے کرایہ سے اس کی تعمیر و مرمت کرے پھر جب تعمیر سے درست ہو جائے تو متولی کے قبضہ میں واپس کر دے یہ تہذیب میں ہے۔

اگر متولی نے وقف کی مرمت کے واسطے ساڑھے پانچ آنہ پر ایک مزدور مقرر کیا حالانکہ ایسے مزدور کی اجرت پانچ آنہ ہے اور متولی نے مال وقف سے اس کی مزدوری دی تو جو کچھ دیا ہے سب کا ضامن ہوگا یہ تعمیر یہ میں ہے اور وقف کا عاریت دینا اور اس میں کسی کو بسانا جائز ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ وقف کے حوالے نے اگر کسی کو وقف کے مکان میں بلا اجرت بسایا تو شیخ ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ رہنے والے پر کچھ اجرت نہ ہوگی اور متاخرین عامہ مشائخ کے نزدیک رہنے والے پر اجرائی واجب ہوگا خواہ یہ مکان کرایہ پر چلانے کے واسطے رکھا گیا ہو یا ایسا نہ ہو اور یہ فرض وقف کی نگاہداشت کے ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور ایسا ہی ان مشائخ نے فرمایا کہ جو شخص وقف کے مکان میں بدوں حکم قیم کے رہا تو اس پر اجرائی واجب ہوگا چاہے جس قدر ہو یہ مضمرات میں ہے اور اگر متولی نے

۱۔ رباط فی سبیل اللہ وہ مکان بطور سرائے ہے جو مرعد اسلام پر جہاں سے دارالکفر ملتی ہے ہاتھ تھے تاکہ مجاہدین دو دو چار چار آکر جمع ہوں پھر جب لشکر ہو جائے تو جہاد کریں ۱۳۔

وقف کو بعض قرضہ کے رہن کیا تو نہیں صحیح ہے اور اسی طرح اگر مسجد کے وقف کو اہل جماعت نے یا ان میں سے ایک نے رہن کیا تو نہیں صحیح ہے پھر اگر مرتبن نے اُس دار میں سکونت رکھی تو اُس پر اجر المثل واجب ہوگا چاہے جس قدر ہو خواہ یہ مکان کرایہ چلانے کے واسطے رکھا گیا ہو یا نہیں اور شیخ صدر شہید حسام الدین نے فرمایا کہ فتویٰ کے واسطے یہی مختار ہے یہ غیاثیہ میں ہے۔

متولی مسجد نے اگر ایسے مکان کو جو مسجد پر وقف ہے فروخت کیا اور مشتری نے اُس میں سکونت رکھی پھر یہ متولی معزول کیا گیا اور دوسرا متولی مقرر ہوا پس دوسرے متولی نے مشتری پر اُس مکان کا دعویٰ کیا اور قاضی نے پہلے متولی کی بیع باطل کر دی اور مکان مذکور دوسرے متولی کو سپرد کیا تو مشتری پر جو ایسے مکان کا کرایہ اُس قدر مدت کا ہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر وقف کے متولی نے وقف کا مکان اُس کے اجر المثل سے اُس قدر کم کرایہ پر جس قدر لوگ اپنے انداز میں خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں کرایہ پر دے دیا حتیٰ کہ اجارہ جائز نہ ہو پھر مستاجر اُس میں رہا کیا تو بنا بر اختیار متاخرین مشائخ کے مستاجر پر پورا اجر المثل واجب ہوگا چاہے جس قدر ہو اور اسی طرح اگر اُس کو اجارہ فاسدہ پر دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ فصول عمادیہ میں ہے اور اگر قیم نے وقف کی اراضی کسی کو اجارہ پر دی پھر اُس اراضی پر پانی چڑھا یا تو اجرت ساقط ہو جائے گی اور اگر مستاجر نے اُس پر قبضہ کر کے اُس میں زراعت نہ کی تو مستاجر پر اجرت واجب ہوگی اور اگر اجارہ فاسدہ ہو اور مستاجر نے قبضہ کر لیا پھر زمین میں زراعت نہ کی یا مکان تھا کہ اُس میں نہ رہا تو اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور بعض مشائخ نے وقف میں بغیر عقد کے اجارہ میں اجر المثل واجب ہونے کا فتویٰ دیا ہے یہ حاوی میں ہے۔ جامع المصوبین میں مذکور ہے کہ اگر متولی نے وقف کا مکان اپنے بالغ بیٹے یا باپ کو اجارہ پر دیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں جائز ہے لہٰذا اُس وقت کہ اجر المثل سے زائد پر دیا ہو تو جائز ہے اور اسی طرح اگر متولی نے خود اجارہ پر لیا پس اگر اُس نے اجر المثل سے کرایہ زائد دیا تو صحیح ہے ورنہ نہیں اور اسی پر فتویٰ دیا جائے یہ بحر الرائق میں ہے اور اگر قیم نے وقف کا مکان بعض اسباب کے کرایہ پر دیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ وقف کے اجارہ میں عروض و اسباب کے بدلے اجارہ انہیں متاع سے جائز ہے جن کو لوگ اپنے عرف میں بیہوش کاٹھن و اجاروں کی اجرت قرار دیتے ہیں جیسے گیسوں و جو وغیرہ اور جو ایسے نہیں ہیں مثل کپڑے و غلام وغیرہ کے تو ان کے عوض اجارہ بالا جماع نہیں جائز ہے یہ غیاثیہ میں ہے۔ پھر جب وقف کا اجارہ بعض متاع کے بنا پر قول اُس امام کے جو جائز ہونے کا حکم دیتا ہے جائز ہوا تو قیم اُس متاع کو جو اجرت قرار پائی ہے فروخت کرے گا اور اُس کا ٹھن اُس وجہ میں صرف کرے گا جن پر وقف ہے یہ محیط میں ہے اور جو شخص وقف کا قیم قرار پایا ہے اُس کو اختیار ہے کہ زمین وقف میں وقف کے واسطے خود زراعت کرے اور اُس کام کے واسطے مزدور مقرر کرے اور ان کی اجرت اُس کے غلہ سے ادا کرے یہ حاوی میں ہے۔

ایسا شخص جس پر وقف ہے عین وقف کو خود اجارہ پر دے دیا تو فقہیہ ابو جعفر کے نزدیک اسکی صورت حرام

اگر قیم نے وقف کو اجارہ پر دیا اور مستاجر پر حرمت کی شرط کی تو اجارہ باطل ہوا لیکن اگر اُس نے کسی قدر درہم معلومہ بیان کیے اور مستاجر کو حکم دیا کہ ان کو اُس کی حرمت میں صرف کرے تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور وقف کو اجارہ پر لینے والے کو روا نہیں ہے کہ اُس میں اپنے واسطے غرفہ (چھوٹا بالا خانہ) بنائے لہٰذا اُس صورت میں روا ہے کہ اجرت میں بڑھادے اور عمارت وقف میں کسی طرح مضرت نہ ہو اور اگر یہ وقف اکثر معطل رہتا ہو اور بدون اُس وجہ کے کوئی اجارہ لینے پر رغبت نہ کرنا ہو تو بغیر اجرت میں زیادہ کرنے کے بھی جائز ہے یہ فقہیہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنا مکان ایک قوم معین پر وقف کیا اور آخر میں اُس کو فقیروں پر قرار دیا پھر متولی نے اُس مکان کو انہی لوگوں کو اجارہ پر دیا جن پر وقف ہے تو اجارہ جائز ہے یہ مضمرات میں ہے لیکن یہ واضح رہے کہ مستاجر کا حق ساقط ہو جائے گا (مال وقف

میں سے) یہ محیط میں ہے اور اسی طرح اگر فقیر ایسے مکان میں اجارہ پر رہا جو فقیروں پر وقف ہے اور جو اُس کا حق واجب ہوا ہے وہ حساب لگا کر جو اُس پر واجب ہے اُس سے بدلا کر دیا گیا یعنی مثلاً اُس وقف میں سے سالانہ سو روپے اُس کے واسطے واجب ہوئے اور اُس پر سو روپے کرایہ واجب ہوا پس برابر کر دیا گیا تو یہ جائز ہے اُس واسطے کہ ہمارے علماء سے یہ روایت محفوظ ہے کہ جس کا حق بیت المال میں واجب ہے اگر اُس پر زمین کا خرچ بجائے اُس کے بیت المال کے حق کے حساب سے چھوڑ دیا گیا تو جائز ہے پس ایسا ہی اُس وقف کے اجارہ میں ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اُس شخص نے جس پر وقف ہے عین وقف کو خود اجارہ پر دے دیا تو فقیر ابو جعفر نے اُس کا قاعدہ یوں فرمایا ہے کہ ہر جگہ جہاں پوری اجرت اُس اجارہ دینے والے کی ہو یا اس طور کہ وقف مذکور میں فقیر و مرمت کی حاجت نہ ہو اور اُس کے ساتھ کوئی اور شریک نہ ہو تو اُس کو اختیار ہے کہ مکانات و دکانیں وقف کو خود اجارہ پر دے دے اور اگر وقف اراضی ہو تو دیکھا جائے کہ اگر وقف کنندہ نے شرط کر دی ہو کہ اُس کی آمدنی سے پہلے خرچ و عشر ادا کیا جائے پھر جو کچھ عشر و خرچ و عمارت سے بچے وہ اُس شخص کو جس پر وقف ہے دیا جائے تو اُس شخص کو جس پر وقف ہے یہ اختیار نہ ہوگا کہ اُس اراضی دہی کو خود اجارہ پر دے دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر اُس نے یہ شرط نہ کی ہو کہ پہلے اُس میں سے خرچ و عشر ادا کیا جائے تو واجب ہے کہ جس پر وقف ہے اُس کا خود اجارہ پر دے دینا جائز ہو پس خرچ و عشر اُس شخص پر جس پر وقف ہے واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر وقف کی اراضی جن پر وقف ہے وہ دو ہوں یا تین ہوں اور ان لوگوں نے باہم باری باری کر لی اور ہر ایک نے ایک ایک زمین لی تاکہ اُس میں خود زراعت کرے تو نہیں جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر اراضی عشری ہو تو اُن کی اُس طرح کی باری ہاندھنا جائز ہے اور اگر خراجی زمین ہو تو نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

فقیر ابو جعفر ہندوئی کی حکایت کی گئی ہے کہ فرماتے تھے کہ چونکہ فتویٰ اُس پر ہے کہ وقف کا اجارہ زیادہ سالوں کے واسطے نہیں جائز ہے تو بعض وقف نامہ لکھنے والوں نے وقف ناموں میں اجارہ وقف کے واسطے ایک حیلہ نکالا کہ وقف نامہ میں تحریر کیا کہ وقف کرنے والے نے فلاں شخص کو (زیادہ کثرتاً) یہ اراضی فلاں شخص دیگر (مرد کثرتاً) کو اجارہ پر دینے کے واسطے وکیل کیا کہ ہر سال اسی کو سو روپے مثلاً اجارہ پر دے اور ہر گاہ اُس کو ودکالت سے خارج کرے تو وہ اُس کا وکیل ہے اور اس سے اُن کی فرض یہ ہے کہ وقف مذکور اُس مستاجر کے پاس ایک سال سے زیادہ رہے پھر فقیر ابو جعفر نے فرمایا لیکن وقف کی بہتری دیکھ کر اور اُس کی بھلائی کے قصد سے وقف میں ایسی ودکالت کو باطل کرتے ہیں اگر چہ قیاساً اس کے جائز ہونے کا مقتضی ہے جیسے کہ ہم اجارہ طویلہ کو بھی بنظر قصد بہتری وقف کے باطل کرتے ہیں اور ہر گاہ کہ وقف کی حفاظت و نگاہداشت کی غرض سے ایسی ودکالت کا باطل کرنا جائز ہو تو ایسے عقود و عہد کا باطل کرنا بھی بغرض حفاظت و نگاہداشت وقف کے جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں ہے۔ ایک نے وقف کی زمین اجارہ پر لے کر اُس میں دکان بنائی اور اُس میں رہنے لگا پھر دوسرے نے چاہا کہ اُس کا کرایہ بڑھا کر اُس مستاجر کو اُس میں سے نکلوا دے تو دیکھا جائے گا کہ اگر قیم نے اُس کو ماہواری کرایہ پر دیا تو جب مہینہ شروع ہو تو قیم کو اجارہ فتح کرنے کا اختیار ہوگا پھر اُس کے بعد اگر اُس عمارت کے دور کر لے جانے میں وقف کو کچھ مضرت نہ پہنچتی ہو تو بنانے والے کو اختیار ہوگا کہ اپنی عمارت کو یہاں سے دور کر کے لے جائے اور اگر وقف کو مضرت پہنچتی ہو تو وہ نہیں لے جاسکتا ہے پھر اُس کے بعد دیکھا جائے کہ اگر مستاجر اُس امر پر راضی ہوا کہ اُس عمارت کے بنے ہونے کے حساب سے اور توڑے ہوئے اور جدا کئے ہوئے کے حساب سے دونوں حسابوں سے جس میں اُس کی قیمت

کم ہو اس قیمت نے عوض قیم کو وقف کے واسطے اس کا مالک کر دے اور یہ کم قیمت لے لے تو ایسا کر سکتا ہے ورنہ وہ اپنی عمارت یہاں چھوڑ جائے یہاں تک کہ اس کی ملک کسی طرح خلاص ہوئے جس میں وقف کو ضررت نہ پہنچے یہ سراجیہ میں ہے۔

متولی وقف نے اگر مکان وقف کو اجارہ پر دیا تو اس کو اختیار ہے کہ مستاجر کے قرض دار پر کرایہ کی اترا کی قبول کر لے ☆

یہ حکم اس وقت ہے کہ بنانے والے نے بدون اجازت و حکم متولی کے عمارت بنائی ہو اور اگر اس نے متولی کے حکم سے عمارت بنائی ہو تو یہ عمارت وقف کی ہوگی اور بنانے والے نے جو کچھ خرچ کیا ہے وہ متولی سے واپس لے گا یہ ذخیرہ میں ہے مجموع النوازل میں مذکور ہے کہ شیخ نجم الدین نسلی سے دریافت کیا گیا کہ ایک زمین وقف پر مملوکہ عمارت ہے اور عمارت (۱) والے نے اس اراضی کو کچھ اجرت معلومہ پر جو آج اس کے اجرائی کے برابر ہے اجارہ پر لیا ہے پھر ایک زمانہ کے بعد اس عمارت کا مالک ہو گیا اور متولی بھی جدید مقرر ہوا اور عمارت کا مالک چاہتا ہے کہ اس کا کرایہ اسی قدر ادا کرے جو اگلے گزرے ہوئے وقت میں تھا اور متولی جدید اس پر راضی نہیں ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ اب جو اس کا اجرائی ہے وہی دے پس آیا متولی کو یہ اختیار ہے تو شیخ نے فرمایا کہ ہاں کذا فی المفصول العمدیہ۔ متولی وقف نے اگر مکان وقف کو اجارہ پر دیا تو اس کو اختیار ہے کہ مستاجر کے قرض دار پر کرایہ کی اترا کی قبول کر لے بشرطیکہ قرض دار مذکور مال دار ہو اور اگر متولی نے کرایہ کی بابت کوئی تکلیف قبول کیا تو یہ بدرجہ اولیٰ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

آخر اجارات فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے کہ اگر متولی نے وقف کے درخت کسی کے ہاتھ فروخت کر دیے پھر زمین مشتری کو اجارہ پر دی پس اگر درخت مع جڑوں کے بدون زمین کے فروخت کیے تو جائز ہے بشرطیکہ اجارہ طویلہ نہ ہو اور اگر درختوں کو زمین کے اوپر سے فروخت کیا ہو یعنی زمین کے اوپر ری رخنہ پر سے فروخت کیے تو زمین کا اجارہ نہیں جائز ہے اور اگر درختان مذکور اس شخص کو سال یا دو سال وغیرہ کے واسطے بنائی پر دیے پھر اراضی اس کو اجرائی کے عوض اجارہ پر دے دی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر نہیں جائز ہے اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کا معاملہ یعنی بنائی جائز ہے پس اجارہ بھی جائز ہو اور احتیاط یہ ہے کہ درختوں کو مع جڑوں کے فروخت کر دے پھر زمین اس کو اجارہ پر دے دے تاکہ بالاتفاق جائز ہو یہ محیط میں ہے اور جو شخص وقف کا قیم ہے اس کو روا ہے کہ اراضی وقف میں کام کرنے اور اس کو برہمے و نالیاں بنانے و دیگر امور درستی کے واسطے مزدور کر لے بشرطیکہ اراضی مذکور میں اس کی حاجت ہو یہ حاوی میں ہے اور اگر وقف کی اراضی مزارعت پر دے دی تو جائز ہے بشرطیکہ اس میں اس قدر کی نہ کی ہو جس قدر لوگ اپنے اندازہ میں خسارہ اٹھاتے ہیں اور اسی طرح جو اس میں خرما کے درخت ہیں اگر ان کو بنائی پر دیا تو بھی اسی شرط سے جائز ہے پھر اگر مزارعت یا بنائی کی مدت گزرنے سے پہلے قیم مر گیا تو مزارعت و معاملہ (۲) باطل نہ ہوگا اور اگر کاشت کار یا بنائی پر کام کرنے والا مر گیا تو مزارعت و معاملت باطل ہو جائے گی اور اگر قیم نے اراضی وقت کو سالہائے معلومہ کے واسطے مزارعت پر دیا تو یہ جائز ہے بشرطیکہ یہ امر فقیروں کے حق میں زیادہ نافع و بہتر ہو پس اس سے ظاہر ہوا کہ بدون تین سال کی تعداد مقرر کرنے کے مزارعت کو مطلقاً سالہائے (۳) معلومہ کے واسطے

۱۔ مستخرج ہے کرایہ اپنے مامد اتر خداد پر اترا یا اور متولی نے یہ حوالہ قبول کر لیا ۱۲۔ ۲۔ قال المحرر جم واضح ہو کہ اگر کسی نے باغ کے پھل خریدے تو فی الفور توڑنے چاہیے ہیں اور اگر ان پھلوں میں اور نکلے تو غلط ہوں گے اور یہ مسئلہ اختلافی معروف ہے پس اگر مراد یہ ہو کہ یہ سب پھل بڑے ہوں اور درختوں پر آخر تک لگے ہیں تو اس کا مسئلہ یہ ہے کہ درخت مع جڑوں کے خریدے لے پھر زمین کو اجارہ پر لے اب تمام مسئلہ کتاب پر غور کر کے سمجھنا چاہئے تب سمجھ میں آئے گا ۱۲۔

(۱) کسی نے بنائی ہے اور اپنے واسطے بنائی ہے ۱۲۔ (۲) درخت بنائی پر لیا ۱۲۔ (۳) تین ہوں یا زیادہ ہوں ۱۲۔

جائز رکھا اور یہ صحیح ہے پس جس معنی کی وجہ سے مشارح نے احتساباً یہ حکم دیا ہے۔ وقف میں اجارہ طویل نہیں جائز ہے اور اگر وہ معنی یہ ہیں کہ مودی یا بطل وقف نہ ہو جائے سو مزارعت میں یہ معنی نہیں پائے جاسکتے ہیں اور اگر وقف کی اراضی کو مزارعت پر یا وقف کے درختوں کی معاملات پر دے دیا حالانکہ اُس میں وقف کے واسطے کوئی حصہ نہیں رکھا ہے تو یہ مزارعت و معاملات کا برتاؤ وقف پر جائز نہ ہوگا اور وہ زمین کا غصب کر لینے والا قرار دیا جائے گا پس اگر زمین مذکور نقصان سے بچی رہی تو ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر نقصان آیا تو ضمان واجب ہے چاہے دینے والے سے وصول کی جائے اور چاہے لینے والے سے لی جائے مگر جو غلہ زمین میں پیدا ہوا ہے اُس میں سے وقف کے مستحقوں کا کچھ نہ ہوگا لیکن معاملہ کی صورت میں درختوں سے جو پھل پیدا ہوئے ہیں وہ سب وقف کے مستحقوں کے ہیں اُس میں سے بٹائی پر لینے والے کا کچھ نہ ہوگا وہاں اُس کو اُس کے کام کا اجر مثل ملنا چاہیے مگر یہ اجرت بھی دینے والے کے خالص مال سے ہوگی پھر وہ اُس کے لینے والے سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ خیرہ میں ہے۔

ایک اراضی وقف کی کسی نواح میں ہے جس کو وہاں کے حاکم سے کسی نے کچھ معلوم درہموں پر اجارہ پر لیا پھر اُس میں مزارعت کی پھر جب غلہ حاصل ہوا تو متولی نے وہاں کی مزارعت کے رواج کے موافق آدھا یا تہائی غلہ طلب کیا اور لینے والے نے کہا کہ مجھ پر اجرت واجب ہے تو متولی کو اختیار ہوگا کہ اُس سے حصہ غلہ لے لے یہ نزاع ائمین و فتاویٰ قاضی خان میں ہے فرمایا کہ اگر وقف کی زمین عشری ہو اور اُس کو قیم نے مزارعت یا معاملات (اگر باغ ۱۲) پر دیا تو تمام حاصلات کا عشر (دسواں حصہ ۱۲) فقط دینے والے کے حصہ میں سے ہوگا اور یہ بتا کر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہے کہ ان کے نزدیک درہموں کے عوض اجارہ پر دینے میں زمین کا عشر مانند خراج کے دینے والے کے اوپر ہوتا ہے اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمین کی پیداوار پر ہوتا ہے پس ایسا ہی مزارعت میں بھی تمام پیداوار پر ہوگا یہ محیط میں ہے اور وقف الہلال میں مذکور ہے کہ اگر وقف میں مرمت کی حاجت پیش آئی اور قیم کے پاس اُس قدر نہیں ہے کہ جو مرمت کے واسطے کافی ہو تو قیم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وقف پر قرضہ کر لے اور فقیر ابو جعفر سے مروی ہے کہ ہاں قیاس سے بھی حکم ہے لیکن جس صورت میں ضرورت پیش آئے تو قیاس چھوڑ دیا جائے گا مثلاً زمین وقف میں کھیتی ہے جس کو ٹیڑیاں کھائے جاتی ہیں اور قیم کو خرچہ کی ضرورت ہے کہ اُس ضرر کو دفع کرے یا سلطان نے خراج کا مطالبہ کیا تو ایسی صورت میں اُس کو وقف پر قرضہ لینا روا ہے اور ایسی ضرورتوں میں زیادہ احتیاط اُس میں ہے کہ حاکم سے حکم لے کر قرضہ لے لیکن اگر حاکم وہاں سے دور ہو اور اُس کے پاس حاضر نہیں ہو سکتا ہے تو ایسی حالت میں مضائقہ نہیں ہے کہ خود ہی قرضہ لے لے یہ فقیر یہ میں ہے اور یہاں وقت ہے کہ اُس سال وقف میں غلہ نہ ہو اور اگر غلہ تھا مگر قیم نے تمام غلہ مستحقوں کو بانٹ دیا اور خراج کا حصہ نہ کھا تو وہ حصہ خراج کا ضامن ہوگا یہ خیرہ میں ہے اور اگر وقف کے قیم سے خراج و دیگر بار جو اُس وقف پر باندھے گئے ہیں طلب کئے گئے حالانکہ قیم کے پاس وقف کے مال سے کچھ نہیں ہے پس اُس نے قرضہ لینا چاہا تو اگر وقف کنندہ نے وقف پر قرضہ لینے کی اجازت دی ہو تو اُس کو یہ اختیار ہوگا اور اگر اجازت نہ دی ہو تو اُس میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ اگر قیم ناچار ہو تو یہ امر قاضی کے حضور میں پیش کرے تاکہ وہ اُس کو قرضہ لینے کا حکم دے دے ایسا ہی فقیر ابو جعفر نے فرمایا ہے پھر جب غلہ حاصل ہو تو اُس میں سے یہ قرضہ ادا کر دے گا یہ مضمرات میں ہے اور جب تعمیر کی ضرورت پیش آئے کتنا چاری ہے تو قاضی کے حکم سے قرضہ لے اور سوائے تعمیر و مرمت کے اور امر کے واسطے پس اگر مستحقوں پر صرف کے واسطے لینا چاہا تو نہیں جائز ہے اگر چہ قاضی کے حکم سے ہو یہ بحوالہ ائقی میں ہے اور اگر قیم نے وقف پر قرضہ اُس غرض سے لینا چاہا کہ اُس کی کاشت کے بیجوں کے

۱۔ جو نقصان زمین ملا ہے وہ بھی ان کو نہ ملے گا ۱۲۔ ۲۔ یا یہ مراد ہے کہ پس اسی طرح امام اعظم کے نزدیک مزارعت میں دینے والے کے حصہ پر ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تمام پیداوار پر ہوگا مال واحد ہے ۱۲۔

دام دے تو قاضی کے حکم سے بالاتفاق جائز ہے اور اگر اس نے بدون حکم قاضی کے خود ایسا کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں یہ غیثہ و ذخیرہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی تین صورتوں کا بیان ☆

اگر متولی نے وقف پر قرضہ لینا اس غرض سے چاہا کہ زمین کا شمن ادا کرے یعنی جس کے عوض زمین ہے پس اگر قاضی نے حکم دیا تو ایسا کر سکتا ہے ورنہ نہیں یہ سراجیہ میں ہے اور قرضہ لینے کی تعمیر یہ ہے کہ وقف کا غلہ ہو پس اس کو قرضہ لینے کی ضرورت ہوئی اور اگر وقف کا غلہ ہو اور اس نے اپنے مال سے وقف کی بھرتی میں صرف کیا تو یہ مال غلہ وقف سے واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے وقف کی اراضی ایک کاشت کار کے پاس ہے جو اس میں بٹائی پر زراعت کرتا ہے اور اس زمین میں روٹی بھی بھروہ روٹی چوری ہو گئی پھر کاشت کار نے یہ روٹی کسی آدمی کے مکان میں پائی پس کاشت کار نے اس کو مواخذہ میں پکڑا اور اس سے غاصہ کیا پس مکان والے نے کہا کہ میں تیرے لیے ضامن ہوا کہ میں تجھے پانچ من روٹی دوں گا پس آیا قیوم کو حلال ہے کہ یہ اس سے لے تو اس میں تین صورتیں ہیں اول یہ کہ یہ معلوم ہو کہ مکان والا اپنی بدنامی و بے آبروئی کے خوف سے اس کو دیتا ہے دوم آنکہ یہ معلوم ہو گیا کہ اس نے اس قدر یا زیادہ خیرائی یا اس نے اقرار کر دیا ہے کہ میں نے اس مقدار روٹی چرائی ہے سوم آنکہ معلوم ہو کہ اس نے چرائی لیکن جس قدر دیتا ہے اس سے کم چرائی تھی۔ تو اول صورت میں اس کو لینا نہیں جائز اور دوسری صورت میں جائز ہے اور تیسری صورت میں جس قدر کا چرانا یقینی معلوم ہے اسی قدر کا لینا جائز ہے اور زیادہ نہیں جائز ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر کاشت کار نے مال وقف سے کچھ کھالیا اور متولی نے اس سے کسی چیز پر صلح کر لی پس اگر متولی کے پاس اس کے دعویٰ کے جو کاشت کار پر کرتا ہے گواہوں یا کاشت کار مقرر ہو تو متولی کو رد نہیں ہے کہ اس میں سے کچھ چھوڑ کر صلح کرے بشرطیکہ کاشت کار تو مگر ہو اور اگر کاشت کار فقیر ہو تو گھانا جائز ہے بشرطیکہ جو کاشت کار پر ہے اس کی نسبت کر کے جس پر صلح ہوئی ہے زمین کا حاش (۱۷) سے زیادہ نقصان (۱۸) نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر وقف کرنے والے نے وقف کے کار پر داز کے واسطے اس کی کار پر دازی کے عوض سالانہ کچھ مال معلوم مقرر کیا ہو تو جائز ہے اور اس کار پر داز کو ان کاموں کی جو اس کے مثل آدمی کرتا ہے اور کرنے کی عادت چلی آئی ہے تکلیف دی جائے گی جیسے وقف کی تعمیر و مرمت کرانا اور اس کا کرایہ پر چلانا اور اس کی آمدنی وصول کرنا اور جن وجوہوں پر وقف ہے ان پر تقسیم و صرف کرنا کذا فی الحادی اور اس کو نہ چاہیے کہ ان کاموں میں کچھ تعمیر کرے اور وہ جو وکیل لوگ یا حردور لوگ کرتے ہیں تو اس کو ایسا کرنا نہیں پہنچتا ہے یہ محیط میں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے کسی عورت کو متولی کیا اور اس کے واسطے کوئی اجرت معلومہ مقرر کی تو اس کو ویسی ہی تکلیف دی جائے گی جیسے رواج کے موافق عورتیں کر سکتی ہیں اور اگر وقف کے مستحقوں نے قیم سے نزاع کیا اور حاکم سے کہا کہ وقف کنندہ نے یہ مال اس کے واسطے بمقابلہ اس کے کام کے قرار دیا ہے اور یہ شخص کام نہیں کرتا ہے تو حاکم اس کو ایسے کام کرنے کی تکلیف نہ دے گا جو متولی لوگ نہیں کیا کرتے ہیں یہ بحر اراغ میں ہے۔ متولی کو کوئی مرض مثل جنون یا اندھے ہو جانے یا گونگے ہو جانے کے لاحق ہو پس اگر باوجود اس کے وہ کام کرنے کا حکم دے سکتا اور ممانعت کر سکتا ہے تو اجرت قائم رہے گی اور اگر اس سے یہ نہ ہو سکے تو اس کو اجرت نہ دے گی اور اگر متولی میں کسی نے طعن کیا تو قاضی اس کو متولی ہونے سے خارج نہ کرے گا لہذا جب کہ اس سے کوئی خیانت ظاہر ہو پس جب اس کو خارج کیا تو اس سے وہ اجرت جو وقف کرنے والے نے اس کے واسطے وقف کا کام انجام دینے کے مقابلہ میں

۱ یعنی مہربان اس کا اقرار پایا ۱۳۔ ۲ قال المحرر جمہ نے کہا کہ نصف یا زائد زمین کا حاش ہے اور بعض نے کہا کہ ایک درہم یا زائد زمین کا حاش ہے واند

مقرر کی تھی قطع کر دے گا اور جس متولی کو قاضی نے خارج کیا اگر وہ پھر صالح ہو جائے تو پھر اس کو ولایت وقف دے دے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر چاہا کہ اس کے ساتھ دوسرا آدمی کا وقف میں داخل کرے یعنی دونوں آدمی کام انجام دیں اور اس مال میں سے تھوڑا اس کے واسطے ہو تو اس کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر یہ مال جو اس نے بیان کیا ہے وہ قلیل ہے جس میں اول کے لیے تنگی ہو پس حاکم کی رائے میں آیا کہ اس دوسرے کے واسطے جس کو داخل کیا ہے وقف کے غلہ میں سے کچھ مقرر کر دے تو اس کا کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وقف کرنے والے نے اس متولی کے واسطے جو وقف کا کام کرتا ہے اس کے کام کے مقابلہ میں سالانہ کچھ مال معلوم مقرر کیا اور یہ مال جو وقف کرنے والے نے اس کے واسطے مقرر کیا ہے اس کے اجر الفل سے زائد ہے تو یہ جائز ہے اور ایسی صورت میں اس کے اجر الفل کو نہ دیکھا جائے گا اور جو شخص وقف کا نگہبان مقرر کیا گیا ہے اس کو اختیار ہے کہ وقف کے امور میں جو کام اس کے اختیار میں ہے اس کے واسطے کسی کو وکیل کر دے جو بجائے اس کے اس کام کو انجام دے اور وقف میں جو اس کو ملتا ہے اس میں سے اس وکیل کے واسطے کچھ مقرر کر دے اور اس کو اختیار ہے گا کہ جب چاہے اس وکیل کو معزول کر دے اور چاہے اس کی جگہ دوسرا بدل دے یہ فتح القدیر میں ہے۔

اگر وقف کرنے والے نے اس وقف کے کام سرانجام دینے والے قیام کے واسطے مال مقرر کر دیا پھر اس قیام نے کسی دوسرے کو قیام مقرر کیا اور یہ مال اسی کے واسطے کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے لہذا اس صورت میں کہ وقف کرنے والے نے اس کو ایسا اختیار دے دیا ہو یہ حاوی میں ہے اور اگر اس قیام نے کسی کو وقف کے کام میں وکیل کیا یا کسی کو اس لیے اپنا وصی کر دیا اور جو کچھ وقف کرنے والے نے اس کے لیے مقرر کیا تھا وہ سب یا اس میں سے کچھ اس وکیل یا وصی کے واسطے کر دیا پھر اس کو جنون^۱ مطبق ہو گیا تو اس کی تو وکیل وہ وصیت باطل ہو جائے گی اور مال میں سے جو کچھ اس نے وصی یا وکیل کے واسطے مقرر کیا ہے وہ وقف کے غلہ میں واپس جائے گا لیکن اگر وقف نے یہ شرط کر دی ہو کہ جب یہ مال قیام کی طرف سے منقطع ہو تو فلاں راہ میں صرف کیا جائے تو یہ مال اسی راہ میں صرف کیا جائے گا اور وقف کے غلہ میں واپس داخل نہ کیا جائے گا یہ بحر الرائق میں ہے اور قاضی کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ وہ کسی قیام کو مقرر کر دے یہ فتح القدیر میں ہے اور واضح ہو کہ جنون مطبق ایسا جنون ہے جو ایک سال کامل برآمد ہو یہ حاوی میں ہے اور اگر ایک سال اس کی عقل ذائل رہی اور کار وقف کے سرانجام سے عاجز رہا پھر اس کی عقل اس کی طرف عود کر آئی اور وہ چنگا ہو گیا تو مثل سابق کے وہ اس وقف کے قیام میں مقرر ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر حاکم کے نزدیک یہ بات صحیح ٹھہری کہ یہ متولی اس وقف کے کام کے لائق نہیں ہے پس اس کو حاکم نے خارج کر دیا اور بجائے اس کے دوسرا متولی مقرر کیا پھر حاکم کی جگہ دوسرا حاکم آیا پس معزول شدہ متولی نے دعویٰ کیا کہ جو حاکم تجھ سے پہلے تھا اس نے بدون اس کے کہ مجھ پر ایسی کوئی بات ثابت ہو جس سے میں خارج کیے جانے کا مستوجب ہوں مجھے اس وقف سے خارج کیا ہے تو اس کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا قول قبول نہ ہوگا لیکن دوسرا حاکم اس سے فرمادے گا کہ تو میرے سامنے یہ امر ثابت کر کہ تو اس وقف کے کام سرانجام دینے کے لائق ہے تا کہ میں تجھے اس کے قیام میں واپس مقرر کر دوں پھر اگر اس حاکم کے نزدیک صحیح ہوا کہ یہ اس کے لائق ہے تو اس کو دوبارہ اس کی جگہ پر مقرر کر دے اور جب مقرر کیا تو اس وقف کی آمدنی سے اس کے واسطے جو مال مقرر تھا وہ جاری کر دے یہ ذخیرہ میں ہے اور اسی طرح اگر حاکم نے اس کو بسبب خاسق ہونے و خائن ہونے کے خارج کیا پھر اس نے ایک مدت کے بعد اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لی اور گواہ قائم کئے کہ یہ شخص اب اس کام کی اہلیت رکھتا ہے تو حاکم اس کو اس کی جگہ پر دوبارہ مقرر کر دے گا یہ فتح القدیر میں ہے۔ اگر قاضی نے اس قیام کو جس کو وقف کنندہ نے مقرر کیا ہے اور اس کے واسطے وقف سے اس کے کام سے زائد مال مقرر کر دیا

۱۔ دوسرے قیام کا مقرر کرتا بھی اور یہ مال اس کا کرتا بھی ۲۔ دونوں سفید و سفید و جائز نہیں ۳۔ نہ اندر رہتا ہے اتفاق نہیں ہوتا ہے وکیل ایک سال کامل

مذکورے تو جنون مطبق ہے اور مادہ کامل کا قول قوی ہے ۴۔ کار پرداز و نگران و اصلاح کنندہ ۵۔

ہے کسی وجہ سے خارج کر دیا اور بجائے اُس کے دوسرا مقرر کیا تو قاضی کو چاہیے کہ اُس مقرر شدہ کے واسطے وقف میں سے جس قدر قیمت سابق کو ملتا تھا اُس میں سے بطور معروف یعنی بقدر اجر اہل محل کے اُس کو دے اور باقی کو وقف کی حاصلات میں داخل کر دے یہ محیط میں ہے اور اگر وقف کنندہ نے کہا ہو کہ قیمت کے واسطے اُس قدر مال جو میں نے اُس کے واسطے مقرر کیا ہے وقف سے برابر جاری رہے گا اگرچہ قاضی اُس کو وقف کے متولی ہونے سے خارج کر دے یا کہا کہ جب یہ مر جائے تو اُس کی اولاد و اولاد کی اولاد کا بھی برابر جاری رہے گا تو یہ شرط صحیح ہے یہ حاوی میں ہے ایک شخص نے اپنے آزاد کیے ہوئے مملوکوں پر کوئی وقف صحیح کیا پھر وقف کرنے والا مر گیا اور قاضی نے یہ وقف کسی قیمت کے قبضہ میں دیا اور وقف کی آمدنی کا دسواں حصہ اُس قیمت کے واسطے مقرر کیا اور وقف میں سے ایک طاہونہ ہے جو ایک مستاجر کے قبضہ میں مقلعہ پر ہے اور اُس میں قیمت کی کوئی حاجت نہیں ہے اور یہ طاہونہ جن پر وقف ہے وہ لوگ خود اس کی آمدنی وصول کرتے ہیں تو اُس طاہونہ کی آمدنی کا دسواں حصہ اُس قیمت کے واسطے واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر قاضی معزول کیا گیا اور قیمت نے دعویٰ کیا کہ اُس نے میرے واسطے اُس قدر ماہواری یا سالانہ مقرر کیا تھا اور قاضی معزول نے اُس کی تصدیق کی تو بدون گواہوں کے قبول نہ ہوگا پھر جو کچھ اُس کے واسطے مقرر کیا تھا اگر اُس کے کام کا اجر اہل محل ہے یا کم ہے تو دوسرا قاضی اُس کو دیا کرے گا ورنہ بقدر زیادتی کے کم کر کے باقی اُس کو دینے کا حکم دے گا اور قیمت ہمیشہ اپنے کام کے اجر اہل محل کا مستحق ہوگا خواہ قاضی یا اہل محلہ نے اُس کے واسطے کچھ اجرت کی شرط کی ہو یا نہ کی ہو اُس واسطے کہ بظاہر وہ قیمت ہونا بدون اجرت کے قبول نہ کرے گا اور جو امر معبود ہوتا ہے وہ مثل مشروط کے ہوتا ہے یہ قیدیہ میں ہے مجموع النوازل میں مذکور ہے کہ جو شخص قاضی کی جانب سے متولی ہوا اگر خود ہی اُس نے اُس کام سے انکار کیا اور باز رہا اور یہ امر قاضی کے سامنے پیش نہ کیا تا کہ اُس کو معزول کرے دوسرے کو اُس کی جگہ مقرر کرے پس آیا وہ متولی ہونے سے خارج ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ نجم الدین نے فرمایا کہ خارج نہ ہوگا اور اگر وہ مال وقف جو وقف کی زمین وغیرہ قبول کرنے والوں پر چاہیے ہے اُس کو تقاضا کر کے وصول کرنے سے ایک زمانہ تک باز رہا پس آیا اُس میں وہ گناہ گار ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ نجم الدین نے فرمایا کہ نہیں پھر اگر بعض قبول کرنے والے نے جن پر مال کثیر بحق قبائلیہ چڑھ گیا تھا بھاگ گئے ہیں متولی اُس کا ضامن ہوگا یا نہ ہوگا تو شیخ نجم الدین نے فرمایا کہ نہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔

متولی وقف نے اگر غلہ وقف وصول کر لیا پھر مر گیا اور بیان نہ کیا کہ اُس نے یہ غلہ کیا کیا ہے تو ضامن نہ ہوگا یہ مضمرات میں ہے اور اگر کسی نے اپنی اراضی عبد اللہ زید پر صدقہ وقف کی تو اُس کا غلہ انہی دونوں کے لیے ہوگا پھر جب دونوں مر گئے تو سب غلہ فقیروں کے لیے ہو جائے گا اور اگر ان دونوں میں سے ایک مر گیا تو نصف غلہ فقیروں کے لیے ہوگا اور اگر اُس نے عبد اللہ زید وغیرہ ایک جماعت کا نام لیا تو غلہ ان سب میں ان کی تعداد مساوی تقسیم ہوگا پھر اگر ان میں سے ایک مر گیا تو اُس کا حصہ فقیروں کا ہوگا اور جو باقی رہا وہ ان باقیوں پر مساوی تقسیم ہوگا اور اگر اُس نے اولاد عبد اللہ پر وقف کیا اور ان کا نام حصہ ادبیان نہ کیا تو جب تک عبد اللہ کی اولاد میں سے ایک بھی رہے گا تب تک فقیروں کو کچھ نہ ملے گا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر اُس نے زید و عمرو کو بیان کیا اور نصف زید کے واسطے اور دو تہائی عمرو کے واسطے قرار دیا اور خاموش رہا تو تمام غلہ بطریق عول کے سات حصوں پر تقسیم ہوگا جس میں سے تین حصے زید کو اور چار حصے عمرو کو ملیں گے اور اگر کہا کہ زید کے واسطے نصف اور عمرو کے واسطے ایک تہائی ہے اور خاموش رہا تو جو کچھ ہر ایک کے واسطے بیان کیا ہے وہ اُس کو دے کر باقی دونوں میں نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا یہ خزانہ المفتیین میں ہے اگر کہا کہ میری یہ اراضی زید و عمرو پر صدقہ موقوف ہے اور عمرو کے واسطے اُس میں سے تہائی غلہ ہے یا کہا کہ عمرو کے واسطے اُس میں سے سو درہم ہیں تو عمرو کو اسی قدر ملے گا جو اُس کے

واسطے بیان کیا ہے اور باقی دوسرے کو جس سے سکوت کیا ہے دیا جائے گا اور اسی طرح ہر چیز میں جس میں بیان کر دیا ہو یہی طریقہ ہے کہ جس کے واسطے کچھ بیان کر دیا ہے اُس کو اسی قدر جو بیان کیا ہے دیا جائے گا اور باقی دوسرے کو جس کے واسطے کچھ بیان نہیں کیا ہے ملے گا اور اگر کہا کہ زید کے واسطے اُس میں سے سو درہم اور عمرو کے واسطے دو سو درہم ہیں حالانکہ مجموعہ آمدنی تین سو درہم سے کم ہے تو جو کچھ حاصلات ہے وہ دونوں کے درمیان تین تہائی تقسیم ہوگی اور اگر غلہ اُس سے زیادہ ہو تو جو کچھ ہر ایک کے واسطے بیان کیا ہے وہ اُس کو دے کر باقی دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا یعنی سب پر مساوی بانٹ دیا جائے گا اور جو کچھ ہر ایک کے واسطے بیان کیا ہے اُس کے حساب سے باقی تقسیم نہ ہوگا اور اگر کہا کہ یہ صدقہ موقوف ہے جس میں سے زید کے واسطے سو درہم اور عمرو کے واسطے دو سو درہم ہیں تو ان میں سے ہر ایک کو اسی قدر دیا جائے گا جو اُس کے واسطے بیان کیا ہے اور باقی سب فقیروں کے واسطے ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر غلہ اس قدر ہو کہ اُس میں سے ہر ایک کو قدر کفایت پہنچتا ہے تو ہر ایک کو اُس کا قدر کفایت دیا جائے گا ☆

اگر کہا کہ صدقہ موقوف ہے اُس شرط پر اُس میں زید کے واسطے سو درہم اور عمرو کے واسطے باقی ہے پھر حاصلات میں فقط سو درہم آئے تو زید کو دیے جائیں گے اور عمرو کو کچھ نہ ملے گا اور اسی طرح اگر کہا کہ اُس میں زید کے واسطے سو درہم ہیں اور عمرو کے واسطے کچھ بیان نہ کیا پھر غلہ فقط سو درہم آیا تو زید کو ملے گا اور عمرو کو کچھ نہ ملے گا اور اگر کہا کہ صدقہ موقوف ہے اُس میں عبد اللہ کے واسطے نصف غلہ اور زید کے واسطے سو درہم ہیں تو عبد اللہ کو نصف غلہ دیا جائے گا اور باقی نصف میں سے زید کو سو درہم ملیں گے اور جو باقی رہا وہ فقیروں کے واسطے ہوگا اور اگر آمدنی میں فقط سو درہم ہوں تو سب زید کو مل جائیں گے اور عبد اللہ کو کچھ نہ ملے گا اور اگر آمدنی دو سو درہم ہوں تو عبد اللہ کے واسطے سو درہم اور زید کے واسطے سو درہم ہوں گے اور فقیروں کے واسطے کچھ نہ ہوگا اور اگر آمدنی کے ذریعہ سو درہم ہوں تو زید کے واسطے سو درہم اور باقی عبد اللہ کے واسطے ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوف میرے قرائی فقیروں پر ہے تو اُس میں سے ہر ایک کو جو اُس کے کھانے دیکڑے کے واسطے بطور معروف کافی ہو اس قدر دیا جائے گا جس قدر ہر ایک کے واسطے کافی ہوتا ہے ہر ایک کے واسطے اُسی قدر حساب لگا کر سب لوگ اُس کی آمدنی میں حصہ دار ہوں گے پس اگر غلہ اُس قدر ہو کہ اُس میں سے ہر ایک کو قدر کفایت پہنچتا ہے تو ہر ایک کو اُس کا قدر کفایت دیا جائے گا اور اگر کم ہو تو اسی حساب سے شریک کیے جائیں گے اور غلہ ان کی قدر کفایت سے زائد ہو تو بڑھتی سب پر مساوی تعداد پر حصہ لگا کر برابر تقسیم ہوگا یہ ظہر یہ میں ہے۔

اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوف ہے پس ہر سال جو کچھ اللہ تعالیٰ اُس میں غلہ پیدا فرمادے اُس میں سے میری قرابت کے ہر فقیر کو ہر سال اُس قدر دیا جائے جو اُس کے کھانے دیکڑے کو بطور معروف کافی ہو پھر اُس طرح تقسیم کے بعد آمدنی بڑھی تو یہ بڑھتی فقیروں کی ہوگی یہ خزانہ اُمّین میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوف ہے پس جو کچھ اُس کا غلہ پیدا ہو پس زید و عبد اللہ کے واسطے ہزار درہم ہیں عبد اللہ کے واسطے اُس میں سے سو درہم ہیں پھر اُس کی آمدنی میں ہزار درہم آئے تو اُس میں سے عبد اللہ کے سو درہم ہوں گے اور باقی زید کے واسطے ہوں گے اور اگر اُس کی آمدنی میں پانچ سو درہم حاصل ہوئے پانچ سو درہم تو دونوں کے درمیان دس سہام پر تقسیم ہوں گے جس میں سے ایک حصہ فقط عبد اللہ کو ملے گا اور باقی زید کو ملیں گے اور اگر اُس نے کہا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اُس میں

۱۔ اسی طرح اگر سو سے کم ہوں تو بھی یہی حکم ہے ۱۲۔ ۲۔ قال اکثر جم مثلاً ایک کا قدر کفایت ۱۴ اور دوسرے کا ۱۸ اور تیسرے کا ۱۲ ہے اور آمدنی ۲۴ ہے تو ہر ایک کو اس کی قدر کفایت دیا جائے گا اور اگر آمدنی ۱۸ ہو تو ۱۴ دے گا اور دوسرے کو ۹ دے جائیں اور اگر آمدنی ۲۴ ہے تو ۲۴ قدر کفایت ہر ایک کو دے جائیں اور باقی ۹ سب پر ۳ حصے مساوی کر دیے جائیں گے کہ ہر ایک کو ۳ دے جائیں علی بن القیاس ۱۴۔

آمدنی عطا فرمائے اُس میں سے ہر سال ہزار درہم نکالے جائیں جس میں سے عبد اللہ کو سو درہم دے جائیں اور باقی زیادہ کے واسطے ہوں گے پھر اُس کی آمدنی ہزار درہم سے کم آئی تو پہلے عبد اللہ کو سو درہم دے جائیں گے پھر اگر کچھ باقی رہا تو وہ سب زیادہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچا تو زیادہ کو کچھ نہ ملے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر اُس نے کہا ہو کہ پس وہ واسطے عبد اللہ و مساکین کے ہے تو نصف واسطے عبد اللہ کے اور نصف واسطے مسکینوں کے ہوگا یہ حاوی میں ہے اور اگر کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوف ہے پس جو کچھ اللہ تعالیٰ اُس کی آمدنی پیدا فرمائے پس یہ عبد اللہ و فقیروں و مسکینوں کے واسطے ہے تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر نصف حاصلات عبد اللہ کی اور نصف واسطے فقیروں و مسکینوں کے ہوگی اور یہی شیخ ہلال کا قول ہے اور امام اعظم کے قول پر ایک تہائی عبد اللہ کی اور تہائی فقیروں کی اور تہائی مسکینوں کی ہوگی اور بتا رہے ہیں کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے آمدنی کے پانچ حصے کیے جائیں گے جس میں سے ایک حصہ عبد اللہ کا اور دو حصے فقیروں کے اور دو حصے مسکینوں کے ہوں گے اور اُس کی نظیر جامع کی کتاب الوصایا میں ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کہا کہ واسطے میری قرابت اور میرے پڑوسیوں اور میرے آزاد کیے ہوؤں اور مسکینوں کے ہے تو قرابت میں سے ہر ایک پڑوسیوں میں سے ہر ایک اور آزاد کیے ہوؤں میں سے ہر ایک شخص ایک ایک حصہ کے ساتھ اور مساکین کے ہے تو قرابت میں سے ہر ایک شخص ایک ایک حصہ سے اور جملہ مساکین سب کے واسطے ایک حصہ کے شریک کئے جائیں گے یہ خزائن میں ہے اور اگر کہا کہ واسطے میری قرابت اور واسطے مساکین ایک حصہ سے شریک کیے جائیں گے یہ حاوی میں ہے۔

اگر کہا کہ فقیروں اور قرضہ سے لے ہوؤں اور فی سبیل اللہ اور گردنیں آزاد کرنے کے واسطے ہے تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان میں سے ہر فریق دو سهام سے شریک کیا جائے گا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک حصہ سے شریک کیا جائے گا یہ محیط میں ہے اور اگر کہا کہ میری یہ اراضی صدقہ موقوفہ جو صدقات پر ہے تو وہ جو صدقات وہ ہیں جو قرآن مجید میں آیت زکوٰۃ میں مذکور ہیں چنانچہ کتاب الزکوٰۃ میں باب المصروف میں مفصل ذکر ہوا ہے لیکن فرق اتنا ہے کہ وقف کی صورت میں عاقلوں کو نہ دیا جائے گا اور جن کی تالیف قلوب مقصود ہوتی ہے وہ تو زکوٰۃ وقف سب سے جاتے رہے ہیں پس ان کے سوائے جو باقی تقسیم رہی ہیں اُن پر تقسیم کیا جائے گا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر اُس نے کہا ہو کہ جو صدقات وہ جو البر پر وقف ہے تو فقراء و مساکین ایک حصہ سے اور گردنیں آزاد کرنے کے واسطے ایک حصہ سے اور قرضہ سے لے ہوؤں کے واسطے ایک حصہ سے اور فی سبیل اللہ ایک حصہ سے اور ابن السبیل یعنی مسافر کے لیے ایک حصہ سے اور جو البر کے واسطے تین حصہ سے شرکت رکھی جائے گی اور اگر اُس نے کہا کہ واسطے فقیروں و قرض سے لے ہوؤں اور فی سبیل اللہ اور حج کے صدقہ موقوفہ ہے اور ان میں سے ہر ایک کے واسطے کچھ درہم معلوم بیان کر دیے پھر اُس کی آمدنی اُس سے زیادہ ہوئی تو جس قدر زیادہ ہو وہ ان سب وجوہ کی تعداد پر تقسیم ہو کر ہر وجہ میں مساوی بڑھایا جائے گا یہ حاوی میں ہے۔

کیا کسی صورت میں ایک سال قبول کرنے کے بعد دوسرے سال انکار کرنے کا حق برقرار رہ سکتا ہے؟

ایک شخص نے اپنی اراضی کسی شخص پر وقف کی اور شرط کی کہ اُس کو ماہواری بقدر اُس کی کفایت کے دیا جائے حالانکہ اُس شخص کے عیال نہیں ہیں پھر اُس کے عیال ہو گئے تو اُس کو اُس کے عیال کی کفایت کے لائق دیا جایا کرے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کسی نے ایک قوم پر وقف کیا مگر انہوں نے قبول نہ کیا تو اُس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سب نے رد کر دیا دوم آنکہ بعض نے رد کیا پس اگر سب نے رد کر دیا تو وقف جائز رہے گا اور غلہ فقیروں پر تقسیم ہوگا اور اگر بعض نے رد کیا تو دیکھا جائے کہ جس لفظ سے ان پر وقف کیا ہے یہ لفظ ان باقیوں پر جنہوں نے قبول کیا ہے بولا جاتا ہے تو پورا غلہ انہی باقیوں کا ہوگا اور اگر یہ لفظ ان باقیوں پر نہیں بولا جاتا ہے تو جنہوں نے نہیں قبول کیا ہے اُن کا حصہ فقیروں پر صرف کیا جائے گا اور اُس کی مثال یہ ہے کہ اگر اُس نے اولاد عبد اللہ پر وقف کیا

پس بعض اولاد نے قبول نہ کیا تو تمام غلہ باقیوں پر تقسیم ہوگا اور اگر اُس نے زید و عمرو پر وقف کیا پس زید نے قبول نہ کیا تو اُس کا حصہ فقیروں پر تقسیم ہوگا یہ حاوی میں ہے اور اگر اُس نے کہا کہ میری اراضی صدقہ موقوفہ اولاد عبد اللہ و اُس کی نسل پر ہے سب نے ایک بارگی قبول نہ کیا تو یہ غلہ فقیروں کا ہوگا پھر غلہ اُس کے بعد پیدا ہوا پس انہوں نے قبول کیا تو غلہ ان کے واسطے ہو جائے گا یہ ظہر یہ میں ہے۔ اگر اُس کے بعد اُس کا کوئی بچہ پیدا ہوا پس اُس نے قبول کیا تو غلہ اُس کا ہوگا یہ عید میں ہے پس اگر اُس نے ایک سال غلہ قبول کیا پھر کہا کہ میں نہیں قبول کرتا ہوں تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اُس کا رد کرنا کچھ مؤثر نہ ہوگا اور فقیر ابو جعفر نے فرمایا کہ لی ہوئی آمدنیوں کے حق میں یہ جواب صحیح ہے اُس واسطے کہ وہ سب اُس کی ملک ہو گئی ہیں پس ان کو رد نہیں کر سکتا ہے اور ہے وہ غلات جو آئندہ پیدا ہوں گے تو ان میں اُس کی کچھ ملک نہیں ہے ہاں فقط اُس کا ان میں ثابت ہے اور خالی حق اگر رد کیا جائے تو رد ہو سکتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر زید پر اور اُس کے بعد اُس کی نسل پر وقف کیا ہو پس زید نے کہا کہ میں نہیں قبول کرتا ہوں نہ اپنے نفس کے واسطے اور نہ اپنی نسل کے واسطے تو اپنے نفس کے واسطے اُس کا رد کرنا جائز ہے اور اُس کی نسل و اولاد کے حق میں اُس کا رد کرنا نہیں جائز ہے اگر اُس کا فرزند صلیب ہو یہ حاوی میں ہے اور اگر اُس نے کہا کہ میں ایک سال قبول کرتا ہوں تو ایسا ہی ہوگا جیسا اُس نے کہا ہے اور اُس کا قبول کرنا فقط ایک سال کے واسطے مؤثر ہوگا اور اسی طرح اگر اُس نے کہہ دیا کہ اُس کے ماسوائے میں قبول نہیں کرتا ہوں تو بھی یہی حکم ہے کذا فی الذخیرہ۔ اسی طرح اگر کہا کہ میں نصف آمدنی قبول کرتا ہوں اور نصف نہیں قبول کرتا ہوں تو بھی اُس کے قول کے موافق ہوگا اور اگر وقف کرنے والے نے کہا کہ عبد اللہ زید پر جب تک دونوں زعمہ رہیں پھر دونوں میں سے ایک مر گیا تو دوسرے کا نصف اُس کو بحال ملے گا اور اُس کا یہ کہنا کہ جب تک دونوں زعمہ رہیں اُس سے دوسرے کا حصہ باطل نہ ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ عبد اللہ اور اُس کے بعد زید پر وقف ہے پھر عبد اللہ نے اُس وقف کے قبول کرنے سے انکار کیا تو وہ زید کے واسطے ہوگا اور اگر عبد اللہ نے کہا کہ میں نے قبول کیا اور زید نے کہا کہ میں نہیں قبول کرتا ہوں تو وہ عبد اللہ کے واسطے جب تک زعمہ رہے برابر حاوی رہے گا اور جب عبد اللہ مر جائے تو وہ فقیروں کے واسطے ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

باب ششم:

وقف میں دعویٰ و شہادت کے بیان میں

اُس میں دو ضلعیں ہیں

فصل اول:

دعویٰ کے بیان میں

اگر کسی نے ایک زمین فروخت کی پھر کہا کہ میں اُس کو وقف کر چکا تھا یا کہا کہ یہ زمین میرے اوپر وقف ہے پس اگر اُس پر گواہ قائم نہ ہوئے اور اُس نے مدعا علیہ سے قسم لیتی چاہی تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اُس واسطے کہ قسم لینے کی شرط یہ ہے کہ پہلے صحیح دعویٰ ہونے والا نہ ہو۔ یہاں بسبب تناقض کے دعویٰ صحیح نہ ہوا اُس لیے کہ وقف متقضى عدم ملک و بطلان بیع ہے اور خود یہاں بیع کی ہے جو متقضى ملک ہے اور اگر اُس نے وقف ہونے پر گواہ قائم کیے تو مختار یہ ہے کہ گواہ سنے جائیں گے اُس واسطے کہ دعویٰ اگرچہ بسبب تناقض کے باطل ہوا ہے مگر گواہی باقی رہی ہے کہ وقف پر بدون دعویٰ کے گواہی سنی جاتی ہے یہ غیاثہ میں ہے اور جب گواہی سن کر قبول ہوئی تو بیع ٹوٹ

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ ایک نسخہ میں قولہ لا اقل سے کے بعد ہے متصل قولہ لا اقل فیما سوئی ذالک ذکر کیا ہے اور میرے گمان میں یہ لفظی کتاب کی ہے فالہم وقال المترجم فی النسخۃ بعد قولہ لا اقل سے ذکر حصلا قولہ لا اقل فیما سوئی ذالک داخل ان نقلہ ان کتاب فالہم ۱۲۔ ۲۔ حق باطل ہونے کا حکم دیا جائے گا ۱۳۔

جائے گی یہ واقعات حسامیہ میں ہے اور فتاویٰ نسفی میں یہ ذکر فرمایا کہ وقف پر گواہی بدون دعویٰ کے صحیح ہے اور اس کو مطلقاً فرمایا کوئی تفصیل نہیں فرمائی حالانکہ علی الاطلاق یہ جواب صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح اس تفصیل سے ہے کہ ہر وقف جو حق اللہ تعالیٰ ہو اس پر بدون دعویٰ کے گواہی صحیح ہے اور ہر وقف جو حق العباد ہو تو اس کے وقف ہونے پر بدون دعویٰ کے گواہی صحیح نہیں ہے کذا فی الذخیرہ اور شیخ رشید الدین نے یہ تفصیل ذکر کر کے کہا کہ امام فضلی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح تفصیل فرمائی ہے اور یہی مختار ہے اور یہ امام ابو الفضل کرمانی کا فتویٰ ہے یہ فصول عماد یہ میں ہے۔

اس صورت میں مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ثمن وصول کرنے کی غرض سے اس اراضی کو اپنے قبضہ میں روک رکھے یہ تا تا خانہ میں ہے اور اگر بائع نے دعویٰ کیا کہ یہ اراضی فلاں مسجد پر وقف ہے اور گواہ پیش کیے تو قبول ہوں گے اور بیع ٹوٹ جائے گی اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ بائع کے کلام میں تناقض نہ ہوگا اور وہ تناقض نہیں قرار دیا جائے گا اور اول اصح ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس نے یہ نہ کہا کہ یہ زمین مجھ پر وقف ہے تو شیخ نسفی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر فرمایا ہے کہ ایسا دعویٰ بالکل سرے سے مسوع نہ ہوگا یہ غلامہ میں ہے اور اگر اس نے دوسرے سے کہا کہ یہ اراضی تجھ پر وقف ہے پھر اس کے بعد دعویٰ کیا کہ مجھ پر وقف ہے تو اس کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دعویٰ کیا کہ یہ زمین میری ملک ہے میں نے اس کو اپنے باپ سے میراث پایا ہے پھر دعویٰ کیا کہ اس کو میرے باپ نے مجھ پر وقف کیا ہے تو بسبب تناقض (۱) کے دعویٰ مسوع نہ ہوگا اور اگر وقف کیے ہوئے مکان کا متولی ہونا قبول کیا یا کسی ترکہ کا وصی ہونا قبول کیا اور یہ قبول کرنا بعد اس امر سے آگاہ ہونے اور یقین جاننے کے تھا کہ یہ ترکہ ہے یا وقف ہے پھر دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے تو دعویٰ مسوع نہ ہوگا اور اگر پہلے وقف ہونے کا دعویٰ کیا پھر میراث ہونے کا دعویٰ کیا تو بھی دعویٰ مسوع نہ ہوگا لیکن اگر اس نے دونوں دعویوں میں اس طرح توفیق دی اور بات بتائی کہ میرے باپ نے پہلے مجھ پر وقف کیا تھا لیکن یہ وقف لازم نہیں ہونے پایا تھا کہ یہ میرا باپ مر گیا تو یہ دعویٰ قبول ہوگا اور اگر کسی مکان یا زمین کی نسبت دعویٰ کیا کہ یہ میری ہے پھر دعویٰ کیا کہ یہ وقف ہے تو صحیح جواب یہ ہے کہ اگر اس نے اس عقار کے رقبہ کا دعویٰ بسبب اپنے متولی ہونے کے کیا تھا تو دونوں دعویوں میں توفیق ہو سکتی ہے اس واسطے کہ عادت کے موافق وقف کو متولی اپنی طرف نسبت کرتا ہے بدیں اعتبار کہ اس کو اس میں تصرف کا اور اس کی بابت خصومت کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے اور اگر کسی مکان کی نسبت دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے پھر دعویٰ کیا کہ یہ وقف ہے کہ اس کو فلاں شخص نے فلاں مسجد پر وقف کیا ہے تو وقف کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا یہ خزائن ائمین و فصول عماد یہ میں ہے۔

اگر وقف کا دعویٰ کیا یا گواہوں نے وقف کی گواہی دی اور انہوں نے وقف کرنے والوں کو بیان نہ کیا ☆

فتاویٰ نسفی میں مذکور ہے کہ اگر زمین کے مشتری نے بائع پر دعویٰ کیا کہ یہ زمین وقف ہے اور تو نے میرے ہاتھ اس کو جب فروخت کیا تو بغیر حق فروخت کیا ہے تو فرمایا کہ مشتری کو اس خصومت کا اختیار نہیں ہے بلکہ اس کا اختیار متولی کو ہے اور اگر اس کا کوئی متولی نہ ہو تو قاضی ایک متولی مقرر کرے گا جو اس سے محاصرہ کرے گا اور وقف ہونے کو ثابت کرے گا پھر جب یہ بات ثابت ہوگئی تو بیع کو باطل ہونا ظاہر ہو جائے گا پس مشتری اپنا ثمن اپنے بائع سے واپس لے گا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی متولی نے مشتری پر دعویٰ کیا کہ یہ مکان وقف ہے فلاں کی اولاد پر اور اس نے مشتری پر استحقاق ثابت کیا پس مشتری نے چاہا کہ بائع سے ثمن واپس لے پس بائع نے کہا

۱۔ اس کے وقف ہونے پر ۲۔ واپس لینے تک ۳۔ یعنی مجھ پر کافض نہ کیا ۴۔ اصل میں ادوی الوقفیہ ہے اور یہ غلط الکاتب ہے اور میرے نزدیک صحیح دعویٰ رقبہ ہے ۵۔

(۱) تناقض دو یا تین باتیں یا ہم ایک دوسرے کی مخالف ہوں کہ کسی راہ سے دونوں نہ بن سکتی ہوں ۱۳۔

کہ ہاں فلاں نے اُس کو فلاں مذکور کی اولاد پر وقف کیا تھا لیکن جب وقف کرنے والا مرا تو اُس کے وارثوں نے قاضی کے حضور میں مقدمہ پیش کیا حتیٰ کہ قاضی نے اُس کے وقف کے باطل ہونے کا حکم دے دیا اور میں وقف کنندہ کا وارث تھا پس ہم سب نے ترکہ گویا باہم تقسیم کیا تو یہ مکان میرے حصہ میں آیا پس میری بیچ صحیح واقع ہوئی ہے تو اُس سے دعویٰ وقف مندرج ہو جائے گا اور مشتری کے قبضہ میں باقی رہے گا یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ اگر وقف کا دعویٰ کیا گیا گواہوں نے وقف کی گواہی دی اور انہوں نے وقف کرنے والوں کو بیان نہ کیا تو خصاف نے ادب القاضی کے باب قبض الحاضر من دیوان القاضی المسرول میں ذکر فرمایا ہے کہ وقف کا دعویٰ اور وقف پر گواہ بدون بیان وقف کرنے والے کے صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ اراضی مجھ پر وقف ہے تو دعویٰ مسوع نہ ہوگا اور یہ جو مذکور ہے کہ دعویٰ مسوع ہوگا تو یہ اسی شخص سے مسوع ہوگا جو متولی ہو اور فتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ مجھ پر وقف ہے تو دعویٰ مسوع ہوگا لیکن اول اصح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں ہے اور شیخ رشید الدین نے فتاویٰ میں ذکر فرمایا ہے کہ جس پر وقف ہے اُس نے دعویٰ کیا کہ یہ مجھ پر وقف ہے پس اگر اُس کا دعویٰ یا اجازت قاضی ہو تو بالا اتفاق صحیح ہوگا اور اگر قاضی کی بغیر اجازت ہو تو اُس میں دو روایتیں ہیں جن میں سے اصح یہ ہے کہ ایسا دعویٰ نہیں صحیح ہے اُس لیے کہ اُس کا حق فقط اُس کی آمدنی سے متعلق ہے اور کچھ نہیں ہے پس اور کسی چیز کے واسطے محکم نہیں ہو سکتا ہے اور اگر ایک جماعت پر وقف ہو پس ان میں سے ایک نے بدون اجازت قاضی کے دعویٰ کیا کہ یہ وقف ہے تو نہیں صحیح ہے اور اُس میں بھی ایک روایت ہے کوئی مختلف روایت نہیں ہے اور نیز فتاویٰ رشید الدین میں مذکور ہے کہ جو شخص وقف کی آمدنی کا مستحق ہو تو اُس کی آمدنی کا دعویٰ نہیں کر سکتا ہے بلکہ اُس کا دعویٰ متولی کر سکتا ہے یہ فصول عماد یہ میں ہے۔

وقف والے نے چاہا کہ وقف کے معاملات میں دعویٰ کی سماعت کرے اور گواہوں پر یا قسم سے ہازر ہونے پر حکم کرے تو دیکھا جائے گا کہ اگر سلطان نے اُس کو یہ اختیار دیا ہے خواہ صریح یا بدلائل ثابت ہو تو اُس کا حکم جائز ہوگا ورنہ نہیں یہ واقعات حساسہ میں ہے۔ ایک زمین ایک حاضر کے قبضہ میں ہے اور دوسری زمین ایک دوسرے کے قبضہ میں ہے جو غائب ہے پس زید نے اُس حاضر پر دعویٰ کیا کہ یہ دونوں زمینیں مجھ پر وقف ہیں کہ ان دونوں کو اُس کے دادا نے مجھ پر اور میری اولاد اور اولاد کی اولاد پر وقف کیا ہے تو شیخ ابو جعفر ہندوانی نے فرمایا کہ اگر گواہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ دونوں زمینیں وقف کرنے والے کی تھیں اور اُس نے ان دونوں کو ایک ساتھ وقف کیا ہے تو دونوں زمینوں کے وقف ہونے کا حکم دیا جائے گا اور اگر گواہوں نے ان کے جدا جدا وقف کرنے کی گواہی دی تو فقط اسی زمین کے وقف ہونے کا حکم دے گا جو حاضر کے قبضہ میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ دو بھائیوں کے درمیان ایک وقف ہے جن میں سے ایک مر گیا اور یہ وقف میت کی اولاد اور دوسرے زندہ کے پاس رہا پھر زندہ نے اپنے بھائی کی اولاد میں سے ایک کے اوپر گواہ قائم کیے کہ یہ وقف بطن بعد بطن ہے یعنی جب اول پشت والے گذر جائیں تب دوسری پشت والوں کو ملے اور حال یہ ہے کہ باقی اولاد برادر میت غائب ہیں اور وقف کرنے والا ایک اور وقف ایک ہی تو گواہ مقبول ہوں گے اور بھائی کا یہ فرزند جو حاضر جس پر دعویٰ کیا ہے یہ سب باتوں کی طرف سے بھی محکم ہوگا اور اگر برادر میت کی اولاد نہ گواہ دیے کہ یہ وقف ہم پر اور تجھ پر مطلقاً ہے یعنی بطن بعد بطن کی قید نہیں ہے تو برادر زندہ یعنی جس نے بطن بعد بطن وقف کے گواہ قائم کیے ہیں اُس کے گواہ اولیٰ ہوں گے یعنی وہی مقبول ہوں گے یہ قیہ میں ہے۔ ایک باغ انکور زید کے قبضہ میں ہے اُس کا عمرو نے دعویٰ کیا پس زید نے کہا کہ میں نے اُس باغ کو وقف کے شرائط کے ساتھ وقف کیا ہے اور عمرو کے پاس گواہ نہیں ہیں پس عمرو نے زید سے قسم طلب کی تو اگر عمرو نے اُس غرض سے قسم چاہی ہے کہ اگر یہ قسم سے انکار کرے تو میں باغ مذکور لے لوں تو زید پر قسم عائد نہ ہوگی اور اگر اُس غرض سے قسم چاہی کہ اگر انکار کرے تو اُس سے قیمت لے لوں تو

زید پر قسم عاید ہوگی یہ مضمرات میں سے ایک بیت کے اوپر دوسرا بیت ہے اور یہ بیت متصل المسجد ہے کہ مسجد کی صف نیچے والے بیت کی صف سے متصل ہے اور نیچے والے بیت میں گرمیوں و جازوں میں نماز پڑھی جاتی ہے پھر اہل مسجد نے اور ان لوگوں نے جو اوپر والے بیت میں رہتے ہیں اختلاف کیا اور اوپر کے بیت والوں نے کہا کہ یہ ہماری ملکیت میں بطریق میراث آیا ہے تو قول انہی کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔ زید نے ایک مکان پر جو عمرو کے قبضہ میں ہے دعویٰ کیا کہ یہ مکان اپنی اصل و عمارت سے میری ملک ہے اور مدعا علیہ نے اس سے انکار کیا اور دعویٰ کیا کہ یہ فلاں مسجد کی حاجات و اصلاح کے واسطے وقف ہے پس مدعی نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے اور اس کے نام حکم دے دیا گیا اور اس کے واسطے اس کی ملکیت کا بجل قاضی نے لکھ دیا پھر مدعی نے اقرار کیا کہ اصل مکان یعنی زمین و رقبہ اس کا وقف ہے اور اس کی عمارت میری ہے تو اس کا دعویٰ اور حکم و بجل سب باطل ہو گیا ایسا ہی فتاویٰ اہل سرقد میں لکھا ہے کذا فی المضمرات۔ ایک نے ایک مکان کا دعویٰ کیا اور اس کے نام اس کی ملکیت کا حکم ہو گیا پھر متولی نے دعویٰ کیا کہ اس کی زمین وقف ہے اور گواہ قائم کیے پس اگر مدعی مذکور نے مکان کا دعویٰ زمین و عمارت سمیت کیا تھا تو متولی کے گواہ قبول نہ ہوں گے اور اگر اس نے دعویٰ مکان مع اس کی عمارت کے نہیں کیا تھا تو زمین وقف رہے گی اور اگر ایک مکان کا دعویٰ کیا اور قبضہ حاصل کر لیا پھر متولی نے رقبہ مکان کا استحقاق ثابت کر دیا تو اس کی عمارت مدعی کی ملک میں باقی رہے گی یہ فصول عمادیہ میں ہے۔

ایک مکان دو بھائیوں پر وقف ہے جس میں سے ایک غائب ہو گیا اور جو حاضر رہا اس نے نو برس تک اس کی آمدنی وصول کی پھر جو حاضر تھا یہ مر گیا اور اپنا وصی چھوڑا پھر جو غائب ہو گیا تھا وہ حاضر آیا اور اس نے وصی سے اپنا حصہ غلہ کا مطالبہ کیا تو فقیر ابو جعفر نے فرمایا ہے کہ جو حاضر تھا جس نے آمدنی وصول کی ہے اگر وہی اس کا متولی تھا تو غائب مذکور کو اختیار ہوگا کہ اپنے حصہ حاصلات کو اس کے ترکہ سے وصول کر لے اور اگر خاص وصول کرنے والا اس وقف کا متولی نہ ہو لیکن بات یہ تھی کہ دونوں بھائیوں نے ساتھ ہی اس وقف کو اجارہ پر دیا تھا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس کو اجارہ پر فقط اسی حاضر نے دیا تھا تو قضاء پوری اجرت اسی حاضر کی ہوگی مگر سب اس کو حلال نہ ہوگی بلکہ جو وصول کی ہے اس میں سے بقدر حصہ غائب کے صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید کے قبضہ میں نصف مکان ہے عمرو نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس دار کو وقف کیا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ میری ملک تھا اور پورے مکان کے وقف کے گواہ قائم کیے تو مقبول ہوں گے اس واسطے کہ مدعی نے پورے دار کے وقف کا دعویٰ کیا ہے مگر بات اتنی ہے کہ اس نے گواہ قائم کیے ایک قابض نے جتنا اس کے قبضہ میں تھا پس کل میں یہ بھی آگیا اور کل اس کا متبوعہ وقف کیا ہوا ثابت ہوا یہ مضمرات میں ہے۔

اگر کسی نے وقف میں کچھ دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ ان لوگوں کے مقابلہ میں جن پر وقف ہے مسوع نہ ہوگا بلکہ بمقابلہ قیم کے یا وقف کنندہ کے مسوع ہوگا یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے اور اگر متولی نے وقف ہونے پر گواہ قائم کیے اور کسی مدعی نے اپنی ملک ہونے پر گواہ دیے اور فی الحال قبضہ متولی کا ہے تو قابض کے گواہ مسوع نہ ہوں گے بلکہ غیر قابض مدعی کے گواہوں پر حکم ہوگا پھر اگر اس کے بعد متولی نے خارج ہو کر وقف ہونے کے گواہ دیے تو مسوع نہ ہوں گے (۱) اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ متولی قابض کے گواہ وقف ہونے کے قبول ہوں گے اور مدعی غیر قابض کے گواہ ملک مقبول نہ ہوں گے مگر فتویٰ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے یہ فصول عمادیہ میں ہے اور اگر خالد نے ایک مکان کی ملک کا دعویٰ کیا اور مکان مذکور ایک متولی کے قبضہ میں ہے اور وہ کہتا ہے کہ اس کو زید نے فلاں مسجد پر وقف کیا ہے اور قاضی نے مدعی یعنی خالد کے نام حکم دے دیا پھر دوسرا متولی آیا اور اس نے خالد یعنی مدعی مذکور پر دعویٰ کیا کہ اس کو عمرو نے فلاں مسجد پر وقف کیا ہے تو دعویٰ و گواہ مقبول ہوں گے اور اگر قاضی نے کسی کو حکم دیا کہ مکان وقف کو ماہواری

کرایہ پر دیا کرے تو یہ شخص کسی مدعی کا خصم نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر اراضی کا کاشت کار ہو تو اس پر بھی دعویٰ نہیں صحیح ہوتا ہے خواہ اراضی وقف کا کاشت کار ہو یا غیر وقف کا اور اسی طرح اگر کاشت کار کے پاس اراضی کی آمدنی جمع ہوتی ہے یا مکان وقف کی آمدنی جمع ہوتی ہو اگر اس کا کسی نے دعویٰ کیا تو اس کاشت کار یا غلہ دار کے کو پر نہیں صحیح ہے یہ خزانہ اطمینان میں ہے۔

فصل دوم:

گواہی کے بیان میں

اگر دو گواہوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی ہے اور گواہوں نے اس زمین کی حدود بیان نہ کیے تو گواہی باطل ہے اسی طرح اگر دونوں میں سے ایک نے حدود بیان کیے اور دوسرے نے نہ بیان کیے تو بھی یہی حکم ہے کہ گواہی باطل ہے اور اگر دونوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنی وہ زمین جو فلاں مقام پر ہے وقف کی اور دونوں نے کہا کہ ہم سے اس نے اس کے حدود بیان نہ کیے تو گواہی باطل ہے اور امام خصاص نے فرمایا لیکن اگر یہ اراضی مشہور ہو کہ اس کی شہرت کی وجہ سے اس کے حدود بیان کرنے کی حاجت نہ رہی ہو تو ایسی صورت میں اس کے وقف ہونے کا حکم دوں گا اور اگر گواہوں نے اس کی دو حدیں بیان کی ہوں تو ہمارے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ گواہی غیر مقبول ہے اور اگر گواہوں نے تین حدیں بیان کی ہوں تو ہمارے علمائے طہارۃ کے نزدیک گواہی مقبول ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر گواہوں نے اس کی تین حدیں بیان کیں اور کہا کہ ہمارے سامنے اس نے فقط انہی تین حدود کا اقرار کیا تھا تو گواہی جائز ہوگی یہ حاوی میں ہے اور امام خصاص سے دریافت کیا گیا کہ جب ہم نے تین حدود کی گواہی قبول کی تو چوتھی حد کی نسبت کیونکر حکم کریں تو فرمایا کہ بمقابلہ تیسری حد کے قرار دوں گا کہ وہ حد اول کے شروع تک پہنچ جائے یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین جو فلاں مقام پر ہے وقف کی اور ہم سے اس کے حدود بیان کیے تھے مگر ہم بھول گئے ہیں تو ان کی گواہی قبول نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دو گواہوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی اور ہم سے اس کے حدود بیان نہیں کیے لیکن ہم اس کے حدود جانتے ہیں تو ہلال نے ذکر فرمایا ہے کہ قاضی ان کی گواہی قبول نہ کرے گا اور قاضی امام ابو یوسف شروٹی نے فرمایا کہ اس کی حاوی یہ ہے کہ بلا جود اس کہنے کے گواہوں نے قاضی سے اس کے حدود بیان نہیں کیے اور اگر بیان کئے اور ٹھیک ہیں تو گواہی قبول ہوگی اور امام خصاص نے فرمایا کہ میں اس گواہی کو جائز رکھتا ہوں اور حکم دوں گا کہ زمین مذکور اپنے حدود سے وقف ہے اور گواہوں سے کہوں گا کہ حدود بیان کرو پس جو حدود بیان کریں گے انہی کے ساتھ حکم دوں گا یہ ظہیر یہ محیط و ذخیرہ میں ہے اور شیخ ہلال نے فرمایا کہ اور اسی طرح اگر گواہوں نے کہا کہ اس شخص کی اس شہر میں سوائے اس زمین کے اور زمین نہ تھی تو بھی قبول نہ ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی اور ہم سے اس کے حدود بیان نہیں کیے لیکن ہم اس کی زمین کو پہچانتے ہیں تو قبول نہ ہوگی کیونکہ شاید وقف کرنے والے کی اور زمین بھی ہو سوائے اس کے جس کو وقف کیا ہے اور جس کو گواہ پہچانتے ہیں اور اسی طرح اگر گواہوں نے یہ کہا ہو کہ ہم اس کی اور کوئی زمین نہیں جانتے ہیں تو بھی گواہی مقبول نہ ہوگی اس لیے کہ شاید اس کی اور زمین ہو مگر اس کو یہ دونوں گواہ نہ جانتے ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی اور ہم سے اس کے حدود بیان نہیں کیے ☆

اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے ہم کو گواہ کیا تھا کہ اس نے اپنی وہ زمین وقف کی جس میں یہ ہے اور اس نے ہم سے

حدود بیان نہیں کیے تھے تو گواہی جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور امام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کی تاویل یہ ہے کہ گواہوں نے اس کو قاضی سے بیان کر دیا کہ فلاں زمین ہے اور اس کو گواہ جانتے تھے اور اگر انہوں نے اظہار نہ کیا ہو تو گواہی قبول نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر گواہوں نے کہا کہ اس نے ہم سے اس کے حدود بیان کیے تھے مگر ہمیں یاد نہیں ہے کہ اس نے ہم سے کیا زمین کے حدود بیان کیے تھے تو گواہی باطل ہے یہ محیط میں ہے اور دونوں نے گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی اور زمین کے حدود بیان کیے لیکن ہم یہ نہیں جانتے ہیں کہ یہ زمین کہاں واقع ہے تو ان کی گواہی جائز ہے اور مدعی کو تکلیف دی جائے گی کہ گواہ قائم کرے کہ جس کا دعویٰ کرتا ہے وہ یہی زمین ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اسی طرح اگر دونوں نے کہا کہ ہم کو اس نے اس کے حدود پر پھرایا اور حدود کو نام رکھ کر بیان نہیں کیا تو گواہی مقول ہے پس اگر گواہوں نے حدود پر گواہی دی اور کہا کہ ہم پہچانتے نہیں ہیں تو گواہی جائز ہے اور مدعی (جو وقف کا دعویٰ کرتا ہے) کو تکلیف دی جائے گی کہ ایسے گواہ لائے جو حدود کو پہچانتے ہوں یہ حاوی میں ہے۔

اگر دونوں نے گواہی دی کہ اس نے ہمارے سامنے اقرار کیا کہ اس نے اپنا حصہ اس اراضی میں سے جو فلاں مقام پر ہے جس کے حدود نہیں وچناں ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ موقوفہ کر دیا اس جہت پر اور آخر میں مساکین پر صدقہ موقوفہ کیا اور یہ حصہ میرا اس مجمع اراضی میں سے ایک تہائی ہے پھر جب حاکم نے معائنہ کیا تو معلوم ہوا کہ اس کا حصہ اس اراضی میں سے ایک تہائی سے زائد ہے تو امام خصاف نے فرمایا کہ اس کا تمام حصہ وقف گردانا جائے گا انہی وجوہ پر جن پر اس نے وقف کیا ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر اس کا غلہ ایک قوم پر جن کو بیان کیا ہے اور بعد ان کے مسکینوں پر وقف کیا پھر جن لوگوں پر وقف کیا ہے انہوں نے ان کی تصدیق کی اور انہوں نے کہا کہ اس نے فقط تہائی ہم پر صدقہ کی ہے تو امام خصاف نے فرمایا کہ ان کی تصدیق کرنا یا خاموش رہنا اس میں یکساں ہے اور حکم دیا جائے گا کہ اس نے اپنا سب حصہ وقف کیا ہے مگر اس تمام میں سے فقط زمین کے تہائی حصہ کی آمدنی ان سب لوگوں کو جن کو معین بیان کیا ہے دی جائے گی اور باقی مسکینوں پر صدقہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے اس دار میں سے اپنا حصہ یا اس دار میں سے جو کچھ اس نے اپنے باپ سے میراث پایا ہے وقف کیا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ وہ کس قدر ہے تو قیاساً گواہی جائز نہیں ہے اور احتساباً جائز ہے یہ حاوی میں ہے۔

اگر گواہوں نے وقف کرنے والے پر گواہی دی کہ اس نے اس اراضی یا دار میں سے اپنا حصہ وقف کرنے کا اقرار کیا ہے اور اگر گواہوں کو یہ نہیں معلوم کہ اس کا حصہ اس میں سے کس قدر ہے تو قاضی اس وقف کرنے والے کو ماخوذ کرے گا کہ اس میں سے اپنے حصہ کی مقدار بیان کرے پس جو کچھ حصہ اس نے بیان کیا اس میں قول اسی کا قبول ہوگا اور اس قدر کے وقف ہونے کا اس پر حکم دیا جائے گا اور اگر وقف کرنے والا مر گیا تو اس بیان کے واسطے اس کا وارث اس کے قائم مقام ہوگا پس جو کچھ اس نے بیان کیا اسی قدر وقف ہونا اس پر لازم ہوگا یہاں تک کہ قاضی کے نزدیک اس کے بیان کے سوائے کچھ اور صحیح ہو پھر جب قاضی کے نزدیک جو کچھ صحیح ہوا ہے اس کے وقف ہونے کا حکم دے گا یہ فصول عمادیہ میں ہے اور اگر دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی زمین وقف کی ہے مگر دونوں نے اس کا مقام بیان کرنے میں باہم اختلاف کیا پس ایک نے کہا کہ اس نے اپنی زمین جو فلاں مقام پر واقع ہے وقف کی اور دوسرے نے کہا کہ اس نے اپنی زمین جو فلاں مقام پر واقع ہے وقف کی ہے تو گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر دونوں نے اس طرح اختلاف کیا کہ اس نے اپنی زمین جو فلاں مقام پر واقع ہے وقف کی ہے اور دوسرے نے کہا کہ اس نے یہ زمین اور ایک

۱۔ یعنی مطالبہ اور پرسش کرے گا ۱۲۔ ۲۔ ملازم کہا جائے گا یہاں تک کہ قاضی کے نزدیک ثابت ہو ۱۳۔

(۱) اول کے لئے دوسرا مقام بیان کیا ۱۴۔

اولاد پر یا ہماری عورتوں پر یا ہمارے والدین پر یا اپنی قرابت پر ☆

۱۔ اسی وقت جس وقت وقف کی اس کو اپنی وفات پر نہیں رکھا۔ ۲۔ قال الحق جمیعاً یعنی تمام معاملات فقیروں و مسکینوں پر صدق ہوگی۔ ۱۲۔

گواہی دی کہ اُس نے اپنی اراضی کو فقیروں و مسکینوں اور اپنی قرابت کے فقیروں پر صدقہ موقوفہ کیا ہے تو فرمایا کہ یہ زیادتی (۱) مثل کار ہائے ثواب کے زیادتی کے نہیں ہے اُس واسطے کہ جس نے قرابت کے فقیروں کو زیادہ کیا ہے اُس نے فقیروں و مسکینوں کے واسطے تمام حاصلات کی گواہی نہ دی یہ محیط میں ہے۔ اگر گواہوں نے گواہی دی کہ یہ زمین اُس نے وقف کی ہم دونوں پر یا ہم میں سے ایک پر یا ہماری اولاد پر یا ہماری جورتوں پر یا ہمارے والدین پر یا اپنی قرابت پر حالانکہ یہ دونوں گواہ اُس کی قرابت میں سے ہیں یا آل عباس پر حالانکہ یہ دونوں آل عباس سے ہیں یا اپنے آزاد کیے ہوئے پر حالانکہ یہ دونوں بھی اُس کے آزاد کیے ہوئے میں سے ہیں تو ایسی گواہی باطل ہے اور اگر دونوں نے گواہی دی کہ اُس نے یہ زمین ہم دونوں اور فلاں قوم پر وقف کی ہے تو پوری گواہی باطل ہے پھر اگر دونوں نے کہا کہ جو کچھ اُس نے ہمارے واسطے قرار دیا ہے ہم اُس کو قبول نہیں کرتے ہیں تو باقیوں یعنی فلاں قوم کے حق میں ان کی گواہی جائز ہو گی کہ ان کو جو ان کے واسطے بیان کیا ہے دیا جائے گا اور ان دونوں گواہوں کا حصہ فقیروں کے واسطے قرار دیا جائے گا یہ حاوی میں ہے اور اگر دونوں گواہوں نے وقف کرنے والے کی قرابت کے لیے گواہی دی حالانکہ دونوں خود بھی اُس کی قرابت سے ہیں اور دونوں نے کہا کہ جو اُس نے ہمارے واسطے کیا ہے ہم نے اُس کو قبول نہیں کیا ہے تو بھی ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی اگرچہ ان دونوں کی اولاد نہ ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر وقف میں خصوصیت واقع ہوئی پس دو گواہوں نے گواہی دی کہ یہ وقف کنندہ کے پڑوسیوں پر صدقہ موقوفہ ہے حالانکہ دونوں گواہ بھی اُس کے پڑوسی فقیروں میں سے ہیں تو ان کی گواہی جائز ہے اور اگر دو گواہوں نے ایک اراضی کی نسبت گواہی دی کہ یہ وقف کنندہ کے قرائقی فقیروں پر صدقہ ہے حالانکہ یہ دونوں بھی اُس کے قرائقی فقیروں میں سے ہیں تو دونوں کی گواہی قبول نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر وہ مخصوص (دوسروں) نے گواہی دی کہ اُس نے یہ زمین اپنی قرابت کے فقیروں پر صدقہ موقوفہ کی ہے حالانکہ یہ دونوں بھی اُس کی قرابت سے ہیں مگر گواہی دینے کے روز دونوں تو انگریز ہیں تو گواہی جائز نہ ہوگی اُس واسطے کہ اگر دونوں فقیر ہو جائیں گے تو ان کے واسطے اُس وقف سے حصہ ہوگا یہ حاوی میں ہے اور اگر دو گواہوں نے گواہی دی کہ اُس نے اپنی یہ اراضی اپنی مسجد کے فقیروں پر وقف کی ہے حالانکہ یہ دونوں اُس کی مسجد کے فقیروں میں سے ہیں تو گواہی جائز ہے اور اسی طرح اگر اہل مدرسہ نے مدرسہ کے واسطے وقف ہونے کی گواہی دی تو ان کی گواہی قبول ہوگی اور اگر کسی نے ایک چوکی ایک مسجد پر قرآن شریف پڑھنے کے واسطے یا اہل مسجد پر وقف کی اور اہل مسجد مذکور نے اُس چوکی کے وقف کی گواہی دی تو یہ مسئلہ ہر دو مسئلہ مذکورہ بالا کی نظیر ہے یعنی اہل مدرسہ نے مدرسہ کے واسطے وقف کی گواہی دی یا اہل محلہ نے اُس محلہ کے واسطے وقف کی گواہی دی اُس صورت میں کہ اہل مسجد نے چوکی کے وقف کی گواہی دی تو قبول ہونی چاہیے اور مشائخ نے ان مسئلوں میں جواب میں تفصیل فرمائی ہے چنانچہ اہل مدرسہ کی گواہی میں فرمایا کہ اگر گواہ لوگ اُس وقف مدرسہ سے وظیفہ لیتے ہوں تو ان کی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر خود نہ لیتے ہوں تو گواہی قبول ہوگی اور اسی طرح اہل محلہ کی گواہی میں بھی اسی طرح تفصیل فرمائی ہے اور اسی طرح اگر کتب پر وقف ہونے کی گواہی دی اور گواہ کا لڑکا اُس کتب میں ہے تو گواہی قبول نہ ہوگی اور بعض نے فرمایا ہے کہ ان سب صورتوں میں گواہی مقبول ہوگی اور بھی صحیح ہے یہ فصول عماد یہ میں ہے۔

۱۔ کیونکہ کارہائے خیر میں فقیروں و مسکینوں پر صدقہ کرتا ہے پس فقیروں و مسکینوں پر صدقہ ہوگی اور کل غلامانہ کے لئے ہوگا ۱۲۔ ۲۔ اس واسطے کہ فقراء قرابت خود مستحق ہیں ۱۳۔ ۳۔ اور روزیہ مقرر ۱۴۔ (۱) گواہی مقبول نہ ہوگی ۱۵۔

گاؤں میں ایک کتب و اُس کے معلم پر کوئی اراضی مثلاً وقف صحیح کے ساتھ وقف کی ہوئی ہے اور اُس کو ایک شخص نے غصب کر لیا ☆

ایک نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اُس نے یہ اراضی مساکین پر وقف کی ہے حالانکہ وہ اُس سے انکار کرتا ہے پس مدعی نے اُس کے اُس طرح اقرار کرنے کے گواہ قائم کیے تو میں اُس پر حکم دوں گا کہ یہ اراضی اُس نے مساکین پر وقف کی ہے اور اراضی مذکور اُس کے ہاتھ سے نکال لوں گا یہ محیط میں ہے جامع الفتاویٰ میں ہے کہ گاؤں میں ایک کتب و اُس کے معلم پر کوئی اراضی مثلاً وقف صحیح کے ساتھ وقف کی ہوئی ہے اور اُس کو ایک شخص نے غصب کر لیا پس گاؤں والوں میں سے ایسے لوگوں نے جن کا لڑکا اُس کتب میں نہیں ہے گواہی دی کہ یہ وقف ہے جن کو فلاں بن فلاں نے اُس کتب اور اُس کے معلم پر وقف کیا ہے تو ان کی گواہی جائز ہوگی یہ تارخانہ میں ہے دو گواہوں نے ایک اراضی کی بابت گواہی دی کہ فلاں نے اُس کو مسجد یا مقبرہ یا کارواں سرانے کر دیا پھر دونوں نے اُس سے رجوع کیا تو یہ اراضی جس کی بابت اُس طرح وقف ہونے کی گواہی دی تھی وہ وقف رہے گی اور جس شخص پر انہوں نے یہ گواہی دی تھی اُس کو اُس اراضی کی اُس روز کی قیمت جس روز قاضی نے مدعا علیہ پر حکم دیا ہے تادان دیں گے اور اسی طرح اگر دونوں نے گواہی دی کہ اُس نے مساکین پر اور فلاں پر پھر مساکین پر وقف کیا ہے پھر دونوں نے رجوع کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ حاوی میں ہے۔ وقف پر گواہی دینا شہرت پر جائز ہے یعنی مشہور ہو کہ وقف ہے تو گواہ کو جائز ہے کہ اُس کے وقف ہونے پر گواہی دے اور اُس کے شرائط (۱) پر اُس طرح گواہی دینا نہیں جائز ہے یہ سراجہ میں ہے اور شیخ ظہیر الدین مرغینانی فرماتے تھے کہ بیان کرنا ضروری ہے کہ کس جہت پر وقف ہے مثلاً گواہی دیں کہ مسجد پر وقف ہے یا مقبرہ پر وقف ہے یا اُس کے مانند اور جہت بیان کریں حتیٰ کہ اگر گواہوں نے جہت کو اپنی گواہیوں میں بیان نہ کیا تو گواہی قبول نہ ہوگی اور یہ جو مشائخ نے فرمایا کہ وقف کے شرائط پر گواہی قبول نہیں ہے اُس کے یہ معنی ہیں کہ جب گواہوں نے جہت وقف کو بیان کیا اور یوں گواہی دی کہ اُس جہت (شہرت پر) پر وقف ہے تو ان کو یہ نہ چاہیے کہ کہیں کہ اُس کی آمدنی سے پہلے اُس جہت پر صرف کیا جائے گا پھر اُس جہت پر علیٰ ہذا القیاس اور اگر انہوں نے اُس طرح بھی بیان کیا تو ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور وقف میں گواہان اصل کی گواہی پر گواہی بھی مقبول ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے اسی طرح شہادت باجماع بھی مقبول ہے یعنی حال سن کر احماد کر کے اُس کے موافق گواہی ادا کرنی جائز ہے پس اگر گواہوں نے تسامع سے گواہی دی اور دونوں نے کہا کہ ہم تسامع سے گواہی دیتے ہیں تو دونوں کی گواہی قبول ہوگی اگر چہ انہوں نے یہ تصریح کر دی کہ ہم تسامع سے گواہی دیتے ہیں اُس لیے کہ بسا اوقات گواہ کا سن کل میں برس کا ہے اور وقف کی تاریخ سو برس ہے یعنی سو برس ہوئے جب سے وقف ہے تو قاضی کو یقیناً معلوم ہوگا کہ یہ گواہ آنکھ سے دیکھی بیان نہیں کرتا ہے بلکہ تسامع سے بیان کرتا ہے پس اُس صورت میں تصریح کر دینا اور خاموش رہنا دونوں یکساں ہیں اور شیخ ظہیر الدین نے اُس طرف اشارہ کر دیا ہے اور یہ بخلاف دیگر معاملات کے جن میں تسامع سے گواہی جائز ہے چاہت ہوا کیونکہ دیگر معاملات میں جن میں تسامع سے گواہی جائز ہے اگر گواہ نے تصریح کر دی کہ میں تسامع سے گواہی دیتا ہوں تو مقبول نہ ہوگی یہ فصول عماد میں ہے۔

نوازل میں مذکور ہے کہ شیخ ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک صدقہ موقوفہ پر ایک ظالم نے ظلم سے قبضہ کیا اور اُس کے وقف ہونے سے انکار کیا پس آیا اُس گاؤں والوں کو جائز ہے کہ یہ گواہی دیں کہ یہ فقیروں کے واسطے ہے تو فرمایا کہ جس نے وقف

کرنے والے سے سنا ہو اُس کو ایسی گواہی دینی جائز ہے اور جس نے نہیں سنا ہے اُس کو نہیں جائز ہے یہ تارخانیہ میں ہے۔ ایک زمین ایک شخص کے قبضہ میں ہے اُس پر ایک قوم نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے یہ زمین ہم پر وقف کی تھی تو یہ لوگ کچھ مستحق نہ ہوں گے اُس واسطے کہ شاید اُس نے اپنی ملک وقف نہ کی ہو کیونکہ آدمی کبھی اپنی غیر مملوک چیز وقف کرتا ہے حالانکہ وہ وقف صحیح نہیں ہوتا ہے اور اسی طرح اگر گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے یہ زمین وقف کی درحالیہ اس کے قبضہ میں ہے تو بھی کچھ ثابت نہ ہوگا اس واسطے کہ شاید اس کے قبضہ میں بسبب و دیوت یا غصب کے ہو یاں اگر گواہوں نے گواہی دی کہ فلاں نے اُس زمین کو ان پر وقف کیا در حال یہ کہ وہ اُس کا مالک تھا تو اُس زمین کے وقف ہونے کا حکم دیا جائے گا اور وقف کنندہ کے وارث یا وصی کی حاضری کی ضرورت نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے۔

☆ منسلک

اس فصل کے حصلات سے ذیل کے مسائل ہیں

ایک شخص ایک شہر کے قاضی کے پاس آیا اور کہا کہ تجھ سے پہلے جو قاضی یہاں تھا میں اُس کا امین تھا اور میرے قبضہ میں ایک شخص کا جس کا نام فلاں بن فلاں تھا صدقہ موقوفہ ہے جس کو اُس نے ایک قوم معلوم پر وقف کیا اور ان لوگوں کو اُس نے بیان کر دیا تو اُس کا قول قبول ہوگا بشرطیکہ وقف کرنے والے کے وارث نہ ہوں اور سوائے اُس شخص کے قول کے اُس صدقہ کی بابت اور کچھ معلوم نہ ہو اور اگر وقف کرنے والے کے وارث ہوں اور انہوں نے کہا کہ یہ ہمارے درمیان میراث ہے وقف نہیں ہے تو قول وارثوں کا قبول ہوگا اور وہ ان کے درمیان میراث ہوگا اور اگر وارثوں نے کہا کہ یہ ہم پر اور ہماری نسل پر اور بعد اُس کے مساکین پر وقف ہے اور جس شخص کے قبضہ میں اُس نے کہا کہ یہ سوائے تمہارے فقیروں و مسکینوں پر وقف ہے تو قول وارثوں کا قبول ہوگا اور اگر اُس شخص نے جس کے قبضہ میں یہ اراضی ہے کہ یہ فقیروں و مسکینوں پر وقف ہے اور یہ نہ کہا کہ اُس کو فلاں شخص نے وقف کیا ہے اور ایک قوم نے کہا کہ یہ ہم پر اور ہماری نسل پر وقف ہے اُس کو ہمارے باپ نے وقف کیا ہے تو قاضی اُس کے وقف ہونے کا حکم دے دے گا اور وارثوں کے قول پر لحاظ نہ کرے گا یہ سب اجناس ناظمی میں مذکور ہیں یہ محیط میں ہے۔

جن وقفوں پر زمانہ دراز گزر گیا اور اُس کے وارث اور وہ گواہ جو اُس کے وقف ہونے پر گواہ ہوئے تھے مر گئے پس اگر اُس کے رسوم قاضیوں کے دفتروں میں موجود ہوں کہ ان پر عمل درآمد ہوتا ہو تو جب اُس وقف کے لوگوں میں تنازع ہوگا تو انہی رسوم کے موافق عمل کیا جائے گا جو قاضیوں کے دفتروں میں موجود ہیں اور اگر اُس کی رسوم قاضیوں کے دفتر میں نہ ہوں کہ ان پر عمل ہوتا ہو تو یہ وقف صدقہ موقوفہ قرار دیا جائے گا یعنی اُس کے معارف کی بابت حکم نہ ہوگا پھر جس شخص نے اُس وقف میں اپنا حق ثابت کیا اُس کے واسطے حکم دیا جائے گا اور یہ سب اس وقت ہے کہ وقف کرنے والے کے وارثوں میں باقی نہ ہوں اور اگر باقی ہوں اور اہل وقف نے تنازع کیا کیلئے دونوں صورتوں میں واقف کے وارثوں کی طرف رجوع کیا جائے گا پھر جب انہوں نے کچھ اقرار کیا تو ان کے اقرار کو لیا جائے گا پھر اگر یہ محد ر ہوا تو دفتر قاضی کے رسوم کی طرف رجوع کی جائے گی اور اگر یہ بھی محد ر ہوا تو یہ صدقہ موقوفہ کے چھوڑ دی جائے گی یہاں تک کہ اُس کے رسوم پر دلیل قائم ہو یہ مضمرات میں ہے۔ پھر اگر ان لوگوں نے جو باہم جھگڑا کرتے ہیں آپس میں صلح کر لی اور اُس کو لین چاہا تو اتھسا نا قاضی کو روا ہے کہ اُس کی آمدنی ان میں تقسیم کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اراضی ایک شخص

کے قبضہ میں ہو اور وہ کہتا ہے کہ یہ اراضی فلاں شخص کی تھی اُس نے اُس کو اس جہت پر وقف کیا اور وارثوں نے کہا کہ نہیں بلکہ میت نے اُس کو ہم پر و ہماری نسل پر اور بعد ان کے مسکینوں پر وقف کی ہے اور یہ جو وارثوں نے کہا ہے یہ اُس قاضی کے بیان کے برخلاف ہے تو قاضی اُس کو اسی طریقہ پر جاری رکھے گا جو وارثوں نے اقرار کیا ہے بشرطیکہ قاضی کو دفتر محکمہ قضاء یعنی سابق کے قاضی کے دفتر سے ایسی تحریر وقف نامہ نہ ملے جس میں اُس کے رسوم مذکور ہوں اور نہ یہ وقف کسی امین کے قبضہ میں ہو بلکہ ایک قابض کی طرف سے ایسا اقرار ثابت ہوا ہو اور اگر یہ وقف امینوں کے قبضہ میں ہو اور اُس کے رسوم سابق قاضی کے دیوان میں پائے جاتے ہوں تو اُس وقف میں سے جو وارثوں کے قبضہ میں نہیں ہے اُس کی بابت وارثوں کا قول قبول نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک وقف مشہور ہے مگر اُس کے مصارف کہ کہاں کہاں صرف کیا جائے گا اور اُس کے مستحقوں کو جو مقدمہ اردی جائے گی وہ مشتبہ ہوتی ہے تو فرمایا کہ زمانہ سابق میں جو اُس کا برتاؤ رہا ہے وہ دیکھا جائے گا کہ اُس کے قیم لوگ کیسے عمل درآمد کرتے ہیں اور کن لوگوں پر صرف کرتے تھے اور کتنا دیتے تھے پس اسی بنا پر عمل کیا جائے یہ محیط میں ہے۔

کہا کہ میں نے اپنی زمین مشہور وہاں تام کو صدقہ موقوفہ ان وجوہ پر کر دیا اور ان وجوہ کو بیان بھی کر دیا ☆
فتاویٰ فضلی میں مذکور ہے کہ اوکاف والے کے قبضہ میں ایک وقف ہے اور اُس کے وقف نامہ میں مذکور ہے جو اُس کے فقہ سے بچے وہ اُس کو چھ کے فقیروں پر جس میں واقف واقع ہے اور ان کے سوائے دیگر مسلمان فقیروں پر صرف کیا جائے تو جو کچھ بچے گا وہ کوچہ مذکور کے ان معین فقیروں پر جو وقف کے روز موجود تھے اور دیگر فقیروں پر اُس طرح صرف کیا جائے گا کہ کوچہ مذکور کے فقیروں میں سے ہر ایک کا ایک ایک حصہ اور باقی فقیروں کا فقط ایک حصہ اُس میں لگایا جائے گا اور کوچہ کے فقیروں میں سے جو مر جائے گا اُس کا حصہ ساقط ہو کر باقیوں اور دیگر فقیروں کے درمیان مذکور بالا طریقہ پر تقسیم ہوگا پھر جب وقف کے روز کے موجود فقیر اُس کو چھ کے سب مر جائیں تو بعد اُس کے جو لوگ اُس کو چھ میں فقیر ہوں وہ اور دیگر مسلمان فقیر سب استحقاق میں برابر ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے۔ وقف انصاف رحمۃ اللہ علیہ میں مذکور ہے کہ ایک نے اپنی اراضی وقف کی پس کہا کہ میں نے اپنی زمین مشہور وہاں تام کو صدقہ موقوفہ ان وجوہ پر کر دیا اور ان وجوہ کو اُس نے بیان بھی کر دیا اور آخر اُس وقف کا مسکینوں کے واسطے کہا ہے اور یہ اراضی ایسی مشہور ہے کہ اُس کی شہرت سے اُس کے حدود بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے تو یہ وقف جائز ہے پھر اگر وقف کرنے والے نے دعویٰ کیا کہ اُس میں سے فلاں کھیت اُس میں داخل نہیں ہوا ہے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر اُس اراضی کے حدود مشہور و معروف ہوں اور یہ کھیت اُس حدود کے اندر داخل ہے تو یہ کھیت بھی وقف میں داخل ہوگا اور اسی طرح اگر یہ اراضی اپنے پڑوسی پر بیزار لوگوں کے نزدیک معروف ہو اور یہ کھیت ان کے نزدیک اُس اراضی کی طرف منسوب و معروف ہو تو وہ وقف میں داخل ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو جیسا ہم نے بیان کیا ہے تو اس میں قول وقف کرنے والے کا قبول ہوگا اور یہ کھیت اُس وقف میں داخل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

باب ہفتم:

وقف نامہ کے متعلق مسکلوں کے بیان میں

ایک شخص نے ایک زمین قابل زراعت وقف کی اور وقف نامہ لکھنے کی اجازت دے دی..... ☆
شیخ الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک وقف نامہ میں یوں مذکور ہے کہ وقف کیا فلاں شخص نے اُس چیز کو اپنے آزاد کیے

ہوؤں اور فلاں مدرسہ معلومہ کے مدرس پر اور اُس وقف نامہ میں مقداروں کا اور محنت کی شرطوں کا بیان ہے اور یہ مذکور ہے کہ آخر یہ وقف فقیروں پر ہے تو شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ تحریر نہیں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے ایک شخص نے اپنی اراضی وقف کی اور اُس کا وقف نامہ لکھا اور اپنے اوپر اُس کے گواہ کر دیئے پھر وقف کرنے والے نے دعویٰ کیا کہ میں نے اُس کو اس شرط پر وقف کیا تھا کہ میرے واسطے اُس کو بیع کرنا جائز ہے اور یہ میں نہیں جانتا ہوں کہ اُس شرط کو لکھنے والے نے وقف نامہ میں لکھا ہے یا نہیں لکھا ہے تو دیکھا جائے کہ اگر وقف کنندہ مرد فصیح ہو کہ عربی زبان اچھی طرح سمجھتا ہو اور یہ وقف نامہ اُس کو پڑھ سنایا گیا تھا اور وقف نامہ میں لکھا تھا کہ میں نے وقف صحیح اُس کو وقف کیا ہے اور اُس نے اقرار کیا کہ جو کچھ اُس میں ہے سب صحیح اور میرا کیا ہوا ہے تو اب اُس کا یہ قول قبول نہ ہوگا اور اگر وقف کرنے والا مرد احمی ہو یعنی غیر فصیح ہو کہ عربی اچھی طرح نہ سمجھتا ہو تو دیکھا جائے کہ اگر گواہوں نے گواہی دی کہ یہ وقف نامہ اُس کو فارسی میں پڑھ کر سنایا گیا اور اُس نے جو کچھ اُس میں ہے سب کا اقرار کیا تو بھی اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر گواہوں نے ایسی گواہی نہ دی تو اُس کا قول قبول ہوگا یہ مضمرات میں ہے۔ یہ بات ایسی نہیں ہے کہ فقط وقف کی تحریر کے ساتھ مخصوص ہو بلکہ سب صلوک یعنی تحریرات کے ساتھ عام ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے کہ فقیر ابو جعفر رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت سے اُس کے پڑوسیوں نے کہا کہ تو یہ دار وقف کر دے بدیں شرط کہ جب تجھے اُس کے فروخت کی حاجت پیش آئے تب تو اُس کو فروخت کر دے پھر لکھنے والوں نے وقف نامہ بغیر اُس شرط کے تحریر کر کے عورت مذکورہ سے کہا کہ ہم نے یہ کام کر دیا اور عورت نے اُس پر گواہ کر دیے تو شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر یہ وقف نامہ اُس عورت کو فارسی میں پڑھ کر سنایا گیا اور وہ سنی تھی اور اُس نے اُس پر گواہ کر دیے تو یہ مکان وقف ہو جائے گا اور اگر عورت مذکورہ کو نہیں پڑھ کر سنایا گیا تو مکان مذکور وقف نہ ہوگا اور واضح ہو کہ جو حکم دونوں مسئلوں میں ذکر کیا گیا ہے وہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر بنتا ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر نہیں ہو سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک زمین قابل زراعت وقف کی اور وقف نامہ لکھنے کی اجازت دے دی پس کاتب نے اُس کی دو حدیں تو ٹھیک لکھیں اور دو حدوں کے لکھنے میں غلطی کی تو اُس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر وہ دونوں حدیں جن کے لکھنے میں کاتب غلطی کر گیا ہے اسی جانب میں ہوں لیکن ان دونوں حدوں اور اُس زمین محدود کے درمیان میں کسی غیر کی زمین یا باغ انکور یا مکان ہو تو وقف صحیح ہوگا اور اگر یہ دونوں حدیں جن میں غلطی کی ہے اُس جانب میں نہ پائی جاتی ہوں تو وقف باطل ہے لیکن اگر یہ زمین ایسی مشہور ہے کہ پہچان اپنی شہرت کے حدود بیان کرنے کی محتاج نہ ہو تو ایسی حالت میں وقف مذکور جائز ہوگا یہ چیز میں ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنی تمام اراضی جو کسی گاؤں میں واقع ہے کسی قوم پر وقف کرنی چاہی اور اپنے مرض کی حالت میں اُس کا وقف نامہ لکھنے کا حکم دیا پس کاتب اُس تمام اراضی میں سے کمیت یا باغ انکور کے بعض قطعات لکھنا بھول گیا پھر یہ وقف نامہ اُس وقف کرنے والے کو پڑھ کر سنایا گیا اُس میں یہ لکھا تھا کہ فلاں بن فلاں نے اپنی تمام اراضی جو اُس گاؤں میں واقع ہے اور وہ کذا و کذا قطعات ہیں فلاں بن فلاں پر وقف کی اور اُس میں اُس کے حدود بیان کیے گئے ہیں مگر وہ قطعات جن کو کاتب لکھنا بھول گیا ہے وقف نامہ مذکور پڑھنے کی حالت میں اُس شخص کو نہیں سنائے گئے پھر وقف کرنے والے نے اُس سب کا اقرار کیا تو شیخ ابوالنصیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر وقف کرنے والے نے اپنی محنت کی حالت میں وقف کیا ہے اور اُس نے یہ خبر دی کہ میری مراد یہ تھی کہ جو کچھ میری ملک اُس گاؤں میں ہے مذکورہ غیر مذکورہ سب میں نے وقف کی تو یہ وقف تمام اُس ملک پر واقع ہوگا جو اُس نے مراد رکھی ہے اور اسی طرح اگر وقف کرنے والا مر گیا حالانکہ وہ قتل مرنے کے اپنی نیت کی خبر دے چکا ہے تو جیسے اُس نے بیان کیا ہے اسی طرح وقف ہوگا یہ فتاویٰ

قاضی خان میں ہے۔

اگر متولی و وصی کے واسطے وصایت نامہ تحریر کیا اور اُس تحریر میں اُس کی وصایت و تولیت کی جہت کہ جس کی طرف سے متولی ہے کو ذکر نہیں کیا تو یہ تحریر صحیح نہیں ہے اور اگر یوں تحریر کیا کہ یہ شخص از جانب حاکم وصی ہے یا متولی از جانب حاکم ہے اگر اُس قاضی کو ذکر نہ کیا جس نے اُس کو مقرر کیا تو جائز ہے یہ واقعات حسامیہ و فتاویٰ قاضی خان میں ہے فتاویٰ اہل سرقند میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے وقف کے متولی سے زمین وقف کو جو معلوم لوگوں پر وقف ہوا چارہ پر لیا اور اجارہ نامہ میں یوں لکھا کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے جو ایسے وقفوں کا متولی ہے جو فلاں کی طرف منسوب ہیں اور اُس نام سے مشہور ہیں اور وقف کرنے والے کے باپ و دادا کا نام نہ لکھا حتیٰ کہ اُس کی شناخت نہ ہوئی یہ تحریر جائز ہے۔ اس واسطے کہ اگر اُس تحریر میں لکھا جاتا کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے جو اُس طرح متولی وقف ہے حالانکہ یہ وقف معلوم لوگوں پر ہے اجارہ لیا تو جائز تھا اگرچہ وقف کرنے والے کا نام بالکل ذکر نہ کیا جاتا تو صورت مذکورہ بالا میں بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص مثلاً زید کے قبضہ میں ایک زمین ہے (کمیت یا ہار ۱۲) اور ایک شخص مثلاً عمرو (قاضی کے پاس ۱۲) آیا اور اُس نے دعویٰ کیا کہ یہ زمین وقف ہے اور ایک تحریر لایا جس میں عادل لوگوں و قاضیوں کی تحریریں ہیں مگر یہ لوگ مر چکے ہیں پھر اُس نے قاضی سے درخواست کی کہ اُس کے وقف ہونے کا حکم دیا جائے تو قاضی کو روکا نہیں ہے کہ اُس تحریر کا حکم نفاذ جاری کرے یہ غلامہ میں ہے اور اسی طرح اگر کسی مکان کے دروازہ پر ایک لوح جڑی ہو جس پر اُس مکان کا وقف ہونا تحریر ہے تو بھی قاضی اُس لوح کے موافق اُس کے وقف ہونے کا حکم نہ دے گا جب تک کہ گواہاں عادل اُس کے وقف ہونے کی گواہی نہ دیں۔

کذا فی المحیط۔

باب ہشتم:

اقرار وقف کے بیان میں

جس شخص کے قبضہ میں ایک زمین ہے اگر اُس نے اقرار کیا کہ یہ وقف ہے تو یہ وقف کا اقرار ہے اور ابتدائی وقف نہیں ہے حتیٰ کہ وقف کے واسطے جو شرائط ہیں وہ اُس میں مشروط نہ ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر ایک شخص نے اپنی مقبوضہ زمین کے وقف ہونے کا اقرار کیا اور اُس کے وقف کرنے والے کو بیان نہ کیا اور اُس کے مستحقوں کو بیان کیا تو اُس کا اقرار صحیح ہے اور یہ زمین فقیروں پر وقف ہو جائے گی اور میں یہ حکم نہ دوں گا کہ یہ اقرار کرنے والا ہی اُس کا وقف کرنے والا ہے اور نہ یہ حکم دوں گا کہ یہ وقف کرنے والا نہیں ہے لیکن اگر گواہ لوگ یہ گواہی دیں کہ اُس اقرار کرنے والے نے جس وقت اقرار کیا ہے اُس وقت یہ زمین اُس کی ملک تھی تو اقرار کرنے والا ہی اُس کا وقف کنندہ قرار دیا جائے گا یہ محیط سرخسی و فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور احتساباً اُس کا متولی بھی اقرار کرنے والا قرار دیا جائے گا حتیٰ کہ اُس کی آمدنی و حاصلات کو وہ فقیروں پر تقسیم کرے گا لیکن اُس کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ دوسرے کو اُس کا وصی مقرر کرے یہ ذخیرہ میں ہے مترجم کہتا ہے کہ اُس مسئلہ میں یہ اعتراض کے قابل بات باقی رہی کہ ایسی گواہی کیونکر قبول ہوگی تو کتاب میں اُس کا جواب یوں ذکر کیا کہ ایسی گواہی قبول ہونے کی بنا پر اُس صورت سے ہے کہ اُس اقرار کرنے والے کے سوائے ایک دوسرے شخص نے آکر دعویٰ کیا کہ میں اُس کا وقف کرنے والا ہوں اور چاہا کہ اقرار کرنے والے کے قبضہ سے اپنے قبضہ میں لے لے پس اقرار کرنے والے نے اُس طرح گواہ قائم کیے کہ اُس کا وقف کرنے والا بھی اقرار کرنے والا ہے پس گواہی قبول ہوگی اور دعویٰ کی خصوصیت دفع کی جائے گی

اور اقرار کرنے والے کے واسطے اُس وقف کی ایسی ولایت ثابت ہوگی جس پر عزل و ار نہیں ہو سکتا ہے یعنی وہ معزول نہ ہو سکے گا اور اگر اُس اقرار کنندہ نے ایسے اقرار کے بعد یوں اقرار کیا کہ اُس کا وقف کرنے والا فلاں شخص ہے تو اُس کی طرف سے یہ اقرار قبول نہ ہوگا اور اگر اُس نے کہا کہ اُس کا وقف کرنے والا میں ہوں تو اُس کا قول قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر وقف کا اقرار کیا اور وقف کرنے والے کو بیان کیا مگر اُس وقف کے مستحقوں کو بیان نہ کیا مثلاً یوں کہا کہ یہ اراضی میرے باپ کی طرف سے صدقہ موقوف ہے اور اُس کا باپ مر چکا ہے تو یہ حکم ہے کہ اگر اُس کے باپ پر قرضہ ہو تو یہ زمین اُس قرضہ میں فروخت کی جائے گی اور اگر اُس کے باپ نے کچھ وصیت کی ہو اُس کی تہائی سے اُس کی وصیت پوری کی جائے گی پھر جو کچھ ان دونوں سے بچ رہے وہ تینوں مختلف ہوگی بشرطیکہ اُس کرنے والے کے ساتھ کوئی دوسرا وارث مقرر نہ ہو اور اگر اُس کے ساتھ دوسرا وارث بھی اقرار کرتا ہو تو جائز ہے نکتہ انی محیط السرخسی پھر دیکھا جائے گا کہ اگر اقرار کرنے والے نے اپنے واسطے اُس کے متولیٰ ہونے کا دعویٰ نہ کیا تو ولایت اُس کے واسطے نہ ہوگی اور قاضی کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے اُس وقف کا متولیٰ کرے اور اگر اُس نے اپنے واسطے اُس کے متولیٰ ہونے کا دعویٰ کیا تو اُس کا امر صلاحیت پر محمول کر کے استحضار اُس کا قول قبول ہوگا کذا فی المحیط اور اگر اُس اقرار کرنے والے کے ساتھ دوسرا وارث ہو جو اس وقف سے انکار کرتا ہو تو اُس اراضی میں سے انکار کنندہ کا حصہ انکار کنندہ کا ہوگا کہ وہ اپنے حصہ پر جس طرح چاہے تصرف کرے اور اُس میں سے اقرار کنندہ کا حصہ موافق اُس کے اقرار کے وقف ہو کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اسی طرح اگر اقرار کنندہ نے کہا کہ یہ اراضی میرے دادا کی طرف سے وقف ہے تو بھی یہی حکم ہے قال المحرر جم عربی زبان میں یہ سب اُس صورت میں ہے کہ اُس نے یوں کہا کہ هذه الارض صدقة موقوفة من ابی اومن جدی اور اگر اُس نے بجائے لفظ من کے غن کہا یعنی یوں کہا کہ هذه الارض صدقته موقوفة عن ابی یعنی یہ اراضی میرے باپ سے تجاوز ہو کر وقف ہے تو اُس کا یہ قول اپنے باپ کے واسطے اُس کی ملک کا اقرار نہ ہوگا اور وقف جائز نہ ہوگا خواہ اُس کے باپ پر قرضہ ہو یا نہ ہو خواہ اُس کے باپ نے کچھ وصیت کی ہو یا نہیں اور خواہ اُس کے ساتھ دوسرا وارث مقرر ہو یا نہ ہو یہ حاوی میں ہے۔

گواہ ایک ہی ہے اور اگر شخص مذکور مر چکا ہو تو اُس تصدیق و تکذیب کا مدار شخص مذکور کے وارثوں پر ہوگا ☆
یہ شخص اقرار کنندہ یا کوئی دوسرا اُس کا وقف کرنے والا اقرار نہیں دیا جائے گا مگر اُس کی ولایت استحضار اُس مقرر کے واسطے ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر اقرار کنندہ نے وقف کو کسی شخص اجنبی (۱) کی طرف منسوب کیا پس اگر شخص معروف کو ذکر کیا اور اُس کو بھید بیان کیا اور اضافت بھی ایسے حروف کے ساتھ بیان کی جو ملک پر دلالت کرے مثلاً عربی زبان میں حرف من سے بیان کی تو دیکھا جائے گا کہ اگر یہ شخص معین معروف زندہ موجود ہے اور وہ حاضر ہے تو اُس کی طرف رجوع کر کے دریافت کیا جائے گا کیونکہ اقرار کرنے والے نے اُس کے ملک ہونے کا اقرار کیا اور اُس پر وقف کرنے کی کو اسی دی پس اگر شخص مذکور نے ان دونوں باتوں میں اقرار کنندہ کی تصدیق کی تو یہ سب ان دونوں کی باہمی تصدیق سے ثابت ہو جائے گا اور اگر شخص مذکور نے اقرار ملک میں اُس کی تصدیق کی اور وقف کرنے میں اُس کی تکذیب کی تو ملک ان دونوں کی باہمی تصدیق سے ثابت ہو جائے گی اور وقف اُس وجہ سے ثابت نہ ہوگا کہ گواہ ایک ہی ہے اور اگر شخص مذکور مر چکا ہو تو اُس تصدیق و تکذیب کا مدار شخص مذکور کے وارثوں پر ہوگا جیسے ہم نے شخص مذکور کے زندہ ہونے کی صورت میں

۱ اہل ولایت صاحب اختیار ۱۲۔ ۱ یہ مطلب ہے کہ اگر کوئی مدعی ملک پیدا ہو اور ثابت کرے تو اس کی ملک ثابت ہوگی اور وقف ثابت نہ ہوگا مگر

بر دست حق قبضہ یہ شخص اس کا متولی رہے گا محض ملک کا قاضی ہو جائے اقرار کے نہ ہے کا قائل ۱۱۔

(۱) مثلاً زید نے اُس کو وقف کیا ہے ۱۲۔

بیان کیا ہے یعنی سب وارث تصدیق و تکذیب میں متفق ہوں حتیٰ کہ بمنزلہ ایک شخص کے ہو جائیں اور اگر یہ صورت واقع ہوئی کہ بعض وارثوں نے ملک اور وقف کرنے دونوں باتوں میں اس کی تصدیق کی اور بعضوں نے ملک میں تصدیق اور وقف کرنے میں تکذیب کی تو تصدیق کرنے والے کا حصہ وقف ہوگا اور تکذیب کرنے والے وارث (یا وارثوں) کا حصہ اس کی ملک ہوگا کہ اس میں جس طرح چاہے تصرف کرے کہ کذا فی الحیط پھر اگر سب وارثوں نے اس کی تصدیق کی تو وقف نہ کر کے ولایت اس اقرار کنندہ کے واسطے ہوگی اور اگر بعض نے تصدیق اور بعض نے تکذیب کی تو قیاساً اس کے واسطے ولایت ثابت نہ ہوگی اور شیخ ہلال نے فرمایا کہ ہم قیاس ہی کو اختیار کرتے ہیں اور اسی طرح اگر وقف میں سب وارثوں نے اس کی تصدیق کی مگر اس وقف کی ولایت اس مقرر کے واسطے ہونے سے بعض وارثوں نے انکار کیا تو قیاساً اس کے لیے ولایت ثابت نہ ہوگی کذا فی الظہر یہ مگر شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر انکار کرنے والے وارثوں پر وہ گواہ یہ گواہی دیں کہ یہ اقرار کرنے والا اس کا متولی ہے تو اس کے واسطے ولایت ثابت ہوگی اور وارثوں کی گواہی اس باب میں مقبول ہے کذا فی الحیط اور اگر مقرر نے اجنبی کی طرف ایسے حرف سے اضافت کی جو ملک پر یقیناً دلالت نہیں کرتا ہے مثلاً عربی میں حرف "من" سے اضافت کی تو مقرر کا قول اس اجنبی کے واسطے ملک ہی کا اقرار نہیں ہے (توقف کہاں ثابت ہوگا) کذا فی خزائن المستقین اور اگر اس نے شخص اجنبی نہ کر کے بطور معین^(۱) بیان نہ کیا خواہ اضافت ایسے حرف سے کی جو ملک پر دال ہے یا اور حرف سے کی مثلاً عربی میں کہا کہ هذه الارض صدقة موقوفة من محمد او عن محمد تو اراضی (نظر بحال ظاہر) نہ کر کے وقف ہو جائے گی کذا فی الظہر یہ پھر اگر اس کے بعد اس نے کسی شخص کو بطور معین بیان کیا تو جب کہ اس نے اقرار اول سے جدا کر کے بیان کیا اور پہلے اقرار میں اس اجنبی کی طرف اضافت ایسے حرف سے تھی جو ملک پر دال ہے مثلاً عربی میں بحرف "من" تھی تو اب اس کے دوسرے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اگر اول اقرار میں اضافت بحرف "من" تھی یعنی ایسے حرف سے جو ملک پر قطعی دال نہیں ہے تو تصدیق کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔

اگر اس نے (اقرار کنندہ نے) وقف کرنے والے اور مستحق وقف دونوں کو بیان کیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ وقف کنندہ کی طرف تصدیق کے واسطے رجوع کیا جائے اگر وہ زندہ ہو یا اس کے وارثوں کی طرف رجوع کیا جائے اگر وہ مر گیا ہو پس اگر وقف کنندہ نے یا اس کے وارثوں نے اس کے وقف ہونے اور وقف کی شرطوں میں سے اس مقرر کی تصدیق کی تو اس کے اقرار کے موافق وقف ہوگا یعنی اس کے وقف ہونے کا اور انہی شرطوں و استحقاق پر وقف ہونے کا حکم دیا جائے گا اور اگر وقف کنندہ نے یا اس کے وارثوں نے اس کے اقرار کی تکذیب کی تو نہ وقف ثابت ہوگا اور نہ شرطیں یہ حاوی قدسی میں ہے اور اگر وقف ہونے کا اقرار کیا اور اس کے وقف کرنے والے کو ذکر نہ کیا اور جو لوگ اس وقف کے مستحق ہیں ان کو بیان کیا مثلاً یوں کہا کہ یہ اراضی میرے نفس اور میری اولاد اور میری نسل پر وقف ہے تو اس کا اقرار قبول کیا جائے گا یہ محیط سرحدی میں ہے اور اس وقف کی ولایت اسی مقرر کے واسطے استحصانا ہوگی اگر چہ قیاساً نہ ہوگی پھر اگر کسی دوسرے نے دعویٰ کیا کہ یہ اراضی مجھ پر وقف ہے اور پہلے اقرار کرنے والے نے اس کی تصدیق کی تو وہ فقط اپنے حصہ میں تصدیق کیا جائے گا اور اپنی اولاد اپنی نسل کے حصہ میں تصدیق نہ کیا جائے گا یہ حاوی میں ہے۔

۱۔ اگر وارثوں نے سن کر وارثوں پر گواہی دی کہ متولی اس وقت کا یہ مقرر ہے تو مقبول ہے ۱۲۔ ۲۔ یوں کہا کہ هذه الارض صدقة موقوفة عن زید اور اول صورت میں من زید کہا تھا ۱۳۔ ۳۔ جو اس کے قبضہ میں ہے اور یہ میرا شمار دیا دگار ہے حافظہ ۱۴۔ ۴۔ خالی اس اقرار کے ساتھ دوسرے کو اس مقرر کے حصہ میں سے حصہ رسد ملے گا اور یہ نہ ہوگا کہ اس کی اولاد و نسل سب کے ساتھ و مساوی حصہ شدت شریک کیا جائے ۱۵۔

اگر اقرار کیا کہ یہ اراضی اُس جہت پر صدقہ موقوفہ ہے اور جہت کو بیان کر دیا پھر اُس کے بعد جہت صدقہ دوسری بیان کی تو قیاساً و استحساناً اُس کا دوسرا قول قبول نہ ہوگا ☆

اگر کسی شخص نے اپنی مقبوضہ زمین کی نسبت اقرار کیا کہ یہ اراضی قوم معلوم پر جن کو اُس نے بیان کر دیا وقف ہے پھر اُس کے بعد اُس نے اقرار کیا کہ یہ اراضی دوسروں پر وقف ہے یعنی جن کو بیان کیا تھا وہ نہیں بلکہ اوروں پر وقف ہے یا جن کو پہلے بیان کیا تھا ان میں کچھ اور لوگ بڑھادیے یا ان میں سے کچھ لوگ کم کر دیے تو اُس کے دوسرے اقرار کی طرف التفات نہ کیا جائے گا بلکہ اُس کے پہلے اقرار پر عمل درآمد ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اقرار کیا کہ یہ اراضی اُس جہت پر صدقہ موقوفہ ہے اور جہت کو بیان کر دیا پھر اُس کے بعد جہت صدقہ دوسری بیان کی تو قیاساً و استحساناً اُس کا دوسرا قول قبول نہ ہوگا اور حاصلات وقف اسی جہت پر صرف ہوتی رہے گی جس کو اُس نے پہلے بیان کیا تھا یہ محیط میں ہے اور اگر اپنی مقبوضہ زمین کی نسبت بیان کیا کہ یہ وقف ہے اور اتنا کہہ کر خاموش ہو رہا پھر کہا کہ یہ زمین فلاں و فلاں پر وقف ہے یعنی عدد معلوم کا نام لیا تو قیاساً اُس کا دوسرا قول قبول نہ ہوگا اور استحساناً قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کہا کہ یہ اراضی صدقہ موقوفہ فلاں شخص معین پر ہے پھر اُس کے بعد جدا کر کے کہا کہ پہلے فلاں شخص معین سے شروع کیا جائے گا تو اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر دوسرا قول اُس نے پہلے قول سے ملا ہوا کہا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرا قول بھی قبول ہوگا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اُس کا دوسرا قول قبول نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اپنی مقبوضہ زمین کی نسبت اقرار کیا کہ فلاں قاضی نے مجھے اُس زمین کا متولی کیا ہے اور یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے تو قیاساً اُس کا متولی ہونے کا قول قبول نہ ہوگا اور استحساناً یہ حکم ہے کہ جس قاضی کے حضور میں یہ اقرار ہے وہ قاضی ایک زمانہ تک انتظار کرے پھر اگر قاضی کے نزدیک سوائے اُس کے جو اُس نے اقرار کیا ہے کچھ اور ظاہر نہ ہو تو جس طور پر اُس نے اقرار کیا ہے اسی طور پر اُس کا اقرار جائز کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اُس نے اقرار کیا کہ قاضی نے اُس زمین پر میرے والد کو متولی کر دیا تھا پھر میرے والد نے وفات پائی اور مجھے اُس کا وصی مقرر کیا اور یہ زمین صدقہ موقوفہ اُن سبیلوں پر ہے تو اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اسی طرح اگر اُس نے یوں اقرار کیا کہ یہ اراضی میرے والد کے قبضہ میں تھی یا کہا کہ یہ اراضی فلاں شخص کے قبضہ میں تھی پھر اُس نے مجھے وصی مقرر کر دیا اور یہ زمین صدقہ موقوفہ ہے تو بھی اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اسی طرح اگر کہا کہ یہ زمین فلاں شخص کے قبضہ میں تھی اور اُس نے مجھے اُس کا وصی مقرر کر دیا ہے تو بھی اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اُس کو حکم دیا جائے گا کہ اُس زمین کو فلاں مذکور کے وارث کو سپرد کر دے یہ محیط میں ہے۔

اگر کسی شخص غیر کی زمین کو کہا کہ یہ صدقہ موقوفہ ہے پھر خود اُس کا مالک ہو گیا تو وقف ہو جائے گی یہ فتاویٰ عتابیہ میں ہے ایک زمین ایک شخص کے وارثوں کے قبضہ میں ہے جنہوں نے اقرار کیا کہ ہمارے باپ نے اُس کو وقف کیا ہے مگر ہر ایک وارث نے جہت وقف مختلف بیان کی یعنی جو ایک نے بیان کی ہے دوسرے نے اُس کی غیر جہت بیان کی تو قاضی ان سب کا اقرار قبول کرے گا اور ہر ایک کے حصہ کی حاصلات کو اسی جہت میں صرف کرے گا جو اُس نے بیان کی ہے اور اُس وقف کے متولی مقرر کرنے کا اختیار قاضی کو ہوگا کہ جس شخص کو چاہے اُس کا متولی مقرر کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے پھر اگر ان وارثوں میں کوئی شخص صغیر ہو یا غائب ہو تو قاضی حصہ صغیر کو روک رکھے گا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو اور حصہ غائب کو بھی روک رکھے گا یہاں تک کہ وہ لوٹ آئے اور اگر وارثوں میں سے بعض نے اقرار کیا کہ ہمارے والد نے ہماری اولاد و نسل پر وقف کیا ہے اور بعضوں نے اُس سے انکار کیا تو جنہوں نے وقف کا اقرار کیا ہے اُن

کا حصہ اسی جہت پر وقف ہوگا جو انہوں نے انکار کیا ہے اور جنہوں نے انکار کیا ہے ان کا حصہ ان کی ملک ہوگا مگر اقرار کرنے والوں کے حصہ کی آمدنی میں انکار کرنے والے داخل نہ ہوں گے پھر اگر انکار کرنے والوں نے اپنے حصوں میں سے کچھ فروخت کر دیا پھر اقرار کرنے والوں کی تصدیق کی طرف رجوع کیا یعنی اقرار کرنے والوں کے قول کی تصدیق کی تو جس قدر ملک ان کے قبضہ میں باقی ہے اسی قدر کے حق میں ان کی تصدیق کی جائے گی اور جس قدر انہوں نے فروخت کر دی ہے اس کے حق میں تصدیق نہ ہوگی لیکن اگر خریدنے والا ان کے قول کی تصدیق کرے تو جس قدر فروخت کیا ہے وہ بھی وقف میں شامل ہوگا اور اگر مشتری نے ان کے قول کی تکذیب کی تو فروخت کرنے والے اس قدر ملک کی قیمت جس قدر انہوں نے فروخت کی ہے نادان داخل کریں گے اور اس قیمت سے دوسری زمین خرید کی جائے گی جو باقی ماندہ زمین کے ساتھ اسی جہت پر وقف ہوگی جو انہوں نے اقرار کی ہے (قال المعرج ثم اعلم ان العبرة التي وجدت في النسخة بعد ذلك وهي ما تلوها غير مربوط فكلها مصحفة فلفظ المصلحة) اس لیے کہ ان باتوں نے یہ اقرار کیا ہے اور اس بیچنے والے نے ان کی تصدیق کی طرف رجوع کیا تو جو غلط پہلے حاصل ہو چکا ہے وہ اس قیمت کا تعاقب نہ ہوگا جو اس پر لازم آتی یہ حاوی میں ہے۔

کتاب الوقف میں مذکورہ ایک مسئلہ اور اس کی مختلف توجیہات ☆

امام خصال رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الوقف میں بیان کیا کہ اگر ایک شخص نے کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوفہ زید بن عبد اللہ اور اس کی اولاد اور اس کی نسل کی اولاد اور اس کے عقب پر ہے جب تک ان کی نسل رہے پھر ان کے بعد مسکینوں پر ہے پھر زید بن عبد اللہ نے کہا کہ وقف کنندہ نے یہ وقف مجھ پر اور میری اولاد پر اور میری اولاد کی اولاد پر اور عمرہ پر قرار دیا ہے تو زید کے قول کی تصدیق فقط اس کی ذات پر ہوگی اور اس کے سوائے دوسرے (اولاد وغیرہ) پر نہ ہوگی پس غلط تقسیم ہونے کے وقت دیکھا جائے گا کہ کون موجود ہے پس زید اور اس کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور اس کی نسل میں سے جو لوگ موجود ہوں ان پر غلط تقسیم کر دیا جائے گا پھر جو کچھ زید کے حصہ میں پڑا ہے عمرہ اور اس کے ساتھ داخل کر دیا جائے گا پس زید کا حصہ زید و عمرہ کے درمیان تقسیم ہوگا اور جب تک زید زندہ رہے گا یوں ہی ہوتا رہے گا پھر جب زید مر جائے تو اس کا اقرار باطل ہو جائے گا اور پھر عمرہ کے واسطے اس صدقہ میں کوئی حق نہ ہوگا اور اسی طرح اگر وقف کرنے والے نے یہ صدقہ زید پر اور بعد زید کے مساکین پر وقف کیا پھر زید نے عمرہ کے واسطے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے شرکت کا اقرار کیا تو بھی جب تک زید زندہ ہے عمرہ کو اختیار ہوگا کہ وقف نہ کرے غلط میں زید کے ساتھ شرکت کرے پھر جب زید مر جائے گا تو پورا غلط مسکینوں کا ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص دو پسر چھوڑ کر مر گیا جن میں سے ایک کے پاس ایک زمین ہے اور وہ کہتا ہے کہ یہ میرے باپ کی طرف سے مجھ پر وقف ہے اور دوسرا بیٹا کہتا ہے کہ ہمارے باپ کی طرف سے ہم دونوں پر وقف ہے تو اسی کا قول قبول ہوگا اور یہ زمین ان دونوں پر وقف رہے گی یہی مختار ہے یہ مضمرات میں ہے۔ امام خصال رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الوقف میں بیان کیا کہ ایک شخص کے قبضہ میں ایک زمین یادار ہے اس پر دوسرے شخص نے قاضی کے یہاں دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے اور جس شخص کے قبضہ میں ہے وہ کہتا ہے کہ یہ وقف ہے اس کو مسلمانوں میں سے ایک شخص نے مسکینوں پر وقف کیا ہے اور میرے قبضہ میں دے دی ہے تو قاضی اس زمین کو اسی جہت پر وقف قرار دے گا جو اس نے اقرار کی ہے لیکن اس حکم سے مدعا علیہ کے ذمہ سے

۱۔ اگرچہ شبہ تھا کہ اقرار کرنا والوں نے کہا تھا کہ ہماری اولاد و نسل پر وقف کیا ہے تو اولاد و نسل میں انکار کرنے والے بھی داخل ہیں اس کو دفع کر دیا کہ ایسا نہ ہوگا اس لئے کہ جب انہوں نے انکار کیا تو اصل وقف ہی سے انکار کیا پھر کس وقف میں داخل ہوں گے ۱۲۔ ۲۔ یہ لوگ مشتری کو اس کا رویہ واپس دے دیں گے ۱۳۔ ۳۔ ایک اجنبی شخص کو داخل کیا ۱۴۔

خصوصیت مندرجہ نہ ہوگی حتیٰ کہ اگر مدعی نے قاضی سے درخواست کی کہ اس مدعا علیہ سے قسم لی جائے کہ یہ زمین میری نہیں ہے تو قاضی اس سے قسم لے گا کہ یہ زمین اس مدعی کی ملک نہیں ہے پس اگر اس نے قسم کھانے سے انکار کیا یا مدعی کی ملک ہونے کا اقرار کر لیا تو قاضی اس مدعا علیہ کو اس زمین کی قیمت کا ضامن قرار دے گا اور اس کے وقف ہونے کا جو حکم دے دیا ہے اس کو باطل نہ کرے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

پھر اگر مدعی نے گواہ قائم کئے کہ یہ زمین اسی مدعی کی ہے تو مدعی کی ملک ہونے کا حکم دے دیا جائے گا اور وقف کا اقرار باطل ہو جائے گا اور اگر اقرار کیا کہ فلاں شخص معروف نے اس کو وقف کیا ہے اور یہ شخص حاضر ہو اور اس نے وقف کرنے کا اقرار کیا تو وہ مدعی کا خصم قرار پائے گا اور اگر قابض نے ایک قوم کو بیان کیا کہ یہ اراضی ان پر وقف ہے تو وہ سب مدعی کے خصم ہوں گے پس اگر قوم مذکور نے مدعی کے واسطے اقرار کیا کہ یہ اراضی اسی کی ملک ہے تو اقرار مذکور غلط کے حق میں ان کی نفس ذات (۱) پر قبول ہوگا پھر جب یہ لوگ مر جائیں گے تو غلط مذکور مسکینوں کا ہوگا مدعی کا نہ ہوگا اور اگر زمین مذکورہ کسی قیم کے قبضہ میں ہو اور باقی مسئلہ بحال ہو تو وہ مدعی کا خصم ہوگا کہ مدعی کے گواہ اس کے مقابلہ میں سنے جائیں گے اور قیم سے قسم نہ لی جائے گی اس واسطے کہ قیم کا اقرار کر دینا صحیح نہیں ہے اور قاضی کے امین کا بھی یہی حکم ہے یہ حاوی میں ہے اور اگر قابض نے جس کے قبضہ میں دار ہے (یا زمین) اس اقرار کے بعد کہ یہ فلاں و فلاں وان کی اولاد پر اور ان کے بعد مساکین پر وقف ہے یوں اقرار کر دیا کہ یہ دار اس مدعی کی ملک ہے پھر یہ سب مسلمان حاضر ہوئے اور انہوں کے قابض کے اس اقرار کی کہ یہ دار اس مدعی کا ہے تکذیب کی اور کہا کہ یہ دار ہم لوگوں پر وقف ہے تو یہ لوگ دعویٰ مدعی کے باب میں مدعی کے خصوم ہوں گے پس اگر مدعی نے اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کیے کہ یہ دار اس مدعی کا ہے تو مدعی کے واسطے اس دار کے مالک ہونے کا حکم دے دیا جائے گا اور جس کے قبضہ میں دار مذکور تھا اس کا یہ اقرار کہ یہ وقف ہے باطل ہوگا اور اگر مدعی مذکور کے پاس اس کے دعویٰ کے گواہ نہ ہوں اور اس نے قسم چاہی تو ان لوگوں سے قسم لے سکتا ہے پس اگر ان لوگوں نے اقرار کر دیا کہ یہ دار اسی مدعی کا ہے یا قسم کھانے سے انکار کیا تو ان لوگوں کا اقرار ان کی ذات پر جائز ہوگا اور ان کا اقرار ان کی اولاد و اولاد کی اولاد و مسکینوں پر جائز نہ ہوگا اور اسی طرح ان کا اقرار اجنبی شخص پر بھی اس باب میں جائز نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے اپنی صحت میں اپنی زمین فقیروں پر وقف کر دی پھر مر گیا پھر ایک شخص نے اگر دعویٰ کیا

کہ یہ زمین میری ہے اور وارثوں نے اس کا اقرار کر دیا تو اس سے وقف مذکور باطل نہ ہوگا ☆

ایک شخص نے وقف صحیح کا اقرار کیا اور اپنے قبضہ سے خارج کر دینے کا اقرار کیا حالانکہ اس کا وارث جانتا ہے کہ اس نے اپنے قبضہ سے خارج نہیں کیا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کا اقرار اس کی نفس پر جائز ہے لیکن اس کے وارثوں کو اختیار نہ ہوگا کہ اس وقف کو لے لیں اور محکمہ قضا میں وارثوں کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی صحت میں اپنی زمین فقیروں پر وقف کر دی پھر مر گیا پھر ایک شخص نے اگر دعویٰ کیا کہ یہ زمین میری ہے اور وارثوں نے اس کا اقرار کر دیا تو اس سے وقف مذکور باطل نہ ہوگا لیکن امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں وارث لوگ ترک میت سے اس زمین کی قیمت کے ضامن ہوں گے اور فقیر نے فرمایا کہ ضمان واجب ہونا سب اماموں کے نزدیک بلا خلاف ہے اور یہی ٹھیک ہے اور اگر وارثوں نے اس سے انکار کیا اور مدعی نے ان کی قسم طلب کی پس اگر مدعی کی غرض یہ ہے کہ اس زمین کو لے لوں تو وارثوں پر قسم نہیں آتی ہے اور اگر یہ غرض ہے کہ اگر یہ لوگ قسم سے انکار کریں تو ترک

میت سے اُس کی قیمت ضمان لوں تو اُس کو ایسا اختیار ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ ایک شخص کے قبضہ میں ایک دار ہے اُس نے اقرار کیا کہ یہ دار وقف ہے جس کو مسلمانوں میں سے ایک شخص نے ابواب خیر اور مسکینوں پر وقف کیا ہے اور مجھے سپرد کیا ہے اور مجھے اُس پر قیمت کر دیا ہے پھر ایک شخص آیا اور قابض کو قاضی کے پاس لایا اور کہا کہ میں نے ہی اس دار کو ان وجود سہیل پر وقف کیا اور اس قابض کو سپرد کر دیا اور اس کو اس کی غور پر داخت کا متولی مقرر کیا ہے اور چاہا کہ قابض کے قبضہ سے نکال لے تو دیکھا جائے گا کہ جس کے قبضہ میں ہے اگر اُس نے اس کی تصدیق کی کہ اسی نے اُس کو وقف کیا ہے تو مدعی مذکور کو اختیار ہوگا کہ قابض سے اُس کو نکال کر اپنے قبضہ میں لے لے قال المحرجم اور ایک نسخہ میں اس کے آگے یوں لکھا ہے کہ اگر اس آنے والے مدعی نے کہا کہ میں اس زمین کا مالک ہوں اور میں نے اس کو وقف نہیں کیا ہے تو اُس کو اختیار ہوگا کہ قابض سے اپنے قبضہ میں لے لے اور اگر مدعی مذکور نے کہا کہ میں نے یہ دار زمین اس قابض کے پاس ودیعت رکھی ہے اور قابض کہتا ہے کہ یہاں کی تھی مگر اُس نے اس کو ان وجود مذکورہ بالا پر وقف کر دیا ہے تو قاضی اس قابض کے اس قول کو کہ یہ دار زمین اسی مدعی کی تھی قبول نہ فرمائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

ایک زمین ایک شخص کے قبضہ میں ہے پس دو گواہوں نے اس قابض کے اس اقرار کی گواہی دی کہ یہ زمین زید بن عمرو اس کی نسل پر وقف ہے اور دوسرے دو گواہوں نے گواہی دی کہ اس قابض نے اقرار کیا کہ یہ بکر بن خالد پر وقف ہے تو کتاب میں مذکور ہے کہ اگر یہ در یافت ہو جائے کہ دونوں اقراروں میں سے کون پہلے واقع ہوا تو پیدا جائے ہوگا اور دوسرا باطل ہوگا اور اگر یہ دریافت نہ ہو کہ کون اقرار ان دونوں میں سے اول واقع ہوا تو ان دونوں اقراروں کے واسطے حکم دیا جائے گا یعنی یہ حکم دیا جائے گا کہ دونوں فریق پر وقف ہے اور اُس کا خلد دونوں فریق کے درمیان نصف نصف ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک ذمی کے قبضہ میں ایک زمین ہے اُس نے اقرار کیا کہ ایک مسلمان نے اس کو مسکینوں پر باجہاد پر یا حج پر وقف کیا ہے یا اور کوئی ایسی راہ بیان کی جس سے مسلمان لوگ اللہ تعالیٰ کی قربت چاہتے ہیں تو ذمی مذکور کا اقرار جائز ہوگا اور اس کی حاصلات انہی وجوہ پر جو اس نے بیان کی ہیں جاری رکھی جائیں گی اور اگر اس نے کہا کہ مسلمان نے اس کو راہ حج پر وقف کیا ہے یا اور کوئی ایسی راہ بیان کی جس سے مسلمان لوگ اللہ تعالیٰ کا قرب نہیں پاتے ہیں تو ذمی مذکور کا اقرار باطل ہوگا اور زمین مذکور اس کے قبضہ سے نکال کر مسلمانوں کے بیت المال میں داخل کر دی جائے گی یہ حاوی میں ہے۔

باب نہم:

وقف کو غصب کر لینے کے بیان میں

ایک شخص نے زمین یا دار کو وقف کیا اور اُس کو ایک شخص کے سپرد کیا اور اس کو اس کی غور پر داخت کا متولی مقرر کیا پھر جس شخص کو سپرد کی تھی وہ اُس سے انکار کر گیا تو وہ غاصب ہوا کہ زمین اُس کے قبضہ سے نکال لی جائے گی اور اس مقدمہ میں غصم وہی وقف کرنے والا ہوگا اور اگر وقف کرنے والا مر گیا ہو اور اس وقف کے مستحق لوگ آئے کہ انہوں نے اپنا استحقاق طلب کیا تو قاضی اس مقدمہ میں ایسے شخص کو مقرر کر دے گا جو غصم ہوئے ہیں اگر غاصب کے پاس اس وہی چیز میں نقصان آ گیا تو اس کے انکار کر جانے کے بعد جو نقصان اس میں آیا ہے غاصب اُس کا ضامن ہوگا اور جو کچھ اس میں سے منہدم ہوا ہے اس مال سے اُس کی تعمیر کرائی جائے گی اور اگر غصب کنندہ نے وقف کرنے والے سے غصب کی ہونے اس شخص سے جو اس پر متولی ہے تو غاصب پر واجب ہوگا کہ وقف کرنے والے

کو واپس دے دے اور جب غاصب نے انکار کیا اور قاضی کے پاس اس کا غصب کرنا ثابت ہو گیا تو قاضی اس کو مجبور رکھے گا یہاں تک کہ وہ مقصود یہ چیز کو واپس کر دے اور اگر وقف میں کوئی نقصان آ گیا ہو تو نقصان کا ضامن ہو گا اور یہ مال ضمان اس وقف کی مرمت اور شکستہ و رینے کی تعمیر میں صرف کیا جائے گا اور جو لوگ اس وقف کی حاصلات کے مستحق ہیں ان میں تقسیم نہ ہو گا یہ حاوی میں ہے۔

اگر نہ صب نے وقف کی چیز میں اپنی طرف سے بڑھایا ہو تو دیکھا جائے کہ اگر یہ زیادتی مال متقوم^۱ نہ ہو مثلاً غاصب نے اس زمین میں بل چلا دیا یا نہر کھودی ہے یا اس زمین میں کھاڈالی ہے اور کھاڈاس کی مٹی میں ل کر بمنزلہ مسجد ملک کے ہو گئی تو اس وقف کا قیم اس کے غاصب سے اس کو مفت واپس لے گا اور زیادتی مذکورہ کے مقابلہ میں کچھ نہ دے گا اور اگر زیادتی مذکورہ مال متقوم ہو مثلاً درخت لگایا ہے یا اس میں عمارت بنائی ہے تو غاصب کو حکم دیا جائے گا کہ اپنا درخت جڑ سے نکال لے اور عمارت کو توڑ لے اور زمین واپس کر دے بشرطیکہ ایسا کرنے سے زمین وقف کو نقصان نہ پہنچتا ہو اور اگر اس سے زمین وقف کو نقصان پہنچتا ہو مثلاً درخت جڑ سے کھود ڈالنے سے زمین مذکور خراب ہوئی جاتی ہو یا عمارت توڑ لینے سے دار مذکور کھنڈل ہو جاتا ہو تو غصب کرنے والے کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ عمارت کو توڑے یا درخت کو جڑ سے اکھاڑ لے پھر اس وقف کا قیم اس عمارت کی ٹوٹی ہوئی کے حساب سے اور اس درخت کاٹنے ہوئے کے حساب سے قیمت ادا کرے گا بشرطیکہ اس وقف کی اس قدر آمدنی اس متولی کے پاس ہو جو اس بتاوان ادا کرنے کو کافی ہو اور اگر ایسی صورت میں وقف مذکور کی آمدنی کچھ جمع نہ ہو تو وقف مذکور اجارہ پر دے دیا جائے گا پس اس اجرت میں سے یہ بتاوان ادا کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر مسئلہ مذکورہ میں متولی نے غاصب کے پودوں سے کسی چیز پر غاصب کے ساتھ صلح کر لی تو جائز ہے ☆

اگر غاصب نے چاہا کہ وہ آخری درجہ ایسے مقام سے ہر درخت کو کاٹ لے کہ جس سے زمین کو کچھ خرابی نہ پہنچے تو اس کو یہ اختیار ہو گا پھر جس قدر زمین دہلی کے اندر درختوں میں سے دہارہ گیا ہے قیم اس کی قیمت غاصب کو صمان دے گا بشرطیکہ اس کی کچھ قیمت ہوتی ہو یہ محیط میں ہے اور اگر اس مسئلہ میں متولی نے غاصب کے پودوں سے کسی چیز پر غاصب کے ساتھ صلح کر لی تو جائز ہے بشرطیکہ اس صلح میں وقف کے واسطے بھلائی ہو اور یہی حکم عمارت کی صورت میں بھی ہے یہ حاوی میں ہے اگر کسی غاصب نے اراضی دہلی کو در حال یہ کہ اس کی قیمت ہزار درہم تھی غصب کیا پھر دو ہزار درہم اس کی قیمت ہو جانے کے بعد غاصب مذکور سے اس کو دوسرے غاصب نے غصب کر لیا تو قیم پہلے غاصب کا دامن گیر نہ ہو گا۔ بلکہ دوسرے ہی کا چچھا پڑے گا جب کہ دوسرا غاصب تو مگر ہوشیغ نے کہا کہ امام کی مراد اس کلام سے یہ ہے کہ دوسرے ہی کا دامن گیر اس وقت ہو گا کہ جب دوسرے غاصب سے تیسرے نے غصب کر لیا اور اس سے واپس لینا محذور ہو گیا ہو تو ایسی صورت ہو جانے میں اول و دوم میں سے غاصب دوم ہی کا دامن گیر ہو جب کہ وہ بسبب اول کے تو مگر ہو۔ پھر فرمایا کہ اور اگر پہلا غاصب بسبب دوسرے کے زیادہ مال دار ہو تو پہلے ہی کا چچھا پڑے اور جب قیم نے دونوں غاصبوں میں سے کسی ایک کا چچھا پکڑ لیا تو دوسرا غاصب بری ہو گیا اور جب قیم نے دونوں میں سے کسی ایک سے قیمت وصول کر لی تو اس قیمت سے دوسری زمین خرید کر بجائے اراضی اول کے دہلی قائم کرے کذا فی الذخیرہ اور اگر قیم نے دونوں میں سے کسی ایک غاصب سے قیمت وصول کر لی پھر اصل زمین اس کو واپس دی گئی تو وہ بھی قیمت وصول کر دے اور زمین مذکور اپنے حال پر وقتی ہوگی اور ایسی صورت میں غاصب کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ اپنی قیمت واپس پانے تک زمین کو روک رکھے کذا فی محیط پھر اگر قیم نے

۱۔ مال جس کی قیمت کا اندازہ ہو سکا ہے ۱۲۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اس کو کدال وغیرہ سے گھوڑ دیا ہو ۱۳۔ یعنی بھری ہو تو

مضانہ نہیں ہے ۱۴۔ قیم کے مواخذہ سے چھوٹ گیا ۱۵۔

غاصب سے قیمت وصول پائی اور وہ اُس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئی تو اُس پر کچھ ضمان لازم نہ ہوگی اور ضائع ہونے میں قسم سے قیمت ہی کا قول قبول ہوگا کذا فی الحاوی اور اگر قیمت نے قیمت وصول کر کے ہنوز اُس سے دوسری زمین خریدی نہیں تھی کہ اُس کے پاس سے قیمت ضائع ہو گئی پھر اصل زمین واپس دی گئی تو زمین مذکور جیسے تھی اسی حال پر رہے گی اور قیمت نے جو قیمت وصول کر لی تھی اس کو اپنے ذاتی مال سے پھیرنا برداشت کرے پھر احتساباً اس قدر مال کو حاصلات وقف سے واپس لے لیکن یہ نہ ہوگا کہ جن لوگوں پر حاصلات اراضی وقف ہے اس نے ان کے دیگر اموال سے سوائے حاصلات وقف کے واپس لے بلکہ ان کے اسی مال حاصلات وقف سے واپس لے سکتا ہے کذا فی الذخیرہ اور اگر یہ ہوا کہ قیمت نے قیمت وصول کر کے اس کے عوض دوسری زمین بجائے وقف اول کے خرید لی پھر اُس کو اصل زمین واپس دی گئی تو وہ بحال خود وقف ہوگی اور دوسری زمین جو خریدی ہے وقف ہونے سے خارج ہو جائے گی پس قیمت کو اختیار ہوگا کہ اس کو فروخت کر کے اُس کے داموں سے وہ قیمت جو وصول کر لی تھی ادا کر دے اور اگر اس میں کمی پڑے تو کسی قیمت کے ذاتی مال پر ہوگی اس کو قیاساً دوستانہ دونوں طرح حاصلات وقف سے واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اگر وقف کرنے والے نے وقف کے ساتھ استبدال کر لیتا شرط کر دیا ہو یعنی شرط میں لکھ دیا ہو کہ استبدال روا ہے پس قیمت نے اس کو فروخت کر کے دام وصول کر لیے پھر یہ دام ضائع ہو گئے پھر پہلا دار اُس کو بسبب عیب کے منکرم قاضی واپس دیا گیا تو قیمت اُس کے داموں کو اپنے مال سے ضمان دے پھر زمین وقف جو اس کو پھر دی گئی ہے تاوان دیے ہوئے داموں کے بدلہ فروخت کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر واپس دار اور واپس زمین کو غصب کر کے دار کی عمارت ڈھالی یا زمین کے درخت کاٹ ڈالے تو قیمت کو اختیار شرعی حاصل ہوگا کہ غاصب سے عمارت کو ہر قسم کے درختوں کی قیمت خواہ خرما کے ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں تاوان لے جب کہ غاصب ان چیزوں کو واپس نہ کر سکے پھر عمارت کی قیمت بحساب بنی ہوئی کے اور درختوں کی بحساب لگے ہوئے کے تاوان لے گا۔ پس اگر قیمت نے غاصب سے یہ قیمت تاوان لے لی پھر دار اور زمین اور عمارت کا ٹوٹن اور درختان مذکورہ ظاہر ہوئے یعنی غاصب کو یہ قدرت حاصل ہوئی کہ وہ دار کو مع عمارت کی ٹوٹن کے یا زمین کو مع اشجار مقطوعہ کے واپس کرے تو وہ اس خالی زمین بے عمارت و درخت کو واپس کر دے اور رہا ٹوٹن یا درخت تو وہ اسی کے ہو چکے ہیں پھر قیمت اس خالی زمین کا حصہ قیمت غاصب کو واپس کر دے گا کذا فی الذخیرہ وال محیط و فتاویٰ قاضی خان اور اگر غاصب کے قبضہ میں کسی اجنبی نے عمارت دار یا درختان زمین پر تعدی کی جس سے غاصب نے ان چیزوں کی قیمت ڈال دی پھر لی اور کہا گیا اب وہ مجلس تادار ہے تو قیمت کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جس اجنبی نے تعدی کی تھی اُس کا دامن گیر ہو اور اگر غاصب نے اس زمین میں زراعت کی تو بکھیتی اسی کی ہوگی اور اُس پر زمین کا نقصان جو بکھیتی کرنے سے اُس میں آ گیا ہے واجب ہوگا اور یہ مال لے کر اُس زمین کی تعمیر میں لگا دیا جائے گا کذا فی الحاوی۔ اگر زمین وقف میں درختان خرما و دیگر اشجار ہوں جن کی حاصلات کو غاصب نے چند سال تک لیا پھر اُس نے زمین مع درختان مذکور واپس کرنی چاہی تو اُس کے ساتھ اس کی حاصلات کو بھی واپس کرے اگر بعینہ موجود ہو اور اگر اس سے وہ حاصلات تلف ہو گئی ہو تو اس کے مثل واپس کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ پھر غاصب سے جو کچھ حاصلات کے بدلے حاصل کیا

۱۔ اصلی وقف جس کو فروخت کیا ہے ۱۲۔ ۲۔ قول زمین وقف احوال اول میں دار سے وضع مسئلہ ظاہر ہوتی ہے اور زمین عمارت سے وضع پرض الوقف ظاہر ہے پس تو دار یعنی بے عمارت میدان ہے کہ اس کو ایک مرتبہ دار سے دوسرے مرتبہ زمین سے تعبیر کیا اور یہ اشارہ ہے کہ وضع مسئلہ خواہ دار سے رکھو یا زمین سے رکھو حکم بن تفاوت نہیں ہے اور یہی میرے نزدیک اوجہ واقف ہے اور یہی خواص عبادات فقہاء میں جملہ اشارات کے ہے فاحفظہ ۱۳۔ ۳۔ قول عمارت احوال یعنی دار مع عمارت اور زمین مع اشجار کے کل قیمت علیحدہ علیحدہ واپس لے گا پس مراد یہ ہے کہ دار کے مسئلہ میں عمارت کی قیمت بحساب بنی ہوئی کے سمجھ دے سکتے ہیں فافہم ۱۴۔ ۴۔ وہی جو حاصل ہوئی ہے خود موجود ہو ۱۵۔ ۵۔ قول تلف ہو گئی ہو ظاہر یہ کہ اس نے تلف کی ہو یا خود تلف ہوئی ہو ہر حال میں ضامن ہوگا کیونکہ اصل مضمون ہے لیکن اس میں نظر ہے اور شاید مراد یہ ہو کہ استہاک ہو یا اس کی اجزاء سے ہو اللہ اعلم ۱۶۔

جائے وہ انہی راہوں میں لگا دیا جائے گا جن پر وقف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ غاصب نے زمین وقف کو غصب کیا اس میں درختان خرما و دیگر اشجار ہیں پس اس کے قبضہ میں سے کسی اجنبی نے درختان مذکورہ کھود لیے تو قیمت کو اختیار ہے چاہے غاصب سے ان درختوں کی قیمت جیسے ہوئے کے حساب سے تاوان لے یا اسی کو کھودنے والے سے تاوان لے پس اگر قیمت نے غاصب سے ضمان لی تو وہ کھود لینے والے سے واپس لے گا اور اگر اُس نے کاٹ کر کھود لینے والے سے تاوان لیا تو وہ غاصب سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر قیمت نے دونوں میں سے ہنوز کسی سے تاوان نہیں لیا تھا کہ غاصب نے قاطع سے قیمت درختان مقلوعہ تاوان بھری پھر قیمت نے آکر قطع و قلع کرنے والے سے ضمان لینی چاہی تو اس کو یہ اختیار حاصل نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک دھبی زمین غصب کر لی اور جس کے پاس سے غصب کی ہے اُس نے ٹائش کی اور گواہ قائم کیے تو بالاجماع اس کے گواہ قبول ہوں گے اور زمین مذکور اس کو واپس دی جائے گی یہ ظہر میں ہے۔

ایک زمین یا عمارت چند نفر پر وقف ہے اس پر کسی ظالم نے زبردستی قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ سے نکالنا ممکن نہیں ہے پھر جن لوگوں پر وقف تھا انہوں نے اپنوں میں سے ایک پر دعویٰ کیا کہ اس نے اس ظالم کے ہاتھ فروخت کر کے اُس کو سپرد کر دیا ہے ☆

اگر وقف کو کسی نے غصب کر لیا تو جن لوگوں پر وقف ہے ان میں سے کسی کو بدون اجازت قاضی کے خصوصیت کا حق حاصل نہ ہوگا یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ ایک زمین یا عمارت چند نفر پر وقف ہے اس پر کسی ظالم نے زبردستی قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ سے نکالنا ممکن نہیں ہے پھر جن لوگوں پر وقف تھا انہوں نے اپنوں میں سے ایک پر دعویٰ کیا کہ اس نے اس ظالم کے ہاتھ فروخت کر کے اُس کو سپرد کر دیا ہے اور وہ شخص منکر ہے پس ہاتھوں نے اُس سے قسم لینی چاہی تو ان کو یہ حق پہنچتا ہے اور جب اُس شخص نے ان کے دعویٰ سے انکار کیا تو اس سے قسم لی جائے گی پس اگر اُس نے قسم کھانے سے انکار کیا اور شخص رک رہا تو اس پر قیمت وقف مذکور ادا کرنے کا حکم کیا جائے گا اور اسی طرح اگر ہاتھوں نے اُس پر گواہ قائم کیے تو بھی ثابت ہو جانے پر یہی حکم دیا جائے گا کیونکہ وہی مکانات و اراضی وغیرہ جو از قسم عمارت ہو ان کے غصب کی صورت میں وقف پر نظر کر کے یہی فتویٰ ہے کہ غاصب ضامن ہے جیسے کہ وقف کے منافع غصب کر لینے کی صورت میں بنظر وقف یہی فتویٰ ہے کہ منافع وقف کا غاصب ضامن ہے اور یہی ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے اور جب اس غاصب پر قیمت کا حکم دیا گیا تو قیمت اُس سے وصول کر کے اس کے عوض دوسری اراضی خرید کی جائے گی پس وہ بجائے اصل کے وقف رہے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے ایک شخص نے اپنی زندگی وصحت میں ایک موضع وقف کر کے اپنے قبضہ سے نکال کر متولی کے قبضہ میں دے دیا پھر اُس پر ایک غاصب مستولی ہو کر وقف مذکور متولی کے درمیان حائل ہو گیا تو غاصب سے اس کی قیمت لے کر اس سے دوسرا موضع خرید کر اول کی شرائط پر وقف کیا جائے گا کیونکہ جب غاصب انکار کر گیا تو وہ چیز گویا مستہلک ہو گئی اور وہی چیز جب تلف ہو جائے تو اُس کے قائم مقام دوسری بدل لینا واجب ہے جیسے وقف گھوڑا اگر جہاد میں مار ڈالا جائے تو اس کی قیمت سے استبدال کیا جاتا ہے اور یہ حکم بدلیل استحسان ہے جس کو ہمارے مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے اپنا کھیت وقف کیا پھر اسی نے اس میں زراعت کی اور خرچ کیا اور کھیتی نکل اور بیج اسی کی طرف سے ہیں پس

۱۔ اور غاصب نے اس کا تاوان نہیں لیا ہے۔ ۲۔ اس نے غصب کر لیا پس ضامن ہے۔ ۳۔ پھر یہ نہیں کہ جائے گا کہ عمارت کا وقف صحیح نہیں ہوتا جس طرح کتاب الغصب میں مذکور ہے کیونکہ الخ ۱۲۔ ۳۔ کیونکہ اول چونکہ عمارت کے غصب مستحق ہونے میں اختلاف ہے بعض ائمہ نے نزدیک عمارت میں غصب نہیں ہوتا لہذا اس مقام پر ترجیح کر دی فاقہم۔ ۱۲۔

اُس نے کہا کہ میں نے اپنے بچوں سے اپنے واسطے یہ زراعت کی ہے اور جن پر وقف ہے انہوں نے کہا کہ تو نے وقف کے لیے زراعت کی ہے تو اس بارہ میں وقف کرنے والے کاشت کار کا قول قبول ہوگا اور کھیتی اُسی کی ہوگی اور اگر وقف والوں نے قاضی سے درخواست کی کہ اس کے قبضہ سے نکال لے اُس نے اپنے واسطے زراعت کی ہے حالانکہ اس کو یہ استحقاق نہ تھا تو قاضی اس کے قبضہ سے نہیں نکالے گا لیکن وقف کے لیے زراعت کرنے میں اُس سے تقدیم کر دے گا پھر اگر اُس نے کہا کہ وقف کا کچھ مال میرے پاس نہیں اور بیج ہیں تو قاضی اُس سے کہے گا کہ وقف پر قرضہ لے لے اور اس کو بیجوں و ضروری وغیرہ مصارف زراعت میں خرچ کر کے حاصلات سے لے لینا۔ پھر اگر اُس نے کہا کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا ہے تو قاضی اہل وقف سے فرمائے گا کہ تم قرضہ حاصل کر کے بیج خریدو اور خرچہ پھر حاصلات سے ادا کرو پھر اگر اہل الوقف نے کہا کہ ہم کو کھانا ہے کہ جب ہم قرضہ لے کر بیج خریدیں اور خرچہ دیں تو جب یہ سب وقف کرنے والے کے پاس پہنچ جائے تو وہ انکار کر جائے لیکن ہم خود اس میں زراعت کریں تو قاضی کو یہ نہ چاہیے کہ علی الاطلاق ان کو یہ حکم دے دے کیونکہ جس نے وقف کیا ہے وہی اول مستحق اُس کی پرداخت کا ہے لیکن اگر اُس کی ذات پر یہ خوف ہو کہ وقف کو تلف کر ڈالے گا تو اس کو استحقاق میں اولیت نہیں ہے اگر وقف کنندہ نے اس میں زراعت کی اور خرچہ اٹھایا پھر کھیتی کو اولاد پالا وغیرہ ایسی کوئی آفت پہنچی کہ کھیتی جاتی رہی پس وقف کنندہ نے کہا کہ میں نے قرضہ لے کر یہ زراعت جو چاہی رہی ہو وقف کے واسطے ہوئی تھی پھر دوسری پیداوار سے حاصلات آئی پس اُس نے چاہا کہ میں اس پیداوار سے وہ قرضہ وضع کر لوں جس کو اس نے تلف شدہ پیداوار کے واسطے قرض کر لیتا بیان کیا تھا اور اہل وقف نے کہا کہ اس نے اپنے ہی واسطے کھیتی ہوئی تھی تو اس میں وقف کرنے والے کا قول قبول ہوگا اور اس کو اختیار ہوگا کہ اس پیداوار سے اس قدر قرضہ جس کا دعویٰ کرتا ہے وصول کر لے پھر اگر وقف کرنے والے نے کہا کہ میں نے ہزار درہم لے کر اُس کے بچوں و دیگر ضروریات میں خرچ کیے ہیں اور اہل الوقف نے کہا کہ تو نے فقط پانچ سو درہم سب اس کے بچوں و ضروریات میں اٹھائے ہیں تو فرمایا کہ جس قدر ایسی زمین کی ایسی زراعت میں خرچ ہوتا ہو اُس قدر میں وقف کنندہ کا قول سچا قرار دیا جائے گا اور اگر متولی وقف نے یہی قیمت لے لی کہ یہ کھیتی میں نے اپنے بچوں سے اپنے خرچہ سے اپنے لیے ہوئی ہے اور اہل الوقف نے کہا کہ تو نے ہمارے واسطے ہوئی ہے تو قول اس میں متولی کا قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔

باب دوم:

مریض کے وقف کرنے کے بیان میں

ایک مریض نے اپنے مرض الموت میں اپنا دار وقف کیا تو یہ جائز ہے جب کہ دار مذکور اُس کے تہائی ترکہ سے برآمد ہوتا ہو اور اگر برآمد نہ ہوا لیکن وارثوں نے فضل مریض کی اجازت دے دی تو بھی جائز ہے اور اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو جس قدر تہائی سے زیادہ ہے اس قدر کا وقف باطل ہو جائے گا اور اگر بعض وارثوں نے اجازت دی اور بعض نے اجازت نہ دی تو جس قدر وارثوں نے اجازت دی ہے اس قدر اور بھی تہائی کے ساتھ جائز ہو جائے گا اور باقی کا وقف باطل ہوگا پھر اگر میت کا کچھ اور مال ظاہر ہو حتیٰ کہ دار مذکور اُس کے تہائی ترکہ تمام سے برآمد ہو گیا تو پورا وقف نہ کرنا مذکور دیا جائے گا کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اگر اس صورت میں قاضی نے سوائے تہائی کے باقی دو تہائی کا وقف باطل کر دیا پھر میت کا ایسا مال ظاہر ہوا کہ اس کی تہائی سے پورا دار مذکور برآمد ہوتا ہے پس اگر

۱۔ مرض الموت وہ بیماری ہے جس سے اس کو صحت نہ ہو اور آخری بیماری میں مر جائے۔ ۲۔ قول پورا الخ گویا میت کا تہائی اسی ایک چیز ترکہ میں جمع کر دیا گیا۔

باقی دو تہائی مذکور وارثوں کے قبضہ میں بعینہ قائم ہو تو پورا وارثہ کو وقف ہو جائے گا اور اگر قائم نہ ہو مثلاً بعض وارثوں نے اپنا حصہ فروخت کر دیا ہو تو اس کی بیع نہیں تو زی جائے گی لیکن جس قدر اس نے فروخت کیا وہ اس سے لے کر اس سے دوسری زمین خرید کر کے بجائے اس کے وقف کر دی جائے گی کذا فی محیط السرخسی اور اگر میت کو کوئی مال حاصل ہوا یا پس طور کہ وہ عہد اقل کیا گیا پھر وارثوں نے قائل سے مال پر صلح کر لی تو بالاتفاق بیع مذکور نہیں تو زی جائے گی اور اگر بعض وارثوں نے بیچا اور بعض نے نہیں تو جس قدر فروخت نہیں ہوا وہ وقف میں عود کرے گا اور جس قدر فروخت ہوا اس کی قیمت لے کر اس کے عوض دوسری زمین خرید کر وقف کر دی جائے گی کذا فی الذخیرہ اور اسی طرح اگر میت پر قرضہ تھا جس قاضی نے اس کے وارث یا زمین وقف کو اس قرضہ میں فروخت کیا پھر میت کا اس قدر مال ظاہر ہوا جس سے میت کا قرضہ ادا ہوتا ہے اور اس کی تہائی سے یہ زمین وقف برآمد ہوتی ہے تو بھی بیع مذکور نہیں تو زی جائے گی لیکن مال میت سے بقدر زمین وقف مذکور کے نکال کر اس سے دوسری زمین خرید کر فقیروں پر صدقہ موقوف کر دی جائے گی یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر زیہ مریش نے اپنی زمین کو صدقہ موقوف اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمیشہ کے واسطے اپنی اولاد اور اولاد اولاد اور نسل پر ہمیشہ جب تک تامل حاصل ہو اور بعد ان کے مساکین پر کر دیا پس اگر یہ زمین اس کے تہائی ترکہ سے برآمد ہو تو وقف ہو جائے گی اور اس سے غلہ حاصل کر کے اس کے تمام وارثوں پر بحساب حصہ میراث کے تقسیم کیا جائے گا حتیٰ کہ اس کی بیوی اور اولاد ہو تو بیوی کو آٹھواں حصہ دیا جائے گا اور اگر والدین اور اولاد ہوں تو والدین کو چھٹا حصہ دے کر باقی اس کی اولاد میں لڑکوں کو لڑکیوں سے دو چہد کے حساب سے بانٹ دیا جائے گا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اولاد اس کی پشت سے ہو اور ان میں کوئی اولاد اولاد نہ ہو اور اگر کچھ اولاد اولاد ہوں اور باقی مسئلہ یہی واقع ہو تو اولاد کے نفر اور اولاد اولاد کے نفر شمار کر کے تمام غلہ بعد از نف تقسیم کیا جائے پھر جس قدر اس کے غلہ کی اولاد کو پہنچے وہ ان اولاد میں موافق فرائض اللہ تعالیٰ کے بطور مذکور تقسیم ہو گا اور جس قدر اولاد اولاد کو پہنچے وہ ان میں مساوی تقسیم ہو گا یعنی مرد و عورت کا حصہ یکساں ہو گا۔ پھر جب تمام اولاد صلی مرئی تو تمام حاصلات ان کی اولاد اولاد و نسل پر تقسیم ہوگی پس اس کی زوجہ یا والدین کو اس میں سے کچھ نہیں ملے گا کذا فی الظہیر یہ اور اگر یہ زمین اس کے تہائی ترکہ سے برآمد نہ ہوئی پس اگر وارثوں نے وقف کی اجازت دے دی تو وقف جائز ہو اور غلہ ان سب میں برابر تقسیم ہو گا۔ ان میں مذکور اولاد کو مؤنث سے کچھ زیادتی سے نہیں دیا جائے گا اور س غلہ سے زوجہ اور والدین کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر وارثوں نے وقف کی اجازت نہ دی تو تہائی سے وقف جائز ہو گا پس تہائی رقبہ فقیروں کے لیے وقف ہو گا اور غلہ تمام وارثوں میں اللہ تعالیٰ کے فرائض پر تقسیم ہو گا اور یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے شیخ ہلال وقاضی ابو بکر الخفاف و فقیہ ابو بکر العیش و فقیہ ابو بکر الاسکاف کا قول ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر اپنی زمین کو اپنی قرابت پر وقف کیا پس اگر اس کے قرابت والے اس کے وارث ہوں تو یہ صورت اور اولاد پر وقف کرنے کی صورت یکساں ہے اور اگر یہ قرابت والے اس کے وارث نہ ہوں تو ان پر وقف جائز ہے اور وقف کی راہ سے وہی لوگ حاصلات وقف کے مستحق ہوں گے اور اگر اس نے اپنے وارثوں میں سے فقط بعض پر وقف کیا تو اس صورت میں اگر سب وارثوں نے اجازت دی تو وقف جائز ہو گا اور اگر نہ اجازت دی تو زمین مذکور فقیروں پر وقف ہو جائے گی مگر تہائی مال ترکہ سے اختیار کیا جائے گا اور حاصلات اس وقف کی بنا پر قول ہلال رحمۃ اللہ تعالیٰ و ان کے تابعین کے وارثوں کے لیے بقدر ان کی میراث ہوگی پھر جب وہ وارث مر جائے جس پر وقف ہے تو غلہ اس کا فقیروں کے لیے ہو جائے گا اور اگر وقف کرنے والے کے بعض وارث مر گئے لیکن وہ وارث جس پر وقف ہے زندہ موجود ہے تو غلہ مذکور تمام وارثوں کا ہو گا اور جو ان میں سے مر اس کا حصہ اس کے وارثوں میں میراث ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس نے کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوف میری اولاد اولاد اولاد کی اولاد اور میری نسل پر اور آخر اس کا فقراء پر ہے یا اس نے اس کی

وصیت کردی اور یہ زمین اُس کے تہائی مال سے برآمد ہوتی ہے پس اگر وارثوں نے اجازت دی تو اُس کا غلہ درمیان وارث و اولاد الاولاد کے ان کے عدد و روس پر تقسیم ہوگا اور اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو غلہ درمیان اولاد و صلیبی اور اولاد الاولاد کے ان کے عدد و روس (یعنی جتنے نفر ہوں ۱۲) پر تقسیم ہوگا پھر جس قدر اولاد الاولاد کے پرتے میں پڑے وہ ان کو مساوی تقسیم ہوگا اور جس قدر وارثوں یعنی اولاد و صلیبی کے حصہ میں آئے وہ تمام وارثوں میں بحساب میراث تقسیم ہوگا اور اگر بعض اولاد و صلیبی اور بعض اولاد کی اولاد و صلیبی اور بعض اولاد کی اولاد میں پیدا ہوئے تو جس دن غلہ حاصل ہوا اس دن ان کی تعداد و شمار غلہ دیکھی جائے پھر جس قدر اولاد و صلیبی کے پرتے میں آئے وہ انہی تمام وارثوں پر بحساب میراث تقسیم ہوگا جو وقف کنندہ کی موت کے روز موجود تھے پھر جس قدر ان میں سے مرنے والوں کے حصہ میں علیحدہ علیحدہ پڑے وہ ہر ایک کے وارثوں کو ملے گا پھر اگر اولاد و صلیبی سب گزر گئے تو غلہ کو اولاد الاولاد اور نسل پر تقسیم ہوگا اور باقی وارثوں کے لیے کچھ نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر اپنے مرض الموت میں اپنی زمین وقف کی اور کچھ وصیتیں کیں تو اُس کا تہائی مال اُس کے وقف و دیگر وصایا میں تقسیم ہوگا ☆

اگر مریض نے کہا کہ میری یہ زمین صدقہ موقوف ہر اُس شخص پر ہے جو محتاج ہوئے میری اولاد و نسل سے ہر ایک کو اس قدر دیا جائے جو اس کے نفقہ کو مخارج دے اور اگر میری اولاد و نسل میں کوئی فقیر نہ ہو تو پورا غلہ فقیروں کے واسطے ہے تو ایسی صورت میں اگر اس کی اولاد اور نسل میں فقراء ہوں تو ان کی تعداد پر غلہ ان کے درمیان اس طرح تقسیم ہوگا کہ ہر ایک کو اس قدر دیا جائے جو اُس کی ذات و اولاد و بیوی اور خادم کے نفقہ کے لیے بطور معروف کافی ہو یعنی بدون اسراف و غلی کے روٹی و اُس کے ساتھ کھانے کی چیز و کپڑے کے لیے سالانہ کافی ہو پھر اس حساب سے جس قدر غلہ اُس کے نفقہ کی اولاد کے حصہ میں آئے اُس کو مجموعہ کر کے اُن اولاد و صلیبی اور باقی تمام وارثوں میں جو وقف کنندہ کی موت کے روز موجود تھے موافق فرائض اللہ تعالیٰ کے تقسیم کر دیا جائے گا پھر اگر فرزند و صلیبی کے حصہ کفایت میں کچھ دیگر وارثوں کی تقسیم میں لے لیا گیا اور جو باقی رہا وہ اس کو کافی نہیں ہوتا تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اولاد الاولاد کے حصہ میں جو کچھ آیا اُس میں سے بقدر کمی کے واپس کر لے اور اگر ان میں تو مگر لوگ ہوں تو اُس کی اولاد و نسل میں سے تو مگروں کو کچھ نہیں دیا جائے گا اور جتنے لوگ فقیر ہیں انہی کی تعداد و روس پر تقسیم ہوگا یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر اپنے مرض الموت میں اپنی زمین وقف کی اور کچھ وصیتیں کیں تو اُس کا تہائی مال اُس کے وقف و دیگر وصایا میں تقسیم ہوگا اس طرح کہ وصیتوں والے اپنی اپنی وصیت کے حساب سے اور واقف والے اس زمین کی قیمت کے حساب سے حصہ دار غمہ رائے جائیں گے پھر تہائی میں سے جس قدر وصیتوں والوں کے حصہ میں پڑے وہی لے لیں اور جس قدر اہل وصیت کو پہنچے اُس کے حساب سے اس زمین سے حصہ الگ کر کے جن پر وقف کیا ہے وقف کر دیا جائے اور وقف کی تنفیذ مقدم نہ ہوگی کذا فی الذخیرہ اور وقف مانند حق و مدبر کرنے کے نہیں ہے یعنی جیسے حق و مدبر کو مقدم کر کے پہلے انہی دونوں کو نافذ کرنا شروع کیا جاتا ہے پھر اگر کچھ بچتا ہے تو باقی وصیتیں نافذ کی جاتی ہیں ورنہ نہیں تو وقف کا حکم مانند حق و مدبر کے تقدم میں نہیں ہے کما فی الحاوی للفقہ سی۔ اگر کسی نے کہا کہ میری بیہ زمین ہے اس کا غلہ میری وفات کے بعد اولاد و عبد اللہ و اُس کی نسل کو دیا جائے تو یہ غلہ کی وصیت اُن لوگوں کے واسطے ہوگی اسی طرح اگر کہا کہ میری اس زمین کو جس کر رکھو میری وفات کے بعد اولاد و عبد اللہ پر تو یہ بھی غلہ کی وصیت قرار دی جائے گی اسی طرح اگر کہا کہ میری زمین میری وفات کے بعد فلاں و اُس کی نسل پر وقف ہے فروخت نہ کی جائے تو یہ

۱۔ تو اعداد و روس یعنی سب نظر شمار کر لئے جائیں جس قدر شمار ہوں اسی قدر مساوی حصہ کر ڈالے جائیں پس فرض کرو کہ وارثوں کی تعداد چار ہے اور اولاد الاولاد کی دس تو چودہ حصے کئے جائیں گے جس میں سے چار حصہ وارثوں کے پرتے میں آئیں ۱۲۔

سب صورتیں یکساں ہیں یعنی ان سب میں غلہ کی وصیت ہے پس احکام وصیت معتبر ہوں گے اور وقف نہیں ہے اور اگر اُس نے کہا کہ میری یہ زمین میری وفات کے بعد صدق موقوف پر مساکین ہے یا کہا کہ اس کو مساکین پر جس رکھو تو یہ وقف البتہ جائز ہے یہ ظہیر میں ہے۔

اگر وقف کنندہ نے چاہا کہ حصہ میراث مردہ فرزند صلیبی جو اس کو بحکم وارث ملا ہے وہ بھی اولاد والا اولاد اور نسل پر وقف کر دے ☆

اگر کہا کہ میری زمین صدق موقوف اس قوم پر وہ ان کے بعد اس کا غلہ میری وارثوں کے لیے کیا جائے تو حاصلات اس قوم کے واسطے ہوگی جن کے واسطے اُس نے قرار دی ہے پھر جب یہ لوگ گزر جائیں تو وارثوں کے لیے ان کی میراث کے حساب سے ہوگا پھر جب وارث مر جائیں تو غلہ فقیروں کے لیے ہو جائے گا یہ خزانہ امتحین و حیطہ میں ہے۔ اگر کہا کہ میری یہ زمین صدق موقوف میری اولاد اور اولاد والا اولاد اور نسل پر ہے پھر جو کوئی میرے نطفہ کے فرزندوں سے مرے اُس کا کچھ حصہ بطریق میراث تھا وہ بھی میری اولاد والا اولاد پر وقف ہے تو یہ جائز ہے اور جو غلہ حاصل ہو وہ اولاد کی اولاد کی تعداد اور زندہ اولاد صلیبی کے عدد و دس اور جو واقف کی موت کے بعد مرے ہیں ان کے عدد و دس پر تقسیم ہوگا پس فرزند صلیبی سے مردہ فرزند کو پہنچے وہ بھی اولاد کی اولاد پر وقف ہوگا پھر جو کچھ زندوں کو پہنچا وہ ان میں اور مردوں میں تقسیم ہوگا پھر جو کچھ مردوں کو پہنچا وہ ان کے وارثوں کو ان سے میراث پہنچے گا قال المرحوم حاصل یہ ہے کہ وقف کنندہ نے اولاد صلیبی میں سے مرنے والے کا حصہ میراث جو اولاد والا اولاد کے واسطے کر دیا ہے اُس کے یہ معنی نہیں لیے جائیں گے کہ خاصہ اُس کا حصہ میراث اُس کے وارثوں سے منتقل ہو کر اولاد والا اولاد کو دیا جائے کیونکہ یہ تفریع باطل خلاف منصوص فرائض ہے بلکہ یہ معنی لیے جائیں کہ اولاد والا اولاد کو اس قدر حصہ مزید بھی دیا جائے جس قدر اولاد صلیبی کے مرنے والوں کا میراثی حصہ ان کو پہنچتا تھا اسی واسطے اولاد تقسیم غلہ کے وقت تعداد اولاد والا اولاد اور تعداد اولاد صلیبی اور تعداد مردہ اولاد صلیبی تین مجموعہ لیے گئے ان میں سے اولاد والا اولاد کو ان کا مجموعہ اور نیز مردہ اولاد صلیبی کا مجموعہ دونوں دیے جائیں پھر اولاد صلیبی کے پرتے میں جو کچھ آئے وہ وقف کنندہ کے مرنے کے وقت جس قدر اولاد صلیبی موجود تھی اور جس قدر وارث تھے سب کے درمیان بحساب فرائض تقسیم ہوگا پھر جو کچھ مردہ فرزند یا وارث کے حصہ میں آئے وہ اُس کے وارثوں کو بحکم میراث دیا جائے گا قلنا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اگر وقف کنندہ نے چاہا کہ حصہ میراث مردہ فرزند صلیبی جو اس کو بحکم وارث ملا ہے وہ بھی اولاد والا اولاد اور نسل پر وقف کر دے چنانچہ اُس نے یوں کہا کہ پھر جو کچھ میرے نطفہ کے زندہ فرزندوں کے حصص سے ان میں سے مردوں کو پہنچے وہ بھی میری اولاد کی اولاد پر وقف ہے تو یہ وقف جائز نہیں ہے یہ حیطہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے اپنے مرض میں اپنی زمین اپنی اولاد اور اولاد والا اولاد پر وقف کی اور سوائے اس زمین کے اس کا کچھ مال نہیں ہے تو تہائی زمین اس کی اولاد والا اولاد پر وقف ہو جائے گی خواہ وارث لوگ اجازت دیں یا نہ دیں اور رعی دو تہائی سوا اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو اس قدر وارثوں کی ملک ہوگی اور اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو اس قدر زمین اولاد صلیبی اور اولاد والا اولاد کے درمیان مساوی

۱۔ قول وارثوں کے لئے اقول تفصیل اس مسئلہ کی بہت دراز ہے کیونکہ قوم پر وصیت نہیں قرار دی بلکہ وقف رکھا کیونکہ آخر اس کا فقراء کے لئے قرار دیا جس قوم پر وقف کرنے میں عربی زبان کے لحاظ سے بائناظافہ کو رد سابق کہ محصور ہیں یا غیر محصور ہیں وقف کی صحت کا حکم دیا جائے غایت یہ کہ فرض مسئلہ محصور میں یا لفظ قوم متضمن اس معنی کو کیا جائے لیکن ہماری زبان میں قوم ایک بے تعداد حصہ جماعت پر بھی بولا جاتا ہے پس صحت وقف میں دین لفظ قابل ہے ویس ہذا موضع الکلام پھر جب وارثوں کی طرف رجوع ہو تو لکھا کہ بعد زوارث دیا جائے پس وقف ان کے حق میں وصیت ہوا لہذا غیر معتبر ہو کر میراث ہوا تو آیات وارثوں سے لیا جائے جو وقف کنندہ کی موت کے روز تھے یا جو اس وقت ہیں و لکن منہا الکلام بطول الکلام فیہا والذی انکسر قال ۱۲۔

تقسیم ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر اپنی زمین اپنے مرض میں وقف کی اور وہ اس کے تہائی مال سے برآمد ہوتی ہے پھر اس نے مرنے سے پہلے غیر کا کچھ مال تلف کر دیا پھر اب بعد تاوان دینے کے وہ زمین اس کی تہائی سے برآمد نہیں رہی یا مرنے پر اس شخص کے ذمہ دیوت کو مجبور چھوڑ مرنے وغیرہ کے مانند کسی سبب سے تہائی مال لازم آیا قبل اس کے کہ وارثوں کو پہنچ جائے پس وہ زمین اس کے تہائی مال سے برآمد نہ رہی تو تہائی زمین وقف ہوگی اور دو تہائی وارثوں کی ملک ہوگی یہ بحر اطلاق میں بڑا زیہ سے منقول ہے اگر مریض نے وصیت کی کہ اس کے مرنے کے بعد اس کی زمین فقراء مسلمین پر وقف کی جائے پس اگر وہ زمین اس کے تہائی مال سے برآمد ہوئی یا تہائی سے برآمد نہ ہونے کی صورت میں وارثوں نے اجازت دے دی تو وہ زمین پوری وقف رکھی جائے گی اور اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو بقدر ایک تہائی کے وقف ہوگی اور اگر پوری زمین اس کے تہائی مال سے برآمد ہوئی اور اس میں بھل دار درخت ہیں پس موت کے بعد اس میں بھل آئے قبل اس کے کہ وقف کا حکم دیا جائے تو اس کے بھل بھی وقف میں داخل ہوں گے اور اگر مریض کی موت سے پہلے اس میں بھل آئے تو یہ بھل اس کے وارثوں میں میراث ہوں گے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر وقف کنندہ نے اس مسئلہ میں یوں کہا ہو کہ پھر اگر محتاج ہو کوئی میرے نطفہ کی اولاد میں سے تو جو محتاج ہو اس پر اس صدقہ کے غلہ میں سے بطریق معروف اس کے نطفہ کی قدر وسعت جاری رکھا جائے ☆

اگر مریض نے اپنے مرض میں وقف صحیح کے ساتھ اپنی زمین وقف کی اور قبل اس کی وفات کے اس میں بھل پیدا ہوئے تو بھل سمیت وہ زمین وقف ہوگی اور اگر اس کے وقف کرنے کے روز اس میں بھل ہوں اور حالت مرض میں اس نے وقف کی ہے تو یہ بھل اس کے وارثوں کی میراث ہوں گے یہ محیط میں ہے اور اگر مریض نے کہا کہ میں نے اپنی یہ زمین اللہ تعالیٰ کے لیے صدقہ موقوفہ کر دی ہمیشہ کے واسطے زیہ اور اس کی اولاد اور اولاد اولاد پر ہمیشہ جب تک ان میں حاصل ہو اور ان کے بعد مساکین پر پھر اگر محتاج ہو میری اولاد یا میری اولاد کی اولاد کو اس زمین کا غلہ انہی کے واسطے ہو گا نہ کسی اور کے واسطے اور وہی لوگ اس کے مستحق ہوں گے جب تک وہی اس کے حاجت مند رہیں۔ قال المحرجم یہاں تک وقف کرنے والے کا کلام ہے پھر صورت یہ ہوئی کہ اس کی وفات کے بعد اس کے نطفہ کی اولاد کو اس زمین کے غلہ کی طرف محتاجی ہوئی تو تمام غلہ انہی کو دے دیا جائے گا اور اگر وقف کرنے والے کے بعض وارث مر گئے پھر اس غلہ کی طرف سے اس کے نطفہ کی اولاد کو محتاجی ہوئی تو غلہ انہی کی طرف رد کر دیا جائے گا پس تمام غلہ اس کی اولاد کے محتاجوں میں اور اس کے باقی وارثوں میں بانٹ دیا جائے گا اور جو مر گئے ان کی طرف لحاظ نہ کیا جائے گا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر وقف کنندہ نے اس مسئلہ میں یوں کہا ہو کہ پھر اگر محتاج ہو کوئی میرے نطفہ کی اولاد میں سے تو جو محتاج ہو اس پر اس صدقہ کے غلہ میں سے بطریق معروف اس کے نطفہ کی قدر وسعت جاری رکھا جائے اور باقی غلہ اس صدقہ کا اہل الوقف کے درمیان تقسیم ہوا کرے تو یہ جائز ہے۔ پھر اگر اس کی اولاد مصلیٰ میں سے مثلاً پانچ آدمی اس کے محتاج ہوئے تو دیکھا جائے کہ ان کو ایک سال کے لیے آئندہ غلہ حاصل ہونے تک کس قدر نفع کفایت کرے گا پس اگر قرض کر دے یہ مقدار سود بٹا رہیں تو یہ سود بٹاوان پانچوں میں اور وقف کنندہ کے باقی وارثوں میں سب کے درمیان بحساب میراث تقسیم ہوں گے پھر جب ہم نے تقسیم کر دیے اور ان میں سے محتاجوں کو جو کچھ پہنچا وہ ان کی سالانہ قدر کفایت نفع سے کم ہے تو ان پر اس وقف کے غلہ سے یہاں تک رو کیا جائے گا کہ ان کے حصہ میں سود بٹاؤ مقدار کفایت سالانہ ان کو

۱۔ جب تک ان کی سالانہ رقم ہو۔ ۲۔ قول یہاں تک دیکھا جائے اصل نسخہ میں ایسا ہی ہے کہ وہ ان پر رو کیا جائے گا جب تک کہ ان کو ان مقدار سے زیادہ پہنچیں گے اور حاصل یہ کہ جو کچھ اس پر رو کیا جائے گا۔ ۳۔ میں نے اس میں ان کے حصہ میں تقسیم کیا جائے گا پھر جب تک کہ وہ چھوٹے نہ ہوں گا وہ سود بٹاؤ کے لیے نہیں پر رو کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ مقدار ان کو کافی ہو اور معنی قول ما مضی کے بار بار مستند ہے۔

پہنچے یہ محیط میں ہے۔

باب گیارہواں:

مسجد واس کے متعلقات کے بیان میں

اس میں دو فصلیں ہیں

فصل اول:

ان امور کے بیان میں جن سے مسجد ہو جاتی ہے اور اُس کے احکام اور جو اس میں ہے اس کے احکام کے بیان میں

جس نے مسجد بنائی اس کی ملک اُس سے زائل نہ ہو جائے گی یہاں تک کہ اس کو اپنے ملک کے لگاؤ سے مع راستہ کے الگ کر دے اور اُس میں نماز پڑھنے کی اجازت دے دے۔ یعنی عام اجازت دے دے۔ پس لگاؤ سے الگ کر دینا اس وجہ سے واجب ہے کہ وہ اسی سے خالص ہو جاتی ہے بدون اس کے اللہ تعالیٰ کے واسطے خالص نہ ہو جائے گی یہ ہدایہ میں ہے۔ پس اگر کسی نے اپنے درمیان احاطہ یا مکان کو مسجد کر دیا اور لوگوں کو اس میں داخل ہونے اور اس میں نماز پڑھنے کی عام اجازت دے دی پس اگر اس کے ساتھ راستہ شرط کر دیا تو وہ بالا اتفاق مسجد ہو جائے گی اور اگر راستہ شرط نہ کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مسجد نہ ہوگی اور صاحبینؒ نے کہا کہ مسجد ہو جائے گی اور راستہ بدون شرط کے اس کے حقوق سے ہو جائے گا یہ قیدیہ میں ہے سخانی میں لکھا ہے کہ اگر اس کا دروازہ بڑے راستہ کی طرف جدا کر کے بنادیا تو وہ مسجد ہو جائے گی ایسا ہی امام قاضی خانؒ نے ذکر کیا ہے یہ تاجرانہ میں ہے۔ اگر کسی نے مسجد بنائی جس کے نیچے سرداب یعنی تہ خانہ ہے یا اُس کے اوپر بالا خانہ ہے اور مسجد کا دروازہ بڑے راستہ کی طرف بنادیا اور اُس کو جدا کر دیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اس کو فروخت کر دے اور جب مر جائے تو یہ مکان اُس کے وارثوں کی میراث ہوگا اور اگر اس کا تہ خانہ بغرض مصالح مسجد ہو جیسے بیت المقدس میں ہے تو یہ جائز ہے یعنی وہ مسجد ہو جائے گی یہ ہدایہ میں ہے۔

اگر کسی نے چاہا کہ مسجد کے نیچے یا اُس کے اوپر کرایہ کی دکانیں بنوادے جن کے کرایہ سے مسجد کی مرمت ہوا کرے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے یعنی یہ جائز نہیں ہے کذا فی الذخیرہ قال الحزب جم اوپر لکھا ہے جس مکان کو مسجد بنوادے اُس سے ملک زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ اپنی ملک کے لگاؤ سے الگ کر دے اور نماز کی عام اجازت دے دے پس لگاؤ سے الگ کرنے کی وجہ اور اس کے متعلق مسائل ذکر کر دیے اور ہر امر دوم یعنی نماز تو اس کی وجہ بیان فرمائی کہ اذان نماز اس وجہ سے ضروری ہے کہ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک تسلیم امر ضروری ہے کمافی البحر الرائق اور مسجد کو تسلیم یعنی سپرد کرنا اس طرح تحقیق ہوتا ہے کہ بتانے والے کی اجازت سے اس میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جائے اور امام ابو حنیفہؒ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک وہ جو حسن بن زیادؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی کہ اُس کی اجازت ہے اس میں جماعت کی نماز دو یا زیادہ آدمیوں کی جماعت سے شرط ہے جیسا کہ امام محمدؒ کا قول ہے اور صحیح حسن بن زیاد ہی کی روایت ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور باوجود اس کے یہ بھی شرط ہے کہ یہ نماز اس میں اذان و اقامت کے ساتھ بالجہر ہو یعنی بالسر نہ ہو

حتیٰ کہ اگر اس میں ایک جماعت نے بدون اذان و اقامت کے خفیہ بغیر جہر کے جماعت کی نماز پڑھ لی تو وہ امام ابوحنیفہ و امام محمدؒ کے نزدیک مسجد نہ ہو جائے گی یہ محیط و کفایت میں ہے۔

اگر مسجد کسی ایسے متولی کو سپرد کر دی جو اس کے مصالح کے سرانجام پر قائم رہتا ہے تو یہ جائز ہے ☆

اگر ایک شخص نے ایک ہی مرد کو مؤذن و امام مقرر کر دیا اُس نے اذان دی اور اقامت کی اور تنہا نماز پڑھ لی تو وہ بالاتفاق مسجد ہو جائے گی یہ کفایت ہدایہ و فتح القدیر میں ہے۔ اگر مسجد کسی ایسے متولی کو سپرد کر دی جو اس کے مصالح کے سرانجام پر قائم رہتا ہے تو یہ جائز ہے اگرچہ وہ متولی اس مسجد میں نماز نہ پڑھتا ہو اور بھی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور بھی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اسی طرح اُس کو قاضی یا اُس کے نائب کو سپرد کر دیا تو بھی جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جس مکان کو مسجد کرنا چاہتا ہے اُس کے مسجد ہو جانے کے واسطے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے کہ یوں کہے کہ یہ میری موت کے بعد مسجد ہے یا اُس کی وصیت کرے پس امام کے نزدیک بعد موت کی طرف لبت کرنا یا وصیت کرنا اُس کی صحت کی شرط ہے اور نہ اُس کے لازم ہونے کی شرط ہے بخلاف دیگر اوقاف کے اُن میں امام کے مذہب پر ایسی اضافت یا وصیت شرط ہے یہ ذخیرہ میں ہے صدر المشہد نے واقعات کی کتاب المہد والصدوقہ میں لکھا ہے کہ ایک شخص کی ملک میں خالی زمین ہے جس میں کوئی عمارت نہیں ہے اُس نے ایک قوم کو حکم دیا کہ تم اُس میں جماعت سے نماز پڑھو تو اس میں تین صورتیں ہیں اول یہ کہ اُن لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کے لیے ہمیشہ کے واسطے صریح اجازت دے دی جائے طور کہ مثلاً اُس نے کہا کہ تم اس میں ہمیشہ نماز پڑھا کرو یا دوم آنکہ ان کو مطلقاً بدون کسی قید کے نماز پڑھنے کی اجازت دی اور نہایت یہ کہ ہمیشہ کے واسطے اجازت ہے تو ان دونوں صورتوں میں وہ خالی زمین اگرچہ بلا عمارت ہے مسجد ہو جائے گی چنانچہ جب وہ شخص مر جائے تو یہ زمین اُس کی میراث نہ ہوگی اور صورت سوم یہ کہ اُس نے نماز کی اجازت دینے کا کوئی وقت مقرر کر دیا مثلاً ایک دن یا مہینہ یا یہ سال مثلاً تو اس صورت میں وہ زمین مسجد نہ ہو جائے گی چنانچہ جب وہ مرے تو یہ اُس کی میراث ہوگی یہ ذخیرہ اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مسجد کے متولی نے ایک گھر کو جو مسجد پر وقف کیا گیا تھا مسجد کر دیا اور لوگوں نے اس میں برسوں نماز پڑھی پھر لوگوں نے اس میں نماز پڑھنا چھوڑ دیا پھر وہ اپنی حالت سابقہ پر کرایہ پر چلے گا پھر گھر کر دیا گیا تو یہ جائز ہے کیونکہ متولی کا اُس کو مسجد کر دینا صحیح نہیں ہوا تھا یہ واقعات حسامہ میں ہے۔ ایک مریض نے اپنا احاطہ مسجد کر دیا پھر سر گیا اور یہ احاطہ اس کے تہائی ترکہ سے برآمد نہیں ہوتا ہے اور وارثوں نے اُس کے فضل کی اجازت نہ دی تو وہ پورا احاطہ مسجد نہ ہو جائے گا اور اُس کا مسجد کر دینا باطل ہو گیا کیونکہ اس میں وارثوں کا حق ہے پس وہ بندوں کے حقوق کے لگاؤ سے الگ نہیں ہوا تھا تو اُس نے ایک جزو مشائع کو مسجد کیا پس یہ باطل ہے جیسے کسی شخص نے اپنی زمین کو مسجد کر دیا پھر کوئی شخص اُس زمین میں سے تہائی یا چوتھائی یا آٹھویں یا بارہویں وغیرہ کسی ایسے جزو کا مستحق ہو جو تمام زمین میں شائع ہے یعنی اُس جزو کے واسطے اس زمین کا کوئی مقام متعین نہیں ہے تو ایسی صورت میں باقی زمین بھی عود کر کے اس شخص کی ملک میں ہو جاتی ہے پس ایسا ہی اس مسئلہ میں ہے۔ بخلاف اس کے اگر اُس نے وصیت کی کہ یہ میرے احاطہ میں سے ایک تہائی مسجد کر دیا جائے تو یہ صحیح ہے کیونکہ تہائی اگرچہ اس وقت جزو شائع ہے لیکن جس وقت مسجد کیا جائے گا تو علیحدہ متعین ہو جائے گا اس لئے کہ وہ احاطہ تقسیم کر کے اُس میں سے ایک تہائی الگ کر کے تب مسجد کیا جائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

جنازے کی نماز کے لیے جو جگہ بنا دی گئی ہو اس کا حکم مسجد ہے حتیٰ کہ نجاسات وغیرہ جن چیزوں سے مسجد کو دور رکھتے ہیں اس

سے اس کو بھی بچائیں گے ایسا ہی فقیر رحمۃ اللہ نے اختیار کیا ہے مگر مشائخ کا اس میں اختلاف ہے۔ اب راہ وہ مقام جو نماز عید کے واسطے بنایا گیا ہو تو مختار یہ ہے کہ اقتدار جائز ہونے کے حق میں اس کا حکم مسجد کا ہے چنانچہ وہاں اقتدار جائز ہے اگرچہ صفوں کے درمیان انفصال ہو اور اقتدار کے سوائے دیگر احکام میں اس کا حکم مسجد کا نہیں ہے اور یہ لوگوں پر آسانی کے لحاظ سے ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر لوگوں کی جماعت پر مسجد تنگ ہو اور اس کے پہلو میں کسی شخص کی زمین ہو تو باکرا بھی پوری قیمت دے کر اس سے وہ زمین لے لی جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مسجد کے پہلو میں ایک زمین ہے جو اسی مسجد پر وقف ہے اور لوگوں نے چاہا کہ اس زمین میں سے کچھ اس مسجد میں بڑھادیں تو جائز ہے لیکن یہ بات قاضی کے سامنے پیش کریں تاکہ وہ ان کو اجازت دے دے اور وقف کا گھریہ دکان جو آمدنی کے واسطے ہو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں ہے کبریٰ میں ہے کہ ایک مسجد والوں نے چاہا کہ جب کو مسجد اور مسجد کو رخصہ کریں اور چاہا کہ اس کا جدید دروازہ بنادیں اور چاہا کہ دروازے کو اپنے مقام سے دوسرے مقام پر تحويل کریں تو ان کو یہ اختیار ہے پھر اگر اس مسجد والوں نے باہم اختلاف کیا تو دیکھا جائے کہ کون گروہ زیادہ اور افضل ہے پس اسی کو اختیار ہوگا یہ مضمرات میں ہے۔

ایک قوم نے ایک مسجد بنانی چاہی اور ان کو جگہ کی ضرورت ہوئی تاکہ مسجد کشادہ ہو جائے انہوں نے راستہ میں سے ایک ٹکڑا لے کر مسجد میں داخل کر دیا پس اگر راستہ والوں کو کچھ ضرر پہنچتا ہو تو جائز نہیں ☆

منہجی میں امام محمد سے روایت ہے کہ ایک جوڑا راستہ ہے اس میں محلہ والوں نے مسجد بنائی اور اس سے راستہ کو ضرر نہیں ہے پھر ان کو ایک شخص نے منع کیا تو ان کو بتا لینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ کذا فی الحادی۔ وقال المتعرج ولہ نظر من حیث الروایۃ تفصیل۔ اجناس میں ہے کہ ہشام نے اپنی نوادر میں کہا کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ ایک قصبہ میں رہنے والے بہت لوگ ہیں کہ اس کے حدود داخل احصاء یعنی داخل شمار و حفظ نہیں ہیں اور اس قصبہ کی ایک نہر ہے اور وہ نہر کاریز یا جنگل کا نالہ ہے اور وہ خاصۃً انہی کی ہے اور ایک قوم نے یہ چاہا کہ اس نہر کے بعض ٹکڑے پر تعمیر کر کے مسجد بنادیں اور اس سے نہر کو کچھ ضرر نہیں ہوتا ہے اور نہر والوں میں سے بھی کوئی اس قوم سے عرض نہیں ہوتا تو امام محمد نے فرمایا کہ ہاں اس قوم کو اختیار ہے کہ ایسی مسجد چاہے محلہ والے کے واسطے چاہے عام لوگوں کے واسطے بنالیں یہ محیط میں ہے۔ ایک قوم نے ایک مسجد بنانی چاہی اور ان کو جگہ کی ضرورت ہوئی تاکہ یہ مسجد کشادہ ہو جائے پس انہوں نے راستہ میں سے ایک ٹکڑا لے کر مسجد میں داخل کر دیا۔ پس اگر راستہ والوں کو کچھ ضرر پہنچتا ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر ضرر نہ پہنچتا ہو تو مجھے امید ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہ ہو کذا فی المضمرات اور یہی مختار ہے یہ خزائن المغنی میں ہے۔ اگر لوگوں نے کہا کہ مسجد میں سے کوئی ٹکڑا مسلمانوں کے لیے عام راستہ کر دیں تو کہا گیا ہے کہ ان کو یہ اختیار نہیں ہے اور یہ قول صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسجد میں سے کوئی ٹکڑا مسلمانوں کے لیے عام راستہ گذر گا وہ بتائی تو جائز ہے کیونکہ شہروں کے لوگوں میں جامع مسجدوں میں ایسا متعارف اور ہر ایک کو اس راہ سے گذرنے کا اختیار ہوگا حتیٰ کہ کافر بھی یہ راہ چل سکتا ہے مگر جو شخص جب ہو یا وہ عورت جو حیض و نفاس میں ہو اس راہ سے نہیں گذر سکتی اور لوگوں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس راہ میں اپنے جانور لے جائیں یہ تبیین میں ہے۔ سلطان نے ایک قوم کو حکم دیا کہ شہر کی زمین میں سے ایک زمین کو ایک مسجد پر وقف ہونے کے واسطے دکانیں بنادیں اور ان کو حکم دیا کہ اپنی مسجدوں میں بڑھادیں تو دیکھا جائے گا کہ اگر یہ شہر بزرگ شمشیر فتح ہوا ہو تو اس کا حکم جائز ہوگا بشرطیکہ اس سے راہ گریوں کو مضرت نہ ہو کیونکہ جو شہر بزرگ شمشیر فتح ہوا ہو وہ غازیوں کی ملک ہو جاتا ہے تو اس میں سلطان کا حکم جائز ہوگا اور اگر وہ شہر بطور صلح فتح ہوا ہو تو وہ شہر اتنے لوگوں کی ملک پر باقی رہا پس اس میں سلطان کا حکم جائز نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ ایک محلہ میں ایک مسجد ہے جو اپنے لوگوں پر تنگ ہے اور ان لوگوں کو اس میں بڑھانے کی گنجائش حاصل نہیں ہوتی ہے پس بعض پڑوسیوں نے ان سے سوال کیا کہ یہ مسجد ہمارے واسطے کر دو تو ہم اس کو اپنے مکان

میں داخل کریں یعنی اس مسجد کو مکان میں بڑھا کر مکان کر لیں اور تم کو اس سے بہتر مکان دے دیں جس میں سب اہل محلہ ساکتے ہیں تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ مسجد والے ایسا نہیں کر سکتے ہیں یہ خیرہ میں ہے۔

کبرئی میں ہے کہ ایک مسجد بنی ہوئی ہے پس ایک شخص نے چاہا کہ اُس کو توڑ کر دوبارہ اس کو اس عمارت سے مضبوط عمارت کے ساتھ بنا دے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے کیونکہ اُس کو کوئی ولایت حاصل نہیں ہے یہ مضمرات میں ہے قال المحرر جمہ اس میں اشارہ ہے کہ اگر اس کو ولایت حاصل ہوئی یا سب متولی اس کو اجازت دے دیتے تو در صورت بہتری کے ممکن تھا فانھم واللہ تعالیٰ اعلمہ اور نواز ل میں اسی مسئلہ میں لکھا ہے کہ وہ شخص نہیں توڑ سکتا مگر ایسی صورت میں توڑ سکتا ہے جبکہ گر جانے کا خوف ہو اگر نہ کا ہو تو محلہ گرائی جائے یہ آثار خانہ میں ہے اور اس مسئلہ کی تاویل یہ ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ بنانے والا اس محلہ کا نہ ہو اور اگر محلہ والوں کو اختیار ہے کہ اگرچہ یہ تعمیر سے اس کو بنوائیں اور اس میں پوریا کا فرش بچائیں اور قد ملیں لنگادیں لیکن اپنے ذاتی مال سے ایسا کریں گے اور اگر مسجد کے مال سے ایسا کرنا چاہیں تو ان کو یہ اختیار نہیں ہے مگر جب کہ قاضی ان کو ایسی اجازت دے دے کہ ذاتی الخلاصہ اور محلہ والوں کو اختیار ہے کہ مسجد میں پانی کے مٹکے اس غرض سے رکھیں کہ ان سے پانی پیا جائے یا ان سے وضو کیا جائے جب کہ مسجد کا بنانے والا مظلوم نہ ہوتا ہو اور اگر وہ شخص مظلوم ہو تو وہی ہوئی ہے یہ خیرہ میں ہے۔

ابن ساعد نے امام محمدؒ سے روایت کی کہ ایک شخص نے مسجد بنوائی پھر مر گیا پھر مسجد والوں نے چاہا کہ اُس کو توڑ کر اس میں بڑھا دیں تو ان کو یہ اختیار ہے اور میت کے وارث ان کو منع نہیں کر سکتے ہیں اور اگر مسجد والوں نے چاہا کہ راستہ میں سے اس میں بڑھائیں تو میں ان کو اجازت نہ دوں گا یہ محیط سرخسی میں ہے اگر کسی نے اپنی زمین کو مسجد کر دیا اور اس میں سے کچھ اپنی ذات کے واسطے شرط کر لیا تو بالا جماع نہیں صحیح ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اُس نے مسجد بنائی اور یہ شرط لگائی کہ اس کو تین روز تک یا زیادہ ایام تک مثلاً اختیار ہے جیسے برج وغیرہ میں خیار شرط کرتے ہیں تو علماء نے اتفاق کیا کہ وقف جائز ہوگا یعنی وہ مسجد ہو جائے گی اور شرط باطل ہے یہ مختار الفتاویٰ میں ہے اور وقف الخصاص میں ہے کہ اگر اپنی زمین کو مسجد کر دیا اور اس کو بنوایا اور گواہ کر لیے کہ مجھے اختیار ہے کہ اس کا وقف باطل کر دوں اور اُس کو فروخت کر دوں تو یہ شرط باطل ہے اور وہ مسجد ہو جائے گی جیسے اس مسئلہ میں ایک شخص نے ایک مسجد بنوا کر کہا کہ میں نے یہ مسجد خاص کر اسی محلہ والوں کے لیے کر دی تو شرط باطل ہے اور دوسرے محلہ والوں کو بھی اختیار ہوگا کہ اس میں نماز پڑھیں یہ خیرہ میں ہے۔ اگر کوئی مسجد خراب ہو گئی اور مسجد والے اس سے بے پروا ہو گئے اور وہ مسجد خراب ہو کر ایسی ہو گئی کہ اس میں نماز نہیں پڑھی جاتی ہے تو اپنے وقف کرنے والے کی ملک میں یا اُس کے وارثوں کی ملک میں عود کر جائے گی حتیٰ کہ ان کو اختیار ہوگا کہ چاہیں اُس کو فروخت کر دیں یا اُس کو گھر بنادیں اور بعض نے فرمایا کہ وہ ہمیشہ کے واسطے مسجد ہے اور یہی اصح ہے یہ خزائنہ المختار میں ہے۔

مترجم کہتا ہے کہ یہی صحیح ہے اور قول اول خطا ہے والتمشاء عدم الاطلاع علی ما صرح فی الحدیث فاعملہ واحفظہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ دو مسجدوں میں سے ایک قدیم اور دوسری جدید ہے پھر قدیم کو اپنی بسبب خراب ہونے کے خراب و منہدم ہونے کو آگئی پس اہل محلہ کو چاہا کہ اس کو فروخت کر کے اُس کے دام جدید مسجد میں صرف کریں تو یہ نہیں جائز ہے چنانچہ امام ابو یوسفؒ کے قول پر اس وجہ سے نہیں کہ مسجد اگرچہ خراب ہو جائے اور اُس کے لوگ اس سے بے پروا ہو جائیں وہ کبھی اپنے بنانے والے کی ملک میں عود نہیں کرتی ہے اور بنا پر قول امام محمدؒ کے اگرچہ بے پروائی کے بعد وہ ملک میں عود کرتی ہے لیکن اپنے بنانے والے یا اُس کے وارثوں کے ملک میں عود کرتی ہے پس مسجد و محلہ والوں کو دونوں میں سے کسی قول پر فروخت کرنے کی ولایت حاصل نہ ہوگی اور فتویٰ امام ابو یوسفؒ

کے قول پر ہے کہ وہ بھی ملک میں عود نہیں کرتی ہے کذا نقل فی المضمرات عن الجحد حادی میں ہے کہ شیخ ابو بکر اسکاف سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے اپنے دار کے دروازے پر اپنے لیے مسجد بنوائی اور اُس کی اصلاح و تعمیر کے لیے ایک زمین وقف کی پھر وہ مر گیا اور مسجد خراب ہو گئی اور اس کے وارثوں نے اُس کی بیع کا فتویٰ طلب کیا پس فتویٰ دیا گیا کہ بیع جائز ہے پھر کسی قوم نے اس مسجد کو بنالیا اور بعد تعمیر کے اس اراضی وقف کو طلب کیا تو فرمایا کہ ان کو مطالبہ کا حق نہیں پہنچتا ہے یہ تارخانیہ میں ہے۔

ایک شخص نے اپنے مال سے مسجد میں فرش ڈالوایا پھر مسجد خراب ہو گئی اور لوگ اس سے مستغنی ہو گئے تو یہ فرش اسی شخص کا ہوگا اگر زندہ موجود ہو یا اس کے وارث کا ہوگا اگر مر گیا ہو اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ فروخت کر کے اُس کا خن مسجد کی ضروریات میں خرچ کیا جائے اور اگر اس مسجد کو اس کی کچھ ضرورت نہ ہو تو کسی دوسری مسجد میں خرچ کیا جائے اور پہلا قول امام محمدؒ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر کسی نے ایک مردہ کو کفن دیا پھر لاش کو کسی درندہ نے چاڑ ڈالا اور لے گیا تو یہ کفن اسی شخص کا ہے جس نے کفن دیا تھا اگر زندہ ہو یا اُس کے وارثوں کا ہے اگر مر گیا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ابواللیثؒ نے اپنے نوازل میں ذکر کیا کہ مسجد کا فرش اگر کہنہ ہو گیا اور مسجد والے اُس سے مستغنی ہو گئے حالانکہ اس کو ایک شخص نے ڈالوایا تھا پس اگر وہ شخص زندہ ہو تو اسی کا ہے اور اگر مر گیا اور کوئی وارث نہیں چھوڑا تو مجھے امید ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہ ہوگا کہ وہ فرش کسی فقیر کو دے دیں یا مسجد کے لیے دوسرا فرش خریدنے میں اس سے استمداد حاصل کریں اور مختار یہ ہے کہ بدون حکم قاضی ان کو ایسا کرنے کا اختیار ہے یہ محیط سرخسی میں ہے مفتی میں ہے کہ اگر مسجد کے بورے لیکھن ہو کر ایسے ہو گئے کہ یہاں کام نہیں دیتے ہیں پھر جس نے بچایا تھا اُس نے چاہا کہ ان کو لے کر صدقہ کر دے یا ان کے عوض بجائے ان کے دوسرے خریدنے لے تو اس کو یہ اختیار ہے اور اگر وہ غائب ہو پس اہل محلہ نے چاہا کہ ان بوروں کو صدقہ کر دیں جب کہ وہ کہنہ کا کارہ ہو گئے ہیں تو ان کو یہ اختیار نہ ہوگا جب کہ ان کی کچھ قیمت ہو اور اگر ان کی کچھ قیمت نہ ہو تو اُس کا مضائقہ نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ مسجد کا پیال جب چیت میں مسجد سے نکالا جائے اگر اس کی کچھ قیمت نہ ہو تو مسجد کے باہر ڈال دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور جو کوئی اُس کو اٹھالے جائے اس کو روا ہے کہ اس سے نفع اٹھائے یہ واقعات حسامیہ میں ہے مسجد کی گھاس یعنی پیال وغیرہ جو ڈالوا دیتے ہیں اگر اس کی کچھ قیمت ہو تو اہل مسجد کو اختیار ہے کہ اس کو فروخت کر دیں اور قاضی کے پاس اُس کا مرافعہ کریں تو میرے نزدیک زیادہ پسند ہے پھر اس کے حکم سے اس کو فروخت کریں یہی مختار ہے یہ جواہر اخلاطی میں ہے۔ اگر کسی نے مسجد کی گھاس اٹھائی اور کر دیا اس کو پارہ پارہ ہوا تو مشائخ نے فرمایا کہ اس پر ضمان واجب ہوگی کیونکہ اس کی قیمت ہے حتیٰ کہ شیخ ابو حفص اسفہروری نے اپنی آخر عمر میں حشیش المسجد کے لیے پچاس درہم کی وصیت کی یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

کعبہ کی دیباچہ اگر کہنہ ہو گئی تو اُس کا لے لینا جائز نہیں ہے لیکن سلطان اُس کو فروخت کر کے اس سے کعبہ کے امور میں استعانت لے لے ☆

جنازہ یا غسل کسی مسجد کے واسطے بھی وہ خراب ہو گئی پس اہل مسجد نے اُس کو فروخت کر دیا تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ قاضی کے حکم سے بیع ہونا بہتر ہے اور صحیح یہ ہے کہ قاضی کے حکم کے بغیر اُس کی بیع جائز ہی نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ کعبہ کی دیباچہ اگر کہنہ ہو گئی تو اُس کا لے لینا جائز نہیں ہے لیکن سلطان اُس کو فروخت کر کے اس سے کعبہ کے امور میں استعانت لے لے یہ سراجیہ میں

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ حاشیہ میں یہ قید ہے اور جو کتب فقہ کی موجود ہیں یہ قید ان میں نہیں پائی جاتی ۱۲۔ قولہ جنازہ یا غسل یعنی ایسی چار پائی کے مانند چیز جس پر مردہ لے جائیں یا مانند صندوق کے قحی اور دستور تھا کہ مسجد کے متعلق اس کو رکھتے تھے یعنی مسجد محلہ تاکہ جو کوئی اس محلہ میں مرے اس کو اس پر ۱۱۔ لے جائیں ۱۲۔

ہے۔ اگر مسجد کے تیل کے واسطے کسی نے وقف کیا تو تمام رات اس کا جلانا جائز نہیں ہے بلکہ اسی قدر بجلائے جس کی نمازیوں کو ضرورت ہے پس تہائی رات تک جائز ہے یا آدمی رات تک جب کہ اس میں نماز کے لیے اتنی ضرورت ہو یہ سراج الوہاب میں ہے اور یہ جائز نہیں ہے کہ تمام رات اس میں جلتا چھوڑا جائے مگر ایسی جگہ جہاں اس کی عادت جاری ہو کہ تمام رات اس میں چراغ جلتا ہے جیسے بیت المقدس کی مسجد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد اور مسجد الحرام یعنی خانہ کعبہ کی مسجد تو ان میں تمام رات جائز ہے یا وقف کنندہ نے تمام رات اس میں جلتا چھوڑنے کی شرط کر دی ہو جیسے ہمارے زمانہ میں عادت جاری ہے یہ عزرائق میں ہے۔ اگر کسی نے مسجد کے چراغ سے کتاب پڑھانی چاہی پس اگر مسجد کا چراغ اس میں نماز پڑھی جانے کے لیے جل رہا ہو تو بعض نے کہا کہ اس صورت میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر نماز کے لیے اب نہ جلتا ہو مثلاً نمازی لوگ اپنی نماز سے فارغ ہو کر اپنے اپنے گھروں میں چلے گئے ہوں اور مسجد میں چراغ جلتا رہ گیا ہو تو مشائخ نے کہا کہ تہائی رات تک اس سے کتاب کی تدریس میں مضائقہ نہیں ہے اور تہائی سے زائد میں اس کو تدریس کا حق حاصل نہیں ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

فصل دوم:

مسجد پر وقف اور اس کے مال میں قیوم وغیرہ کے تصرف کرنے کے بیان میں

اگر کسی نے چاہا کہ اپنی زمین کو مسجد اور اس کی عمارت پر اور اس کی ضروریات مانند تیل و چٹائی وغیرہ پر اس طرح وقف کرے کہ اس کو کوئی باطل نہ کر سکے تو یوں کہے کہ وقف کر دی میں نے اپنی یہ زمین^(۱) مع اس کے حقوق و مرافق کے وقف مؤبد (دائمی) اپنی حیات میں اور بعد موت کے بدیں شرط کہ اس سے غلہ حاصل کیا جائے اور اس کے غلہ سے پہلے اس کی عمارت میں اور اس کے قوام کی اجرت (مختارہ غیر ۱۲) میں اور اس کی مؤنت میں خرچ کیا جائے پھر جو اس سے بڑھو وہ مسجد غلاں کی عمارت میں و اس کے تیل و پورے میں اور ہر ایسے کام میں جن میں مسجد کی بہتری و مصلحت ہو صرف کیا جائے اس شرط سے کہ قیوم کو اختیار ہے کہ اس میں اپنی رائے سے تصرف کرے اور جب یہ مسجد اس مال سے مستغنی ہو تو مسلمانوں کے فقراء پر صرف کیا جائے جب اس طرح وقف کرے گا تو یہ وقف جائز لازم ہوگا کہ کبھی باطل نہیں ہو سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زمین ایک مسجد پر وقف کی اور آخر اس کا مساکین کے لیے نہیں کیا تو مشائخ نے اس میں کلام کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ بالا جماع سب کے قول میں یہ وقف جائز ہے یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

اگر کوئی زمین کسی مسجد کی عمارت یا مقابر کی مرمت پر وقف ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مسجد پادرسہ بنانے کے لیے مقام مبیا کیا اور اس کو بنانے سے پہلے اس پر کوئی عمارت وقف کیا تو اس میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور جب تک بن کر تیار ہوا اس وقت تک اس کا غلہ فقیروں پر صرف کر دیا جائے گا پھر جب بن جائے تو اس کی طرف پھیر دیا جائے گا یہ فتح القدیر میں ہے۔ صدر الشہید نے لکھا کہ اگر کسی نے اپنا گھر کسی مسجد یا مسلمانوں کے راستہ پر تصدق کیا تو اس میں مشائخ نے کلام کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ مثل وقف کے جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے درہم دیا مسجد کی عمارت یا مسجد کے نفقہ یا مسجد کی مصلحتوں میں تو صحیح ہے کیونکہ اس کی صحیح اگر بطریق وقف ممکن نہ ہو تو مسجد کو بیہ کرنے کے طور پر تملیک کی صحیح ممکن ہے اور مسجد کو اس طور پر مالک کر دینا صحیح ہے پس قبضہ سے بہرہ پورا ہو جائے گا یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ مسجد کے لئے میں نے اپنے مال کی

۱۔ قول دیوان معرب دیباہ و نیم کے۔ یعنی بیش قیمت کپڑا ہے جو خانہ کعبہ پر چڑھایا جاتا ہے ۱۲۔ تدریس درس دینا یعنی پڑھانا ۱۳۔

(۱) اس کے حدود و بیان کرو ۱۲۔

وصیت کی تو یہ جائز نہیں ہے مگر آنکھ یوں کہے کہ مسجد پر خرچ کیا جائے یہ خزانہ المغنیین میں ہے۔ نو اور بن ساعد میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اپنے تہائی مال کی چراغ مسجد کے واسطے وصیت کی تو نہیں جائز ہے یہاں تک کہ یوں بھی کہے کہ اس سے مسجد میں چراغ جلایا جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کہا کہ میں نے اپنے دار کو مسجد کے لیے ہبہ کر دیا یا مسجد کے لیے دے دیا تو صحیح ہے اور یہ تمسک ہوگی اور اس میں سپرد کردینا شرط ہے جیسے کسی نے کہا کہ میں نے یہ سو واسطے مسجد کے وقف کیے تو یہ طریق تمسک صحیح ہے جب کہ اس کے قیم کو سپرد کر دے یہ فتاویٰ عکابیہ میں ہے اور اگر کہا کہ یہ درخت مسجد کے لئے ہے تو نہیں جائے گا یہاں تک کہ قیم کو سپرد کر دے یہ محیط میں ہے۔ اگر کوئی زمین کسی مسجد پر اس شرط سے وقف کی کہ جو کچھ اس کی عمارت سے بڑھو فقیروں کے لیے ہے پس غلہ بھجئے ہو گیا اور مسجد کوئی الحال عمارت کی ضرورت نہیں ہے تو کیا یہ غلہ فقیروں کی طرف صرف کر دیا جائے گا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ اگر غلہ اس قدر ہے کہ در صورت مسجد یا زمین وقف کو ضرورت تعمیر پیش آنے کے جس قدر ضرورت ہو اس قدر سے اور زیادہ جمع ہے تو بعد از زیادت کے صرف فقراء کو دیا جائے تاکہ وقف بھی محفوظ رہے اور وقف کرنے والے کی شرط بھی پوری ہو جائے یہ محیط سرخسی میں ہے ایک مسجد منہدم ہوگی اور اس کے غلہ سے اس قدر جمع ہے کہ اس کی تعمیر ہو سکتی ہے تو خصاف نے کہا کہ غلہ کو اس کی تعمیر میں نہیں اٹھایا جائے گا کیونکہ وقف کنندہ نے اس کی مرمت پر وقف کیا تھا اور یہ حکم نہیں دیا کہ اس سے یہ مسجد بنوائی جائے قال المحرر جم یہ حکم غور کے قابل ہے کیونکہ قیاس جلی یہاں امر منصوص کا معارض ہے اسی واسطے کتاب میں فرمایا کہ فتویٰ اس بات پر ہے کہ اس غلہ سے بنانا بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ کسی نے اپنے تہائی مال کی نیک کاموں کے لیے وصیت کی تو کیا اس سے مسجد میں چراغ جلایا جائے فرمایا کہ ہاں جائز ہے اور فرمایا کہ چراغ مسجد سے بڑھانا نہیں جائز ہے خواہ مادر مضان ہو یا کوئی اور مہینہ ہو اور فرمایا کہ اس سے مسجد کی زیارت نہ کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔ ایک مسجد کا دروازہ ہوا کے رخ پر ہے پس دروازہ میں پوچھاڑ سے بینہ کا پانی پہنچتا ہے پس وہ خراب ہو جاتا ہے اور لوگوں پر مسجد میں جانا دشوار ہو جاتا ہے تو قیم کو روا ہے کہ وقف کی آمدنی سے مسجد کے دروازے پر چھابوا دے بشرطیکہ راستہ والوں کو اس چھبے سے ضرر نہ ہو یہ سراجیہ میں ہے۔ فقیر ابو القاسم سے پوچھا گیا کہ ایک مسجد کا ایک قیم ہے جس کو قاضی نے اس کے غلات پر قیم مقرر کیا ہے اور سالانہ اس کے لیے کچھ مقدار معلوم مقرر کر دی ہے تو فرمایا کہ اگر اس کے کام کے اجر المثل کے برابر ہو تو اس کو لے لینا حلال ہے یہ محیط میں ہے اور اگر قاضی نے مسجد کے واسطے کوئی خادم مقرر کیا پس اگر وقف کنندہ نے اپنے وقف میں اس کی شرط کر دی ہو تو جائز ہے اور خادم کو اجرت لے لینا حلال ہوگا اور اگر واقف نے شرط نہ کی ہو تو جائز نہیں ہے یہ سراجیہ میں واقعات سے نقل ہے۔ متولی کو روا ہے کہ مسجد میں جہاز دینے وغیرہ کاموں کے لئے کوئی خادم اتنی اجرت پر مقرر کر دے جو ایسے کام کی اجرت ہوا کرتی ہے اور اگر کچھ زیادتی ہو تو اتنی ہی ہو کہ کوئی اندازہ کرنے والا ہی اندازہ کرے اور اگر اس سے بھی زیادہ ہو تو یہ تقرری واجارہ اسی متولی کی طرف سے ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ اپنے ذاتی مال سے ادا کرے اور اگر اس نے وقف کے مال سے ادا کی تو ضامن ہوگا اور اگر خادم کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ اس نے اس کے مال سے ادا کی ہے تو اس کو لینا حلال نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں ہے۔

مسجد کے متولی کا مسجد کے مال سے منشی رکھنا ☆

مسجد کے متولی پر اس سبب سے حساب رکھنا دشوار ہوا کہ وہ بے پڑھا لکھا آدمی ہے پس اس نے وقف مسجد کے مال سے کوئی حساب لکھنے والا نوکر رکھا تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک مسجد کے واسطے کئی وقف ہیں اور کئی چیزیں آمدنی آتی ہیں اس کے متولی نے

چاہا کہ وقف کی آمدنی سے مسجد کے لیے تیل یا چٹائی یا بیال یا پکی اینٹیں یا کچھ فرش مسجد کے لیے خریدے تو مشائخ نے کہا کہ اگر وقف کنندہ نے قیم کے لیے اس کی گنجائش دے دی ہو مثلاً کہا ہو کہ قیم اپنی رائے میں جو مصلحت مسجد کے واسطے دیکھے وہ کرے تو اس کو اختیار ہوگا کہ جو مسجد کے واسطے اس کی مصلحت میں آئے خرید کرے اور اگر وقف نے ایسی وسعت ندی ہو بلکہ اس نے بنائے مسجد یا عمارت مسجد پر وقف کیا ہو تو جو ہم نے ذکر کیا اس کو قیم نہیں خرید سکتا ہے اور اگر وقف کرنے والے کی شرط مطوم نہ ہو تو یہ قیم اپنے سے پہلے قیمتوں کو دیکھے اگر یہ لوگ مسجد کے وقف سے تیل چٹائی وغیرہ جو ہم نے ذکر کیا ہے خریدتے ہوں تو یہ قیم بھی ایسا ہی کر سکتا ہے ورنہ نہیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر وقف کرنے والے نے عمارت مسجد پر وقف کیا تو اس لفظ سے اس کی بناء اور کھل دیج کر کے میں خرچ کیا جائے گا اس کی تزئین میں صرف نہیں کیا جائے گا اور اگر اس نے کہا ہو کہ مصالح مسجد پر وقف ہے تو تیل و پوریا وغیرہ بھی خریدنے جائز ہیں یہ خزائنہ المغنی میں ہے۔ قیم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جو مسجد کی عمارت پر وقف ہو اس سے اشرف بنادے اور اگر بنوائے تو ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ فتاویٰ صغریٰ میں ہے کہ متولی نے اگر وقف مسجد سے مسجد کی قدیمیں بنوانے میں خرچ کیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اگر عمارت مسجد پر وقف ہو تو متولی کو آیا یہ اختیار ہے کہ چھت پر چڑھنے کے لیے سیڑھی خریدے تاکہ چھت پر سے برف وغیرہ صاف کر دیا جائے اور کھل کر دی جائے یا یہ اختیار ہے کہ چھت صاف کرنے والے و برف دور کرنے والے کو اور مسجد کی جھاڑی ہوئی مٹی کے ڈھیر چھینکنے والے کو اس غلہ وقف سے مزدوری دے تو شیخ ابوالصغر نے کہا کہ ہر وہ امر جس کے ترک کرنے سے مسجد کا خراب یعنی شکستہ و کھنڈل ہو جانا لازم آئے اس کے کرنے کا قیم کو اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ وقف مسجد کی آمدنی سے منارہ بنانا جائز ہے اگر ضرورت ہوتا کہ پڑوسیوں کو خوب سنائی دے اور اگر دے لوگ بدون منارہ کے اذان سنتے ہوں تو نہیں کذا فی خزائنہ المغنی۔ مترجم کہتا ہے کہ قولہ لیكون اسمع للبعدان مشکل ہے کیونکہ معنی اسم تفصیل کے تفصیل مراد لینے میں ضرورت ثابت نہیں اور اسی قدر کو ضرورت قرار دینا خلاف ہے پھر آخر کلام کہ سنتے ہوں تو نہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسم تفصیل سے معنی تفصیل مقصود نہیں ہیں اور یہی اوجہ اقرب ہے پس حاصل یہ ہوگا کہ اگر پڑوسیوں کو اذان نہ سنائی دے تو منارہ بنوانا جائز ہے ورنہ نہیں واللہ اعلم۔ مسجد کے پہلو میں فارقیں ہے جس سے دیوار مسجد کو کھلا ہو ضرر پہنچتا ہے پس قیم اور اہل مسجد نے چاہا کہ مال مسجد سے دیوار مسجد کے پہلو میں حوض بنا دیں جس سے ضرر دفع ہو تو مشائخ نے کہا کہ اگر مصالح مسجد پر وقف ہو تو قیم ایسا کر سکتا ہے کیونکہ یہ مصالح سے ہے اور اگر عمارت مسجد پر وقف ہو تو نہیں کر سکتا ہے کیونکہ یہ عمارت مسجد نہیں ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اصح وہ ہے جو امام ظہیر الدین نے کہا کہ وقف عمارت مسجد پر اور وقف مصالح مسجد پر دونوں یکساں ہیں یہ شیخ القدری میں ہے۔

متولی مسجد کو یہ اختیار نہیں ہے کہ چراغ مسجد کو اپنے گھر لے جائے اور یہ اختیار ہے کہ گھر سے اس کو مسجد میں لائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ قیم کو اختیار نہیں ہے کہ جنازہ خریدے یعنی جس پر مردے کو لانا کر مقبرہ تک لے جاتے ہیں اس کو مال وقف المسجد سے نہیں خریدا سکتا ہے اس غرض سے کہ مسجد کے حلقہ ر ہے اگر چہ وقف کنندہ نے وقف مسجد میں یہ ذکر کر دیا ہو کہ قیم جنازہ خریدنے کذا فی السراجیہ قلت یعنی وقف کنندہ کی ایسی اجازت اس کی نادانی سے ہے قافہم۔ اگر قیم میں حاصلات وقف مسجد سے کپڑا خرید کر مسکینوں کو دیا تو جائز نہیں ہے اور جو کچھ اس نے مال وقف سے دام دیے ان کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ قیم نے اگر حاصلات وقف مسجد سے کوئی دکان اس غرض سے خریدی کہ کرایہ پر چلائی جائے اور ضرورت کے وقت فروخت کر دی جائے تو جائز ہے بشرطیکہ اس

کو خریدنے کی اجازت حاصل ہو اور جب یہ جائز ہو تو وہ اُس کو فروخت کر سکتا ہے یہ سراجیہ میں ہے قلت الشی ریمالا یتروج عند الحاجة علی ما کان علیہ من القيمة فالصواب التفصیل اوان یا مرہ القاضی خلیک بالتعامل عند الفتویٰ مسجد کے قیم کو روا نہیں ہے کہ حد مسجد میں یا فٹائے مسجد میں دکانیں بنوادے کیونکہ مسجد جب دکان و مسکن کی گئی تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں ہے اور فٹائے مسجد تابع مسجد ہے پس اُس کا حکم بھی مسجد کا حکم ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

متولی مسجد نے اگر آمدنی وقف مسجد سے جو اُس کے پاس جمع تھی ایک حویلی خرید کر مؤذن کو حوالہ کی کہ اس میں رہا کرے پس اگر مؤذن کو معلوم ہو جائے کہ اُس نے اسی آمدنی سے خرید کر دی ہے تو اس کو اس حویلی میں رہنا مکروہ ہے کیونکہ یہ حویلی حاصلات وقف سے ہے اور امام و مؤذن کو ایسی حویلی میں رہنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ قال المحرر جم یہ شاید بتاویں کہ امامت و اذان کی اجرت با حصر منفعت مکروہ یا یہ مال غصب ہے فافہم اگر قیم نے چاہا کہ وقف مسجد کی آمدنی کچھ اس مسجد کے امام یا مؤذن پر صرف کرے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے لہذا اس صورت میں کہ وقف کنندہ نے وقف میں ایسی شرط کر دی ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر وقف کنندہ نے وقف میں شرط کر دی کہ اس کی حاصلات سے اس قدر مقدار معلوم امام مسجد کو دی جائے تو امام کو یہ مقدار جو معلوم بیان کر دی ہے دی جائے گی بشرطیکہ وہ فقیر ہو اور اگر وہ غنی ہو تو اس کو لینا حلال نہیں ہے اور فقہاء جو اذان دیتے ہوں ان کا حکم بھی اسی تفصیل سے ہے یہ خلاصہ میں ہے اگر مسجد کے غلہ کو یا مسجد کی ٹوٹن کو اس مسجد کے نمازیوں نے بدون حکم قاضی کے فروخت کیا تو اصح یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ اگر مسجد کی دیوار اس کے پہلو کے پانی سے جو شارع میں ہے اور وہ آب فہہ عی ٹوٹ گئی یعنی پانی پینے کے گھاٹ سے پانی کی تری پا کر ٹوٹ گئی یا نہر کا کنارہ ٹوٹ جانے سے پانی چڑھنے کی وجہ سے ٹوٹ گئی پس آیا حاصلات مسجد سے نہر کی تعمیر و مرمت میں صرف کیا جائے یا نہیں تو فقہیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ جو کچھ عمارت و مرمت نہر میں خرچ کیا جاتا ہے اگر وہ مسجد کے ستون وغیرہ کی عمارت سے نہیں بڑھتا ہے بلکہ اسی میں ہے تو جائز ہے اور مسجد والوں کو روا ہوگا کہ اس صورت میں نہر والوں کو نہر سے قطع لینے سے روکیں جب تک کہ وہ لوگ ان کی اس عمارت کی قیمت نہ دے دیں پس یہ قیمت اسی مسجد کی عمارت میں صرف کی جائے گی اور اگر چاہیں تو نہر والوں سے پہلے اطلاع کریں کہ اپنی نہر درست کرو پھر اگر وہ درست نہ کریں یہاں تک کہ مسجد کی دیوار گر جائے یا ٹوٹ جائے تو ان لوگوں سے منہدم کی قیمت تاوان لیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ خمس الامارہ حلوائی نے اپنے تفکات میں مشائخ بلخ رحمہم اللہ تعالیٰ سے نقل ذکر کیا کہ جب مسجد کے لیے چند وقف ہوں اور اُس کا کوئی متولی نہیں ہے پس مجاہدہ الوں میں سے ایک شخص ان اوقاف کی پرداخت پر کھڑا ہو گیا اور اُس نے ان کی حاصلات سے بوریا و پیال وغیرہ جس کی مسجد کو ضرورت ہوئی اُس پر خرچ کیا تو فقہاء یمنہ و یمن اللہ تعالیٰ بدلیل احسان جو کچھ اُس نے کیا اس میں اُس پر ضمان نہیں ہے لیکن اگر حاکم کو اُس کے فضل کی خبر کی گئی اور اس شخص نے اُس کے سامنے اُس کا اقرار کیا تو حاکم اس سے ضمان لے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

وقف مسجد کی حاصلات سے جو فاضل بنے وہ فقیروں پر صرف کیا جائے گا یا نہیں تو ایک قول یہ ہے کہ نہیں صرف کیا جائے گا اور یہی قول صحیح ہے پس فاضل مال سے مسجد کے لیے کوئی ایسی چیز خریدی جائے جس سے کرایہ وغیرہ حاصلات آیا کرے یہ محیط میں ہے۔ قاضی خمس الاسلام محمود اوز جندی سے پوچھا گیا کہ ایک مسجد والوں نے اس کے وقفوں میں تصرف کیا یعنی جو املاک وقف کی تھیں ان کو

۱۔ میں کہتا ہوں کہ بھی کوئی چیز حاجت کے وقت رواج نہیں پاتی ہے جس طور کہ سابق جن عتی پس صواب یہی ہے کہ تفصیل بیان کی جائے یا یہ کہ قاضی اس کو حکم کر دے پس بوقت فتویٰ تامل لازمی ہے ۱۲۔ ۲۔ فتاویٰ مسجد بھی حکم مسجد میں ہے ۱۳۔ ۳۔ قول چند وقت آخ احوال اگر ایک ہی وقف تب بھی ہو یہی حال ہے پس جمع کالفاظ اتالی ہے واللہ اعلم بالصواب ۱۴۔

اجارہ پردے دیا اور اس کا متولی موجود ہے تو فرمایا کہ ان کا تصرف جائز نہیں ہے لیکن حاکم ان تصرفات میں سے اس تصرف کو جس میں مسجد کے واسطے مصلحت ہو پورا کر دے گا پھر پوچھا گیا کہ بھلا تصرف کرنے والا اگر ایک ہو یا دو ہوں تو کچھ فرق ہوگا۔ فرمایا کہ تصرف کرنے والا ضرور ہے کہ محلہ کا رئیس اور اس میں تصرف ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ فتاویٰ نسفیہ میں ہے کہ شیخ سے سوال کیا گیا کہ مسجد کی عمارت کے لیے اہل محلہ نے وقف مسجد کو فروخت کر دیا تو فرمایا کہ کسی طرح جائز نہیں ہے خولہ قاضی کے حکم سے بیچا ہوا بغیر حکم قاضی بیچا ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ فوائد نجم الدین النسفی میں ہے کہ مسجد والوں نے وقف مسجد کی حاصلات سے عتاز خرید اور عمارت کو فروخت کیا تو مشائخ نے اس کی بیع جائز ہونے میں اختلاف کیا اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے کذا فی الغیاثہ۔ اگر ایک قوم نے مسجد بنائی اور ان کی لکڑیوں میں سے کچھ بیچ رہا تو مشائخ نے فرمایا کہ جو کچھ بیچ رہا وہ اسی کی عمارت میں جب ضرورت ہو صرف کیا جائے اور اس کے تیل و چٹائی میں صرف نہ ہوگا اور یہ سب اس وقت ہے کہ جب انہوں نے متولی کو سپرد کیا ہو کہ اس سے مسجد بنوادے اور اگر سپرد نہ کر دیا ہو تو جو کچھ فاضل بیچے وہ انہی کا ہوگا اس کو جو چاہیں کریں کذا فی البحر الرائق عن الاسعاف مسجد پر وقف کی زمین ایسی ہوگئی کہ زراعت نہیں کی جاتی ہے اس کو ایک شخص نے عامہ مسلمین کے لیے حوض کر دیا تو مسلمانوں کو اس حوض کے پانی سے انتفاع نہیں جائز ہے کذا فی القلیہ۔ ایک مال ہے کہ راہ خیر اور غیر معین فقراء پر وقف ہے اور ایک مال ہے کہ جامع مسجد پر وقف ہے اور دونوں مالوں کے غلہ یعنی حاصلات اموال مجتمع ہوئے پھر اسلام پر کوئی سختی پیش آئی مثلاً کفار روم نے حملہ کیا اور اس حادثہ میں خرچہ کی ضرورت ہوئی تو اس کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ جو غلہ وقف جامع مسجد کا ہے اگر مسجد مذکور کو اس کی ضرورت نہ ہو تو قاضی کو رواد ہوگا کہ اس حادثہ میں اس کو صرف کر دے لیکن بطریق قرض کے دے تاکہ کافروں پر فتح ہونے کے وقف مال غنیمت سے اس کو واپس لے اور جو غلہ کہ وقف الفقراء کا ہے اس میں تین صورتیں ہیں اول آنکھ محتاجوں پر صرف ہو دوم یہ کہ مال دار مسافروں پر صرف ہو سوم یہ کہ مال داروں پر جو مسافر نہیں ہیں صرف ہو تو پہلی دوسری صورت میں بدون طریقہ قرض کے حادثہ مذکور میں دے دینا جائز ہے اور تیسری صورت میں دو قسمیں ہیں اول قسم یہ کہ مسلمان قاضیوں میں سے کوئی ایسے وقف کو جائز سمجھتا ہو اور قسم دوم یہ کہ کوئی جائز نہ جانتا ہو پس قسم اول میں بدون طریقہ قرض کے حادثہ میں دے دینا جائز ہے اور دوم میں بہ طریق قرض دے سکتا ہے پس مال غنیمت سے واپس لے گا یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔

باب بارھوا:

رباطات و مقابر و خانات و حیاض و طرق و سقایات کے بیان میں اور مقبرہ کے یا

زمین وقف کے اشجار وغیرہ کی طرف رجوع ہونے والے مسائل کے بیان میں

رباطات جمع رباط جو سرحد اسلام متعلق بملک کفار پر سرانے و قلعہ کے طور پر وقف ہو کہ اس میں مجاہدین رہیں و اپنے گھوڑے باندھیں اور کبھی جہاد کے سفر میں منزل کرنے کے متقی میں بھی آتا ہے کا صحیح فی الحدیث رباط یوم غی سہل اللہ خیر من الدنیا و منافقہ مقابر جمع مقبرہ گورستان خانات جمع خان بستی کا روادان سرانے اور وہ کبھی وقف ہوتی ہے اور اس کا بڑا ثواب ہے حیاض جمع حوض جو پانی پینے کے واسطے جا بجا بنادیتے ہیں۔ طریق جمع طرق راستہ۔ سقایات جمع ستایا جو پانی لینے و پینے کے لیے بنادیتے ہیں کہ مسافر

۱۔ قولہ ان لکڑیوں میں سے آٹھ ماتن نے کہا قحی من حیو قحی پس ترجمہ میں ظاہر کی رعایت کی گئی یا مراد یہ ہے کہ ان لکڑیوں میں سے کہ ان کو لوگوں نے اس کے واسطے خریدا ہے یا کہ وہ اسی کی ہوں ۱۱۔ ۲۔ اللہ کی راہ میں ایک روز سرحد کی نگہداشت کرنا دنیا سے اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے ۱۲۔

وغیرہ آدمی اُس سے پانی پئیں بخلاف حوض کہ اس سے جانوروں کو بھی پلاتے ہیں اور شکل میں اختلاف ہے اور شرائط بھی متحد ہو جاتے ہیں وقد مر فی مواضع شتی ما فیہ کفایۃ جس کسی نے مسلمانوں کے لیے کوئی ستایہ بنایا یا کارواں سرائے بنائی جس میں مسافر رہتے ہیں یا رباط بنائی یا اپنی زمین مقبرہ کر دی تو اس کی ملک اس سے زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کوئی قاضی حاکم اس کا حکم دے دے کذا فی الہدایہ یا وہ شخص اپنی موت کے بعد ایسا کرنے کو باخاست کہہ تا کہ وصیت ہو جائے پس بعد موت کے لازم ہو جائے گا اور اس کو اختیار ہے کہ موت سے پہلے اُس سے رجوع کر لے بتائیں کہ جو وقف الفقراء میں گذر چکا کذا فی فتح القدیر اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے قول ہی سے اس کی ملک ان چیزوں سے زائل ہو جائے گی جیسا کہ ان کی اصل ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر لوگوں نے ستایہ سے پانی پیا اور خان میں رہے یا رباط میں اترے اور مقبرہ میں مردہ دفن کیا تو وقف کنندہ کی ملک زائل ہوگئی اور ایک ہی آدمی کے فضل پر اکٹھا کیا جائے گا کیونکہ جس انسان تمام کا فضل حصر ہے اور یہی حال کنوئیں و حوض میں ہے قال المتحرر جم بالجملہ امام کے نزدیک اس شخص کے قول کے ساتھ جن پر وقف ہے ان میں سے کسی کا فضل بطریق انتفاع بھی پایا جائے قائم اور اگر اُس نے ان وجوہ میں متولی کو سپرد کر دیا تو تسلیم صحیح ہے کذا فی الہدایۃ اور مبسوط میں مذکور ہے کہ ان مسائل میں صاحبین ہی کے قول پر فتویٰ ہے اور اسی پر امت کا اجماع ہے یہ مضمرات میں ہے۔ مضافاً فقہ نہیں حوض و کنوئیں سے پانی پینے اور اپنے چوپایہ کو پلانے خواہ اونٹ و گھوڑا وغیرہ کوئی ہو اور اس سے وضو کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر ستایہ پانی پینے کے واسطے کر دیا ہو پس کسی نے اُس سے وضو کرنا چاہا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اگر وضو کے لیے وقف ہو تو اس سے چنانچہ جائز ہے اور جو پانی کہ پینے کے واسطے مہیا کیا گیا ہو چنانچہ حوض تک تو اس سے وضو کرنا نہیں جائز ہے یہ خزانیہ المتعین میں ہے اور اسی طرح اگر اپنے دار کو مساکین کے لیے مسکن کر دیا اور کسی متولی کے سپرد کر دیا جو اُس کی پرداخت کرتا ہے تو وقف کنندہ کو اُس سے رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ اسی طرح اگر مکہ میں کسی کا گھر ہو پس اُس نے حج کرنے والوں یا عمرہ کرنے والوں کے لیے مسکن کر دیا اور کسی متولی کو دے دیا کہ اس کی اصلاح پر قیام کرے اور جس کو چاہے بسادے تو اس کو اس میں رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اسی طرح اگر سرحد اسلام ملحق بسرحد کفار پر اس کا کوئی احاطہ ہو جس کو اُس نے غازیوں و رباط والوں کے لیے مسکن کر دیا اور اس کو ایک متولی کو دے دیا جو اس کی پرداخت کرے تو وہ اُس سے رجوع نہیں کر سکتا اور جب وہ مرجائے تو اُس سے میراث نہ ہوگا اگرچہ اس احاطہ میں کسی نے سکونت نہ کی ہو یہ محیط میں ہے۔ پھر ان چیزوں سے نفع اٹھانے میں غنی و فقیر کے درمیان کچھ فرق نہیں ہے یہاں تک کہ کارواں سرائے و رباط میں اترنا اور ستایہ سے پانی پینا اور مقبرہ میں دفن کرنا ہر ایک کو جائز ہے خواہ غنی ہو یا فقیر ہو یہ تبیین میں ہے۔

کسی دار یا زمین کا غلا اگر غازیوں کے لیے کر دیا گیا تو اس میں سے نہیں لے سکتا مگر وہی غازی جو جتنا جوں کے شمار میں ہے یہ خزانیہ المتعین و فتاویٰ قاضی خان میں ہے خصافؒ نے اپنے وقف میں لکھا کہ اگر آدمی نے اپنا گھر غازیوں کے رہنے کے واسطے کر دیا پس گھر کے بعض ٹکڑے میں بعض غازی رہے اور بعض ٹکڑے یوں ہی خالی پڑے ہیں اس میں کوئی نہیں رہا تو اس وقف کے قیم کو چاہیے کہ اس گھر میں سے جس ٹکڑے میں رہنے کی حاجت نہیں ہے اس کو کرایہ پر دے دے اور اس اجرت کو اس گھر کی عمارت میں صرف کرے پھر جو اس کے بعد فاضل بنے اُس کو فقیروں و مسکینوں پر صرف کر دے یہ محیط میں ہے۔ نو اور میں ہے کہ اگر کوئی خان بنایا اور اس کی مرمت کی ضرورت ہوئی تو امام محمدؒ سے مروی ہے کہ وہ اس میں سے ایک کو نہ ایک بیت یا دو بیت علیحدہ کر کے اس کو کرایہ دے دے اور اس کرایہ کو اسی پر خرچ کر دے اور امام محمدؒ سے روایت میں ہے کہ لوگوں کو ایک سال میں اترنے کا اعلان کر دے اور دوسرے سال اُس کو

کرایہ پر دے دے اور اسی کی اجرت سے اُس کی مرمت کرے اور ایسے ہی اگر اپنے گھوڑے کو راہِ الہی میں جس کر دیا پس اگر اس پر کوئی جہاد کرنے والا سوار ہوا تو وہ سوار ہو اور اس کو دانہ چارہ دے اور اگر کوئی سوار ہونے والا نہیں ملا تو اس زمانہ میں اُس کو اجارہ دے کر اُس کی اجرت سے دانہ چارہ دے بیڑ خیرہ میں ہے۔

اگر کسی شخص نے ایک موضع خرید اور اس کو مسلمانوں کو راستہ کر دیا اور اس پر گواہ کر دیے تو یہ صحیح ہے ☆
معتنی میں ہے کہ اگر کوئی اجارہ لینے والا بھی نہیں ملا تو امام اس کو فروخت کر کے اس کے دام رکھ چھوڑے حتیٰ کہ جب ضرورت سواری ہو تو ان داموں سے گھوڑا خرید کر دے کہ اس پر جہاد کیا جائے یہ محیط میں ہے۔ خصاص نے کہا کہ اگر اپنے گھر کو حاجیوں کا مسکن کر دیا تو مجاورین کو اس میں رہنے کا اختیار نہیں ہے اور جب موسم حج گذر جائے تو اس کو کرایہ پر دے کر اس کی اجرت سے اُس کی مرمت میں خرچ کرے اور جو کچھ بچ رہے اس کو مساکین میں بانٹ دے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک نے مسلمانوں کے لئے رباط بنایا اس شرط پر کہ جب تک وہ زندہ ہے اُسی کے قبضہ میں رہے تو کوئی شخص اس کے قبضہ میں سے نہیں نکال سکتا ہے جب تک اُس سے کوئی ایسا امر ظاہر نہ ہو جو اس کے ہاتھ سے نکال لینے کا مستوجب ہو جیسے مثلاً وہ اُس میں شراب پیتا ہو تو اُسی کے مانند اور کوئی فسق کا کام جس میں رضائے الہی تعالیٰ نہیں ہے اس میں کرتا ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔ گاؤں والوں کی زمین ہے جنہوں نے اس کو مقبرہ کر دیا اور اس میں مردہ دفن بھی کر دیا گیا پھر گاؤں والوں میں سے ایک نے اس مقبرہ میں کوئی عمارت بنائی تاکہ اس میں کچی انیشیں اور قبر کی ضروریات کھودنے کے آلات رکھے اور اُس میں ایسے شخص کو بٹھا دیا جو اسباب مذکور کی حفاظت کرے اور یہ کام سب گاؤں والوں یا بعض کی بغیر رضامندی کیا تو مشائخ نے کہا کہ اگر مقبرہ میں وسعت ہو ایسی کہ اس مکان کی زمین پھر نکلنے سے بچی نہ آئے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور بتانے کے بعد پھر اگر لوگوں کو اس جگہ کی ضرورت ہو تو عمارت دور کر کے اس میں دفن کیا جائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے وصیت کر دی کہ میرے مال سے تہائی نکال لو اس میں سے ایک چوتھائی تو فلاں شخص کو دے دو تین چوتھائی میرے اقرباء اور فقراء کو دو پھر اُس نے کہا کہ اس رباط والوں کو محروم نہ چھوڑنا اور یہ لوگ مساکین ہیں جو اس رباط صحن میں رہتے ہیں تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ قرابت والے داخل احصاء و شمار ہیں دوم آنک داخل شمار نہیں ہیں پس پہلی صورت میں ہر ایک قرابت کو ایک عدد شمار کیا جائے اور فقراء کو ایک عدد اور رباطیوں کو ایک عدد چنانچہ اگر قرابتی دس ہوں تو تہائی مال کے تین چوتھائی کے بارہ جزو کیے جائیں جس میں سے دس جزو تو اہل قرابت کو اور ایک حصہ فقراء کو اور ایک جزو رباطیوں کو دیا جائے اور دوسری صورت میں اس میں چوتھائی کے تین سہام کیے جائیں قرابت و فقراء اور رباطیوں میں سے ہر ایک کو ایک حصہ دے دیا جائے یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک موضع خریدا اور اس کو مسلمانوں کا راستہ کر دیا اور اس پر گواہ کر دیے تو یہ صحیح ہے اور اس وقت کے پورے ہونے کے لیے مسلمانوں میں سے ایک کا گذر جانا ایسے عالم کے قول پر شرط ہے جو اوقات میں سپردِ کارِ شرط کہتا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

ہلال نے کہا کہ اسی طرح جو کوئی مسلمانوں کے لیے پل بنادے اس کا بھی حکم ہے اور لوگ اس راستہ پر چلیں اور اس کی عمارت و ارٹان واقف کی میراث نہ ہوگی درحالیکہ وہ وقف ہو چکی ہے پس بطلان میراث میں صغیر پل کی عمارت کو مخصوص کر دیا کذا فی الذخیرہ اور حاکم مہر ویہ سے منقول ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ سے نوادر میں روایت پائی کہ امام نے مسجد کی طرح مقبرہ و راہ کا وقف بھی جائز جانا اور ایسے ہی چھوٹا پل جس کو کوئی مسلمانوں کے لیے بنادے اور اس میں لوگ گذر جائیں اور اُس کی عمارت و ارٹان واقف کی میراث نہ ہوگی پس بطلان میراث کے لیے پل کی عمارت کو خاص کیا اور مشائخ نے کہا کہ اس تخصیص میں تاویل یہ ہے کہ یہ باعتبار عادت کے ہے کہ زمین وہاں کی وقف کنندہ کی ملک نہیں ہے پس جب پل کا مقام اس کی ملک نہ ہو تو عمارت کی ٹوٹن میں میراث کا

احتمال تھا پس شخصیں کر کے بطلان میراث کی نشی کی اور ظاہر یہ ہے کہ آدمی سہرام پر مل بنا دیتا ہے پس موضع کے سوائے خالی عمارت اس کی ملک ہوتی ہے جس کو وقف کر دیتا ہے اور بھی مسئلہ دلیل ہے کہ عمارت کا وقف بدون اصل کے جائز ہے باوجودیکہ دار میں عمارت کا وقف بدون زمین کے نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مشرکوں کا ایک مقبرہ تھا اس کو لوگوں نے مسلمانوں کا مقبرہ بنانا چاہا پس اگر مشرکین کے قبور اور اجسام کے نشانات مٹ گئے ہوں تو ایسا کرنے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر ان کے آثار باقی رہے ہوں مثلاً ان کی ہڈی کچھ کل آئے تو کھود کر وہ دفن کر دی جائے پھر وہ مسلمانوں کا مقبرہ کر دیا جائے کیونکہ مدینہ منورہ میں جہاں مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے وہ مشرکوں کا مقبرہ تھا پس کھود کر وہ مسجد کر دیا گیا یہ مضرات میں ہے۔ اگر ایک شخص کسی مفتی کے پاس آیا اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی جانب میں تقرب حاصل کروں پس کہا میں مسلمانوں کے لیے رباط بناؤں یا غلاموں کو آزاد کروں اور یا اس نے مفتی سے کہا کہ میں اپنے احاطہ سے تقرب حاصل کرنا چاہتا ہوں پس کہا کہ میں اس کو فروخت کر کے اس کے دام صدقہ کر دوں یا داموں سے غلام خرید کر ان کو آزاد کر دوں یا میں اس کو مسلمانوں کے لیے گھر کر دوں ان میں سے کون افضل ہے تو مشائخ نے کہا کہ اس کو جواب دیا جائے کہ اگر تو رباط بنا دے اور اس کی عمارت کے لیے آمدنی کی کوئی چیز وقف کر دے تو رباط افضل ہے کیونکہ یہ دائمی ہے اور اس کا نفع عام ہے اور اگر تو رباط کے لیے آمدنی کا کوئی حصہ وقف نہ کر سکے تو رباط نہیں بلکہ اس کو فروخت کر کے اس کے دام مساکین پر صدقہ کر دے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اس سے اتر کر فضیلت میں یہ ہے کہ کہا اس کے داموں سے غلام خرید کر ان کو آزاد کر دے یہ ظہر میں ہے۔ بذاذ یہ میں ہے کہ اراضی کا وقف کر دینا اس کو بیچ کر اس کے دام صدقہ کر دینے سے اچھا ہے۔ بحر الرائق میں ہے میت کو دفن کرنے کے بعد خواہ مدت بہت گزرے یا تھوڑی اس کو بغیر عذر نکالنا نہیں روا ہے ہاں عذر کی وجہ سے نکالنا جائز ہے اور عذر یہ ہے کہ وہ زمین غصب کی ہوئی ظاہر ہو یا شفع اس کو شفعہ میں لے لے یہ واقعات حسامیہ میں ہے۔ اقوال ظاہر ایہ حکم مدت قصیر کے حق میں جب تک لاش سڑ جانے کا احتمال نہ ہو یا صندوق میں ہو یا نکالنا ممکن ہو واللہ تعالیٰ اعلم ایک رباط کے جانور بہت ہوئے اور ان کا خرچہ بڑھ گیا تو قیم ان میں سے کچھ فروخت کر سکتا ہے کہ ان کے دام ہاتھوں کے دانہ چارہ اور رباط کی مرمت میں خرچ کرے یا نہیں پس اس کے حکم میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ان جانوروں سے بعض کے سن ایسے دراز ہو گئے کہ جس واسطے وہ رباط میں مربوط ہوئے تھے اس کام میں نہیں آ سکتے ہیں تو اس صورت میں اس کو ایسے جانور فروخت کرنے کا اختیار ہے دوم یہ کہ ایسے نہ ہوں تو اس صورت میں فروخت نہیں کر سکتا لیکن اس رباط میں بقدر حاجت جانور رہنے دے اور ہاتھوں کو ایسے رباط میں ہانڈھے جو اس رباط سے سب سے قریب ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔

شمس الاسلام اور جندی سے سوال کیا گیا کہ ایک مسجد ہے اس کے واسطے کوئی قوم باقی نہیں رہی اور گرد اس کا خراب ہو گیا اور لوگ اس سے بے پردہ ہو گئے تو اس کا مقبرہ کر دینا جائز ہے یا نہیں۔ تو فرمایا کہ نہیں جائز ہے اور انہی سے پوچھا گیا کہ گاؤں میں مقبرہ ہے وہ تابود ہو گیا اور اس میں مردوں کا اثر مانند ہڈی وغیرہ کے کچھ نہیں رہا تو اس کا جو تابود اور استقلال جائز ہے یا نہیں تو فرمایا کہ نہیں اور وہ مقبرہ کے حکم میں ہے کذا فی المحیط پس اگر اس میں گھاس لگی ہو تو کاٹ کر چوپائوں کے پاس ڈال دی جائے اور چوپایہ اس میں نہ چھوڑے جائیں یہ بحر الرائق میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زمین کو مقبرہ کر دیا اس رائے بنا دی اس طرح کہ اس سے آمدنی آئے یا لوگ ربا

۱۔ یعنی وہ عمارت کسی طرح وارثوں کی میراث نہیں ہو سکتی ۱۲۔ قول قریب ہو اور اگر وہ رباط بھی پر ہو تو اس سے قریب والی رباط میں ہی ہذا القیاس بالجملہ جب فروخت نہیں کر سکتا ہے تو دیگر تدابیر ان کی ابتداء کی مناسب وقت عمل میں آئیں جو شرع میں جائز ہیں بشرطیکہ رباط کے فائدہ سے خارج نہ ہونے پائے ہذا الاصل ۱۳۔ طلب غلہ اس سے کرنا ۱۴۔

کریں تو اس سے خراج ساقط ہو جائے گا اگر وہ زمین خراجی ہو اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک عورت نے اپنی قطعہ زمین کو مقبرہ بنا دیا اور اپنے قبضہ سے نکال دیا اور اس میں اپنے بیٹے کو دفن کیا اور یہ قطعہ زمین مقبرہ کے لائق اس وجہ سے نہیں کہ قریب اس کے پانی کا غلبہ ہونے سے وہاں تک تری پہنچ کر فاسد کرتی ہے پس اس نے اس کو فروخت کرنا چاہا تو دیکھا جائے کہ اگر کم بگاڑ ہونے کی وجہ سے لوگ اس میں دفن کرنے سے بالکل بے رغبت نہیں ہیں تو وہ بیع نہیں کر سکتی ہے اگر بہت بگاڑ ہونے کی وجہ سے لوگ اس میں دفن کرنے سے بے رغبت ہوں تو وہ بیع کر سکتی ہے اور جب اس نے بیع کر دی تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس کو اپنے بیٹے کی لاش نکال لے جانے کا حکم کرے کذا فی المفہرات عن الکبریٰ۔

ایک نے مقبرہ میں اپنے واسطے قبر کھود رکھی تو کیا دوسرے کو یہ اختیار ہے کہ اس میں اپنا مردہ دفن کر دے تو مشائخ نے کہا کہ اگر مقبرہ میں وسعت ہو تو مستحب ہے کہ جس نے کھودی ہے اس کو زحمت نہ دے اور اگر وسعت نہ ہو تو دوسرا اس میں اپنا مردہ دفن کر سکتا ہے اور یہ ایسا ہے جیسے کسی نے مسجد میں مصلے بچھایا یا رباط میں آٹا بھر دوسرا آیا پس اگر اس جگہ وسعت ہو تو چاہیے کہ پہلے شخص کو زحمت نہ دے اور اگر دوسرے شخص نے ایک قبر میں اپنا مردہ دفن کر دیا تو شیخ ابو نصرؒ نے کہا کہ اس کو یہ مردہ نہیں ہے یہ علم یہ میں ہے۔ کوئی میت ایک شخص کی زمین میں بدون اجازت مالک کے دفن کی گئی تو مالک کو اختیار ہے چاہے اس پر راضی ہو اور چاہے میت نکالنے کا حکم کرے اور اگر چاہے زمین برابر کر کے اس پر زراعت کرے اور اگر کسی نے ایک قبر کھودی ایسے مقبرہ میں جس میں اس کو اپنے لیے کھودنا مباح تھا پھر اس میں دوسرے نے اپنا مردہ دفن کر دیا تو وہ قبر سے نہیں اٹکاڑا جائے گا لیکن دوسرا شخص اس کے کھودنے کی قیمت یعنی اجرت کا خاصہ ہوگا پس ایسے حکم سے دونوں کا حق محفوظ ہوا کذا فی خزائن المتعین والخط۔ ایک قوم نے دریائے جہوں کے کنارے جو زمین مردہ پڑی تھی اس کو زمرہ و معمور کیا اور سلطان اُن سے عشر لیا کرتا تھا اور اس کے قرب میں ایک رباط ہے جس رباط کے متولی نے سلطان سے گزارش کی پس سلطان نے یہ عشر اس کے واسطے چھوڑ دیا تو کیا متولی کو اختیار ہے کہ اس عشر کو اس رباط کے مؤذن پر صرف کرے یعنی اس کے کھانے کپڑے میں اس عشر سے مدد لے اور کیا مؤذن کو روا ہے کہ جو عشر سلطان نے مباح کر دیا ہے اس کو لے لے تو لقیہ ابو جعفرؒ نے کہا کہ اگر مؤذن محتاج ہو تو اس کو حلال ہے اور متولی کو روا نہیں ہے کہ اس عشر کو تقیر رباط میں صرف کرے بلکہ فقط فقراء پر صرف کر سکتا ہے اور اگر اُس نے محتاجوں پر صرف کیا پھر انہوں نے اپنی طرف سے رباط کی تقیر میں صرف کیا تو جائز اور بہتر ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ اسی طرح زکوٰۃ کا مال ہے کہ اگر متولی نے اس کو مسجد بنانے میں یا پل بنانے میں صرف کرنا چاہا تو نہیں جائز ہے اور اگر اُس کا حیلہ چاہا تو حیلہ یہ ہے کہ متولی اُس کو فقیروں پر صدقہ کر دے پھر فقیر لوگ اُس کو متولی کو دے دیں پھر متولی اُس کو اس عمارت میں صرف کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک رباط میں پھل ہیں تو کیا اس میں اترنے والوں کو روا ہے کہ اس میں سے تناول کریں تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ ان پھلوں کی قیمت نہ ہو جیسے شہوت وغیرہ دوم یہ کہ ان کی قیمت ہو پس اول صورت میں کھالینا روا ہے اور دوسری صورت میں اس سے احتیاط کرنا ازراہ دیانت و تقویٰ کے بہتر ہے کیونکہ احتمال ہے کہ شاید وقف کنندہ نے یہ پھل اترنے والوں کے لیے نہیں بلکہ فقیروں کے لیے وقف کیے ہوں اور یہ اس وقت ہے کہ یہ معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہو کہ یہ فقیروں پر وقف ہے اترنے والوں پر وقف نہیں ہے تو فقیروں کے سوائے کسی کو ان کا کھانا حلال نہیں ہے کذا فی الوقفات الحسامیہ قلت اس میں اشارہ ہے کہ اترنے والا اگر فقیر ہو تو اس کو بھی روا ہے فافہم واللہ اعلم فتاویٰ ابو الیث میں ہے کہ ایک شخص نے دار عمران کے خادم کو درہم دیے کہ ان کے عوض گوشت روٹی خرید کر اس دار کے

رہنے والوں کو تقسیم کر دے اور دار عمر ان وہ دار ہے جس میں فقراء و مساکین رہتے ہیں پھر خادم کو اس روز گوشت و روٹی کی ضرورت نہ ہوئی اور خادم نے اُس سے پہلے اُدھار گوشت و روٹی خریدی تھی پس اُس نے یہ درہم اُدھار میں ادا کر دیئے تو وہ ضامن ہوگا کذا فی المحیط۔ مسائل جو مقبرہ و زمین وقف کے اشجار وغیرہ کی طرف راجع ہیں ایک مقبرہ میں بڑے بڑے درخت لگے ہیں تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ زمین کو مقبرہ بنانے سے پہلے اس میں یہ درخت اُگے ہوں دوم یہ کہ مقبرہ بنانے کے بعد اُگے ہوں۔ پس اول صورت میں مسئلہ کی دو قسم ہیں قسم اول آنکہ اس زمین کا کوئی مالک تھا جس نے مقبرہ کر دیا قسم دوم یہ کہ زمین موات تھی اس کا کوئی مالک نہ تھا اُس کو گاؤں والوں نے مقبرہ بنالیا پس قسم اول میں یہ درخت مع جڑوں کے اس کے مالک کی ملک ہیں پس جو چاہے ان کے ساتھ معاملہ کرے اور قسم دوم میں درخت مع جڑوں کے اپنے قدیم حال پر ہیں مگر صورت دوم میں بھی مسئلہ کی دو قسمیں ہیں قسم اول آنکہ ان کا لگانے والا معلوم ہو۔ قسم دوم آنکہ ان کا لگانے والا معلوم نہ ہو۔ پس قسم اول میں لگانے والے کے ہوں گے اور قسم دوم میں اس کا حکم باختیار قاضی ہے کہ اگر اس کی رائے میں آئے کہ ان کو فروخت کر کے ان کے دام مقبرہ کی عمارت میں صرف کیے جائیں تو ایسا حکم دے سکتا ہے یہ واقعات حسامہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی کئی ایک صورتیں اور اُن کا حل ☆

اگر مسجد میں درخت جمائے تو مسجد کے ہوں گے اور اگر رباط کی وقف کی ہوئی زمین میں جمائے تو دیکھا جائے کہ اگر درخت جمانے والا اس زمین موقوفہ کا متولی ہے تو وہ درخت جو اُس نے جمائے ہیں رباط کے ہوں گے یعنی وقف ہوں گے اور اگر وہ شخص اُس کا متولی نہ ہو تو یہ درخت اُسی کے ہوں گے اور اس کو اختیار ہوگا کہ اپنا درخت اُکھاڑ لے اور اگر کسی نے عام راستہ پر درخت جمایا تو حکم یہ ہے کہ وہ درخت اپنے جمانے والے کا ہوگا اور اگر اُس نے نہر عامہ کے کنارے یا گاؤں کے حوض کے کنارے درخت جمایا تو وہ جمانے والے کا ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ اگر اُس نے ان کو قطع کر لیا پھر ان کی جڑوں سے اور درخت اُگے تو یہ بھی اُسی جمانے والے کے ہوں گے یہ فتح القدیر میں ہے۔ ایک شارع میں ایک نہر ہے اس کے دونوں کنارے درخت لگے ہوئے ہیں اُن درختوں کی بابت ان لوگوں نے خصومت کی جن کا شرب اُس نہر سے ہے اور ان درختوں کا جمانے والا معلوم نہیں ہوتا اور یہ نہر اُس شارع میں ایک شخص کے دروازے کے آگے جاری ہے تو شارع نے فرمایا کہ اگر ان درختوں کے جمنے کا ٹھکانا ان لوگوں کی ملک میں ہے جن کو اُس نہر سے شرب حاصل ہے تو جو کچھ ان کی ملک میں جسے اور اس کا جمانے والا کوئی معلوم نہ ہو تو وہ انہی کا ہوگا اور اگر یہ ٹھکانا اُس کی ملک نہ ہو بلکہ یہ ٹھکانا تو عام لوگوں کا ہو اور جن کو شرب ہے ان کو اس میں پانی جاری کرنے کا حق ماصل ہے تو دیکھا جائے کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مالک مکان نے جب مکان خریدے تو یہ درخت اسی مقام پر تھے تب تو یہ درخت مالک مکان کے نہ ہوں گے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو یہ درخت اُسی کے ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ صدر الشہید نے اپنے واقعات میں لکھا کہ مالک مکان کے لیے درختوں کا حکم ویسے جانے میں واجب یہ ہے کہ یہ بھری اُس شخص یعنی مالک مکان کے خدام دار میں ہو تب یہ حکم ہے کذا فی المحیط خلاصہ یہ ہے کہ یہ نہر ایک نالہ کے مانند ایک شخص کے دروازے پر ہے جیسا کہ پہاڑی ملکوں وغیرہ میں ممکن ہوتا ہے قائم۔ ایسا درخت وقف کیا گیا جس کے چوں سے یا اُس کے پھلوں سے یا اُس کی جڑ سے انتفاع حاصل کیا جاتا ہے تو وقف جائز ہے پھر جب جائز ہو تو اس کی جڑ نہیں کاٹی جائے گی لیکن جیسا کہ بدون اس کی جڑ کے اس سے انتفاع نہیں ہو سکتا مثلاً اس کی شاخیں جاتی رہیں یا وہ درخت ہی اس قسم کا ہو کہ اُس کی جڑ ہی سے نفع حاصل ہوتا ہے تو کاٹ

۱۔ اُس کی مرمت و درستی ۱۲۔ ۲۔ شرب وہ پانی جو ان کو اس نہر سے ملتا ہے کھانے پینے وغیرہ سبب سے ۱۳۔ ۳۔ یعنی وہی نہر جس کے کنارے

کر صدقہ کیا جائے گا اور اگر اس کے چوں یا پھلوں سے انتفاع ہو تو بڑے نہیں کاٹے جائے گا یہ مضمرات میں ہے۔ اسی طرح اگر کوئی درخت مع بڑے کے ایک مسجد پر وقف کیا گیا پھر وہ خشک ہو گیا یا اس میں سے تھوڑا خشک ہو گیا تو خشک کاٹ دیا جائے اور باقی چھوڑ دیا جائے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اراضی فقراء پر وقف ہے اس کو کسی نے متولی سے اجارہ لیا اور اس میں گوبر و کھاد ڈالی اور درخت جمائے پھر مستاجر مر گیا تو یہ درخت اس کے وارثوں کی میراث ہوں گے اور ان سے مواخذہ کیا جائے گا کہ ان کو بڑے سے کاٹ لو اور اگر وارثوں نے چاہا کہ کھاد ڈالنے سے جو زمین میں زیادتی ہو گئی ہے اس کو وقف سے واپس لیں تو ان کو یہ اختیار نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

ایک نے شارع میں درخت جمائے پھر جمائے والا مر گیا اور اس نے دو بیٹے چھوڑے ان میں سے ایک نے اپنا حصہ ایک مسجد کے واسطے کر دیا یعنی وقف کیا تو اس کا حصہ مسجد کے واسطے نہ ہو جائے گا یہ اقلات حسامہ میں ہے۔ ایک نے اپنی زمین میں کچھ درخت زمین کر کے ان کی نسبت اپنی صحت میں اپنی بیوی سے کہا کہ جب میں مر جاؤں تو ان کو تو فروخت کر کے ان کے دام میرے کفن میں اور فقیروں کی روٹی میں اور فلاں مسجد کے چراغ کے تیل میں صرف کرنا پھر مر گیا اور یہی بیوی اور دیگر وارثان ہالغ اس نے چھوڑے پس وارثوں نے میراث سے کفن خریدا اور اس کی جمیروں وغینہ کر دی تو وہ عورت ان درختوں کو فروخت کرے اور ان کے داموں سے مشتری کے ذمہ سے ہتھ رکفن کے گھٹائے اور باقی کو روٹیوں و چراغ کے تیل میں صرف کرے یہ محیط میں ہے ایک نے اپنی زمین ایک جہت معلومہ پر یا ایک قوم معلومہ پر وقف کی پھر وقف کرنے والے نے اس میں درخت پوائے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر اس نے غلہ وقف سے پوائے یا اپنے مال سے لیکن بیان کر دیا کہ میں وقف کے لیے جماتا ہوں تو یہ درخت وقف کے ہوں گے اور اگر اپنے مال سے پوائے اور کچھ بیان نہ کیا تو درخت اس کے مرنے پر تو اس کے وارثوں کے ہوں گے اور وقف کے نہ ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

سلخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک مقبرہ میں درخت ہیں تو کیا روا ہے کہ وہ کسی مسجد کی عمارت میں صرف کیے جائیں فرمایا کہ ہاں اگر وہ کسی اور جہت پر وقف نہ ہوں پھر پوچھا گیا کہ اگر مقبرہ کی دیواریں گر جانے اور خراب ہو جانے کو ہو گئیں تو اس میں صرف کیے جائیں یا تعمیر مسجد میں تو کہا کہ جس پر وقف ہوں اسی پر صرف ہوں بشرطیکہ معلوم نہ ہو جائے اور اگر مسجد کا متولی اور مقبرہ کا متولی نہ ہو تو عوام کو یہ اختیار نہیں ہے کہ بدون حکم قاضی کے اس میں تصرف کریں یہ ظہر یہ میں ہے نجم الدین سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے مسجد میں پودہ بویا پھر چند سال میں وہ بڑا ہو گیا پھر متولی مسجد نے چاہا کہ اس درخت کو اسی کوچہ کے کنوئیں کی تعمیر میں صرف کرے اور جمائے والا کہتا ہے کہ یہ میرا ہے میں نے اس کو مسجد پر وقف نہیں کیا تو کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ اگر جمائے والے نے اس کو مسجد ہی کے واسطے جمایا تو کنوئیں کی تعمیر میں اس کو صرف کرنا نہیں جائز ہے اور جمائے والے کو بھی اپنی ضرورت میں صرف کرنا نہیں جائز ہے یہ محیط میں ہے فتاویٰ اہل سمرقند میں ہے کہ ایک مسجد میں سیب کا درخت ہے تو کیا لوگوں کو روا ہے کہ اس کے پھلوں سے انتظار کریں تو صدر الشہید نے کہا کہ بخاریہ ہے کہ مباح نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ عام رہ گزر پر ایک درخت ہے جو راہ گریوں پر وقف کیا گیا تو راہ گریوں کو اس کے پھل کھانے مباح ہیں اور اس میں غنی و فقیر یکساں ہیں اسی طرح جو پانی کہ میدانوں میں رکھا گیا ہو اور ستایہ کا پانی اور جنازہ کا تخت اور اس کے کپڑے اور وقف کا قرآن مجید ان سب چیزوں سے انتفاع حاصل کرنے میں غنی و فقیر دونوں برابر ہیں کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

۱۔ قولہ جمائے احوال اگر مقدر کفن کے جمانے سے مشتری پر صدقہ منظور ہے تو جمی بھی ہوگا کہ مشتری فقیر ہو اور احتمال ہے کہ مقدر کفن کے دام نہ کر وارثوں کو دام دے لے لیکن خلاف تہاورد و محاورہ ہے واللہ اعلم۔

باب نہر ہولہ:

ان اوقاف کے بیان میں جن سے استغناء ہو جائے اور اُس کے متصلات

یعنی اوقاف کے غلہ کو جوہ دیگر پر صرف کرنے کے بیان میں

اور کافروں کے وقف کے بیان میں

ایک چھوٹے پل پر کچھ وقف ہے پھر وہ وادی خشک ہو گئی اور پانی اسی محلہ کے دوسرے نالہ کی طرف پھر گیا پس اس نالہ پر پل باندھنے کی ضرورت ہوئی تو کیا روا ہے کہ پہلے پل کے غلات^۱ وقف کو اس دوسرے پل کی طرف پھیریں تو دیکھا جائے کہ اگر دوسرا پل بھی عام لوگوں کے واسطے ہو اور وہاں دوسرا پل اُس سے قریب عام لوگوں کے لیے نہ ہو تو پہلے پل کا غلہ اس کی طرف پھیرنا روا ہے یہ واقعات حسامیہ میں ہے جس الارضہ حلوانی سے پوچھا گیا کہ ایک مسجد یا حوض خراب ہو گیا کہ اس کی حاجت نہ رہی کیونکہ لوگ متفرق ہو گئے تو کیا قاضی کو روا ہے کہ ان چیزوں کے اوقاف کو دوسری مسجد یا حوض کی طرف پھیر دے تو فرمایا کہ ہاں اور اگر لوگ متفرق نہیں ہوئے لیکن حوض کو تعمیر کی ضرورت نہیں ہے اور وہاں ایک مسجد ہے جس کو عمارت کی ضرورت ہے یا اس کے برعکس واقع ہو تو کیا قاضی کو روا ہے کہ جس کو عمارت کی حاجت نہیں ہو اسکے وقف کو دوسرے کی طرف جس کو عمارت کی حاجت ہے صرف کر دے فرمایا کہ نہیں کذا فی الحیط۔ ایک رباط سے لوگ مستغنی ہو گئے مثلاً جس سرحد کفار پر رباط تھی وہ ملک بھی دارالاسلام ہو گیا اور اس رباط کے لیے وقف کی آمدنی تھی پس اگر اُس کے قرب میں دوسری رباط ہو تو یہ آمدنی اس رباط میں صرف کی جائے اور اگر قرب میں رباط نہ ہو تو یہ فائدہ اسی شخص کے وارثوں کی طرف عود کرے جس نے رباط بنائی تھی ایسا ہی یہ مسئلہ فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے اور صدر شہید نے اپنے واقعات میں کہا کہ اس میں نظر ہے تو فتویٰ کے وقت تامل کرنا ضروری ہے کذا فی الذخیرہ۔ مترجم کہتا ہے کہ صدر الشہید کے نزدیک ظاہر اصح حکم یہ ہے کہ جب رباط قرب میں نہ ہو تو یہ غلہ فقیروں و مسکینوں پر صرف کیا جائے کہا قال غیر الفقیرہ اور یہی قول اقرب و اشد ہے کیونکہ بنا بر قول الفقیرہ کے وقف مذکور لازمی نہ تھا یا کہ صحیح نہ تھا کیونکہ جہت خیر ایسی ہونی چاہیے جو منقطع نہ ہو اور یا تاویل مسئلہ یہ ہے کہ وقف کرنے والے نے آخر وقف کا فقیروں کے لیے نہیں کیا تھا لیکن پوشیدہ نہیں کہ رباط کا وقف بدون اس قید کے صحیح ہے اور اسی پر علامہ مشائخ اور اسی پر فتویٰ ہے اسی واسطے صدر الشہید نے تاویل نہیں فرمائی فافہم واللہ اعلم فتاویٰ نسفی میں ہے کہ شیخ الاسلام سے پوچھا گیا کہ ایک گاؤں کے لوگ متفرق ہو گئے اور وہاں کی مسجد منہدم و خراب ہونے کو آگئی اور بعض زبردست قاصتوں نے غلبہ کر کے مسجد کی ٹکڑیاں اپنے گھروں کو اٹھالے جانا شروع کیا تو گاؤں میں سے کسی کو اختیار ہے کہ قاضی کی اجازت لے کر مسجد کی ٹکڑیوں کو فروخت کر کے اس کے دام اس غرض سے رکھ چھوڑے کہ کسی دوسری مسجد میں یا کسی وقت اسی مسجد میں صرف کر دے تو شیخ نے کہا کہ ہاں یہ محیط میں ہے۔

ایک نے اپنا چوپایہ یا کوئی تلواری کسی رباط میں مربوط کی یعنی اس واسطے وقف کی کہ اس سے راہ میں کام لیا جائے پھر رباط خراب ہو گئی اور لوگ اُس سے مستغنی ہو گئے تو یہی چیز دوسری رباط میں جو اس رباط سے سب سے زیادہ قریب ہو مربوط کی جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔ نو اور میں ہے کہ ایک وقف^۲ بالا خانہ محکم ہو گیا اور اُس کا کوئی غلہ^۳ نہیں ہے جس سے اس کی عمارت ممکن ہو تو وقف باطل ہو

۱۔ اس کے متعلق وقف کی جو آمدنیاں ہوں ۱۲۔ ۲۔ یعنی محض بالا خانہ ہی وقف تھا اور کوئی دوسری چیز نہ تھی ۱۳۔ ۳۔ یعنی کوئی آمدنی نہیں ہے جس سے اس کی مرمت و درستی کی جائے ۱۴۔

جائے گا اور اُس کا حق اُس کے وقف کرنے والے کی طرف عود کرے گا اگر زندہ ہو یا اس کے وارثوں کی طرف اگر مر گیا ہو یہ محیط سرخسی میں ہے۔ ایک محلہ میں پانی کا حوض وقف ہے خراب ہو گیا کہ اس کی تعمیر ممکن نہیں ہے اور محلہ والے اُس سے بے پرواہ ہو گئے پس اگر اُس کا وقف کرنے والا معلوم ہو تو اس کی طرف عود کرے گا اگر زندہ ہو اور اگر مر گیا ہو تو اُس کے وارثوں کی طرف عود کرے گا اور اگر اُس کا وقف کرنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ان لوگوں کے قبضہ میں بحولہ نقطہ کے ہوگا کہ اس کو کسی فقیر پر صدقہ کر دیں پھر فقیر اُس کو فروخت کر کے اُس کے واسوں سے انتفاع حاصل کرے اور اسی جنس سے یہ مسئلہ کہ ایک دکان وقف صحیح تھی پھر بازار میں اس دکان کے آگ لگنے سے جل گیا پس دکان اُسکی رہے گی کہ اس سے انتفاع ممکن نہیں ہے اور کسی مال کے عوض اجارہ نہیں لی جاسکتی ہو تو وقف ہونے سے خارج ہو جائے گی اور اسی جنس سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک وقف رہا آگ لگنے سے جل کر بھی ہو گئی ہو تو وقف باطل ہو کر میراث ہو جائے گی اور اسی جنس سے حویلی ایک مقبرہ پر بطور صحیح وقف ہے پھر حویلی خراب ہو کر بھی ہو گئی ہو تو ایک شخص نے آکر بدوں کسی کی اجازت کے اس کو آباد کر کے اپنے مال سے تعمیر کیا تو اصل زمین وقف کتدہ کے وارثوں کی ہوگی اور عمارت اس بنانے والے یا اس کے وارثوں کی ہوگی کذا فی المفہرات اسی طرح ایک وقف ایک قوم پر جن کے نام شمار میں معلوم ہیں وقف صحیح ہے وہ برباد ہو کر بے کار ہو گئی اور گاؤں سے دور پڑی اس کی تعمیر میں کوئی رغبت نہیں کرتا اور نہ اُس کی اصل کو اجارہ لیتا ہے تو وقف باطل ہو کر اس کی بیع جائز ہو جائے گی اور اگر اس کی اصل زمین کو کوئی شخص کسی قدر قلیل اجرت پر اجارہ لے تو اُس کی اصل وقف رکھی جائے گی کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور یہ جواب بر قول امام محمد صحیح ہے اور امام ابو یوسفؒ کے قول پر اس میں تامل و نظر ہے کیونکہ وقف جب ان کے نزدیک اپنے شرائط پر صحیح واقع ہو تو سوائے خاص چند صورتوں کے وہ باطل نہیں ہو سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

فتاویٰ ابواللیثؒ میں ہے کہ ایک شخص نے لوگوں سے چندہ (۱) مانگ کر مسجد بنانے کے لیے درہم جمع کیے پھر ان درہموں سے اپنی ضرورت میں اٹھائے پھر ان کے عوض اپنے مال سے اس میں رکھ دیا تو حکم یہ ہے کہ وہ شخص ایسا نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس نے ایسا کیا تو دیکھے کہ اگر وہ مال کے دینے والے کو پہچانتا ہے یعنی جو مال بطور ناجائز اپنی ضرورت میں خرچ کر ڈالا اُس کے دینے والے کو پہچانتا ہے تو اس کو واپس کرے یا اُس سے دوبارہ اجازت لے لے اور اگر وہ مال کو نہ پہچانتا تو جس کام میں لگا دے گا اس کے واسطے حاکم سے اجازت لے لے اور اگر اس پر یہ بھی محض رہو تو مجھے امید ہے کہ جب اپنے مال سے اسی قدر لے کر اس کام میں صرف کر دے گا تو جائز ہو جائے گا لیکن ایسا کر دینا یا حاکم سے اجازت لے لینا خالی اس واسطے ضرور ہونا چاہیے کہ اس کے اوپر سے وہ مال دور ہو جائے اور ضمان ساقط ہونے کے لیے نہیں ہے کیونکہ حملان اُس پر واجب رہے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مسائل معنی علیٰ ہذا الاصل جس میں علماء و صلحاء جتلا ہوتے ہیں از انجملہ اگر عالم نے فقیروں کے واسطے لوگوں سے کچھ مانگ کر جمع کیا اور یہ چندہ ایک دوسرے میں غلط ہو گیا تو عالم اس سب کا ضامن ہو جائے گا اور اگر اُس نے ادا کیا تو اپنے مال سے فقیروں کو ادا کرنے والا قرار دیا جائے گا لیکن ان لوگوں کے لیے ضامن رہے گا اور اس مال سے ان لوگوں کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی پس یہاں حیلہ یہ ہے کہ فقیر معلوم اس عالم کو اپنی طرف سے وصول کرنے کی اجازت دے دے تو اس صورت میں اُس کے مال کو اسی کے مال میں غلط کرنے والا ہوگا کذا فی المحیط۔ از انجملہ یہ ہے کہ پامرد اگر کھڑا ہوا اور اپنی کوشش و پامردی سے اُس نے فقیروں کی بلا اجازت اور بدون حکم کے ان کے واسطے کچھ سوال کیا تو لوگوں یعنی دینے والوں کی طرف سے وہ ائین ہے پس اگر اُس نے بعض لوگوں کے مال کو دوسروں کے مال میں غلط کر دیا تو ضامن ہو گیا اور جب اُس نے فقیروں کو

۱۔ ان میں سے جس نے یہ مال اس عالم کو فقیروں کے لئے اپنی زکوٰۃ سے دیا تھا اس کی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی پس وہ لوگ اپنی اپنی زکوٰۃ ادا کریں۔ ۱۲۔

(۱) چندہ وہی اور اس کے مسائل میں اس زمانہ کے لوگوں کی عظمت۔ ۱۳۔

ادا کر دیا تو اپنے مال سے ادا کرنے والا ہوا اور جن لوگوں سے وصول کیا تھا ان کے لیے ان کے مالوں کا ضامن ہوا اور ان لوگوں کی زکوٰۃ اُس سے ادا نہ ہوئی پس اس صورت میں حیلہ یہ ہے کہ فقیر پہلے اس پامرد کو اپنے واسطے وصول کرنے کا حکم دے پس جب اُس نے حکم دیا تو یہ پامرد اُس کی طرف سے وصول کرنے کا وکیل ہو گیا اور تصرف کرنا جائز ہوا پس فقیر ہی کے مال کو اس کے مال میں خلط کرنے والا ہو گا یہ مضمرات میں ہے۔

باب جمود و قلوب:

متفرقات کا بیان

ایک نے چاہا کہ اپنا مال کسی قرب الہی کی راہ میں کر دے پس اُس نے مسلمانوں کے لیے رباط بنائی تو رباط بنانا نسبت برودہ آزاد کرنے کے اس لیے بہتر ہے کہ رباط کو دوام زیادہ ہے اور بعض نے کہا کہ مساکین پر صدق کرنا افضل ہے میں کہتا ہوں کہ ہم نے ایسی نیت والے کو کہا کہ کتابیں خرید کر کتب خانہ میں رکھے تاکہ علم لکھا جائے کیونکہ وہ سب سے زیادہ دوام رکھتا ہے کیونکہ وہ آخر زمانہ تک رہتا ہے پس اور چیزوں سے بہتر ہو گا اور اگر کسی نے چاہا کہ اپنے گھر کو فقراء پر وقف کرے تو اس کے دوام صدقہ کر دینا افضل ہے اور اگر بجائے گھر کے کھیت ہو تو وقف افضل ہے۔ ایک نے مسجد کے لیے تیل پا چٹائی خریدنی چاہی پس اگر مسجد کو تیل کی ضرورت نہ ہو چٹائی کی ضرورت ہو تو چٹائی افضل ہے اور اگر برعکس ہو تو تیل خریدنا افضل ہے اور اگر دونوں کی ضرورت ہو تو دونوں برابر ہیں پس فضیلت میں زیادتی و کمی اور چیز کی حاجت میں زیادتی و کمی اور قوت و ضعف حاجت اور دوام احتیاج پر نظر کرنی چاہیے پس علی ہذا علم پڑھنے والے پر اور اس کی راہوں جیسے فقیر و اُس کے لکھوانے و جمع کرانے پر صرف کرنا نوافل عبادات میں مشغول ہونے سے اولیٰ ہے اور ایسے ہی حدیث و تفسیر میں تمام راہوں سے توجہ صرف کرنا افضل ہے کیونکہ ان چیزوں کا نفع ہمیشہ باقی ہے پس اولیٰ ہے یہ مضمرات میں ہے۔ ایک نے صبح وقف کیا فلاں مدرسہ کے رہنے والوں پر طالب علموں میں سے پس اس مدرسہ میں ایک آدمی رہا لیکن وہ اس میں رات نہیں بسر کرتا اور رات کو حراست میں مشغول رہتا ہے تو وہ اُس سے محروم نہ ہو گا اگر اُس کی کوٹریوں و حجرہوں میں سے کسی حجرہ میں جگہ لیتا ہے اور اُس کے پاس سکونت کے اسباب ہیں پس محروم نہ ہو گا اس لیے کہ وہ اس مقام کے رہنے والوں میں شمار ہے یہ مضمرات میں ہے اور اگر وہ رات کو حراست میں مشغول رہتا ہے اور دن میں علم سیکھنے میں مصروف رہتا ہے تو دیکھا جائے کہ اگر وہ دن میں کسی دوسرے کام میں مشغول رہتا ہے حتیٰ کہ طالب علموں میں سے شمار نہیں ہوتا ہے تو اس کو وظیفہ کا حق نہیں ہے اور اگر دوسرے کام میں بالکل نہیں مشغول ہوا حتیٰ کہ طالب علموں میں سے شمار ہوا تو اس کو وظیفہ ملے گا یہ محیط سخری میں ہے۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ وقف کنندہ نے یہ کہا ہو کہ فلاں مدرسہ کے رہنے والوں پر طالب علموں میں سے اور اگر اُس نے خالی بجی کہا کہ فلاں مدرسہ کے رہنے والوں پر اور یہ نہیں کہا کہ طالب علموں میں سے تو بھی حکم یہی ہو گا حتیٰ کہ طالب علموں کے سوائے جو کوئی دوسرا اس مدرسہ میں رہتا ہو اس کو وظیفہ نہیں ملے گا کیونکہ وقف سے یہی مفہوم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

پڑھنے والا طالب علم اگر علم سیکھنے کو فقہاء کے پاس نہ جاتا ہو پس اگر شہر میں ہو اور اپنی ضرورت کی کوئی کتاب فقہ وغیرہ کی اپنے واسطے لکھنے میں مشغول ہو تو اس کو وظیفہ لینے میں مضا فقہ نہیں ہے اور اگر شہر میں ہو اور اس کے سوائے اور کام میں مشغول ہو تو وظیفہ نہ لے یہ مضمرات میں ہے۔ اگر علم سیکھنے والا شہر سے چند روز نکل گیا پھر واپس ہو کر طلب کیا پس اگر سفر کی دوری پر چلا گیا تھا تو گزشتہ ایام کا وظیفہ

طلب کرنا اس کو نہیں پہنچتا ہے اسی طرح اگر کل کر کہیں چند روز تک اقامت کی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مسافت سفر سے کم ہو اور ایسے کام کے واسطے گیا کہ جو ضروری ہے اس سے چارہ نہیں جیسے روزینہ و رزق وغیرہ تو اس قدر رخصت ہے اور کسی دوسرے کو حلال نہیں ہے کہ اس کا حجرہ لے اور اس کا وظیفہ اپنے حال پر رہے گا جب کہ غائب ہونا ایک مہینہ سے تین مہینہ تک ہو مگر جب اس سے زیادہ مدت ہو جائے تو دوسرے کو روا ہے کہ اس کا حجرہ وظیفہ لے لے یہ بحر الرائق میں ہے۔ فقہیہ نے کہا کہ جو کوئی پڑھانے والا طالب علم سے ایسے دن میں اجرت لے جس روز درس نہیں ہے تو مجھے امید ہے کہ جائز ہو یہ محیط میں ہے۔ فقہ سکھانے والا مہینہ یا دو مہینہ غائب رہا تو بلا خلاف اس پر مرسوم لینا حرام ہے اگر ماہواری ہو اور اگر سالانہ مقرر ہو اور تقسیم کا وقت آیا اور وہ سال میں سے زیادہ مہینہ مقیم رہا ہے تو اس کو سالانہ لینا حلال ہے یہ قیہ میں ہے شیخ الفیہ ابو بکر رحمۃ اللہ سے ملے کے رہنے والے علوی لوگوں پر وقف کو پوچھا گیا یعنی کسی نے اس طرح وقف کیا کہ یہ حقار علویہ ساکنین ملے پر وقف ہے یعنی نولاد حضرت علی کرم اللہ وجہہ جو ملے میں سکونت رکھتے ہیں ان پر وقف ہے حالانکہ ان میں سے بعض غائب بھی ہو جاتے ہیں تو جواب میں فرمایا کہ جو کوئی ان میں سے باہر چلا گیا اور اپنا مسکن فردخت نہیں کیا اور نہ کہیں دوسرا مسکن بنایا تو وہ ملے کے رہنے والوں میں شمار ہے اس کا وظیفہ یا وقف کچھ باطل نہ ہوگا یہ خیرہ میں ہے۔

اگر بطور فاسد خریدی ہوئی زمین کو مسجد بنادیا اور اس میں عمارت بنائی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کی قیمت کا ضامن ہوگا ☆

اگر کسی نے زمین کو بطور فاسد خرید کر اس پر قبضہ کر کے اس کو مسجد کر دیا اور لوگوں نے اس میں نماز پڑھی تو ہلال نے اپنے وقف میں لکھا کہ وہ مسجد ہو گئی اور مشتری کے ذمہ اس کی قیمت واجب ہے اور وہ بائع کو واپس نہیں کی جائے گی اور ہلال نے کہا کہ یہ ہمارے اصحاب (ملاء ۱۲۵) کا قول ہے اور اگر اس نے اس زمین کو وقف کر دیا تو مسجد کر دینے پر قیاس کر کے اس کا بھی یہی حکم ہے اور کتاب الفقہ میں مذکور ہے کہ اگر بطور فاسد خریدی ہوئی زمین کو مسجد بنادیا اور اس میں عمارت بنائی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور عمارت بنانے سے وہ مسجد کی ہوئی شمار ہوگی اور صاحبین کے نزدیک عمارت تو ذکر زمین اس کے بائع کو واپس کی جائے گی پس عمارت کی شرط لگانا بنا بر روایت کتاب الفقہ کے اس امر کی دلیل ہے کہ جب وہ بنائی نہ ہو تو خالی مسجد کر دینے سے بلا خلاف وہ مسجد نہ ہو جائے گی اور روایت ہلال کے موافق عمارت کی شرط نہ ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ بدون عمارت کے وہ بلا خلاف مسجد ہو جائے گی حاکم شہید نے کہا کہ کتاب الفقہ میں امام محمدؒ کی روایت بسبب روایت ہلال کے اصح ہے قلت وفی نظر اوضحنا فی الحاشیہ۔ اگر زمین کو بخرید خرید کر قبضہ کر کے اس کو فقراء پر وقف کیا پھر اس میں عیب پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن نقصان عیب واپس لے گا بخلاف اس کے اگر زمین خرید کر اس کو مسجد کر دیا پھر اس میں عیب پایا تو نقصان عیب بھی واپس نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام کے عوض ایک دار خرید کر باہمی قبضہ کر لیا پھر دار وقف کر دیا پھر وہ غلام کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو وقف

۱۔ اجرت مہینہ جس کو ہمارے عرف میں مخواہ و ماہواری بولتے ہیں ۱۲۔ ۲۔ قال المحرم اگر حاکم شہید کا قول نہ ہوتا تو میں کہتا کہ روایت شنفہ میں قول دینی نہیں بنا بر جس کا ترجمہ اور اس میں بائع یہاں واد کی جہد حرف لا یعنی یا ہے اور مستحق یہ ہے کہ مسجد بنانے میں سب کا اتفاق ہے کہ قیمت کا ضامن ہوگا اور عمارت بنانے میں امام کے نزدیک قیمت کا ضامن ہوگا اور بیع روایت ہوگی اور زمین کے نزدیک عمارت تو ذکر زمین اس کے واپس کی جائے پس اس قدر پر روایت ہلال و روایت کتاب الفقہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور یہی اصل ہے خصوص جبکہ ہلال نے تصریح کر دی کہ ہمارے اصحاب کا مسجد کر دینے کی صحت میں اتفاق ہے لہذا اختلاف الروایۃ کی طرف بلا ضرورت نہیں جائیں گے ۱۱۔ نیز واؤ صیغہ واصل ہے تو بھی جو ملے کی جائے گی بلی ہذا بدفع اختلاف الرویۃ الذی ہو خلاف الاصل والمسئلۃ الشریعۃ تقویٰ اذکرہ وقد مر واصلہ ۱۲۔

جائز ہے اور مشتری پر واجب ہوگا کہ قبضہ کے روز زمین کی جو کچھ قیمت تھی وہ اس کے بائع کو دے دے (کیونکہ خریدنا سہ ہوا ۱۲) یہ حاوی میں ہے اور اگر غلام مرد آزاد پایا گیا تو وقف باطل ہو گیا یہ محیط میں ہے۔ قیم وقف نے تمام غلہ جمع کر کے اور باب الوقف کو بانٹ دیا مگر ان میں سے ایک کو محروم رکھا گیا اور اس کا حصہ اپنی ذاتی حاجت میں صرف کر ڈالا پھر جب دوسرا غلہ آیا تو محروم نے چاہا کہ اس میں سے اگلے سال کا حصہ بھی لے پس اگر اُس نے پہلے قیم سے حنان لینا اختیار کیا ہو تو اس غلہ میں سے اپنا پہلا حصہ نہیں لے سکتا ہے اور اگر اُس نے غلہ اول کے شرکاء سے ان کے حصوں سے لے لینا اختیار کیا ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ دوسرے غلہ میں سے ان کے حصوں میں سے اپنے حصہ کے مثل لے پھر جب اُس نے لے لیا تو سب کے سب ل کر قیم سے اس حصہ کی حنان لیں گے جو اُس نے پہلے سال میں محروم کا حصہ تلف کیا ہے کذا فی المضمرات اقول غلہ آمدنی وقف ہے پس اگر روپیہ ہو تو اپنے حصہ کے مثل لینے میں ربا اہل ہو جانا ہر جگہ ملحوظ رہے گا فہم۔ مسجد کے امام نے غلہ لیا اور چلا گیا اور ہنوز سال نہیں گزرا ہے تو اُس سے سال میں سے کسی قدر حصہ کا غلہ واپس نہ لیا جائے گا اور اعتبار غلہ کاٹے جانے کے وقت کا ہے پس اگر کاٹے جانے کے وقت وہ مسجد میں امام ہو تو غلہ کا مستحق ہوگا یہ وجہ میں ہے۔

اب رہا حال مسجد کے امام کا کہ سال میں سے جس قدر مدت چلا گیا اُس کے حصہ کا غلہ کھانا حلال ہے یا نہیں پس اگر فقیر ہو تو حلال ہے اور یہی حکم طالب علموں میں ہے کہ ان کو ہر سال غلہ تیار ہونے کے وقت کچھ مقدار معلوم غلہ سے دی جاتی تھی پس اُن میں سے ایک نے وقت تیاری غلہ کے اپنا حصہ اس میں سے لیا پھر اس مدرسہ سے چلا گیا تو مانند امام کے اُس کا بھی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے ترکہ میں سے اس قدر روہم متوقف رکھے جائیں بحال کسی قرض کے جو مجھ پر ظاہر ہو تو وصیت باطل ہے خواہ اُس کا وقف مقرر کیا ہو یا نہ کیا ہو پھر اگر اس نے یہ بھی کہا ہو کہ بشرطیکہ وصی کی رائے میں آئے تو اس صورت میں وصی کو اختیار ہے کہ تہائی مال اُس کا متوقف رکھے کیونکہ جب اُس نے کہا کہ بشرطیکہ وصی کی رائے میں آئے تو گویا اُس نے کہا کہ وصی اس قدر جس کو چاہے دے دے اور اگر اس پر محضیں کر دی تو صحیح ہے کذا فی الوقفات الحسامیۃ قلت کانت المسئلۃ ليست من باب الوقف بل من الوصیۃ والبراء بالوقف ما یعوق بہ وملتزم ویستلزم فافہم۔ ایک شخص کے قبضہ میں زمین ہے اور اُس کا پانی جو فقیروں کے لیے ہے اور زمین سے پانی بڑھا اور ہنوز نہر میں ہے تو وہ کسی کو نہ دے بلکہ اس کو نہر میں چھوڑ دے کہ فقراء کو پہنچ جائے یا جس کسی کو پہنچ جائے یعنی اس طرح جائز کر کے چھوڑ دے کہ فقراء کو پا جس کو پہنچے حلال ہے۔ ایک مریض نے کہا کہ میں ایک دکان کا جو فقراء پر وقف ہے متولی تھا اور میں اُس کی آمدنی سے برباد کیا کرتا تھا یا اُس نے کہا کہ میں نے کبھی اپنی زکوٰۃ نہیں دی سو تم اس کو میرے مال سے بعد میری موت کے دے دینا پس اگر وارثوں نے اُس کے قول کی تصدیق کی تو وقف کا مال اس کے تمام ترکہ سے دیا جائے اور زکوٰۃ اس کی تہائی سے دی جائے اور اگر وارثوں نے اس کی تکذیب کی تو وقف اور زکوٰۃ دونوں تہائی مال سے دی جائے گی اور وصی کو اختیار ہوگا کہ وارثوں سے ان کے علم پر قسم لے کہ اللہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ جو مریض نے اقرار کیا وہ حق ہے اور یہاں وصی سے میت کا وصی مراد نہیں ہے بلکہ وقف کا قیم مراد ہے پس جب قیم نے اُن سے قسم لی اور وہ قسم کھا گئے تو یہ حنان اس کے تہائی مال سے لی جائے گی جیسے قسم سے پہلے تھا اور اگر انہوں نے قسم سے انکار کیا تو وہ زکوٰۃ کی صورت میں تہائی مال سے اور مال وقف جس کی قسم سے نکول کیا ہے پورے مال ترکہ سے دلایا جائے گا جیسے ابتداء میں وارثوں کی تصدیق و اقرار کرنے میں حکم تھا یہ محیط میں ہے۔

جامع الجوامع میں ابو القاسم سے روایت ہے کہ صحت میں اُس نے وقف کیا اور اپنے قبضہ سے نکال دیا پھر اپنی موت کے وقت اپنے وصی سے کہا کہ اُس کی آمدنی میں سے غلامان فقیر کو چھپاس دے اور غلامان دیکھ کر سودے پھر مر گیا اور اس کا بیٹا محتاج ہے اور وقف

کرنے والے نے وصی سے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ جو تیری رائے میں بھلا معلوم ہو وہ کرنا تو ایسی صورت میں جن لوگوں کا وقف کنندہ نے نام لیا ہے ان کو دینے سے اس کے محتاج بیٹے کو دینا افضل ہے اور جب وقف میں اُس نے یہ شرط لگائی کہ جس کو چاہے دے تو وہ فقیروں کے واسطے ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک مریض نے کہا کہ تم لوگ یا وصی سے کہا کہ تو میرا حصہ میرے مال سے نکالنا اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا تو اس کے ترکہ میں سے تہائی نکالا جائے کیونکہ یہی اُس کا حصہ ہے قال علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے تمہارے اموال میں سے تہائی مال تمہاری آخر عمر میں تمہارے اعمال پر بذمہ حق تم پر صدقہ کیا کذا فی الوقفات العلمیہ لقولہ تعلق حق المیت بثلث مالہ کان لہ مجمع علیہ دلت علیہ صحاح الاحادیث مما لا مریۃ فیہا فلا حرج فی البیانہ بمثل روایتہ اور دھا مما تکلموا فیہا وقد اعتذر القاری رحمۃ اللہ عن ہولاء الائمة بالحدود لموا المعتمدین فلتعلم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ مذکورہ میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ☆

جامع کسائی میں لکھا ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنا مصحف راہ الہی میں جس کو دیا یعنی وقف کر دیا اور مصحف جل گیا اور اُس پر جو چاندی چڑھی ہوئی تھی وہ ہاتی رہی تو قاضی کو دی جائے کہ اس کو فروخت کر کے اُس کے عوض دوسرا مصحف خرید کر اس کو وقف کر دے اور اگر کسی نے اپنا گھوڑا راہ الہی میں جس کو دیا پھر اس میں کوئی ایسا عیب آگیا جس سے اس پر سوار ہو کر جہاد کرنے کی قدرت نہیں رہی تو مضائقہ نہیں ہے کہ قیم اس کو فروخت کر کے اس کے داموں سے گھوڑا خریدے جس پر سوار ہو کر جہاد کیا جائے اور یہاں قیم کا بیع کرنا بدون حکم قاضی کے جائز ہے اور یہ بخولہ مسجد کے ہے کہ جب گاؤں آجائے ہو گیا تو مسجد بنانے والا خود اس کو لے کر فروخت کر سکتا ہے قال المحرّم جم تحقیق اس مسئلہ کی اوپر گذر چکی اور اسی پر اعتماد کیا جائے گا اور جامع کسائی کتاب معروف نہیں ہے لہذا انفراد کے وقت بدون تصحیح مشہورات کے اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہے تفصیل اس کے مقدمہ میں دیکھو اور واضح ہو کہ اس مقام پر اصل میں وکیل کا اطلاق قیم پر آیا ہے جیسے کتاب الشفہ مبسوط شیخ سرخسی وغیرہ میں وصی کا اس پر اطلاق آیا ہے اور یہ فائدہ ذکر کر دیا گیا فاضلہ فرغ بر مسئلہ مصحف اور اگر وصی مصحف استعمال سے ایسا ہو گیا کہ اُس کے داموں کے عوض دوسرا مصحف نہیں آ سکتا ہے تو یہ مصحف اُس کے وقف کنندہ کے وارثوں کو واپس کر دیا جائے کہ آپس میں اس کو موافق فراتھن الہی عزوجل کے تقسیم کر لیں کسائی رحمۃ اللہ نے کہا کہ یہ امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے۔ قال المحرّم جم دونوں اماموں کے اصول میں جو اختلاف ہے وہ معتبرات سے اوپر مذکور ہوا ہے کہ اور وصایا میں اطاء بر روایت بشر بن الولید مذکور ہے کہ اگر اپنے کھیت کو مع اس کے بیل و بیل و کام کرنے والے غلاموں وغیرہ دیگر آلات کے وقف کیا پھر اس کی حالت ایسی متغیر ہو گئی کہ اُس سے انتفاع نہیں حاصل ہوتا تو وہ لوگ اس کو فروخت نہیں کر سکتے مگر اس وقت کہ قاضی ان کو حکم دے دے یہ محیط میں ہے۔ دو گھروں میں سے ایک وقف ہے اور دوسرا ملوک ہے ان دونوں کے بیچ کی دیوار گر گئی پس مالک مکان نے وقف گھر کی حد میں عمارت بنائی تو وقف کے قیم کو اختیار ہوگا کہ اس کو اپنی عمارت توڑ لینے کا حکم کرے اور اگر قیم نے چاہا کہ اس کو عمارت کی قیمت دے دے تاکہ عمارت مذکور وقف کی ہو جائے تو قیم اُس پر قیمت لینے کے واسطے جبر نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس کی رضامندی سے قیم نے اس کو قیمت دی تو بھی نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص کا کھیت بہت بڑا ہے جو چالیس ہزار درہم قیمت کا ہے اور اس پر قرضے ہیں پس اُس نے یہ کھیت وقف کیا اور اپنی ذات پر اس کی آمدنی صرف ہونے کی شرط کر دی اور اس سے اُس کا مقصود یہ ہے کہ اداے

۱۔ میں کہتا ہوں کہ میت کا حق اس کے ثلث مال کے ساتھ متعلق ہونا گویا ایسا امر ہے کہ اس پر اجماع ہو چکا ہے اور اس پر احادیث صحیحہ اس قسم سے دلالت کرتی ہیں کہ ان میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے پس اس کی اثبات میں ایسی روایت کے ذکر کی ضرورت نہیں کہ جس میں کلام کیا گیا ہے اور قاری رحمۃ اللہ نے ان اماموں کی طرف سے یہ غلط فہم پیش کیا کہ وہ لوگ محدث نہ تھے پس یہ مسئلہ مستقیم ہو گیا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۱۲۔

قرضہ میں ڈھیل ڈال دے اور گواہوں نے اُس کے مفلس ہونے پر گواہی دی تو وقف و گواہی جائز ہے پھر اگر ان غلات میں سے اس کی قوت سے کچھ بڑھے تو اُس کے قرض خواہوں کو اس سے یہ لینے کا اختیار ہے یہ مضمرات میں ہے اگر قاضی نے اطلاق کیا اور بیع وقف غیر مسجد کی اجازت دے دی تو کیا یہ حکم موجب نقص وقف ہے یعنی اس سے وقف بھی ٹوٹ جائے گا یا نہیں تو امام ظہیر الدینؒ نے جواب دیا کہ اگر قاضی نے وقف کنندہ کے وارث کے لئے اطلاق کر دیا تو بیع جائز ہوگی اور یہی وقف ٹوٹنے کا حکم ہوگا اور اگر اس نے وارث کے سوائے دوسرے کے لئے اطلاق کیا تو ایسا نہیں ہے مگر جب وقف فروخت کیا گیا پس قاضی نے صحت بیع کا حکم دے دیا تو یہ وقف باطل ہونے کا حکم ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔

شمس الاسلام محمود اور جندی سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے اپنی محدود چیز یعنی زمین یا مکان وغیرہ جو محدود ہوتی ہے فروخت کی حالانکہ اُس کو اُس نے وقف کر دیا تھا اور قاضی نے بیع نامہ پر گواہی لکھ دی تو یہ فعل قاضی کی طرف سے یہ بیع صحیح ہونے کا حکم قضاء نہ ہو گا اور یہ صحیح و ظاہر ہے یہ محیط میں ہے اور قاضی امام نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب قاضی نے گواہی کا ایسے طور پر لکھا ہو جو صحت بیع پر دلالت نہیں کرتی مثلاً یوں لکھا کہ بائع نے بیع کرنے کا اقرار کیا تو بے شک اُس کی طرف سے ایسی تحریر اس بیع کی صحت پر حکم نہیں ہے اور اگر اُس نے یوں لکھا کہ میں شاہد ہوا یا یہ گواہ شاہد ہوا اور بیع نامہ میں لکھا تھا کہ بائع نے بیع جائز صحیح کے ساتھ فروخت کیا تو قاضی کی تحریر اس وقف کے باطل ہونے کا حکم ہوگی یہ خلاصہ میں ہے متولی نے چاہا کہ وقف کے غلہ میں سے جو بڑھا اُس کو قرض دے دے تو وصایا فتاویٰ ابواللیثؒ میں ہے کہ مجھے امید ہے کہ متولی کو اس فعل کی گنجائش ہو بشرطیکہ غلہ کے واسطے رکھ چھوڑنے کی ہمت فرض دے دینا بہتر و مصلحت ہو اور اگر اُس نے چاہا کہ بڑھتی غلہ کو اپنی ضروریات میں اس شرط سے خرچ کرے کہ جب وقف کو عمارت کی ضرورت ہوگی تو اپنے مال سے وہاں دے گا تو اس کا یہ اختیار نہیں ہے اور اُس کو چاہیے کہ کمال درجہ پر میسر رکھے پھر اگر باوجود اُس کے اُس نے ایسا کیا پھر ضرورت تعمیر کے وقت اسی قدر اُس کے مال سے وقف پر خرچ کر دیا تو مجھے امید ہے کہ جو کچھ اُس پر واجب تھا اُس سے اُس کا مواخذہ چھوٹ جائے گا اور فتاویٰ فضلی میں ہے کہ وہ مطلقاً حنان سے بری ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔

خصافؒ نے اپنے وقف میں لکھا کہ اگر ایک احاطہ مکان میں سے ایک بیت وقف کیا پس اگر بیت مع اُس کے راستہ کے وقف کیا تو جائز ہے ☆

قال المحرر جم: یعنی اول قول پر وہ بال سے چھوٹ گیا مگر حنان اس پر عائد رہی اور قول دوم پر وہ بال اور حنان دونوں سے بری ہو گیا و فیہ شنی لمعامل اور اگر قیم نے جو خرچ کر لیا ہے اس کے محل لے کر وقف کے درہموں میں غلط کر دیا تو کل مال کا ضامن ہو جائے گا مگر آنکہ کل مال عمارت میں صرف ہو جائے تو حنان سے بری ہو جائے گا یا قاضی کے پاس اس امر کا سرفاقد کرے تاکہ وہ کسی شخص کو حکم دے کہ متولی سے سب مال لے کر اپنے قبضہ میں لائے پھر یہ مال اُسی متولی کے قبضہ میں دے دے یہ عتابیہ میں ہے وقف کو اپنی ہیأت سے متغیر کر دینا نہیں جائز ہے پس اگر مکان یا احاطہ ہو تو وہ باغ نہیں بنایا جائے گا اور اگر سرائے ہو تو حمام نہ کیا جائے اور رباط ہو تو دوکان نہ کر دی جائے و علی ہذا القیاس لیکن اگر وقف کنندہ نے متولی کو اختیار دیا ہو کہ جس میں وقف کی بہتری دیکھے وہ کرے تو البتہ تغیر کر سکتا ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔ شمس الاسلام محمود اور جندی سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے وقف کیا پھر خود محتاج ہو گیا اور چاہا کہ اپنے وقف سے رجوع کر لے تو فرمایا کہ اُس کو چاہیے کہ قاضی کے سامنے یہ امر پیش کرے تاکہ قاضی اس وقف کو فتح کر دے کذا فی الذخیرہ اقوال اوائل کتاب الوقف میں شرائط اوقاف میں جو بیان ہوا کہ اپنی ذات پر اس کی حاصلات و تاحیات مشروط کرنا جائز ہے تو اس شرط

سے وقف کرنے میں کوئی مشکل نہیں ہے لیکن جب یہ شرط نہ ہو تو اس کی صورت اس مسئلہ میں مذکور ہوئی فاقہ جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر باغ انکور فروخت کیا اور اس میں قدیمی مسجد ہے پس اگر مسجد مذکور آباد ہو تو باقی کی بیع قاسد ہوگی اور اگر خراب ہو تو بیع قاسد نہ ہوگی یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ جن اماموں کے نزدیک مسجد کبھی مسجد ہونے سے خارج نہیں ہو سکتی کماً بقول الامام ابی یوسف و اہل الحدیث ان کے نزدیک اس کی بیع جائز نہیں ہے فاقہ۔ خصاف نے اپنے وقف میں لکھا کہ اگر ایک احاطہ مکان میں سے ایک بیت وقف کیا پس اگر بیت مع اس کے راستہ کے وقف کیا تو جائز ہے اور اگر مع راستہ کے اس کو وقف نہ کیا تو نہیں جائز کذا فی المحیط مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ باجہاد امام خصاف ہے یا بقول امام ابی حنیفہ ورنہ صاحبین میں سے ایک کے قول پر راستہ ثابت اور وقف جائز ہونا چاہیے کما فی قطعة ارض وقد موت المسئلة عند ذکر۔ ایک نے مسجد بتائی یا اپنی زمین کو مقبرہ کر دیا یا سرائے بتائی جس میں لوگ اترتے ہیں پھر کسی شخص نے اس میں کچھ اپنا دعویٰ کیا اور بتانے والا غائب ہے تو مسجد کی صورت میں یہ حکم ہے کہ بتانے والا اگر غائب ہے اور اہل مسجد میں سے بعض کے مقابلہ میں دعویٰ و گواہی کی سماعت پر مدعی کے لیے حکم ہوا تو جب بعض اہل المسجد پر حکم ہوا تو وہی سب اہل المسجد پر حکم ہے اور سرائے کی صورت میں ایسا نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ بتانے والا خود یا اس کا نائب حاضر ہو یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ ملاحظہ میں ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں کنواں کھودا اور اس میں سراسر نفع ہے اور کسی شخص کے حق میں اس سے ضرر نہیں ہے تو وہ شخص ایسا کر سکتا ہے اور یہ جائز ہے کذا فی المحاد یہ۔

تمہید ☆ فتاویٰ عالمگیری میں کتاب البیوع کو کتاب الوقف کے بعد ذکر کیا ہے۔ ان دونوں کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک مالک کی ملک کو زائل کر دیتا ہے۔ چنانچہ وقت شئی موقوفہ کو وقف کی ملک سے خارج کر دیتا ہے اور ”بیع“ شئی بیع کو بائع کی ملک سے خارج کر دیتی ہے۔ بہر حال ان دونوں میں سے ہر ایک مزیل ملک ہے۔ پس اس مناسبت کی وجہ سے کتاب الوقف کے بعد کتاب البیوع کا ذکر فرمایا۔

شرح الالفاظ ☆ ”بیوع“ بیع کی جمع ہے۔ یہاں یہ سوال ہوگا کہ لفظ بیع مصدر ہے اور مصدر کا حشر اور جمع نہیں آتا۔ پس یہاں بیوع صیغہ جمع ذکر کیوں کیا ہے؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ”بیع“ بیع اسم مفعول کے معنی میں ہے اور مبيعات کی بہت سی انواع اور اقسام ہیں۔ اس لیے اس کو جمع کے صیغہ کے ساتھ ذکر کیا گیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ بیع مصدر ہے لیکن انواع بیع کے مختلف ہونے کی وجہ سے اس کو جمع کے صیغہ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے۔

لغوی تشریح ☆ لفظ بیع اضداد میں سے ہے یعنی لغت میں بیع کا لفظ اخراج العشی عن الملك بمال اور ادخال العشی فی الملك بمال پر بولا جاتا ہے۔ یعنی مال کے عوض کسی چیز کو ملک سے نکالنے پر بھی بولا جاتا ہے اور مال کے عوض کسی چیز کو ملک کے اندر داخل کرنے پر بھی بولا جاتا ہے اور مال کے عوض کسی چیز کو ملک کے اندر داخل کرنے پر بھی بولا جاتا ہے۔ حاصل یہ کہ لفظ بیع کے معنی بیچنے کے بھی آتے ہیں اور خریدنے کے معنی بھی آتے ہیں۔ حدیث: ((اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم)) میں معنی اول (بیچنا) ہی مراد ہیں اور حدیث: ((لا بیع احدکم علی بیع اخيه)) میں معنی ثانی (خریدنا) مراد ہیں۔ یعنی تم میں سے کوئی آدمی اپنے بھائی کے خریدنے کی صورت میں نہ خریدے۔ مطلب یہ ہے کہ مسلمان کوئی چیز خریدنے کے ارادہ سے بھاؤ کرتا ہے تو تم اس کو خریدنے کا ارادہ سے درمیان میں مت گھسو۔ دیکھئے یہاں جمع یعنی شراء استعمال کیا گیا۔

اسی طرح لفظ شراء اور اشتراء اضداد میں سے ہے۔ یعنی یہ لفظ بھی بیچنے اور خریدنے کے معنی میں مشترک ہے۔ مثلاً: ﴿انفسموا﴾ ﴿اشتروا به انفسهم﴾ میں لفظ اشتراء بیچنے کے معنی میں مستقل ہے یعنی بری ہے وہ چیز جس کے بدلے بچا انہوں نے اپنے آپ کو۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۱۱) اور ﴿انفسموا به انفسهم﴾ میں بھی اسی معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی اور بہت ہی بری چیز ہے جس کے بدلے بچا انہوں نے اپنے آپ کو (پ: ۱۸ رکوع: ۱۲) ﴿ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنًا قليلاً﴾ پھر کہہ دیتے ہیں یہ خدا کی طرف سے ہے تاکہ لیں اس پر تمہو اسامول۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۹) ﴿ولا تشتروا بآیاتی ثمنًا قليلاً﴾ اور نہ لو میری آیات پر مول تمہو۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۵) ﴿اولئک الذین اشتروا الضلالة بالہدی﴾ یہ وہی ہیں جنہوں نے مول لی گمراہی ہدایت کے بدلے۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۵) ﴿اولئک الذین اشتروا الضلالة بالہدی﴾ یہ وہی ہیں جنہوں نے قول لی گمراہی ہدایت کے بدلے۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۲) ﴿ان الله اشتری من المؤمنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة﴾ (پ: ۱۸ رکوع: ۳۰) یعنی اللہ نے خرید لی مسلمانوں سے اُن کی جان اور ان کا مال اس قیمت پر کہ ان کے لیے جنت ہے۔ ﴿اولئک الذین اشتروا الضلالة بالہدی و العذاب بالمعفرة﴾ یعنی یہی ہیں جنہوں نے خرید لی گمراہی کو بدلے ہدایت کے اور عذاب بدلے بخشش کے۔ (پ: ۱۸ رکوع: ۵)

شریعت کی اصطلاح میں ”بیع“ مبادلۃ المال بالمال بالتراضی بطریق التجارة کو کہتے ہیں یعنی باہمی رضامندی سے تجارت کے طریقہ پر مال کو مال کے بدلے میں لینا۔ مبادلۃ المال کی قید سے اجارہ اور نکاح خارج ہو گئے کیونکہ اجارہ میں مبادلۃ المال بالمنفع ہوتا ہے اور نکاح میں مبادلۃ المال بالبیع ہوتا ہے اور بالتراضی کی قید سے مکروہ کی بیع خارج ہو گئی ہے کیونکہ مقصود بیع نافذ کو بیان کرنا ہے اور مبادلۃ بالتراضی بیع شرعی نہیں ہوتا۔

کتاب البیوع

اس میں بیس ابواب ہیں

باب اول:

بیع کی تعریف اس کے رکن اس کی شرط اس کے حکم اور قسموں کے احکام

کتاب اول: بیع کے احکام ☆

واضح ہو کہ رضامندی (اور خوشی) سے ایک مال کو دوسرے مال کے ساتھ باہم بدلنے کو بیع کہتے ہیں کذا فی الکافی اور رکن بیع کی دو قسمیں ہیں ایک ایجاب^(۱) و قبول اور دوسرا تعاطیٰ یعنی لینا اور دینا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور شرط بیع کی چار قسمیں ہیں ایک بیع کے منعقد ہونے کی شرط دوسری نافذ ہونے کی تیسری صحیح ہونے کی اور چوتھی لازم ہونے کی پھر منعقد ہونے کی شرط چند طرح پر ہے جملہ اس کے منعقد کرنے والے میں ایک یہ چاہیے کہ بائع اور مشتری دار ہو یہ کتابیہ اور نہایت میں مذکور ہے۔ پس جو کڑا یا کم عقل کہ بیع اور اس کے اثر کو سمجھتا ہے اس کی بیع درست ہے یہ صحیح القدر میں لکھا ہے اور دوسرے یہ چاہیے کہ منعقد کرنے والا ایک شخص نہ ہو ایک سے زیادہ ہوں اگر دونوں طرف سے ایک ہی شخص ہو گا تو بیع صحیح نہ ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ فائدہ: بعض صورت میں اگر دونوں طرف سے ایک ہی منعقد کرنے والا ہو تو بھی بیع درست ہوتی ہے اسی واسطے بخرارائق میں اس حکم سے استثناء کر کے کہا کہ سوائے باپ اور اس کے وصی کے اور قاضی کے یہ لوگ اگر اپنا مال چھو لے لڑکے کے ہاتھ فروخت کریں یا اس سے خریدیں تو ہر ایک ان میں سے دونوں طرف سے عقد کر سکتا ہے مگر وصی کی بیع میں یہ شرط ہے کہ اس میں جیم کا نفع ظاہر ہو اور سوائے اپنی کے ایک ہی اپنی دونوں طرف سے بیع کر سکتا ہے اسی اور بیہنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ کہ سوائے غلام کے کہ غلام بھی اپنے مالک کی اجازت سے اپنے آپ کو اس سے خرید سکتا ہے اسی۔ اگر اہل عقد میں یہ شرط ہے کہ قبول ایجاب کے موافق ہو یعنی جس چیز کو بائع نے جتنے کو بیچنے کو کہا اسی چیز کو مشتری نے اپنے ہی کو قبول کرے پس اگر مشتری نے بائع کی مخالفت کی خواہ اس طرح کہ جو چیز بائع نے بیچی تھی اس کے سوا دوسری قبول کی یا اسی چیز میں سے تھوڑی سی قبول کی یا بائع نے جس چیز کے عوض بیچی تھی اس کے سوا اور کسی چیز کے عوض قبول کی یا بائع نے جو مول کیا تھا اس سے کم پر قبول کی تو بیع منعقد ہوگی لیکن اگر ایجاب مشتری کی طرف سے ہوا اور بائع نے اس سے کم پر قبول کی یا ایجاب بائع کی طرف سے ہوا اور مشتری نے زیادہ گمن پر قبول کر لی تو بیع منعقد ہو سکتی ہے پس اگر بائع نے وہ زیادتی اسی مجلس میں قبول کر لی تو بیع جائز ہوگی یہ بخرارائق میں لکھا ہے اور ازان جملہ ان دونوں چیزوں میں کہ جو ایک دوسرے سے بدلی جائیں یہ شرط ہے کہ ان کی مالیت قائم ہو پس اگر مالیت معدوم ہو تو بیع منعقد نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ازان جملہ بیع میں یہ شرط ہے کہ موجود ہو پس جو چیز معدوم ہو یا اس میں معدوم ہونے کا خوف ہو جیسے کسی جانور کے بچہ کا بچہ یا حمل فروخت کرے تو بیع منعقد نہ ہوگی۔ بدائع میں لکھا ہے۔

۱۔ بیع میں مشتری کی ملکیت ثابت اور گمن میں بائع کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے ۱۱۔ ۲۔ اگر مشتری کہے کہ میں نے یہ چیز دو روپیہ کو تھ سے خریدی تو یہ قول مشتری کی طرف سے ایجاب ہے پس اگر بائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ دو روپیہ کو بیچی تو اس کی طرف قبول ہو گیا اور بائع نے کہا کہ میں نے یہ چیز تیرے ہاتھ دو روپیہ کو بیچی تو ایجاب بائع کی طرف سے ہو گا مشتری اگر چاہے تو قبول کر لے ۱۲۔ ۳۔ تاہم بیع اس کم پر راضی نہ ہو جائے ۱۳۔ ۴۔ جیسے مسلمان نے اپنا مال بھوسہ یا شراب کے بیچا یا بھوسہ شراب کے سوا خرید ۱۴۔

(۱) ایجاب وہ کلام ہے جو پہلے بولا جائے خواہ بائع کی طرف سے ہو یا مشتری کی طرف سے اور اس کے متعلق دوسرے کلام کو قبول کہتے ہیں ۱۵۔

بیع کی ایک اور شرط کا بیان ☆

بیع میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ اپنی ذات میں بھی مملوک ہو اور یہ کہ جو چیز بائع اپنے واسطے فروخت کرتا ہے وہ فروخت کے وقت بائع کی ذاتی ملکیت ہو۔ پس گھاس کی بیع منعقد نہیں ہوتی اگرچہ ایسی زمین میں ہو جو بائع کی ملکیت ہے ف مترجم کہتا ہے کہ گھاس سے مراد خود رو گھاس ہے جو بلا اہتمام پیدا ہوگی ہو اور اس چیز کی بیع بھی منعقد نہیں ہوتی جو فی الحال بائع کی ملکیت نہیں ہے اگرچہ وہ پھر اس کا مالک ہو جائے سوائے صورت بیع سلم کے اور منصوب کے کہ غاصب نے جو چیز غصب کی تھی اس کو بیع کر کے پھر اس کے مالک کو ضمان دی تو اس کی بیع نافذ ہو جائے گی۔ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بیع میں یہ بھی شرط ہے کہ شرعاً قیمت دار چیز ہو اور اسی وقت یا دوسرے وقت مشتری کے سپرد ہو سکتی ہو کذا فی فتح القدیر اور منجملہ اس کے جو دونوں بیع منعقد کرنے والے ہیں ان کو ایک دوسرے کا کلام سننا شرط ہے اور یہ بالا جماع سب کے نزدیک بیع کے منعقد ہونے میں شرط ہے پس اگر مشتری نے کہا کہ میں نے خریدا اور بائع نے نہ سنا تو بیع منعقد نہ ہوگی یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ پس اگر مجلس کے لوگوں نے مشتری کا کلام سنا اور بائع کہتا ہے کہ میں نے نہیں سنا حالانکہ بائع کی سماعت میں نقصان نہیں ہے تو قاضی اپنے حکم میں اس کے قول کی تصدیق (۱) نہ کرے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے مکان بیع میں یہ شرط ہے کہ مجلس ایک ہو یعنی ایجاب وقبول ایک مجلس میں ہوں اگر دو مجلسوں میں ہوئے تو بیع منعقد نہ ہوگی اور بیع کے نافذ ہونے کی شرط دو قسم پر ہے ایک تو بائع کا مالک ہونا یا ولی ہونا چاہے دوسرے یہ کہ بکنے والی چیز میں بائع کے سوا کسی اور شخص کا حق نہ ہو اگر ہوگا تو بیع نافذ نہ ہوگی جیسے مرہون کی بیع یا اس چیز کی جو کرایہ میں دی گئی ہے یہ بائع میں لکھا ہے۔ بیع کے صحیح ہونے کی شرطیں دو طرح کی ہیں ایک عام دوسری خاص پس عام شرط ہر بیع کے واسطے وہی ہے جو منعقد ہونے کی شرط ہے اس لیے کہ جو بیع منعقد نہ ہوگی وہ صحیح نہ ہوگی اور اس کا ٹکس نہیں ہے یعنی جو بیع صحیح نہ ہو وہ منعقد نہ ہو اس لیے کہ بیع قاسد ہمارے نزدیک منعقد ہوتی ہے اور نافذ بھی ہوتی ہے بشرطیکہ قبضہ اس کے ساتھ متصل ہو جائے اور منجملہ اس کے یہ شرط ہے کہ بیع کی کوئی میعاد مقرر نہ ہو اگر کسی میعاد تک بیع ہوئی تو صحیح نہ ہوگی۔ ف مثلاً ایک سال کے واسطے بیع ظہرائی یا جب بائع روپیہ دے دے تو مشتری بیع واپس کر دے چنانچہ بیع الوفا اسی قبیل سے ہے اور اس کا ذکر آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور منجملہ اس کے بکنے والی چیز اور اس کا مول اس طرح معلوم ہونا چاہیے کہ جس سے جھگڑا نہ پیدا ہو پس ایسی مجہول چیز کی بیع کی جس کی جہالت سے جھگڑا پیدا ہو صحیح نہیں ہے جیسے کہا کہ میں نے کوئی ایک بکری اس گلہ میں سے فروخت کی یا مشتری نے کہا کہ جو اس چیز کی قیمت ہوگی وہ دی جائے گی یا جو فلاں شخص کہہ دے گا وہ دیا جائے گا اور منجملہ اس کے یہ شرط ہے کہ اس بیع کا کچھ فائدہ بھی ہو پس جس چیز کی بیع دشراء میں کچھ فائدہ نہ ہو وہ بیع قاسد ہے مثلاً ایسے دو درہم کا آپس میں خریدا فروخت کرنا کہ دونوں وزن اور صفت میں برابر ہوں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

منجملہ اس کے بیع کے صحیح ہونے کے لیے یہ چاہیے کہ اس میں کوئی شرط قاسد نہ لگائی جائے اور شرط قاسد چند طرح پر ہوتی ہے از انجملہ وہ شرط ہے کہ اس کے ہونے میں دھوکا ہو مثلاً کسی اونٹنی کو اس شرط پر خریدا کہ وہ حاملہ ہے اور از انجملہ یہ کہ جس چیز کی شرط کی گئی ہو وہ شرع میں جائز نہ ہو یا ایسی چیز کی شرط کی کہ یہ بیع صحیح اس کو نہیں چاہتا ہے اور اس میں بائع یا مشتری یا بکنے والی چیز کا اگر بنی آدم میں سے ہے فائدہ متصور ہو اور وہ شرط عقد کے مناسب بھی نہ ہو اور نہ آدمیوں میں اس قسم کی شرط کرنے کی عادت جاری ہو اور منجملہ قاسد

۱۔ راہن نے مرہون کو فروخت کیا ۱۲۔ ۲۔ کرایہ پر دینے والے نے اس کو چاہا ۱۳۔ (۱) بیع کو جائز رکھے گا ۱۴۔

☆ بیع صحیح قرار پانے کی شرطوں کا بیان حکم نمبر ۲۳۲۱۹ (۵۶۶) میں ہے۔ ان میں سے بیع صحیح قرار پانے کی عام شرطوں کا بیان حکم نمبر ۲۷۷۱۶ (۵۶۶) میں اور بیع صحیح قرار پانے کی خاص شرطوں کا بیان حکم نمبر ۲۳۲۱۸ (۵۶۶) میں ہے۔ حکم نمبر ۲ (۵۸۸) کا حاشیہ ملاحظہ ہو۔ (م۔ م۔ فتاویٰ عالمگیری)

شرطوں کے یہ ہے کہ اگر بیع عین اور ثمن عین ہو تو اس میں مدت مقرر کرنا قاسد ہے اور اگر بیع کوئی مال دین اور مول دین ہو تو جائز ہے اور یہ شرط کرنا کہ ہمیں ہمیشہ اختیار ہے کہ جب چاہیں واپس کر لیں یا لے لیں قاسد ہے اور ایسے وقت مجبول کے خیال کی شرط مقرر کرنا جس کی جہالت کھلی ہوئی ہو قاسد ہے جیسے ہوا کا چلنا یا مینا کا برستا کسی شخص کا آنا وغیرہ یا ایسے وقت کے اختیار کی شرط مقرر کرنا جو سمجھ سے کچھ قریب ہے جیسے کھیتی کا ٹا اور اس کا روکنا اور حاجیوں کا آنا وغیرہ یا ایسے خیال کی شرط کرنا جس میں بالکل وقت ہی نہیں ہے یا تین دن سے زیادہ کے واسطے اختیار شرط کرنا یہ سب شرطیں قاسد ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔

بیع صحیح ہونے کی شرطیں جو خاص ہیں

ازا بجلہ یہ کہ جس بیع میں مول ادا کرنے کی مدت قرار پائی ہے وہ مدت معلوم ہو اور اگر نہ معلوم ہوگی تو بیع قاسد ہے اور بجلہ اس کے اگر مال مقولہ خریدے تو اس کی بیع کے واسطے پہلے قبضہ ہونا شرط ہے اور قرض کے فروخت کرنے میں بھی قبضہ شرط ہے پس قرض کی بیع قبضہ کرنے سے پہلے قاسد ہے جیسے بیع سلم کی صورت میں جس چیز میں سلم قرار پائی ہے اس کی اور اس المال کی بیع اگر چہ بعد پھر لینے کے ہو بدون قبضہ کے جائز نہیں ہے اور ایسے ہی کسی چیز کو بعض ایسے قرضہ کے کہ جو کسی شخص پر آتا ہے بیع کرنا جائز نہیں لیکن اگر وہ قرضہ ہائع پر ہے تو اس کا حکم اس کے برخلاف ہے یعنی اگر وہ قرضہ ہائع پر ہو تو قبضہ جائز ہے ازا بجلہ یہ ہے کہ اگر خرید و فروخت ایسی چیزوں میں واقع ہوا کہ جن میں سود جاری ہوتا ہے تو دونوں بدل میں مماثلت (برابری) شرط ہے۔ ازا بجلہ یہ ہے کہ وہ سود کے شعبہ سے خالی ہو۔ ازا بجلہ یہ ہے کہ اگر وہ بیع الصرف ہے تو جدا ہونے سے پہلے قبضہ ہونا چاہیے ازا بجلہ یہ ہے کہ بیع مرا بھو اور بیع تولیہ اور بیع اشتراک اور بیع وضعیہ میں پہلا ثمن معلوم ہونا شرط ہے۔ بیع کے لازم ہونے کی یہ شرط ہے کہ چاروں طرح کی خیالوں سے جو مشہور ہیں اور ان کے سوا اور سب طرح کی خیالوں سے خالی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

حکم بیع کا یہ ہے کہ مشتری کی ملکیت خریدی ہوئی چیز میں اور ہائع کی ملکیت اس کے مول میں ثابت ہوتی ہے بشرطیکہ وہ بیع قطعی ہو اور اگر موقوف ہوگی تو اجازت کے وقت ملکیت ثابت ہوگی یہ محیط سرخی میں ہے۔ اقسام بیع کے باعتبار مطلق بیع کے چار ہیں نافذ و موقوف و قاسد و باطل۔ نافذ وہ ہے جس کا حکم فی الحال ثابت ہو اور موقوف وہ ہے جس کا حکم اجازت کے وقت ثابت ہو قاسد وہ ہے کہ اس کا حکم قبضہ کرنے سے ثابت ہو اور باطل وہ ہے کہ جس کا حکم بالکل ثابت نہیں ہوتا اور بکنے والی چیز کے اعتبار سے بھی بیع کی چار قسمیں ہیں اول بیع معین مال کی معین مال سے اس کو بیع متابعہ کہتے ہیں دوسری بیع دین کی دین سے اور اس کو بیع الصرف کہتے ہیں تیسری بیع دین کی عین المال سے جیسے بیع سلم اور چوتھی اس کے برعکس یعنی بیع عین کی بعض دین کے جیسے اکثر بیع کی صورتیں ہوا کرتی ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ایسی ہی تسمیہ بدل کی راہ سے بھی بیع کی چار قسمیں ہیں اول بیع مساومہ اور وہ اس ثمن پر بیع ہے جس پر دونوں متفق ہو جائیں اور دوسری بیع مرا بھو اور وہ پہلے مول پر کچھ زیادہ لے کر بیچنے کو کہتے ہیں اور تیسری بیع تولیہ اور وہ فقط پہلے مول پر بدون زیادتی و کمی کے بیع ہے اور چوتھی بیع وضعیہ کہ وہ پہلے مول سے کم پر بیچنے کو کہتے ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

۱۔ قول بیع عین مال یعنی ثمن کوئی چیز معین ہوں جیسے گھوڑا بعض مکان کے فروخت کیا۔ ۲۔ قول بیع دین مال یعنی بیع عین مال کی چیز ہو کہ جو معین نہ ہو مثلاً جیسے اشترنی بعض روپیہ کے خریدی۔ پس اس میں یہ ضروری نہیں ہے کہ وہی اشترنی دور و پیادے جو ہائع مشتری کے ہاتھ میں ہے۔ ۳۔ شرط خیال یہ ہے کہ مشتری خرید کو یا ہائع فروخت کو اپنے ہر لازم نہ کرے بلکہ شرط لگائے کہ اگر حاکم ہو گا تو میں تین روز میں خرید لوں گا یا فروخت کروں گا ورنہ واپس ہو جائے گی اور اس کی تفصیل آئندہ آئے گی اللہ تعالیٰ اعلم۔ ۴۔ ادا کرنے کے بعد بھی بدون قبضہ جائز نہیں ہے۔ ۵۔ جیسے گھوڑا بعض اونٹ کے بیچا۔ ۶۔ جیسے اشترنی بعض روپیہ کے بیچا۔ ۷۔ جیسے گھوڑا بعض روپیہ کے بیچا۔

دوسرا باب:

ایسے کلمات کے بیان میں جو بیع منعقد ہونے کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اس چیز کے حکم کے بیان میں جو چکانے وغیرہ کی غرض سے قبضہ میں کر لی ہو اس میں تین فصلیں ہیں

فصل اول:

ان کلمات کے بیان میں جن سے بیع منعقد ہوتی ہے

ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو دو لفظ ایسے ہوں کہ جن کے معنی مالک کر دینے اور مالک ہو جانے کے ہوں اور ماضی یا حال کے صیغہ ہوں ان سے بیع منعقد ہو جاتی ہے کذا فی المحیط خواصہ صیغہ فارسی ہوں یا عمری یا اور کسی زبان کے یہ تاثر خاصہ میں لکھا ہے اور ماضی کے صیغہ سے بدون نیت کے بیع منعقد ہوتی ہے اور مضارع کے صیغہ میں اسح یہ ہے کہ نیت چاہیے یہ عمر الرائق میں لکھا ہے۔ پس اگر بائع نے یوں کہا کہ میں یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کے عوض بیچتا ہوں یا تجھے بخشا ہوں یا عطا کرتا ہوں اور مشتری نے کہا کہ میں اس کو تجھ سے مول لیتا ہوں یا لے لیتا ہوں اور دونوں کی نیت فی الحال بیع پورا کرنے کی ہے یا ایک نے ماضی اور دوسرے نے مستقبل کا صیغہ کہا اور اس میں بھی نیت فی الحال بیع واجب کرنے کی ہے تو بیع منعقد ہو جائے گی اور اگر یہ نیت نہیں تو بیع منعقد نہ ہوگی یہ فقہ میں لکھا ہے اور جانا چاہیے کہ جو صیغے حال استقبال کے ہیں جیسے کہ کہا اسی وقت بیچتا ہوں تو اس میں نیت کی حاجت نہیں اور جو صیغے محض استقبال کے ہیں جیسے کہا کہ میں اس کو آئندہ زمانے میں بیچتا ہوں یا امر کے صیغے ہوں تو ان سے بیع منعقد نہیں ہوتی مگر اس صورت میں کہ امر کی دلالت اسی معنی پر ہو جو ذکر کیا گیا ہے جیسے کہ کہا کہ اس غلام کو اس قدر خوش کو لے لے اور مشتری نے کہا کہ میں نے لے لیا تو یہ بھی بمولہ ماضی کے ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ پھر جانا چاہیے کہ جب بیع امر کے صیغہ سے واقع ہو تو ایسی بیع میں تین لفظ ہونے چاہئیں چنانچہ اگر بائع نے کہا کہ مجھ سے خرید لے اور مشتری نے کہا کہ میں نے خرید تو بیع منعقد نہ ہوگی تا وقتیکہ بائع پھر یہ نہ کہے کہ میں نے بیچا یا اگر مشتری نے کہا کہ میرے ہاتھ بیچ ڈال اور بائع نے کہا کہ میں نے بیچ ڈالا تو ضروری ہے کہ مشتری دوبارہ کہے کہ میں نے خرید یا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور استہمام کے صیغہ سے سب کے نزدیک بیع منعقد نہیں ہوتی جیسے کہ مشتری نے بائع سے کہا کہ کیا تو یہ چیز میرے ہاتھ اتنے کو بیچتا ہے یا یہ کہا کہ کیا تو نے میرے ہاتھ یہ چیز اتنے کو بیچی اور بائع نے کہا کہ میں نے بیچی تو بیع منعقد نہ ہوگی تا وقتیکہ مشتری پھر نے لے لے میں نے خریدی یہ بائع میں لکھا ہے اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ خریدی ابیں چیز را از من بکذا یعنی کیا یہ چیز تو نے مجھ سے اتنے کو خریدی دوسرے نے کہا کہ میں نے خریدی اور پھر اس شخص نے یہ نہ کہا کہ میں نے بیچی تو بیع تمام نہ ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے۔ فہموا واضح ہو کہ خریدی ابیں چیز را از من اگرچہ حرف استہمام کو شامل نہیں مگر فارسی میں یہ استہمام کے محل میں مستعمل ہے جس کا ترجمہ بلفظ استہمام مذکور ہوا اور اسی واسطے بدون تیسرے لفظ کے بیع نام نہ ہونے کا حکم غلام میں ہے۔

اگر بائع نے یوں کہا کہ میں نے یہ غلام بعوض ہزار درہم کے تیرے ہاتھ اقالہ کیا اور دوسرے نے کہا

کہ میں نے قبول کیا تو اس کے بیچ کے ہونے میں اختلاف ہے ☆

امام ظہیر الدین نے اپنے چچا شمس الامراء اور اپنے استاد شمس الامراء سرخسی سے نقل کیا ہے کہ اس صورت میں بیع منعقد ہو جائے گی اس لیے کہ بائع کے قول میں لفظ فروخت معنی میں نے بیچی مضمحل ہے اور بائع کے قول کے یہ معنی ہیں کہ خریدی کہ فروخت یہ محیط میں لکھا ہے اور عتار الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ یہی حکم عتار ہے اور اگر بائع نے یوں کہا کہ میں نے یہ غلام بعوض ہزار درہم کے تیرے ہاتھ اقالہ کیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو اس کے بیچ کے ہونے میں اختلاف ہے امام ابو بکر اسکاف نے کہا ہے کہ دونوں کے درمیان اقالہ کے لفظ کے ساتھ بیع منعقد ہو جائے گی اور فقیر ابو جعفر نے کہا ہے کہ بیع منعقد نہ ہوگی اور فقیر ابو الیث نے اسی کو اختیار کیا ہے اور نیز یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور مسلم کے لفظ سے سب رواہوں کے موافق بیع منعقد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ غلام ہزار روپیہ کو بہہ کیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو یہ بیع صحیح ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے اور بیع کا ایجاب لفظ جعل کے ساتھ عربی میں یا گردانیدن قاری یا گردانے اور کر دینے کے ساتھ اردو میں صحیح ہے مثلاً کوئی شخص کسی سے یہ کہے کہ میں نے یہ چیز اس قدر کے عوض میں تیری کر دی تو بیع ہے اس لیے کہ امام محمد نے ذکر کیا ہے کہ اگر قاضی قرض خواہ سے یوں کہے کہ میں نے تیرے قرض دار کی یہ چیز تیرے قرض کے عوض میں تیری کر دی تو بیع ہو جائے گی اور یہی صحیح ہے اور اگر یہ کہا کہ میں راضی ہو گیا تو بھی ایجاب صحیح ہو جاتا ہے اور اگر پہلے ایک نے کہا کہ میں نے بیچا اور پھر دوسرے نے کہا کہ میں نے اجازت دی تو بیع منعقد ہو جائے گی کذا فی البحر الرائق اور اسی طرح اگر مشتری نے کہا کہ میں نے اس قدر خمن کو یہ چیز مول لی اور بائع نے کہا کہ میں راضی ہو گیا میں نے پوری کر دی یا میں نے اجازت دی تو بیع منعقد ہو جائے گی کذا فی الاختیار شرح الحقاہ اور اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ یہ غلام تیرے ہاتھ تیرے قرض کے عوض بیع ہے اور دوسرے نے قبول کر لیا تو بیع منعقد ہو جائے گی یہ فیائہ میں لکھا ہے۔

اگر دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تیرا غلام ہزار درہم کو مول لیا اور اس نے کہا کہ میں نے بھی کیا یا کہا کہ ہاں یا کہا کہ قیمت دے تو ان دونوں میں بیع صحیح ہوگی اور یہی واضح ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس کو اس قدر داموں کو مول لیا اور بائع نے کہا کہ وہ تیرے لیے ہے یا تیرا غلام ہے یا تمہ پر فدا ہے تو بیع تمام ہوگی یہ وہ چیز کروری میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے یہ چیز اتنے کو تیرے ہاتھ بیچی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے لے لی تو بیع تمام ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنا گھوڑا تیرے گھوڑے کے عوض میں دیا اور دوسرے نے کہا کہ اور میں نے بھی ایسا ہی کیا تو یہ بیع ہوگی اور شمس الامراء اور جندی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ غلام بعوض ہزار درہم کے تیرے ذمہ ہے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے مانا تو یہ بیع ہوگی کذا فی محیط۔ کسی نے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور اس کا مول تجھے بہہ کر دیا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خریدا تو یہ بیع صحیح نہیں ہے یہ وہ چیز کروری میں لکھا ہے۔ لیکن اگر کسی قدر داموں کو بیچا اور مشتری نے اس کو قبول کر لیا پھر مشتری کو دام ملے محاف کر دیے یا اس کو بہہ کر دیے یا اس کو صدقہ میں دے دیے تو بیع صحیح ہے اور اگر غلام کو بیچا اور مول سے سکوت کیا تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک قبضہ سے ملکیت ثابت ہو جائے گی یہ غلام میں لکھا ہے اور مشتری پر غلام کی قیمت واجب ہوگی (اور دام واجب نہ ہوگی) یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ بلا خمن بیچا تو قبضہ کرنے سے بھی بیع کا مالک نہ ہوگا یہ غلام میں لکھا ہے اور اگر کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ دو ہزار درہم کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے بلا کسی چیز کے عوض کے خریدا تو بیع صحیح نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مملوک کے کسی عضو کی طرف بیع کی

نسبت کی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر ایسے عضو کی طرف کی کہ جس کے طرف حق کی نسبت کرنے سے وہ آزاد ہو جاتا ہے تو اس کی طرف بیع کی نسبت کرنے سے بیع ہو جائے گی اور اگر ایسا نہیں ہے تو بیع بھی صحیح نہ ہوگی نیز خیرہ میں لکھا ہے اور جنس بامصری میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ من فرو ختم این بندہ و ابھزار و دم تو خریدی یعنی میں نے یہ غلام ہزار درہم کو بیچا تو نے خریدا اور دوسرے نے اس کے جواب میں یوں کہا کہ خریدیم یعنی میں نے خریدا تو بیع تمام ہوگئی اور اگر بائع نے اس طرح کہا کہ من فرو ختم این بندہ و ابھزار و دم اور مشتری نے کہا خریدیم اور کچھ زیادہ نہ کہا تو بیع نہ ہوگی کیونکہ اس میں مشتری کی طرف نسبت نہ تھی یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک شخص سے کہا کہ اگر تجھے پسند آئے تو یہ میرا غلام تیرے لیے ہزار درہم کو ہے اس دوسرے نے کہا کہ مجھے پسند آیا تو یہ بیع ہے ☆

اگر پہلے سے کچھ بیع کی گئی ہو اور پیشگی پھر بائع نے کہا کہ میں نے اس قدر ثمن کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے مول لیا اور یہ نہ کہا کہ تجھ سے مول لیا تو بیع صحیح نہ ہوگی کیونکہ اس میں اس کا عکس یعنی اگر مشتری نے یوں کہا کہ میں نے اس قدر ثمن کو مول لیا اور بائع نے کہا کہ میں نے بیچا اور یہ نہ کہا کہ تیرے ہاتھ بیچا تو بیع صحیح ہوگی یہ فتح القدیر^(۱) میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی نے ایک شخص سے کہا کہ اگر تجھے پسند آئے تو یہ میرا غلام تیرے لیے ہزار درہم کو ہے اس دوسرے نے کہا کہ مجھے پسند آیا تو یہ بیع ہے یہ غلام میں لکھا ہے اور ایسے ہی اگر اس طرح کہا کہ تجھے موافق ہو تو یہ میرا غلام تیرے لیے ہزار درہم کو ہے اور اس نے کہا کہ میرے موافق ہوا تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ اگر تو ارادہ کرے یا خواہش کرے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے ارادہ کیا اور خواہش کی تو ان کل صورتوں میں جواب میں بیع ہو جاتی ہے ابتداء میں لازم نہیں ہوتی ہے اور اگر کسی نے کہا کہ یہ ٹھوس چیز اگر پانچ سو من وزن میں ہو تو وزن کر کہ میں نے تیرے ہاتھ اتنے کو بیچی اور مشتری نے کہا کہ میں نے خریدی پھر اس کو وزن کیا تو جیسا بائع نے کہا تھا ویسا ہی پایا تو یہ بیع نہ ہوگی لیکن اگر بائع اس قول سے پہلے اس کا وزن جانتا تھا تو بیع جائز ہے اس لیے کہ یہ قول حقیق ہوگا تطبیق نہ ہوگا یہ فقہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا کہ یہ اسباب لے جا اور آج کے دن اس کو دیکھ اگر تو اس سے راضی ہوگا تو وہ ہزار درہم کو تیرے لئے ہے اور وہ اس کو لے گیا تو جائز ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ اگر آج تو اس سے راضی ہوگا تو وہ ہزار درہم کو تیرے لئے ہے اور یہ قول بطلان ایسے کہنے کے ہے کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ آج کے دن کا تجھ کو اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ذخیرہ میں کہا کہ یہ جواز بیع بدلیل اطمینان ہے اور ہمارے تینوں عالموں نے اسی کو لیا ہے اچھی کلامہ اور اگر یوں کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اگر تجھ کو ایک دن رات تک منظور ہو تو یہ لینا بیع کا تمام کرنا ہے تطبیق نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر یوں کہا کہ یہ چیز میں نے ہزار درہم کو بیچی بشرطیکہ فلاں شخص راضی ہو جائے تو اگر اس کے راضی ہونے کا کوئی وقت مقرر کر دیا اور وہ راضی ہو گیا تو بیع جائز ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر کسی چیز کے کو بطور بیع فاسد کے مول لیا پھر دوسرے دن بائع سے ملا اور اس سے کہا کہ کیا تو نے اپنا کپڑا ہزار درہم کو میرے ہاتھ نہیں بیچا اس نے کہا کہ ہاں بیچا ہے پھر اس مشتری نے کہا کہ میں نے اس کو لیا تو یہ گفتگو بیکار ہے اور اس کی بنا اسی پر بیع فاسد پر ہے کی جو پہلے واقع ہوئی تھی اور اگر ان دونوں نے اس بیع فاسد کو بالاتفاق ترک کر دیا ہو تو آج بیع ہو جائے گی۔ کسی شخص نے اپنا غلام ہزار درہم کو دوسرے شخص کے ہاتھ بیچا اور کہا کہ اگر آج میرے پاس تو دام نہ لایا تو میرے تیرے درمیان بیع نہیں ہے اور مشتری نے قبول کر لیا اور اس دن اس کے دام نہ لایا اور دوسرے دن بائع سے ملا تو مشتری نے کہا کہ تو نے اپنا یہ غلام میرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اس نے کہا کہ ہاں بیچا پھر مشتری نے کہا کہ میں نے لیا تو اسی وقت از سر نو بیع ہو جائے گی اس واسطے

☆ (۱) قول فتح القدیر میں لکھا ہے یعنی بعد تفصیل جلد ۱۲۔

کہ پہلی خرید ٹوٹ چکی تھی اور یہ مسئلہ بیع فاسد کی صورت کے محل نہیں ہے۔ یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے یوں کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا پھر اگر تو نے ایک سال تک دام نہ دیے تو میرے تیرے درمیان بیع نہیں ہے تو یہ بیع فاسد ہے اور یہ قول محل خیال کے نہیں ہے اور اگر تین دن کی شرط کی اور کہا کہ تین دن تک دام نہ دے گا تو میرے تیرے درمیان بیع نہیں ہے تو احتساباً بیع جائز ہے اور اگر چار دن تک کا ذکر کیا تو بیع جائز نہیں لیکن اگر چار روز کی شرط میں مشتری تین ہی دن میں دام لایا اور کہا کہ مجھے دیر کرنا منظور نہیں ہے تو شیخ نے کہا کہ میں اس بیع کو جائز رکھتا ہوں بشرطیکہ تین دن میں دام لائے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اگر تو اس قدر درہم اس کپڑے کے عوض مجھے کواداکر دے تو میں نے تیرے ہاتھ اس کو بیچ ڈالا اور اس شخص نے وہ مول اسی مجلس میں ادا کر دیا تو یہ بیع ہو جائے گی اور کتاب المسیر^(۱) میں ذکر کیا ہے کہ یہ بیع احتساباً صحیح ہے اور اسی طرح اگر بائع نے کہا کہ فرد ختم ہوں جا بہن رسد یعنی میں نے بیچا اگر مجھے تک قیمت پہنچ جائے پھر اس نے قیمت اسی مجلس میں اس کو دے دی تو یہ بیع احتساباً صحیح ہے یہ عہد میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ تیری ہاندی دس دینار کو مول لی تو نے بیچ اس نے کہا کہ فروختہ گیر یعنی بکلی ہوئی سمجھ لے تو اگر اس کی مراد بیع کا پورا کرنا ہے تو بیع صحیح ہوگی یہ عہد میں لکھا ہے۔ مقدمہ میں ہے کہ حسن ابن علی سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کسی شخص نے بائع کے وکیل سے کسی مال کا بائیس (۲۲) دینار کو مول کیا اور وکیل نے کہا کہ بائیس (۲۵) دینار سے کم نہ دوں گا اور مشتری نے کہا کہ مجھے یہ تین دینار چھوڑ دے اور وہ راضی ہو گیا مگر زبان سے کچھ نہیں کہا اور وہاں گواہ اس کی رضامندی کے موجود تھے کہ وہ خوشی سے راضی ہو گیا تھا تو کیا یہ بیع ہے انہوں نے فرمایا کہ اس قدر سے بیع نہیں ہوتی لیکن اگر ایجاب و قبول یا کوئی ایسا فعل جو ان دونوں کے قائم مقام ہو پایا جائے تو بیع صحیح ہوگی یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر بائع (لا مشتری) نے دور سے یاد دہار کے اس طرف سے آواز دی تو جائز نہیں ہے۔ کوئی شخص بیت میں تھا اس نے دوسرے شخص سے جو قیمت پر ہے یہ کہا کہ میں نے یہ چیز تیرے ہاتھ اس مول کو بیچی دوسرے نے کہا کہ میں نے مول لی تو اگر وہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں اور دور والے کو بات سننے میں شہد نہیں ہوتا تو بیع صحیح ہے یہ عہد میں لکھا ہے۔ جو دوری ایسی ہو کہ جس سے ایک دوسرے کی بات سننے میں شبہ پڑتا ہے وہ بیع کی مانع ہے اور اگر ایسی نہیں تو بیع کی مانع نہیں ہے۔ یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ یہ لوگ حیرانگور کا باغ دو ہزار درہم کو خریدتے ہیں اس نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے اپنے کو مول لیا تو اگر یہ غلام بطور ہزل کے نہ تھا تو بیع صحیح ہو جائے گی اور اگر ہزل ہونے اور تحقیق ہونے میں دونوں نے جھگڑا کیا تو اس شخص کا قول مقبول ہوگا جو ہزل کا دعویٰ کرتا ہے اور اگر کچھ دام اس کو دے دیئے ہیں تو پھر ہزل کا دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا یہ غلام میں لکھا ہے۔ دلال نے بائع سے کہا فروختی بدین بھائی تو نے اس قیمت کو بیچا اور اس نے کہا کہ فروختہ شد یعنی بک گئی پھر مشتری سے کہا کہ خریدی اس نے جواب دیا کہ خریدہ شد تو اگر دونوں کی مراد تحقیق بیع ہے تو بیع منعقد ہو جائے گی یہ عہد میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ غلام اس قیمت کو بیچا اور اس دوسرے نے اس پر قبضہ کر لیا اور کچھ نہ کہا تو بیع منعقد ہو جائے گی۔ یہ قول شیخ الاسلام معروف بخوابر زادہ کا ہے۔ یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہاں بیچا تھا سے ہزار درہم کو مول لیا تو اس کو فقیروں پر صدقہ کر دے اس نے اسی مجلس میں ایسا ہی کیا تو بیع تمام ہوگئی اگر چہ زبان سے اس نے کچھ نہیں کہا کیونکہ یہ فعل اس کا قبول پر دلالت کرتا ہے اور اگر مجلس سے جدا ہونے کے بعد صدقہ کر دیا تو اس کا حکم اس کے برخلاف ہے یعنی مجلس سے جدا ہونے کے بعد صدقہ کر دیا تو بیع نہیں ہے۔ اس لئے کہ قبول ہے پہلے اعراض ہو چکا ہے اور اسی طرح اگر بائع نے یوں کہا کہ میں نے یہ کپڑا تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا تو اس کی قیمت قطع کرالے اس نے جدا ہونے سے پہلے ہی کیا تو بیع تمام ہوگئی۔ یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ یہ کھانا تو کھا لئے میرا ایک درہم تیرے اوپر ہوگا اُس نے کھالیا تو بیع ہوگئی ☆

فتاویٰ میں ہے کہ اگر دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنا یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور دوسرے نے کہا کہ وہ آزاد ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ یہ غلام میں لکھا ہے اور شیخ الاسلام اور صدر المشیختہ نے جامع کی کتاب الدعویٰ میں ذکر کیا ہے کہ مشتری کا قول بائع کے ایجاب کا جواب ہے اور غلام آزاد ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا مشتری نے کہ فیہ حر یعنی تو وہ آزاد ہے پس غلام آزاد ہو جائے گا اور مشتری پر ہزار درہم واجب ہوں گے یہ غلام میں لکھا ہے۔ ابراہیم نے امام محمد سے یہ روایت کی ہے کہ اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ یہ اپنا غلام میرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچ اور بائع نے کہا کہ میں نے بیچا پھر مشتری نے کہا کہ وہ آزاد ہے تو امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اُس کا یہ کہنا کہ وہ آزاد ہے غلام پر قبضہ کرنا ہے اور غلام آزاد ہو جائے گا اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ وہ آزاد نہ ہوگا پس آزاد کرنے کی وجہ سے وہ قابض بھی نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائع نے کسی چیز کو کہا کہ میں نے بیچا پھر مشتری نے اس کو کھالیا یا اُس پر سوار ہوا یا اُس کو ہمکن لیا تو بیع پر راضی ہو گیا یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ یہ کھانا تو کھا لئے اور میرا ایک درہم تیرے اوپر ہوگا اُس نے کھانا کھالیا تو یہ بیع ہوگئی اور وہ کھانا اُس کے لئے حلال ہے یہ خمس الامتہ سرخی نے کتاب الاحسان کی شرح میں ذکر کیا ہے کذا فی المحيط۔ ایک شخص کا کسی سے لین دین کا معاملہ تھا وہ اُس سے کپڑے لیا کرتا تھا پس مشتری نے کہا کہ جو کپڑا تم سے میں لوں تو ہر ایک پر تیرے لئے ایک درہم کا نفع ہے حالانکہ وہ کپڑے لئے جاتا اور بائع اُس کو خرید کی اجازت دیتا یہاں تک کہ مشتری کے پاس دس یا زیادہ کپڑوں کا مول جمع ہو گیا پھر مشتری نے مول اور ایک درہم نفع کے حساب سے سب دے دیا تو امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ اگر کپڑے اُس کے پاس ویسے ہی باقی ہیں اور اُس نے اس پر نفع دیا تو خرید بھی جائز ہے اور نفع بھی جائز ہے اور اگر اسی طرح نہیں موجود ہیں تو باطل اور نفع نہیں جائز ہے۔ کسی شخص نے دوسرے شخص سے ایک کپڑا چکایا اور بائع نے کہا کہ میں اس کو چند درہم کو بیچتا ہوں اور مشتری نے کہا کہ میں اُس کو دس درہم سے زیادہ نہیں لینا پھر مشتری اُس کو لے گیا اور بائع نے کچھ نہ کہا تو اگر چکاتے وقت وہ کپڑا مشتری کے ہاتھ میں تھا تو چند درہم واجب ہوں گے اور اگر بائع کے ہاتھ میں تھا پھر اُس سے مشتری نے لے لیا اور بائع نے منع کیا تو دس درہم واجب ہوں گے اور اگر مشتری کے پاس تھا اور اس نے کہا کہ میں دس درہم سے زیادہ کو نہیں لینا اور بائع نے کہا کہ میں چند درہم سے کم نہیں بیچتا پھر وہ کپڑا مشتری نے پھیر دیا پھر بائع کے ہاتھ سے لے لیا اور بائع نے اُس کو دے دیا اور کچھ نہ کہا تو بھی دس درہم واجب ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

مجتہبی میں مذکور ہے کہ اگر دونوں کے کلاموں میں اختلاف ہو اور اسی طرح پر مقدم ہو گیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اُن کا آخر کلام کیا تھا اسی بنا پر حکم کیا جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا پھر کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ سود بنا کر کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو بیع دوسرے مول پر ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور مشتری نے قبول کیا پھر اسی مجلس میں یا دوسری مجلس میں یہ کہا کہ یہ غلام تیرے ہاتھ میں نے سود بنا کر کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے مول لیا تو دوسری بیع منع ہوگی اور پہلی ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر اُس کو پہلی قیمت کے جنس سے اُس سے کم یا زیادہ کو بیچے مثلاً اول دس درہم کو بیچا پھر نو درہم یا گیارہ درہم کو بیچا۔ اگر دوسری بار بھی دس درہم کو بیچا تو دوسری بیع منع نہ ہوگی اور پہلی اپنی حالت پر قائم رہے گی اس لیے کہ دوسری بیع بے فائدہ ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے اپنا غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے دو ہزار درہم کو مول لیا تو بیع جائز ہے

پس اگر وہ زیادتی بائع نے اسی مجلس میں قبول کر لی تو بیع دو ہزار درہم پر قرار پائے گی اور اگر نہ قبول کی تو ایک ہزار پر صحیح ہے۔ اگر مشتری نے کہا کہ میں نے یہ غلام دو ہزار کو قبول کیا اور بائع نے کہا کہ میں نے ایک ہزار کو تیرے ہاتھ بیچا تو بیع ایک ہزار پر جائز ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ ایک ہزار کو بیچ کیا میں نے اس کو تیرے ہاتھ دو ہزار کو بیچ کیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے پہلی بیع ایک ہزار پر قبول کی تو بیع جائز نہیں ہے اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے دونوں بیعیں ملا کر تین ہزار کو قبول کیں تو یہ کہنا اُس کا بھول اس کہنے کے ہے کہ میں نے دوسری بیع تین ہزار کو قبول کی یعنی بیع دو ہزار کو ہوگی اور ایک ہزار اس پر زیادتی ہے پس بائع کو اختیار ہے چاہے اسی مجلس میں قبول کر لے اور چاہے رد کر دے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے ہزار درہم کو بیچا میں نے سو دینار کو بیچا تو مشتری پر بعد قبول کے دوسری بیع لازم ہوگی اور بعضوں نے کہا کہ اُس پر دونوں مول لازم ہوں گے اور پہلا قبول کتاب الزیادات میں ہے اور وہ قوی ہے اور جب بائع نے زیادتی اسی مجلس میں قبول کر لی تو وہ مشتری پر لازم ہوگی یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا اور دوسرے نے کہا کہ میں اس کو قبول نہیں کرتا بلکہ مجھے پانچ سو درہم کو دے پھر کہا کہ میں نے ہزار درہم کو لے لیا تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ اگر وہ غلام اُس نے اُس کے حوالے کر دیا تو وہ رضامند ہو گیا ورنہ رضامندی نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

جانتا چاہیے کہ جب دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک نے بیع کا ایجاب کیا تو دوسرے کو اختیار ہے اگر چاہے تو اسی مجلس میں قبول کرے اور چاہے رد کر دے اور اس کو اختیار قبول کہتے ہیں اور اس خیال میں وراعت جاری نہیں ہوتی یہ جو ہر نہیہ میں لکھا ہے اور اختیار قبول کی انتہا آخر مجلس تک ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور قبول صحیح ہونے کے واسطے ایجاب کرنے والے کا زندہ رہنا شرط ہے اگر قبول سے پہلے وہ مر جائے تو ایجاب باطل ہو جائے گا یہ نہر الخلاف میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں کا کوئی شخص قبول واقع ہونے سے پہلے اٹھ گیا تو ایجاب باطل ہو جائے گا اور اسی طرح اگر انھما نہیں لیکن مجلس میں کسی اور کام میں مشغول ہوا سو ائے بیع کے تو بھی ایجاب باطل ہو جائے گا اور اگر کھڑا تھا پھر بیٹھ کر قبول کیا تو صحیح ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ نصیر سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ بیچا اور اس شخص کے ہاتھ میں ایک پیالہ پانی تھا اُس نے پی لیا پھر کہا کہ میں نے مول لیا تو حکم ہے فرمایا کہ بیع پوری ہوگئی اور اسی طرح اگر ایک لقمہ کھایا پھر کہا کہ میں نے مول لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ لیکن اگر کھانے میں مشغول ہو گیا تو مجلس بدل جائے گی اور اگر دونوں سو گئے یا ان میں سے ایک سو گیا پس اگر لیٹ کر سوئے تو مجلس جُدا ہوگئی اور اگر بیٹھے بیٹھے سوئے تو مجلس جُدا نہ ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے اور اگر دونوں بے ہوش ہو گئے پھر دونوں کو اتفاق ہوا اور اُس کے بعد قبول کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اگر دیر ہوگئی تو ایجاب باطل ہو جائے گا یہ تاجار خانیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ چیز تجھ کو اس قیمت کو دی اور مشتری نے پھر نہ کہا پھر بائع نے کسی اور شخص سے اپنی ضرورت کی بات کی تو بیع باطل ہوگئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مشتری فرض نماز پڑھتا تھا اُس سے فارغ ہونے کے بعد اُس نے قبول کیا تو جائز ہے یہ فقہ میں لکھا ہے اور اگر اُس فرض میں ایک رکعت نفل ملائی پھر قبول کیا تو بھی جائز ہے یہ وجہ کبروری میں لکھا ہے اور اگر مشتری گھر میں تھا پھر نکل کر کہا کہ میں نے مول لیا تو ان دونوں میں بیع مستحکم ہوگی یہ بیضا میں لکھا ہے اور اگر دونوں نے بیع کی گفتگو کی اور وہ اُس وقت پیادہ چلے جاتے تھے یا ایک ہی جانور پر دونوں سوار ہو کر چلے جاتے تھے یا دو جانوروں پر سوار تھے تو اگر مخاطب نے بائع کو جواب اُس کے خطاب کے ساتھ ملا ہوا یا تو ان دونوں میں عقد پورا ہو جائے گا اور تھوڑا سا بھی فصل ہو گیا تو بیع صحیح نہیں اور اگر دونوں ایک محل میں تھے تو بھی یہی حکم ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا جو وہاں حاضر نہ تھا پھر وہ اس مجلس میں حاضر ہوا اور کہا کہ میں نے خرید اتو بیچ صحیح ہے ☆

غلام میں نوازل سے نقل کیا ہے کہ اگر ایک یا دو قدم چلنے کے بعد جواب دیا تو جائز ہے بیع القدر میں لکھا ہے اور نہ الفائق میں جمع التفارق سے نقل کیا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ابھی فتاویٰ میں صدر الشہید نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب نہیں صحیح ہے یہ غلام میں لکھا ہے اگر بائع اور مشتری دونوں کمزے تھے اور ایک نے ان دونوں میں سے بیچ کا ایجاب کیا پھر وہ دونوں چلے یا بعد خطاب کے دوسرا قبول کرنے سے پہلے چلا تو ایجاب باطل ہو جائے گا اور اگر ان دونوں نے کشتی چلنے کی حالت میں بیچ کی گفتگو کی پھر خطاب اور جواب کے درمیان تموزا سکتہ پایا گیا تو اتنا توقف بیع منعقد ہونے کا مانع نہیں ہے اور کشتی کا حال بمنزلہ گھڑی کے ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے فلاں شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا جو وہاں حاضر نہ تھا پھر وہ اس مجلس میں حاضر ہوا اور کہا کہ میں نے خرید اتو بیچ صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائع نے کہا کہ میں نے بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے خرید اور دونوں کلام ایک ہی ساتھ زبان سے نکلے تو بیع منعقد ہو جائے گی میرے والد مرحوم اسی طرح فرماتے تھے کذا فی الظہیر یہ اور جانتا چاہیے کہ بیع کے متغیر ہونے سے پہلے قبول کا پایا جانا ضرور ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی شخص نے انکو کا شیرہ بیچا اور مشتری نے اُس کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ وہ شراب ہو گیا پھر شراب سے سرکہ ہو گیا پھر مشتری نے قبول کیا تو جائز نہیں ہے اور ایسے ہی اگر باندی بچہ جنی پھر مشتری نے قبول کیا تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر دو غلام بیچے اور مشتری نے قبول نہ کیے یہاں تک کہ ان میں سے ایک کو کسی نے قتل کر ڈالا اور بائع نے اُس کی دیت بھی لے لی پھر مشتری نے قبول کیا تو جائز نہیں ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ باندی تیرے ہاتھ ہزار درہم کو بیچی اور مشتری نے قبول نہ کی یہاں تک کہ کسی شخص نے اُس باندی کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور اُس ہاتھ کے عوض کا مال خواہ بائع کو دیا یا نہ دیا پھر مشتری نے کہا کہ میں نے اُسے قبول کیا تو جائز نہیں ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ امام محمد نے کتاب الوکالت میں ایک مسئلہ ذکر کیا ہے کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ اس مول کو بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو ان دونوں میں بیع منعقد نہ ہوگی تا دلیلیک بائع پھر یہ نہ کہے کہ میں نے اجازت دی اور یہی قول بعض مشائخ کا ہے اور وجہ اُس کی یہ ہے کہ جب بائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ بیچا تو اس نے مشتری کو غلام کا مالک کر دیا پھر جب مشتری نے کہا کہ میں نے خرید اتو اُس نے غلام کو اپنی ملک میں لے لیا اور بائع کو ثمن کا مالک کر دیا تو بعد اس کے بائع کی اجازت ضروری ہے تا کہ وہ ثمن کا مالک ہو جائے اور عامۃ مشائخ کا قول ہے کہ بعد اس کے بائع کی اجازت کی کچھ حاجت نہیں اور یہی صحیح ہے اور ایسا ہی امام محمد سے بھی روایت کیا گیا ہے کذا فی الذخیرہ اور واضح ہو کہ ایجاب کرنے والا خواہ بائع ہو یا مشتری دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے اپنے ایجاب سے رجوع کر سکتا ہے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے۔

لیکن ایجاب کرنے والے کو دوسرے کے رجوع کرنے کا کلام منعاً ضروری ہے یہ تارخانہ میں مذکور ہے۔ مگر ظہیر میں لکھا ہے کہ رجوع صحیح ہوتا ہے اگرچہ دوسرے کو اُس سے آگاہی نہ ملے ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ اس قیمت کو بیچا پھر کہا کہ میں نے اپنے کلام سے رجوع کر لیا اور مشتری نے اس رجوع کرنے کو نہیں سنا اور کہا کہ میں نے خرید اتو بیع منعقد ہو جائے گی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بائع نے کہا کہ میں نے بیچا اور مشتری نے کہا کہ میں نے خرید اتو اسی کلام کے متصل بائع نے کہا کہ میں نے رجوع کر لیا تو اگر مشتری کا قبول اور بائع کا رجوع دونوں ساتھ ہی نکلے تو بیع تمام نہ ہوگی اور اگر بائع نے مشتری کے

قبول کے پیچھے رجوع کیا تو بیع تمام ہو جائے گی یہ چیز کروری میں لکھا ہے اور جانتا چاہیے کہ جب ایجاب و قبول پائے جائیں تو بیع لازم ہو جائے گی اور ان دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا مگر بسبب کسی عیب یا نہد یکھنے کے اختیار باقی رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس کے بعد عقد تمام ہونے کے واسطے بائع کی اجازت کی کچھ حاجت نہیں اور یہی مذہب علمہ مشائخ کا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے تم سے یہ غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور بائع نے کہا کہ میں نے بیچا پھر مشتری نے کہا کہ میں تو لینا نہیں چاہتا ہوں تو مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی سے بطور استعہام کے کہا کہ کیا تو نے میرے ہاتھ یہ کپڑا دس درہم کو بیچا اس نے کہا کہ میں نے بیچا پھر مشتری نے کہا کہ میں اس کو خریدنا نہیں چاہتا ہوں تو اس مشتری کو یہ اختیار ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک شخص سے بعض نو درہم کے ایک کپڑے کی خرید و غبرائی اور کپڑے والے نے کہا کہ دیدہ درہم کم درہم حمدی یعنی دس درہم سے کم نہ دوں گا کیا تو نے خرید لیا اس شخص نے کہا کہ میں راضی ہوں پھر کپڑے والے نے کہا کہ میں نہیں بیچتا ہوں تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ جانتا چاہیے کہ خط مثل خطاب کے ہے اور ایسے ہی اپنی بیچنا یہاں تک کہ خط پہنچے اور پیغام پہنچنے کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تاج الشریعہ نے فرمایا کہ صورت خط لکھنے کی یہ ہے کہ یہ خط میں نے فلاں شخص کو لکھا اما بعد میں نے اپنا فلاں غلام تیرے ہاتھ اس مول کو بیچا پس جب اس کو خط پہنچا اور اس نے پڑھا اور جو کچھ اس میں لکھا تھا اس کو سمجھا اور اسی مجلس میں قبول کر لیا تو بیع صحیح ہوگئی یہ بھی شرح ہدایہ میں مذکور ہے۔

پیغام بھیجے کی یہ صورت ہے کہ کہے فلاں شخص کے پاس جا اور کہے فلاں شخص نے اپنا فلاں غلام تیرے ہاتھ اس مول کو بیچا پس وہ آیا اور اس نے خبر دی اور اسی مجلس میں اس شخص نے قبول کر لیا اور ایسے ہی اگر کہا کہ میں نے اپنا فلاں غلام فلاں شخص کے ہاتھ اس مول کو بیچا اے شخص تو جا کر اس کو خبر کر دے پس یہ شخص گیا اور خبر کر دی اور اس نے قبول کر لیا تو بیع ہوگئی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ غلام فلاں شخص کے ہاتھ جو اس وقت غائب تھا اتنے کو بیچا پھر اس غائب کو خبر پہنچی اور اس نے قبول کر لیا تو بیع صحیح نہیں ہے اور اگر اس کی طرف سے اس مجلس میں کسی اور شخص نے قبول کر لیا تو بیع کا صحیح ہونا اس کی اجازت پر موقوف ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر کہا کہ میں نے اس غلام کو فلاں شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا پس اے فلاں تو اس کو خبر کر دے پھر اس کے سوا کسی دوسرے نے اس کو خبر کر دی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی شخص کو لکھا کہ میں نے یہ غلام تیرا خرید لیا اور غلام کے مالک نے اس کو لکھا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ بیچا تو یہ بیع ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر اس کو لکھا تھا کہ میرے ہاتھ اتنے کو بیچ ڈال پھر اس کو خط پہنچا اور اس نے لکھا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ بیچ ڈالا تو بیع تمام نہ ہوگی تا وقتیکہ مشتری یہ نہ کہے کہ میں نے خرید لیا یہ بھی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے کسی کو لکھا کہ کیا تو نے یہ اپنا غلام اتنے کو میرے ہاتھ بیچا اس نے لکھ بھیجا کہ میں نے یہ اپنا غلام تیرے ہاتھ بیچا تو یہ بیع نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جانتا چاہیے کہ اگر بعد از وصفت لکھنے یا پیغام بھیجے کے اس سے رجوع کرے تو رجوع صحیح ہے خواہ اپنی کو یہ بات معلوم ہو یا نہ ہو یہ بھی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور خط لکھنے والے اور پیغام بھیجے والے کو اس ایجاب سے جو اس نے لکھ بھیجا جس کا پیغام بھیجا ہر رجوع کرنا اس وقت تک کہ دوسرے کے پاس نہیں پہنچا یا اس نے قبول نہیں کیا ہے درست ہے خواہ دوسرے شخص کو معلوم ہو یا نہ ہو یہاں تک کہ اگر دوسرے شخص نے اس کے بعد قبول کیا تو بیع تمام نہ ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ غلام اتنے کو بیچا اس دوسرے نے کسی اور شخص سے کہا کہ تو کہہ دے کہ میں نے خرید لیا پس

۱۔ جب تک کہ یہ قبول نہ کرے۔ ۲۔ کیونکہ پیغام پہنچانے والے نے مخاطب کا پیغام پہنچایا تو بیع ہوگئی اور وکیل سے بائع نے ایجاب نہیں کیا تھا تو نہ

اُس نے کہہ دیا کہ میں نے خریدنا تو دیکھا جائے گا کہ یہ کلام اُس شخص نے اگر بطور بیعتام پہنچانے والے کے کہا تو خریدنا صحیح ہے اور اگر بطور وکیل کے کہا ہے تو صحیح نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ واضح ہو کہ کبھی بیعت فطین دین پر بدون کسی لفظ بولنے کے ہو جاتی ہے اور اس کو بیعت تعاملی کہتے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک چیز کا بھاؤ ٹھہرایا جس کو وہ خریدنا چاہتا تھا مگر اُس کے پاس برتن نہ تھا کہ اس میں لے پھر اُس سے جُدا ہو کر برتن لایا اور اُس کو ثمن کے درہم دے دیئے تو یہ جائز ہے ☆

یہ ہر چیز میں خواہ خفیس ہو یا نفیس بلا فرق جاری ہے اور یہی صحیح ہے یہ زمین میں لکھا ہے اور عس الاثرہ طوائی کے نزدیک بیعت تعاملی میں دونوں طرف سے دے دینا شرط ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور یہی قول اکثر مشائخ کا ہے اور یزیدانی نے اس میں مذکور ہے کہ یہی قول مختار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں بدل میں سے کسی ایک پر بھی قبضہ کر لینا کافی ہے اس واسطے کہ امام محمد نے صاف فرمایا کہ بیعت تعاملی دونوں بدل میں سے کسی ایک پر قبضہ کر لینے سے ثابت ہو جاتی ہے اور یہ قول ثمن اور بیعت دونوں کو شامل ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور جس شخص کا یہ قول ہے کہ اُس کے نزدیک اس بیعت میں صحیح سپرد کر دینے کے ساتھ انعقاد بیعت کے واسطے مول کا بیان کرنا شرط ہے اور امام ابو الفضل کرمانی کا فتویٰ بھی اسی طرح مقول ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہ شرط اُس چیز میں ہے جس کا مول معلوم نہیں ہے مگر روٹی اور گوشت میں مول بیان کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ف حرجم کہتا ہے کہ اُس ملک میں روٹی اور گوشت کا مول معروف تھا پس جہاں کہیں اس کا مول معروف ہو وہاں یہ حکم جاری ہو گا واللہ اعلم اور منہجی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کسی شخص سے ایک چیز کا بھاؤ ٹھہرایا جس کو وہ خریدنا چاہتا تھا مگر اُس کے پاس برتن نہ تھا کہ اس میں لے پھر اُس سے جُدا ہو کر برتن لایا اور اُس کو ثمن کے درہم دے دیئے تو یہ جائز ہے کذا فی المضمرات منہجی میں ہے۔ کہ ایک شخص پر دوسرے کے ہزار درہم چاہیے تھے پس اُس شخص نے جس پر یہ درہم چاہیے تھے اُس شخص سے کہ جس کے چاہیے تھے کہا کہ میں تیرے مال کے عوض دیتا دیتا ہوں پس اُس نے دیناروں کا بھاؤ ٹھہرایا مگر ان دونوں میں بیعت واقع نہ ہوئی اور وہ شخص جدا ہو گیا پھر وہ شخص کہ جس پر مال چاہیے تھا انہی دیناروں کو جن کا بھاؤ ٹھہرایا کر جدا ہو گئے تھے لا کر اُس شخص کو جس کے چاہیے تھے دے دیئے اور بیعت کو نہ دہرایا تو وہ بیعت اُس وقت جائز ہو گئی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے ایک دقرا آٹھ درہم کو خریدی پھر بائع سے کہا کہ ایک دوسری دقرا اسی ثمن کے حساب سے لا کر یہاں ڈال دے پس بائع نے دوسری دقرا لا کر وہاں ڈال دی پس یہ بیعت ہو گئی اور بائع کو پہنچتا ہے کہ وہ اس حکم کرنے والے سے آٹھ درہم کا مطالبہ کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور عمر میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے اس مسئلہ میں کہ اگر کسی نے گوشت بیچنے والے سے کہا کہ تو گوشت کیونکر بیچتا ہے اُس نے کہا کہ ثمن رطل ایک درہم کو اُس نے کہا کہ میں نے خریدنا تو میرے واسطے تول دے پھر گوشت بیچنے والے کی پیدائے ہوئی کہ میں نہ تولوں تو اُس کو اس بات کا اختیار پہنچتا ہے اور اگر اُس نے تول دیا تو مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے ہر ایک کو اُن دونوں میں سے رجوع کا اختیار ہے اور اگر مشتری نے قبضہ کر لیا یا بائع نے مشتری کے حکم سے اُس کے برتن میں رکھ دیا تو بیعت تمام ہو گئی اور مشتری پر ایک درہم واجب ہوا اور نو اور لکن سماع میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی قصاب سے کہا کہ جو گوشت تیرے پاس رکھا ہے اُس کو میرے واسطے تول دے یا یوں کہا کہ اس شانہ میں سے میرے واسطے تول دے یا کہا کہ اس بئر میں سے میرے واسطے بحساب فی درہم تین رطل کے تول دے اور اُس نے تول دیا تو مشتری کو نہ لینے کا اختیار نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک کھانچی خرپوں کی لایا کہ جس میں چھوٹے بڑے خرپے تھے اس سے ایک شخص نے کہا کہ اس میں سے دس خرپہ کہتے کو دے گا اس نے کہا کہ ایک درہم کو پس اس شخص نے دس خرپہ چھانٹے اور ان کو لے چلا یا بائع نے دس نکال دیئے اور ان کو مشتری نے قبول کر لیا تو بیع تمام ہو گئی یہ بیع عقد میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے گیسوں بیچنے والے کو پانچ دینار دیئے تاکہ اس سے گیسوں لے اور اس سے پوچھا کہ تو گیسوں کی کتنی بیچتا ہے اس نے کہا سو محل ایک دینار کو دیتا ہوں پس مشتری ساکت ہوا پھر مشتری نے گیسوں مانگے تاکہ ان کو لے پس بائع نے کہا کہ میں کل تجھے دوں گا اور ان دونوں میں بیع واقع نہ ہوئی اور مشتری چلا گیا پھر دوسرے روز گیسوں لینے آیا اور حال یہ ہوا کہ بھاد باز کا بدل گیا تو بائع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ مشتری کو ان گیسوں کے لینے سے منع کرے بلکہ اس پر واجب ہے کہ پہلے نرخ کے حساب سے مشتری کے حوالے کرے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے تکیہ اور پھونے جو ہوز بنے نہیں گئے تھے خریدے اور مدت کا ذکر نہیں کیا تو صحیح نہیں ہے پھر اگر تکیہ بن کر حوالہ کر دیے تو بھی صحیح نہیں ہے اور تعاطی جب صحیح ہوتی ہے کہ فاسد یا باطل کی بنا پر نہ ہو اور اگر صحیح فاسد یا باطل کی بنا پر ہوگی تو بیع تعاطی نہ ہوگی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ یہ گٹھا لکڑی کا کہتے کو ہے اس نے کچھ ٹخن بیان کیا پس اس نے کہا کہ اپنا گدھا تو ہاتھ لگا اور اسے ہاتھ لگا تو یہ بیع نہ ہوگی مگر اس وقت کہ لکڑیاں سپرد کر کے ٹخن لے لے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے قصاب سے کہا کہ ایک درہم کا کتنا گوشت دیتا ہے اس نے کہا کہ دو سیر اس شخص نے کہا کہ تول دے اور ایک درہم دیا اور گوشت لے لیا تو یہ بیع جائز ہے اور دوبارہ وزن کرنا لازم نہیں ہے اور اگر وزن کیا اور کم پایا تو کمی کے موافق درہم میں سے پھیر لے اور گوشت میں سے نہیں لے سکتا اس واسطے کہ بیع کا انعقاد اسی قدر پر ہوا ہے جو اس نے دیا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ ایک قصاب کے پاس ایک شخص ہر روز ایک درہم لاتا تھا اور قصاب اس کو گوشت کا ٹکڑا تول دیا کرتا تھا اور صاحب درہم یہ گمان کرتا تھا کہ یہ گوشت ایک سیر ہے اور شہر میں گوشت کا بھاد بھی یہی تھا پھر ایک روز مشتری نے اپنے گھر اس گوشت کو تول تو وہ تین پاؤں نکلا تو وہ قصاب سے بحساب نقصان کے درہم میں سے پھیر لے اور بقدر نقصان کے گوشت نہیں لے سکتا ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ یہ شخص اسی شہر کا رہنے والا ہو کہ جس میں بیع واقع ہوئی اور اگر اس شہر کا رہنے والا نہیں ہے مثلاً مسافر ہو اور حال یہ ہے کہ شہر کے رہنے والوں نے روٹی اور گوشت کا نرخ مقرر کر رکھا ہے اور یہ نرخ ایسا رواج پایا گیا ہے کہ کبھی فرق نہیں ہوتا پس اس مسافر نے نان پائی یا قصاب سے کہا کہ مجھے ایک درہم کی روٹی یا ایک درہم کا گوشت دے اور اس نے معمول سے کم دیا اور مشتری کو اس وقت خبر نہ ہوئی پھر اس کو معلوم ہوا تو روٹی میں اس کو نان پائی سے پھیر لینے کا اختیار ہے جیسے کہ اس شہر کے لوگ نقصان کے سکتے ہیں اور گوشت میں رجوع کا اختیار نہیں ہے اس واسطے کہ روٹی میں بھاد مقرر کر لیا معروف ہے پس سب کے حق میں (دینی پر دینی) یہی ہوگا اور گوشت میں ایک نئی بات ہے پس اس شہر کے سوا اور لوگوں کے حق میں ظاہر نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

مجموع النوازل میں مذکور ہے کہ ایک شخص کا کسی دوسرے شخص پر قرضہ تھا اس نے اس کا مطالبہ کیا پس قرض دار بقدر معلوم جو لایا اور قرض خواہ سے کہا کہ شہر کے نرخ پر لے لے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر شہر کا بھاد معلوم ہے اور وہ دونوں بھی جانتے ہیں تو بیع پوری ہو جائے گی اور اگر شہر کا بھاد معلوم نہیں یا وہ دونوں نہیں جانتے ہیں تو بیع نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور بخلہ بیع تعاطی کے ایک یہ صورت ہے کہ مشتری نے جو چیز خریدی تھی اس کو ایسے شخص کے سپرد کر دی جو اس کا بطور شفعہ کے خواست گار ہے حالانکہ اس مقام پر شفعہ جاری نہیں ہوتا اور ایسے ہی وکیل نے ایک چیز خریدی اور وہ چیز وکیل کی ذات کے واسطے ہو گئی پھر اس نے مکیل کے سپرد کر دی تو یہ بھی بیع تعاطی ہے۔ بشرطیکہ حکم کرنے والے نے اس پر قبضہ کر لیا اور اپنے حکم سے افکار کیا ہو حالانکہ اسی کے واسطے وکیل نے خریدی تھی یہ بحر

الرائق میں جتنی سے منقول ہے اور مجملہ بیع تعاطی کی صورتوں کے یہ ہے کہ کسی شخص کے پاس ایک باندی و دیعت رکھی تھی اور وہ شخص کسی اور باندی کے سوا اس کے جو و دیعت رکھی گئی تھی لایا اور کہا کہ یہ تیری باندی ہے اور و دیعت رکھنے والا جانتا ہے کہ وہ باندی نہیں ہے اور جس کے پاس و دیعت رکھی تھی اُس نے قسم کھالی پس اس و دیعت رکھنے والے نے اُس کو لے لیا تو اُس سے اس کو واپس کرنا حلال ہے اور باندی کو واپس کر دیا جائز ہے اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر کسی نے درزی سے کہا کہ یہ میرا ستر نہیں ہے اور درزی نے قسم کھالی کہ یہ وہی ہے تو اُس شخص کو اُس کے لیے گنجائش ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ اگر کسی مشتری نے کوئی باندی خیاریع کی وجہ سے بائع کو واپس کر دی اور بائع جانتا ہے کہ یہ میری باندی نہیں ہے پھر اُس نے اُس کو لے لیا اور راضی ہو گیا تو یہ بیع تعاطی ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ایسے ہی اگر کسی دھوبی نے کسی شخص کو کپڑا بدل کر دے دیا اسی طرح سوچی نے جو تبادلہ دیا اور وہ راضی ہو گیا تو بھی بیع تعاطی ہے یہ واقعات حسامیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک خرچہ بیچنے والے کو کچھ درہم دیے تاکہ اس سے کچھ خرچہ معینہ خریدے پھر ان خرچوں کو لے لیا اور بائع کہتا جاتا ہے کہ میں اتنے کو یہ خرچہ دے دوں گا مگر مشتری نے لے لیے اور بائع نے دام واپس نہ کیے اور مشتری کو بازار یوں کی عادت معلوم ہے کہ بائع اگر راضی نہیں ہوتا ہے تو دام بھر دیتا ہے اور اپنی چیز واپس لیتا ہے اور اگر ایسا نہیں کرتا تو راضی ہوتا ہے حالانکہ مشتری کے پیچھے اُس کا دل خوش کرنے کو چلایا کرتا ہے کہ میں اتنے کو نہیں دیتا تو بیع نے فرمایا کہ بائع میں یہ بیع صحیح نہیں ہے یہ فقہ میں لکھا ہے غلط کہتے ہیں کہ میں نے اسد سے پوچھا کہ ایک شخص نے بازار میں کہا کہ کون شخص ہے جس کے پاس ہرات کا کپڑا دس درہم کا ہو ایک شخص نے کہا کہ میں ہوں پھر اُس نے اُس کو دے دیا تو کیا یہ بیع ہے تو فرمایا کہ یہ بیع نہیں ہے مگر اُس صورت میں کہ لیتے وقت یہ کہے کہ میں نے دس درہم کو لیا اور جا کر اُس کو دیکھوں گا اور میں نے حق سے یہی مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا کہ بیع جائز ہے اور دونوں کو اس بیع کو توڑ دینے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

فصل (۱۰):

اُن چیزوں کے حکم کے بیان میں جو خریدنے کی غرض سے قبضہ میں لے لی گئی ہوں مسئلہ مذکورہ میں امام اعظم رحمہ اللہ کا فرمان ☆

کسی شخص نے کسی سے ایک کپڑا چکایا اور بائع نے کہا کہ وہ تیرے لیے ہیں درہم کو ہے مشتری نے کہا نہیں بلکہ دس درہم کولوں گا پھر اتنی ہی گنگو پر مشتری اُس کو لے گیا اور بائع دس درہم پر راضی نہیں ہوا پس یہ بیع نہیں ہے اور اگر مشتری نے کپڑے کو تلف کر دیا تو اس پر میں درہم لازم ہوں گے اور جب تک تلف نہیں کیا تب تک اُس کو پھر دینے کا اختیار ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے کہا کہ قیاس یہ چاہتا تھا کہ اُس پر قیمت لازم ہوتی لیکن ہم نے عرف کی وجہ سے اختیار کو چھوڑ دیا کہ عرف میں جس درہم لازم ہوں گے۔ اگر کسی نے خریدنے کے واسطے ایک کپڑا لیا اور اُس نے مول کہہ دیا پھر وہ مشتری کے پاس تلف ہو گیا تو مشتری پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور اسی طرح اگر مشتری کے مرنے کے بعد اس کے وارث نے اُس کپڑے کو تلف کر ڈالا تو بھی قیمت واجب ہوگی یہ قنادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کسی سے ایک کپڑا لیا اور کہا کہ میں اسے لے جاتا ہوں اگر پسند آئے گا تو خرید لوں گا پھر اس کو لے گیا اور وہ ضائع ہو گیا تو اس شخص پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر اُس نے یہ کہا تھا کہ اگر راضی ہوں گا تو اُس کو دس درہم کولوں گا پھر ضائع ہو گیا تو وہ شخص قیمت کا ضامن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے امام محمد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک کپڑے کا مول کسی سے چکایا پھر اس کپڑے کو بغرض خریدنے کے لے لیا یا اُس چکانے کی گنگو میں بائع نے اُس کے حوالے کر دیا اور کہا کہ وہ دس درہم کا ہے پھر اس کو مشتری نے لے لیا تو امام نے فرمایا کہ جو مول بائع نے بیان کیا اسی مول پر وہ کپڑا ہمیشہ ہے گا تا وقتیکہ مشتری اُس کو رد نہ

کرے اور رد کرنے سے یہ مراد ہے کہ مشتری مثالیوں کہے کہ میں فورہم سے زیادہ کون لوں گا یا میں سوائے نو درہم کے راضی نہیں ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ یہ کپڑا جس درہم کا ہے اور مشتری نے کہا کہ میں نے اُسے دس درہم میں لیا اور لے کر چلا گیا اور وہ مشتری کے پاس تلف ہو گیا تو اُس پر اُس کی قیمت واجب ہے اور اگر مشتری کے قول کے بعد پھر بائع نے کہہ دیا تھا کہ میں جس درہم سے کم دلوں گا اور مشتری نے لے کر چلا گیا اور وہ تلف ہو گیا تو اس پر جس درہم واجب ہوں گے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فرق کراہی میں ہے کہ بائع نے کہا کہ یہ کپڑا تیرے واسطے دس درہم کو ہے اور مشتری نے کہا کہ لا اُس کو تا کہ میں اس کو دیکھوں یا کسی دوسرے کو دکھا لوں پھر وہ تلف ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یعنی وہ امانت میں تلف ہو گیا اور اگر مشتری نے کہا تھا کہ اُس کو لا اگر مجھے پسند آئے گا تو میں نے لوں گا پھر وہ تلف ہو گیا تو مشتری پر جو اُس کا مول ٹھہرا تھا واجب ہے اور فرق دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ پہلی صورت میں اُس نے یہ حکم کیا تھا کہ مجھ کو دیکھنے یا دکھانے کو دے اور یہ سچ نہیں ہے اور دوسری صورت میں پسند کرنے اور لینے کی غرض سے اُس کو دینے کا حکم دیا تھا اور یہ بدون حکم کے سچ ہے تو حکم کی صورت میں ہر درجہ ادنیٰ سچ ہوگی یہ ہر الفاظ میں لکھا ہے۔

اگر اس کو دیکھنے کی غرض سے نہیں لیا پھر کہا کہ میں دیکھوں گا اور وہ ضائع ہو گیا تو مشتری کا دوسرا کلام اُس ضمانت سے جو اُس پر پہلے کلام سے واجب ہوئی ہے بری نہ کرے گا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک بزاز سے ایک کپڑا طلب کیا اُس نے اُس کو تین کپڑے دیے اور کہا کہ یہ دس کا ہے اور یہ دوسرا میں کا اور یہ تیسرا میں کا اور ان کو اپنے گھر لے جا جو کپڑا تجھے پسند آئے اُس کو میں نے تیرے ہاتھ بچا پھر مشتری اُن کپڑوں کو لے آیا اور وہ مشتری کے گھر میں جل گئے تو اگر یہ صورت ہوئی کہ سب کے سب جل گئے اور یہ معلوم نہیں کہ آگے پیچھے جلے یا معلوم ہوا کہ آگے پیچھے جلے ہیں لیکن یہ نہ معلوم ہوا کہ اول سب سے کون جلا اور دوسری اور تیسری بار کون کون جلا تو مشتری پر ہر ایک کپڑے کی تہائی قیمت کی ضمانت واجب ہوگی اور اگر پہلا معلوم ہوا تو اُس کی قیمت لازم آئے گی اور باقی دو کپڑے اُس کے پاس امانت میں جلے اور اگر وہ کپڑے جل گئے اور تیسرا باقی رہا تو اگر یہ معلوم نہ ہوا کہ اُن دونوں میں سے پہلے کون سا جلا تو ہر ایک کی آدمی قیمت دینی واجب ہوگی اور تیسرے کو واپس کرنا چاہیے اس واسطے کہ وہ امانت میں ہے اور اگر ایک جلا اور دو باقی رہے تو جلے ہوئے کی قیمت دے اور دونوں کو واپس کرے اور اگر دو کپڑے اور کچھ تیسرے میں سے جل گیا اور اُن دونوں میں سے یہ نہیں معلوم کہ پہلے کون جلا تو اُن دونوں میں سے ہر ایک کی نصف قیمت دے اور تیسرے کا باقی واپس کرے اور اُس کے جلنے کی نقصان کی ضمانت اُس پر واجب نہ ہوگی یہ قادی صنفی میں لکھا ہے۔ اگر دو کپڑوں میں سے ایک پورا اور دوسرے میں سے آدھا ساتھ ہی جل گئے تو باقی آدھا واپس کرے اور دوسرا اُس کے ذمہ لازم ہوگا اور یہ اختیار اُس کو نہیں ہے جلے ہوئے کو امانت میں رکھے اور آدھے باقی کو پورے مول میں لے لے اور علیٰ سبب التیاس اگر کپڑے میں سے انتخابی رہا جو جس کا کچھ مول نہیں ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے کسی کو ایک بزاز کے پاس بھیجا اور بزاز کو کہلا بھیجا کہ ایسا ایسا کپڑا میرے پاس بھیج دے پھر بزاز نے اُس کے اچھی یا دوسرے کے ہاتھ بھیج دیا پس اس شخص کے پاس پہنچنے سے پہلے وہ کپڑا ضائع ہو گیا اور اس بات کے سچ ہونے پر سب متفق ہوئے تو اُس اچھی پر کچھ ضمانت نہیں ہے پھر جس کے پاس سے ضائع ہوا ہے اگر وہ اچھی اُس کا ہے جس نے بھیج کر لانے کا حکم دیا تھا تو ضمانت اس حکم کرنے والے پر ہے اور اگر کپڑے والے کا آدمی ہے تو اُس شخص حکم کرنے والے پر کچھ ضمانت نہیں یہاں تک کہ اُس کے پاس وہ کپڑا پہنچے

۱۔ یعنی رد کرنے سے کپڑا تلف ہو گیا اور نہیں ہے بلکہ قول بائع کو جو اس نے مول کیا ہے بعد کو دے مثلاً دس درہم کہے تو بھی مول ہی رہے گا جب تک مشتری اس کو رد نہ کرے کہ نہیں تو درہم سے زیادہ دلوں گا تو درہم سے زیادہ پر راضی نہیں ہوں ۱۱۔ ۲۔ یعنی تو نے نہیں لیا بلکہ بطور خرید کے لیا تھا پھر چلے وقت کہا کہ میں بائع ۱۲۔ ۳۔ یعنی یہی حکم ہے ۱۳۔

اور جب کپڑا اُس کے پاس پہنچ گیا تب وہ البتہ ضامن ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک اسباب کسی منادی کو دیا کہ بازار میں اُس کے بیچنے کے واسطے آواز دے پس ایک شخص نے چند مظلوم درہموں کے عوض وہ اسباب طلب کیا اور اس منادی نے اُس کے پاس رکھ دیا جس نے طلب کیا تھا پھر اُس طالب نے کہا کہ میرے پاس سے ضائع ہو گیا یا مجھ سے گر گیا تو اُس شخص پر اُس کی قیمت واجب ہوگی اور منادی پر کچھ واجب نہ ہوگا اور منادی پر واجب نہ ہونا اُس صورت میں ہے کہ اُس چیز کے مالک نے اس کو یہ اجازت دی ہو کہ بیع تمام ہونے سے پہلے جو شخص خریدنے کی غرض سے تجھ سے طلب کرے اس کو دیتا اور اگر یہ اجازت نہیں دی ہے تو یہ منادی اُس کی قیمت کا ضامن ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

نقصان کا ضامن ہونے یا نہ ہونے کی چند مزید صورتیں ☆

جو شخص خریدنے کے واسطے وکیل کیا گیا تھا اگر اُس نے ایک کپڑا خریدنے کی غرض سے لیا اور اُس کو اپنے موکل کو دکھلایا اور موکل کو وہ پسند نہ آیا اُس نے وکیل کو واپس کر دیا پھر وکیل کے پاس وہ کپڑا تلف ہو گیا تو امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا ہے کہ وکیل اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور موکل سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے مگر اُس صورت میں موکل نے اُس کو خریدنے کی غرض سے لے لینے کا حکم کیا ہو تو اُس صورت میں وکیل ضمان دے گا اور موکل سے واپس لے گا یہ تلوی فی غرضی خان میں لکھا ہے جنہیں باصری میں ہے کہ اگر ایک کپڑا دلال کے پاس جاتا رہا اُس پر کچھ گمان نہیں ہے اور اگر کسی دکان دار کے پاس سے جاتا رہا حالانکہ اُس کا کسی مشتری نے بھاؤ چکایا تھا اور دونوں سے ہا ہم مول ظہر گیا تھا تو اُس دکان دار پر کپڑے کی قیمت واجب ہوگی یہ تارخانیہ میں لکھا ہے۔ ف ہذا یعنی دکان دار وہ مول جو ظہر گیا ہے لے لے اور مشتری کو قیمت ادا کرے مثلاً چار درہم کپڑے کا مول ظہر اٹھا وہ دوسرے کو دیتا چاہے اور دکان دار نے چونکہ وہ کپڑا کھویا ہے اس واسطے جو قیمت اُس کی بازار میں ہو وہ دوسرے کو ادا کرے۔ ایک شخص نے ایک کمان خریدی چاہی اور مول ظہر گیا پھر بائع کی اجازت سے مشتری نے اُس کو کھینچ لیا بائع نے اُس سے کہا کہ تو کھینچ اگر ٹوٹ جائے گی تو تجھ پر ضمان نہیں ہے اُس نے کھینچی اور کمان ٹوٹ گئی تو اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مول نہیں ظہر اے اور اُس نے بائع کی اجازت سے کھینچی تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور امام سے روایت ہے کہ اگر بائع نے مشتری کو درہم دکھلائے اُس نے اُن کو دہا دیا اور وہ ٹوٹ گئے یا کمان دکھلائی اُس نے اُس کو کھینچا اور ٹوٹ گئی یا کپڑا دکھلایا اور اُس نے اُس کو پہنا اور پھٹ گیا تو مشتری اس کا ضامن ہے بشرطیکہ بائع نے اُس کو دہانے یا کھینچنے یا پہننے کا حکم نہ کیا ہو اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر وہ درہم بدون دہانے نہیں دیکھ سکتا تھا تو اگر دہانے میں اُس نے حد سے تجاوز نہیں کیا تو ضامن نہ ہوگا اور حد سے تجاوز کرنے میں اُس کے قول کی تصدیق کی جائے گی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ ایک شخص ایک شیشہ فروش کے پاس آیا اور کہا کہ یہ شیشہ مجھ کو دکھلا اُس نے دکھلا کر کہا کہ اس کو اٹھا اُس نے اُسے اٹھایا پس وہ گر کر ٹوٹ گیا تو اٹھانے والا اُس کا ضامن نہیں ہے کیونکہ اُس نے اُس کے حکم سے اٹھایا تھا اور اگر بطریق خریدنے کے تھا تو بھی مول مذکور نہیں ہے اور ظاہر روایت کے موافق جو چیزیں خریدنے کی غرض سے قبضہ میں لی جاتی ہیں اُن کی ضمان بعد مول بیان کرنے کے واجب ہوتی ہے پس اگر قبضہ کرنے والے نے شیشہ فروش سے کہا کہ یہ شیشہ کتنے کا ہے اُس نے کہا کہ اتنے کا ہے پھر اُس نے کہا کہ میں اُس کو لے لوں شیشہ فروش نے کہا کہ ہاں پھر اُس نے اس کو لیا اور اُس کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا تو اُس شخص پر اُس کی قیمت واجب ہوگی اور یہ حکم اُسی صورت میں ہے کہ وہ شیشہ شیشہ فروش کی اجازت سے اٹھایا تھا اور اگر بلا اجازت اُس کے اٹھایا تھا تو اُس کا ضامن ہے خواہ مول بیان

۱۔ قولہ ضامن اگر پھر مالک کو نادان دے کر خریدار سے نادان لے گا ۱۲۔ ج۔ خطا پانچ درہم یا زیادہ ۱۳۔ ج۔ بدون دہانے نہیں دیکھ سکتا تھا یعنی عرف یوں ہی تھا کہ ایسا درہم ربا کر دیکھتے تھے ۱۴۔

کیا گیا ہو یا نہ بیان کیا گیا ہو یہ غصہ یہ شکر میں لکھا ہے ایک شخص نے ایک پیالہ چکایا اور پیالہ والے سے کہا کہ یہ پیالہ مجھے دکھلا اُس نے اُس کو دے دیا اور اُس شخص نے اس کو دیکھا پھر وہ پیالہ اُس کے ہاتھ سے چھریالوں پر گر گیا اور وہ سب پیالے ٹوٹ گئے تو امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ وہ شخص اس پیالہ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ امانت تھا اور باقی پیالوں کا ضامن ہے کیونکہ اُس نے بائع کی بلا اجازت تلف کر دیے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک چیز خریدی اور بائع نے غلطی سے دوسری چیز اُس کو دے دی اور وہ تلف ہوگئی تو مشتری اُس کی قیمت کا ضامن ہے کیونکہ اُس نے خریدنے کے طور پر اُس پر قبضہ کیا تھا اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ اس چیز پر قبضہ کر لے اس نے غلطی سے دوسری چیز پر قبضہ کر لیا اور وہ تلف ہوگئی تو ضامن نہ ہوگا یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔

نہری فصل ☆

بکنے والی چیز اور اُس کے مول کو پہچاننے اور اُن دونوں میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنے کے بیان میں

امام قدوریؒ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ جو چیز عقدین متعین ہوتی ہے وہ بیع ہے اور جو متعین نہیں ہوتی وہ ثمن ہے مگر یہ کہ اُس بیع کا لفظ بولا جائے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے ہال تین قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو ہمیشہ ثمن رہتا ہے اور دوسرا وہ جو ہمیشہ بیع رہتا ہے اور تیسرا وہ کہ بیع بھی ہوتا ہے اور کل بھی ہوتا ہے سو جو چیز ہمیشہ ثمن ہوتی ہے وہ درہم اور دینار ہیں خواہ اُن کے مقابل انہی کے مثل واقع ہوں یا کوئی اور چیزیں اور خواہ اُن پر کوئی ایسا لفظ جو ثمن پر بولا جاتا ہے داخل ہو یا نہ ہو اور پیسے بھی ہمیشہ ثمن ہوتے ہیں کہ مثل درہم کے متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے ہیں اور جو ہمیشہ بیع رہتی ہیں وہ چیزیں ہیں کہ جن کا مثل موجود نہیں ہوتا اور نہ وہ ایسی گنتی کی چیزیں ہیں جو باہم ایک سی ہوں لیکن کپڑے کا جب وصف بیان کر دیا جائے اور کوئی میعاد اس کے دینے کی مقرر کی جائے تو وہ ثمن ہو جاتا ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے کوئی غلام خرید لیا اور اُس کے عوض میں کسی کپڑے کی صفت بیان کر کے اپنے ذمہ کر لیا مگر اُس کی میعاد مقرر نہ کی تو جائز نہیں ہے اور اگر میعاد مقرر کر دی تو جائز ہے حتیٰ کہ اگر غلام پر قبضہ کرنے سے پہلے متفرق ہو گئے تو بیع باطل نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

جو چیزیں مثلی نہیں ہیں اُن میں باہم ایک دوسرے کی بیع عین کے طور پر جائز ہے دین کے طور پر جائز نہیں ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور جو چیز بیع اور ثمن دونوں ہوتی ہے وہ کیلی اور وزنی اور ایسی چیزیں ہیں جو گنتی سے بکتی ہوں اور باہم ایک سی ہوں پس اگر اُن کے مقابلہ میں وہ چیزیں ہوں جو ثمن کہلاتی ہیں تو یہ چیزیں بیع ہوں گی اور اگر اُن کے مقابلہ میں انہی کے مثل کی چیزیں کیلی اور وزنی اور عددی ہوں تو اس بات پر لحاظ کیا جائے گا کہ اگر اُن دونوں کی بیع عین کی عین کے ساتھ یعنی لین دین بطور عین ہے تو جائز ہے اور اس صورت میں وہ دونوں بیع ہوں گے اور اگر ایک ان دونوں میں سے اسی وقت بطور عین دی جائے اور دوسرے کی صفت بیان کر کے اپنے ذمہ اُدھار ٹھہرائی جائے اور جو چیز عین اس وقت دی جاتی ہے وہ بیع اور جو ذمہ لی جاتی ہے وہ ثمن قرار دی جائے تو جائز ہے اور اس

۱۔ کیونکہ دام نہیں ٹھہرے ہیں ۱۲۔ ح۔ یعنی مثلاً دو سو گھرے گہوں میں نے اس صندوق کے عوض بیچے ۱۳۔ ح۔ قال فی الاصل صحبھا حرف

الہاء وانما ظلت اسلوب العربیۃ وليس المراد دخولها بخصوصها بل المراد ملاکرتھا ۱۴۔ ح۔ اُدھار کیا اور نظر کے رو برو متعین نہ کیا ۱۵۔

قرض پر جہد ہونے سے پہلے قبضہ کر لینا شرط ہے۔ ف یعنی یہ دین جو عین کے مقابلہ میں مول قرار پائی ہے اس پر جہد ہونے سے پہلے قبضہ چاہیے اور اگر وہ چیز جو دین ہے اس کو بیع ٹھہرا دیں اور جو چیز عین ہے یعنی اسی وقت دی گئی ہے اس کو مول ٹھہرا دیں تو بیع جائز نہیں اگرچہ اس دین پر جہد ہونے سے پہلے قبضہ ہو جائے اس لیے کہ اس صورت میں اس بائع نے ایسی چیز بھیجی جو اس کے پاس موجود نہیں ہے اور ایسی بیع سوائے صورت بیع سلم کے اور صورت میں جائز نہیں ہے اور عین کی علامت یہ ہے کہ اس کے ساتھ حرف پایا جو اس کے معنی میں آتا ہے ف جیسے کہا کہ یہ کپڑا بھوض دس درہم کے یا عوض میں دس درہم کے دیتا ہوں اور بیع کی علامت یہ ہے کہ اس کے ساتھ کوئی ایسا لفظ نہ آئے اور اس تقدیر پر اگر ایسی دونوں چیزیں دین ہوں تو بیع جائز نہیں اس واسطے کہ یہ ایسی چیز کی بیع ہے جو اس کے پاس موجود نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جب بیع اور عین کا حال معلوم ہو چکا تو ہم یہ کہتے ہیں کہ بیع کے حکم میں سے ایک یہ ہے کہ اگر وہ مال منقول ہو تو قبضہ کر لینے سے پہلے اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جو حکم کہ بیع کا بیان ہوا اور وہی حکم اس اجرت کا ہے کہ جو عین ٹھہرائی گئی ہو اور اس کا فی الحال لینا شرط ہو یعنی اس کی بیع بھی قبضہ سے پہلے جائز نہیں اسی طرح جو مال کہ قرض کی صلح میں ملے اور وہ عین ہو تو اس کی بیع بھی قبضہ سے پہلے جائز نہیں ہے مگر ہر اور خلع کے بدلے کا مال اور عدا خون کے عوض اگر مال ملا ہو اور وہ عین ہو تو اس کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے اور ہر ایسی چیز جس کا قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا جائز نہیں ہے اس کا اجارہ پر دینا بھی جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس کو بائع کو ہبہ کر دیا یا صدقہ کر دیا یا قرض دیا یا بائع کے پاس رہن رکھا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے۔ یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی خریدی ہوئی باندی کا قبضہ کرنے سے پہلے نکاح کر دیا تو جائز ہے یہ وجہ کر دی میں لکھا ہے اور عدم جواز کا حکم اس صورت میں ہے کہ جب قبضہ سے پہلے مشتری کا تصرف خریدے ہوئے مال منقولہ میں کسی اجنبی سے کیا گیا ہو لیکن اگر بائع کے ساتھ اس نے تصرف کیا پس اگر بائع کے ہاتھ اس کو بیچا و قبضہ سے پہلے بیع اس کی کسی طرح جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر بائع کے پاس رہن کیا تو صحیح نہیں اور اگر بائع کو ہبہ کیا اور اس نے قبول کر لیا تو بیع صحیح ہو گئی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر بائع نے ہبہ قبول نہ کیا تو ہبہ باطل ہو گیا اور بیع اپنی حالت پر صحیح رہی یہ تارخانہ میں شرح طحاوی سے منقول ہے امام محمد نے کہا کہ جو تصرف بغیر قبضہ کے صحیح ہے اگر مشتری قبضہ سے پہلے اس تصرف کو کرے گا تو جائز نہیں اور جو تصرف بغیر قبضہ کے صحیح نہیں ہوتا جیسے ہبہ وغیرہ اگر اس کو مشتری قبضہ سے پہلے کرے گا تو جائز ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ کرفی نے اپنے مختصر میں ذکر کیا ہے اگر مشتری نے بائع سے قبضہ سے پہلے کہا کہ اس کو اپنے واسطے بیچ لے اس نے قبول کر لیا تو بیع ٹوٹ گئی اور اگر یوں کہا کہ میرے واسطے بیچ دے تو بیع نہ ٹوٹے گی اور اگر بیچے گا تو اس کی بیع جائز نہ ہوگی اور اگر یوں کہا کہ اس کو بیچ اور یہ نہ کہا کہ میرے واسطے یا اپنے واسطے اور بائع نے قبول کر لیا تو پہلی بیع ٹوٹ گئی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی بیع نہ ٹوٹے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ جس کے ہاتھ تو چاہے بیچ تو صحیح نہیں ہے یہ تارخانہ میں خلاصہ سے منقول ہے اگر مشتری نے مملوک پر قبضہ کرنے سے پہلے بائع سے کہا کہ اس کو آزاد کر دے اور بائع نے آزاد کر دیا تو یہ حق بائع کی طرف سے ہوگا اور پہلی بیع صحیح ہو جائے گی اور مشتری کی طرف سے نہ ہوگا یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حق باطل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک باندی خریدی اور اس پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ بائع سے کہا کہ اس کو فروخت کر یا اس کے ساتھ واپس

۱ یعنی پہلی اجرت ۱۲۔ ۲ یعنی بائع نہ ۱۱۔ ۳ معنی یہ ہیں کہ یہ بیعوں قبضہ کے تمام نہیں ہیں اگر مشتری نے خود قبضہ کرنے سے پہلے

ہبہ کیا تو بیع اس کے کہ ہبہ منقول قبضہ ہے قبضہ ہو کہ ہبہ واپس جائز ہوگا ۱۲۔

کر یا وہ طعام تھا کہ ہائع سے کہا کہ اس کو کھالے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ بیع کا فتح کرنا ہوگا اور جب تک ہائع نے ایسا نہیں کیا تب تک بیع فتح نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مال متحول کا بلور و میت یا میراث کے مالک ہو تو اس کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک گھریا زمین خریدی اور اس کو قبضہ سے پہلے ہائع کے سوا کسی اور کو ہبہ کیا تو نسب کے نزدیک جائز ہے اور اگر فروخت کیا تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر قبضہ سے پہلے ہائع کو یا اس کے سوا اور کسی کو اجارہ پر دی تو سب کے نزدیک جائز نہیں اسی طرح اگر ایسی زمین خریدی جس میں کھیتی اس کی ہوئی ہوئی تھی اور وہ کھیتی ہنود ساگاشی وہ ہائع کو آدھوں آدھ کے معاملہ پر قبضہ سے پہلے دے دی تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نو ازل میں ہے کہ اگر کسی نے ایک گھر خریدا اور اس پر قبضہ کرنے اور دام دینے سے پہلے اس کو وقف کر دیا تو اس وقف کا حکم موقوف ہے اگر اس کے بعد اس نے دام ادا کر دیے اور اس پر قبضہ کر لیا تو وقف جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ قتلوں میں اور دین میں بدلنے کا تصرف کرنا سوائے بیع صرف اور سلم کے ہمارے نزدیک قبضہ سے پہلے جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ لحاوی نے ذکر کیا ہے کہ قرض میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز نہیں ہے اور قدوری نے اپنی کتاب میں لکھا کہ یہ کہنا صحیح ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور میر کبیر مصنفہ امام محمد میں ہے کہ اگر دشمن کسی مسلمان کے غلام کو قید کر کے اپنی حرز میں اپنے ملک میں لے گئے اور کوئی مسلمان اُن کے ملک میں داخل ہوا اور اس غلام کو اُن سے خرید لیا اور دارالاسلام میں لایا اور اس غلام کا پہلا مالک حاضر ہوا اور قاضی نے یہ حکم کیا کہ وہ غلام اس مالک کو بعض اس کے مول کے دیا جائے اور پہلے مالک نے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کیا پس اگر اسی شخص کے ہاتھ بچا جس کے پاس وہ غلام موجود ہے تو جائز ہے اور اگر غیر کے ہاتھ بچا تو جائز نہیں ہے اور یہ مسئلہ نظیر اس مسئلہ کی ہے کہ اگر قاضی نے کسی غلام کو عیب کی وجہ سے ہائع کو دینے کا حکم کیا اور ہائع نے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے بیع ڈالا تو اگر اسی مشتری کے ہاتھ جو پھیرتا ہے فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر کسی اور کے ہاتھ بچا تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

باب نمبر ۱۱

ایجاب و قبول میں اختلاف واقع ہونے کے بیان میں

اگر ہائع دو چیزوں یا تین چیزوں میں ایجاب کرے اور مشتری یہ ارادہ کرے کہ میں بعض میں یہ ایجاب قبول کروں اور بعض میں قبول نہ کروں پس اگر ان سب کی بولی ایک تھی تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر جہد ائد تھی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر مشتری ایجاب کرے اور ہائع کا یہ ارادہ ہو کہ بعض میں قبول کرے اور بعض میں نہیں پس اگر صلح ایک ہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر صلح متفرق ہے تو جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر ہائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ غلام بچا اور مشتری نے آدھا قبول کیا تو صحیح نہیں ہے لیکن اگر ہائع اسی مجلس میں اس پر راضی ہو جائے تو صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور امام قدوری نے کہا کہ اس طرح کا عقد اس وقت صحیح ہوگا کہ بیع کا جو حصہ مشتری نے قبول کیا اس کے مقابلہ میں سے کوئی حصہ معلوم ہو اور اگر باعتبار قیمت کے

۱۔ طعام گیہوں اور سب قسم اور مطلق احتجاج اور ہمارے عرف میں علی الاطلاق جونی المال کھانے کے واسطے سہا ہوا۔ ۲۔ ترجمہ النکار هو يطلق علی العرصۃ عندہم ویطلق علی العرصۃ کالقطار لیجاء و ظمرا دھونا الشی الخیر المذکور من الفرو والعقار و كذلك لم یلقفت الی خصوص معانیہا فلم یتمثل ۱۲۔ ۳۔ ساگاشی ابھی تک ہالی وغیرہ نہیں آئی تھی ۱۳۔ ۴۔ قولہ بچا قول قرض میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنے میں اختلاف ہے امام ابو یوسف اختلاف فرماتے ہیں پس نسبت کوئل تال ہے ۱۴۔

تقسیم ہوتا ہو جیسے کہ بیچ کی نسبت دو غلاموں یا دو کپڑوں کی طرف ایک مرتبہ کی گئی اور مشتری نے ان دونوں میں سے ایک کو قبول کیا تو عقد صحیح نہ ہوگا اگرچہ ہائع راضی ہو جائے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے واضح ہو کہ صفحہ کا ایک ہونا اور جہد لہند ہونا بھی معلوم کرنا چاہیے پس ہم کہتے ہیں کہ اگر خرید و فروخت دشمن ایک ہو یعنی دشمن اکٹھا بیان کیا جائے اور ہائع بھی ایک ہو اور مشتری بھی ایک ہو تو صفحہ ایک کہلائے گا یہی قیاس اور استحسان دونوں دلیلوں سے ثابت ہے اور اسی طرح اگر دشمن جہد لہند ہو یعنی بیچ کے ہر حصہ کا دشمن جہد لہند بیان کیا گیا اور باقی سب چیزیں ایک ہوں مثلاً ہائع نے مشتری سے کہا کہ میں نے یہ دس کپڑے تیرے ہاتھ بیچے ہر کپڑا دس درہم کو ہے تو اس صورت میں بھی صفحہ ایک ہے اور اسی طرح اگر ہائع دو ہوں یا مشتری دو ہوں اور دشمن اکٹھا کر کیا جائے مثلاً ہائع دو شخصوں سے کہے کہ میں نے یہ چیز تم دونوں کے ہاتھ اس دشمن کو بیچی اور دونوں مشتری کہیں کہ ہم نے یہ چیز تمہارے ساتھ دام کو خریدی تو یہ بھی ایک ہی صفحہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

یہ بیان صفحہ کے ایک ہونے کا تھا اب صفحہ کے جہد لہند ہونے کا یہ بیان ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ اگر ہر جزو کا دشمن جہد لہند ایمان کیا اور خرید یا فروخت کا لفظ جہد لہند اکٹھا اور ہائع اور مشتری دو دو ہیں یا ہائع دو ہیں اور مشتری ایک ہے یا مشتری دو ہیں ہائع ایک ہے تو صفحہ متفرق ہوگا اور اسی طرح اگر دشمن جہد لہند ایمان کیا جائے اور لفظ خرید یا فروخت جہد لہند ہوں اور ہائع اور مشتری ایک ہوں جیسے ہائع کسی شخص سے کہے کہ میں نے یہ کپڑے تیرے ہاتھ اس طرح بیچے کہ یہ کپڑا دس درہم کو بیچا اور یہ کپڑا بیچ درہم کو بیچا یا مشتری کہے کہ میں نے یہ کپڑے تمہارے سے اس طرح مول لیے کہ یہ کپڑا دس درہم کو مول لیا اور یہ کپڑا بیچ درہم کو مول لیا تو بالاتفاق صفحہ متفرق ہوگا یہ لہا یہ میں لکھا ہے اور اگر عقد ایک ہو اور عقد کرنے والے اور دشمن دونوں متعدد ہوں تو قیاس یہ ہے کہ صفحہ متحد ہوگا اور استحسان یہ ہے کہ متعدد نہ ہوگا اور یہی قول امام کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر دو یا کئی چیزیں مختلف مول لیں یا ایک چیز مول لی اور دام تھوڑے سے دیے اور یہ ارادہ کیا کہ ضروری سی بیچ پر قبضہ کر لے پس اگر صفحہ ایک تھا تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر صفحہ متفرق تھا تو جائز ہے اور اگر کسی شخص نے کسی سے دس یہودی کپڑے خریدے اور ہر کپڑا دس درہم کو ٹھہرا اور مشتری نے دس درہم نقد دے دیے اور کہا کہ یہ دس درہم خاص اس کپڑے کی قیمت ہیں اور اس کپڑے پر قبضہ کرنا چاہا تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اس واسطے کہ صفحہ ایک ہے اور اسی طرح اگر ہائع نے مشتری کو معین ایک کپڑے کی قیمت معاف کر دی اور مشتری نے کہا کہ میں یہ کپڑا لے لیتا ہوں تو مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر ہائع خاص ایک کپڑے کی قیمت مہینہ بھر پور لینے پر راضی ہو جائے تو مشتری کو اس پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر ہائع ایک درہم کے سوائے تمام مول معاف کر دے یا ایک درہم کے سوا تمام مول کو چند روز بعد لینے پر راضی ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر خریدہ میں کسی معین کپڑے کے دام نقد دیئے ٹھہرے اور باقی کی کچھ سیما مقرر ہوئی تو مشتری کو اس قدر نقد دشمن ادا کرنے سے پہلے کسی چیز پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر مول سود درہم ٹھہرا اور مشتری کی ہائع پر لوے درہم چاہیے ہیں اور یہ اس مول کا قہاص ہو گئے جو مشتری کے ذمہ واجب ہیں تو مشتری کو باقی دس درہم ادا کرنے سے پہلے کسی چیز پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں ہے اسی طرح ان کپڑوں میں سے خاص ایک کپڑے کی قیمت اگر دس دینار تھی اور باقی کپڑوں کی قیمت سود درہم اور مشتری نے صرف دینار دیے یا صرف درہم دیے تو اس کو کسی کپڑے پر قبضہ کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ دو شخصوں نے ایک شخص سے ایک غلام ہزار درہم کو خریدے اور ایک ان میں سے غائب ہو گیا اور دوسرا موجود تھا تو اس کو یہ اختیار نہیں کہ کسی قدر غلام پر قبضہ کرے جب تک کہ اس کے پورے دام نہ دے دے اور جب پورے دام دے دے تو کل غلام پر قبضہ کر لے اور اس صورت میں دوسرے شریک کی طرف سے بطور احسان کے دینے والا نہ ہوگا اور جب وہ غائب حاضر ہو تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے حصہ پر قبضہ کرے جب تک کہ شریک موجود

کو اس قدر حصہ شمن نہ دے دے جو اس کے حصہ کا اس نے دیا ہے اور جب ایسا کیا تو اپنے حصہ پر قبضہ کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جس شخص شریک نے اس غلام پر قبضہ کیا تھا اس کے پاس اگر دوسرے شریک غائب کے حاضر ہونے سے پہلے یا حاضر ہونے کے بعد طلب کرنے سے پہلے وہ غلام مر گیا تو بطور کمانت کے ہلاک ہوا اور جو شریک اس پر قابض تھا وہ دوسرے شریک سے بعد اس کے حصہ کے لے لے اور اگر غائب حاضر ہو اور اس نے غلام میں سے اپنا حصہ مانگا اور شریک حاضر نے کہا کہ جب تک میں اس قدر دام جو تیری طرف سے ادا کر چکا ہوں نہ لے لوں گا تب تک نہ دوں گا پھر وہ غلام مر گیا تو اس صورت میں وہ غلام اس مال کے عوض ہلاک ہوا جو اس نے دیا ہے اور ایسی صورت ہو گئی جیسے بیع بائع کے پاس ہلاک ہو جائے مگر یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور اگر بائع نے دو مشتریوں میں سے ایک کو اس کے حصہ کے دام معاف کر دیے یا ایک مہینہ کے بعد لینے پر راضی ہو گیا تو وہ شریک دوسرے شریک کے حصہ شمن ادا کرنے سے پہلے اس غلام میں سے اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور بحر الرائق میں ہے کہ اگر ان صورتوں میں صلح جدا جدا ہو تو یہ سب حکم برعکس ہو جائیں گے اتنی۔

باب چہارم:

بیع کو شمن کے واسطے روک رکھنے اور بائع کی اجازت یا بلا اجازت اس پر قبضہ کرنے اور بیع کو سپرد کرنے کے بیان میں اور ان صورتوں کے بیان میں جو قبضہ ہو سکتی ہیں اور جو نہیں ہو سکتی ہیں اور ایک قبضہ کا دوسرے قبضہ سے نائب ہونے کے بیان میں اور بیع میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنے کے بیان میں اور دونوں عقد کرنے والوں پر بیع اور شمن کے سپرد کرنے میں جو خرچ واجب ہوتا ہے اس کے بیان میں

اس باب میں چھ ضلعیں ہیں

پہلی فصل ☆

بیع کو شمن کے واسطے روکنے کے بیان میں

ہمارے اصحاب نے فرمایا ہے کہ اگر دام نقد ٹھہرے ہوں تو دام پورے حاصل کرنے کے واسطے بائع کو بیع کے روکنے کا اختیار ہے کذا فی الحیطہ اور اگر دام کی کچھ میعاد ٹھہری ہو تو بائع کو بیع کے روکنے کا اختیار نہ میعاد سے پہلے ہے اور نہ اس کے بعد ہے یہ بمسوط میں لکھا ہے اور اگر تموزے دام نقد ٹھہرے ہوں اور تموزے کی میعاد ہو تو نقد دام کے پورا حاصل کرنے تک بائع کو بیع کے روکنے کا اختیار ہے اگر اس دام میں سے تموزے سے باقی رہ جائیں تو بائع تمام بیع کو روک سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے تقریب میں ہے کہ اگر بیع غائب ہو تو جب تک بائع اس کو حاضر نہ کرے مشتری کو اختیار ہے کہ دام نہ دے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے خواہ اسی شہر میں ہو جہاں بیع واقع ہوئی ہے یا

۱۔ یعنی قول امانت یعنی وہ اس کی قیمت کا ضمان نہ ہوگا۔ ۲۔ یعنی بائع نے دام وصول کرنے کے واسطے بیع کو روک رکھا اور مشتری نے ادا کرنے سے پہلے بیع اس کے پاس تلف ہوئی تو مشتری کو کچھ واجب نہیں۔ ۳۔

دوسرے شہر میں ہو اور اس کے حاضر کرنے میں اُس کے ذمہ خرچہ پڑتا ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جب مشتری نے پورے دام دے دیے اور بائع نے بیع اُس کے سپرد کر دی یا بائع نے بدون ضمان پر قبضہ کیے بیع اس کے سپرد کر دی یا بائع کی زبانی اجازت سے مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا یا مشتری نے بیع پر ایسے حال میں قبضہ کر لیا کہ بائع دیکھتا تھا اور اس کو منع نہیں کرتا تھا تو ان سب صورتوں میں بائع کو اختیار نہیں ہے کہ بیع کو پھر کرشن حاصل کرنے کے واسطے دے اور اگر مشتری نے بدون اجازت بائع کے قبضہ کیا تھا تو بائع کو اختیار ہے کہ مشتری کا قبضہ باطل کر دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اگر کرشن کے بدلے مشتری نے کوئی چیز رہن کر دی یا کوئی شخص ضمان کا قائل ہو گیا تو اس سے بائع کو بیع کے روکنے کا جو حق حاصل ہے وہ ساقط نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور زیادات میں ہے کہ بائع نے اگر کرشن کسی اپنے قرض خواہ کو مشتری پر اترا دیا تو بائع کا بیع کو روکنے کا حق ساقط ہو گیا اور اگر مشتری نے کسی اور شخص پر کرشن بائع کا اترا دیا تو بائع کا حق ساقط نہ ہوگا اور کرشن نے ذکر کیا کہ یہ قول امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیع کو روکنے کا حق ساقط ہو جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر بائع نے بیع مشتری کو مستعار دی یا اس کے پاس امانت رکھی تو روکنے کا حق ساقط ہو گیا اور بموجب ظاہر روایت کے اب اس کے پھرنے کا فکا نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر کرشن ادا کرنے کی کچھ میعاد ہو اور مشتری کی بیع پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ میعاد آگئی تو مشتری کو اختیار ہے کہ کرشن ادا کرنے سے پہلے بیع پر قبضہ کر لے اور بائع اس کو روک نہیں سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بائع نے کرشن کو لینے کی مدت ایک سال ٹھہرائی اور سال کو معین نہ کیا اور مشتری حاضر نہ ہوا یہاں تک کہ ایک سال گزر گیا تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب جس وقت سے مشتری بیع پر قبضہ کرے گا اس وقت سے ایک سال کی میعاد ہوگی اور اگر سال معین کر دیا تھا تو فی الفور کرشن دینا واجب ہو گیا اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک خواہ سال معین کیا ہو یا نہ کیا ہو ایسی صورت میں کرشن فی الحال دینا واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب بائع نے بیع کو سپرد کرنے سے انکار کیا ہو اور اگر انکار نہ کیا تو بالا جماع شروع سال عقد کے وقت سے شمار ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر بیع میں دونوں کے لیے یا ایک کے لیے خیار ہو اور میعاد میں یہ قید نہیں ہے کہ کس وقت سے شروع ہوگی تو میعاد کی ابتداء عقد لازم ہونے کے وقت سے ہوگی اور خیار رویت میں میعاد کا اعتبار عقد کے وقت سے کیا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائع عقد کے چھپے کرشن کچھ مدت بعد لینے پر راضی ہو تو روکنے کا حق باطل ہو گیا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر کسی نے غلام مول لیا اور قبضہ کرنے سے پہلے اس کو آزاد یا مدبر کر دیا اور مشتری اپنے مال میں مطلق یعنی نادار سے تو بائع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ غلام کو روکے اور حق نافذ ہو جائے گا اور غلام اپنی قیمت کے بدلے بائع کے لئے سعی نہ کرے گا یہ امام اعظم کا قول ہے کذا فی الخلاصہ اور ظاہر روایت یہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے قبضہ کرنے سے پہلے غلام کو مکاتب کر دیا یا اجارہ میں دے دیا یا رہن کر دیا تو بائع کو یہ اختیار ہے کہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کرے تاکہ قاضی ان تصرفات کو باطل کر دے اور اگر هنوز قاضی نے باطل نہیں کیا تھا کہ مشتری نے دام دے دیا تو مکتبیت جائز ہوگی اور رہن و اجارہ باطل ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

مشتری نے جب کل دام نقد دے دیے یا بائع نے اس کو کل دام محاف کر دیے تو بیع کے روکنے کا حق باطل ہو گیا یہ بدائع میں لکھا ہے اور منشی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک دروازہ مول لیا اور بائع کی بلا اجازت اس پر قبضہ کر کے اس میں لوہے کی گل میخیں لگا دیں یا کپڑا لیا تھا کہ بلا اجازت اس کو رنگ لیا یا زمین تھی کہ بلا اجازت اس میں کوئی عمارت بنائی یا درخت لگا دیا تو بائع کو اختیار ہے کہ اسکو لے کر روک لے پس اگر بائع یہ کہے کہ میں نکلیں اکھاڑے ڈالتا ہوں یا زمین کے درخت اکھاڑ ڈالتا ہوں تاکہ زمین جیسی تھی ویسی ہی ہو جائے پس اگر اس کے دور کرنے میں کوئی نقصان نہیں ہے تو بائع کو اختیار ہے اور اگر نقصان ہے تو اختیار نہیں ہے اور اگر بیع بائع کے پاس

ہے ضائع ہوگئی تو کیلوں اور رنگ کی قیمت کا بائع خاص ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر بیع بامدی تھی اور بائع کی بلا اجازت مشتری نے قبضہ کر کے اس سے واپس کر لی ہیں اگر وہ حاملہ ہوئی اور جتنی تو بائع کو اس کے روکنے کا اختیار نہ ہا اور اگر حاملہ نہ ہوئی اور نہ جتنی تو بائع کو اس کے روکنے کا اختیار باقی ہے اگر بائع کے پاس مرگئی تو اگر بائع نے واپس دینے کے بعد دینے سے انکار کیا تھا تو بائع کا مال ہلاک ہو اور نہ مشتری کا مال ہلاک ہوا یہ واقعات حسامیہ میں لکھا ہے روضہ میں ہے کہ کسی غلام نے اپنے مالک سے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو تجھ سے اس ثمن کو خریدا اور مالک نے کہا کہ میں نے بچا تو مالک کو اختیار نہیں ہے کہ ثمن پورا حاصل کرنے کے واسطے اس کو روکے یہ غلام میں لکھا ہے اسی طرح اگر کسی اجنبی نے غلام کو اس امر کا وکیل کیا کہ اپنی ذات کو اپنے مالک سے اسی اجنبی کے واسطے خرید کرے اور غلام نے مالک کو یہ خبر کر دی اور اپنی ذات کو اسی اجنبی کے واسطے خریدا تو مالک اسکو ثمن کے واسطے روک نہیں سکتا ہے یہ حوالہ افاق میں لکھا ہے۔

دوسری فصل ☆

بیع کو سپرد کرنے کے بیان میں اور ان صورتوں کے بیان میں جو قبضہ ہوتی ہیں اور جو نہیں ہوتی ہیں

اگر کسی شخص نے کوئی اسباب ثمن کے عوض بچا تو مشتری سے یہ کہا جائے گا کہ پہلے ثمن دے دو اور اگر اسباب کو اسباب کے عوض بچا یا ثمن کو ثمن کے عوض بچا تو دونوں سے کہا جائے گا کہ ایک ساتھ سپرد کر دیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے بیع کا سپرد کرنا یہ ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان میں اس طرح روک اٹھائے کہ مشتری اس کے قبضہ کرنے پر قادر ہو جائے اور کوئی مال نہ ہو اور ثمن کے تسلیم کرنے کی بھی یہی صورت ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اجناس میں اس کے ساتھ یہ بھی شرط لگائی کہ بائع کہہ دے کہ میں نے تجھ کو بیع پر قابو دے دیا تو قبضہ کر لے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

بیع کے سپرد کرنے میں یہ بھی اعتبار کیا جاتا ہے کہ وہ مجدہ ہو اور دوسرے کا حق اسی سے لگنا ہو یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ موانع کا درمیان سے اتحاد بیع جائز میں قبضہ ہو جاتا ہے مگر بیع قاسد میں دور وائتیں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ اس میں بھی قبضہ ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور قبضہ کے واسطے تجلیہ بائع کے مکان میں یعنی بیع کو بائع کے مکان میں موانع سے خالی کر دینا امام محمد کے نزدیک صحیح ہے اور امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے۔ کسی شخص نے سرکہ بچا جو ایک منگی کے اندر اس کے گھر میں رکھا تھا اور اس نے مشتری کو اس پر تجلیہ سے قابض کر دیا پس مشتری نے منگی پر مہر لگا دی اور اس کو بائع کے گھر میں چھوڑ دیا بعد ازاں وہ تلف ہوگئی تو امام محمد کے نزدیک مشتری کا مال تلف ہوا اور اسی پر فتاویٰ ہے یہ فتاویٰ منفر میں لکھا ہے کسی شخص نے کوئی کیلی یا وزنی چیز جو اس کے گھر میں تھی کیل یا وزن کے حساب سے بچی اور یوں کہا کہ میں نے تجھے اس پر تجلیہ سے قابض کر دیا اور کنجی اس کے حوالے کر دی اور نہ اس کو ناپا اور نہ تولا تو مشتری اس پر قابض ہو گیا اور اگر مشتری کو کنجی دی اور یہ نہ کہا کہ میں نے بطور تجلیہ تجھ کو اس پر قبضہ دیا تو مشتری قابض نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کنجی پر قبضہ کرنا یہی گھر پر قبضہ کر لینا ہے بشرطیکہ بلا تکلف اس کو کھولنے کا اختیار حاصل ہو جائے ورنہ قبضہ نہیں ہے یہ فقہاء الفتاویٰ میں لکھا ہے اور اگر مکان بچا اور مشتری کو کنجی حوالے کر دی اس نے کنجی پر قبضہ کر لیا اور مکان کی طرف نہ گیا تو مکان پر قابض ہوگا اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے کہ جب وہ کنجی اس کے قفل یا کھٹکے کی ہو ورنہ اس نے مکان پر قبضہ نہیں کیا اور اگر کنجی اس کو سپرد کر دی اور یہ نہ کہا کہ میں نے کنجی تجھ کو حوالے کر کے تیرے اور مکان کے درمیان تجلیہ کر دیا تو مکان پر

۱۔ قول تجلیہ یعنی ہاتھ کا قبضہ شرط نہیں ہے بلکہ روک ڈور کر کے قابو دینا بھی قبضہ ہے مگر چہ بائع کے گھر میں ہو۔

قبضہ کر لے تو وہ قبضہ نہ ہوگا فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس طرح کہا کہ لے لے تو قبضہ نہیں ہے اور اگر یوں کہا کہ اس کو لے لے تو قبضہ ہے بشرطیکہ اس کے لینے تک پہنچ ہو اور اس کو دیکھنا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ اسباب بیچا اور تیرے سپرد کیا اور اُس نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو یہ سپرد کرنا نہ ہو جب تک کہ بیچ کے بعد اس کو سپرد نہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی نے غلام یا باندی مولیٰ اور مشتری نے غلام سے کہا کہ میرے ساتھ آیا میرے ساتھ چل اُس نے اس کے ساتھ قدم اٹھایا تو یہ قبضہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک گھر کسی آدمی کے ہاتھ بیچا اور وہ گھر دوسرے شہر میں ہے اور بائع نے صرف زبانی گفتگو سے سپرد کیا ہے پھر مشتری نے قیمت دینے سے انکار کیا تو مشتری کو اس انکار کا اختیار ہے ☆

اسی طرح اگر اُس کو اپنے کسی کام کے واسطے بیچا تو بھی قبضہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسا مکان بیچا جو وہاں موجود نہ تھا اور بائع نے کہا میں نے وہ گھر سپرد کر دیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے قبضہ کر لیا تو یہ قبضہ نہ ہوگا لیکن اگر مکان قریب ہے تو قبضہ شمار ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور قریب سے یہ مراد ہے ایسے حال میں ہو کہ اس کے بند کرنے پر قادر نہ ہو وہ دور ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر ایک گھر کسی آدمی کے ہاتھ بیچا اور وہ گھر دوسرے شہر میں ہے اور بائع نے صرف زبانی گفتگو سے سپرد کیا ہے پھر مشتری نے قیمت دینے سے انکار کیا تو مشتری کو اس انکار کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے ایک غلام بائع کے گھر میں مول لیا بائع نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس غلام پر بطور تحلیہ لے قبضہ کا اختیار دیا اور مشتری نے قبضہ کرنے سے اس پر انکار کیا پھر وہ غلام مر گیا تو مشتری کا مال ہلاک ہوا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک کپڑا خریدا اور بائع نے حکم کیا کہ اس پر قبضہ کر لے اور مشتری نے اس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ کسی شخص نے اس کو غصب کر لیا تو جس وقت مشتری کو بائع نے قبضہ کرنے کا حکم دیا تھا اگر اس وقت مشتری بغیر کھڑے ہونے کے ہاتھ پھیلا کر اس کے قبضہ کر لینے پر قادر تھا تو تسلیم صحیح ہوگئی اور اگر بغیر کھڑے ہوئے اس پر قادر نہیں تھا تو تسلیم صحیح نہیں ہوئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے اپنی لکڑی جو راستہ میں پڑی ہوئی تھی بیچی اور مشتری اس پر کھڑا ہوا تھا اور بائع نے مشتری کو بطور تحلیہ اس پر قبضہ کا اختیار دے دیا مگر مشتری نے اس کی جگہ سے اس کو نہیں ہلایا یہاں تک کہ کسی اور شخص نے اس کو جلا دیا تو مشتری کو یہ اختیار ہے کہ اس جلانے والے سے ضمان لے اور اگر کوئی اور شخص اس کا حق دار ثابت ہوا تو اس حق دار کو اختیار ہے کہ اُس جلانے والے سے ضمان لے مگر مشتری سے ضمان لینے کا اختیار نہیں ہے یہ قلمبر میں لکھا ہے اور فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ اگر کسی نے مکان بیچا اور اس کو مشتری کے سپرد کر دیا حالانکہ اس میں تھوڑا سا سہا ب بائع کا رکھا ہوا ہے تو یہ سپرد کرنا صحیح نہیں ہے جب تک کہ اس کو بالکل خالی کر کے سپرد نہ کرے اور اگر بائع نے مشتری کو گھر اور اسباب دونوں پر قبضہ کرنے کی اجازت دی تو سپرد کرنا صحیح ہو گیا اس واسطے کہ وہ اسباب مشتری کے پاس ودیعت ہو گیا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر ایسی زمین بیچی کہ جس میں بائع کی کھیتی ہے اور وہ زمین مشتری کو سپرد کر دی تو ایسا سپرد کرنا صحیح نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کچھ روٹی جو فرش کے اندر ہے یا گیتھوں بیچے جو بالیوں میں تھے اور اسی طرح سپرد کیے تو اگر مشتری بغیر کچھونا ادھیڑنے یا بالیں کوٹنے کے روٹی اور گیتھوں پر قادر ہو سکتا ہے تو وہ قابض ہو گیا اور اگر بغیر ادھیڑنے اور کوٹنے کے قادر نہیں ہے تو قابض نہ ہوگا اس لیے کچھونا اور ادھیڑنا اور بالیں کوٹنا بائع کے ملک میں تصرف کرنا ہے اور مشتری اس کا اختیار نہیں رکھتا ہے اگر کسی نے پھل بیچے جو درخت میں لگے ہوئے تھے اور اسی طرح سپرد کر دیے تو مشتری ان پر قابض ہو گیا اس لئے کہ بغیر بائع کے ملک میں تصرف کرنے کے ان کو توڑ سکتا ہے یہ تحلیہ یہ ہے کہ قبضہ کرنے سے روک ٹوک خلاصہ اور غلام و مکان کا قبضہ اسی طرح دیا جاتا ہے ۱۱۔

بدائع میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک جانور خریدے اور پانچ اس پر سوار ہے اور مشتری نے کہا کہ مجھ کو بھی اپنے ساتھ سوار کر لے اور اس نے سوار کر لیا پھر وہ جانور تھک کر ہلاک ہو گیا تو مشتری کا مال ہلاک ہوا قاضی امام نے فرمایا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب جانور پر زین نہ ہو اور اگر اس پر زین ہے اور مشتری بھی زین پر سوار ہو تو اس پر قابض ہوگا ورنہ قابض نہ ہوگا اور اگر دونوں (۱) کی سواری کی حالت میں جانور کے مالک نے مشتری کے ہاتھ بچا تو وہ قابض نہ ہوگا جیسے مکان بیچے وقت پانچ اور مشتری دونوں مکان کے اندر موجود ہیں یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ ہارونی میں ہے کہ اگر باب نے اپنا گھرا پنی اولاد میں سے کسی نابالغ کے ہاتھ جو اس کی پرورش میں ہے فروخت کیا اور باپ اسی گھر میں رہتا ہے تو بیع جائز ہے لیکن بیٹا اس پر قابض نہ ہوگا جب تک کہ باپ اس گھر کو خالی نہ کر دے اور اگر مکان گر گیا اور باپ اس وقت تک اس میں رہتا تھا تو وہ باپ کا مال ضائع ہوا اور اسی طرح اگر اس مکان میں باپ خود نہ تھا لیکن اس کا اسباب یا عیال تھے تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر باپ نے اپنے نابالغ بیٹے کے ہاتھ جب بچا جو پہنے ہوئے ہے یا طیلسان بچا جو کانٹوں پر ڈالے ہوئے ہے یا انگلی پیچی جو پہنے ہوئے ہے تو بیٹا اس پر قابض نہ ہوگا جب تک کہ باپ اس کو نہ اتار دے اور اسی طرح اگر باپ نے نابالغ بیٹے کے ہاتھ کوئی جانور بچا جس پر وہ سوار ہے یا اس کا اسباب اس پر لدا ہوا ہے تو جب تک باپ اس پر سے نہ اترے یا اسباب نہ اتارے بیٹا قابض نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر وہ کسی گھوڑیاں کسی خطیرہ میں ہیں جس کا دروازہ بند ہے کہ اس سے مادیات نکل نہیں سکتی ہیں اس میں سے ایک مادہ کسی کے ہاتھ فروخت کی اور اس پر قبضہ کرنے کا اختیار دے دیا اور مشتری نے دروازہ کھولا اور وہ مادہ مشتری سے زبردستی چھوٹ کر نکل گئی تو اس کی قیمت جو قرار پائی ہے مشتری پر لازم ہوگی خواہ مشتری اس کے پکڑنے پر قادر تھا یا نہ تھا اور اگر مشتری نے خود دروازہ نہیں کھولا بلکہ کسی اور شخص نے یا ہوانے دروازہ کھول دیا جس سے وہ مادہ نکل گئی تو دیکھا جائے گا کہ اگر مشتری خطیرہ میں جا کر اس کو پکڑ سکتا تھا تو قابض شمار ہوگا ورنہ قابض نہ ہوگا کذا فی الظہر یہ کسی شخص کی چند گھوڑیاں جو خطیرہ کے اندر بند ہیں ان میں سے ایک خاص مادہ کسی شخص کے ہاتھ بیچا اور دام لے لیے اور مشتری سے کہا کہ تو اس خطیرہ کے اندر جا کر اس پر قبضہ کر لے میں نے تجھے اختیار دے دیا اور وہ اس میں قبضہ کرنے کے واسطے گیا اور اس نے مادہ کو پکڑا اور وہ کوہ خطیرہ کے دروازہ سے باہر نکل کر بھاگ گئی تو امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ اگر مادہ کو ایسے مقام میں سپرد کیا ہے کہ مشتری کندہ کے ذریعہ سے اس کو پکڑ سکتا ہے اور اس کے پاس کندہ موجود ہے اور مادہ اس مکان سے باہر نہیں نکل سکتی ہے تو قبضہ ہوا اگر مادہ بھاگ جانے پر قادر ہے اور پانچ اس کو نہیں روک سکتا تو وہ قبضہ نہیں ہے اور اسی طرح اگر مشتری اس کو کندہ سے پکڑ سکتا ہے اور بغیر کندہ نہیں پکڑ سکتا مگر اس کے پاس کندہ نہیں ہے تو بھی قبضہ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر مشتری اکیلا اس کے پکڑنے پر قادر نہیں لیکن اگر اس کے ساتھ اور لوگ مددگار ہوں یا گھوڑا ہو تو پکڑ سکتا ہے پس اس بات پر غور کیا جائے گا کہ اگر اور لوگ مددگار یا گھوڑا موجود ہے تو قابض شمار ہوگا ورنہ قابض نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مادہ پانچ کے ہاتھ میں ہے اور وہ اُسے تھامے ہوئے ہے اور مشتری سے کہا کہ گھوڑی لے مشتری نے بھی اپنا ہاتھ گھوڑی پر جمادیا تا آنکہ گھوڑی دونوں کے ہاتھ میں ہو گئی اور پانچ مشتری سے کہہ دیا کہ میں نے گھوڑی تیرے اختیار میں دے دی اور میں اُس کو اس واسطے نہیں پکڑے ہوئے ہوں کہ تجھ کو دینے سے منع کروں بلکہ اس واسطے کہ تو اس کو اپنے قابض میں کر لے پس ناگاہ گھوڑی دونوں کے ہاتھ سے چھوٹ کر بھاگ گئی تو

۱۔ پھر اترنے یا اتارنے یا خالی کرنے کے بعد فوراً باپ کا قبضہ اس کے بیٹے کا قبضہ قرار دیا جائے گا۔

۲۔ (۱) یعنی پانچ و مشتری ۱۲۔

مشتري کا مال ضائع ہوگا اور اگر گھوڑی بائع کے ہاتھ میں تھی اور مشتري کا ہاتھ اس پر نہیں پہنچا اور بائع نے مشتري سے کہا کہ میں نے تجھ کو اختیار دے دیا تو اپنے قبضہ میں لے لے اب میں تیری طرف سے پکڑے ہوئے ہوں پس وہ گھوڑی مشتري کے قبضہ کرنے سے پہلے بائع کے ہاتھ سے چھوٹ کر بھاگ گئی حالانکہ مشتري بائع سے اس کو لے لیتے اور اپنے قبضہ میں لانے پر قادر تھا تاہم بائع کا مال ضائع ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک پرندہ جانور مول لیا جو ایک بڑے مکان کے اندر اڑ رہا ہے اور بغیر دروازہ کھلے اس مکان کے باہر نہیں نکل سکتا اور مشتري اس کے اڑنے سے اس کے پکڑنے پر قادر نہیں ہے اور بائع نے مشتري کو اس مکان سے پکڑنے کا اختیار دے دیا اور اس نے دروازہ کھولا اور پرندہ نکل گیا تو ناظمی نے ذکر کیا کہ مشتري اس پر قابض ہو گیا اور اگر مشتري کے سوا کسی اور شخص نے دروازہ کھولا یا ہوا سے نکل گیا تو مشتري اس پر قابض نہ ہوگا یہ فتاویٰ کا ضعیف خان میں لکھا ہے۔ جس بلائساوز جندی سے کسی نے سوال کیا کہ ایک گھوڑا دو شخصوں کے درمیان میں مشترک ہے اور وہ کسی چراگاہ میں ہے اور ان میں سے ایک شریک نے اپنا حصہ دوسرے شریک کے ہاتھ بچا اور مشتري سے کہا کہ چاکر اس پر قبضہ کر لے اور مشتري کے گھوڑے تک پہنچنے سے پہلے گھوڑا ہلاک ہو گیا تو انہوں نے فرمایا ہے کہ دونوں کا مال ہلاک ہوا ہمارے زمانہ میں یہ صورت واقع ہوئی کہ ایک شخص نے کسی سے ایک گائے خریدی اور وہ چراگاہ میں تھی اور بائع نے اس سے کہا کہ چاکر اس پر قبضہ کر لے تو بعض مشائخ نے یہ فتویٰ دیا کہ اگر گائے سامنے اس طرح نظر آتی تھی کہ اس کی طرف اشارہ ہو سکتا تھا تو یہ قبضہ ہے ورنہ قبضہ نہیں ہے اور یہ جواب صحیح نہیں ہے صحیح یہ ہے کہ اگر گائے ان دونوں سے اس قدر قریب تھی کہ اگر مشتري ارادہ کرتا تو قبضہ کر سکتا تھا تو مشتري اس پر قابض ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے دوسرے سے تیل مول لیا جو معین تھا اور شیشہ اس کو دے دیا کہ اس میں تول دے اور اس نے مشتري کے سامنے تول دیا تو مشتري اس پر قابض ہو گیا اگرچہ وہ تیل بائع کی دکان یا مکان میں ہو اور اگر مشتري کے پیچھے تول دیا تو بعضوں نے کہا کہ قابض ہو جائے گا اور یہی صحیح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور بزار یہ میں ہے کہ اسی طرح ہر کیلی اور وزنی چیزوں میں جب مشتري اپنا برتن بائع کو دے دے اور بائع اس کو تاپ یا تول کر ڈال دے تو یہی حکم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر تیل معین نہ تھا تو اس پر قابض نہ ہوگا اور نہ اس کا خریدار شمار ہوگا خواہ اس کے سامنے تول دیا ہو یا اس کے پیچھے اور اس کو مالکوں کی طرح اس میں تصرف کرنا حلال نہیں ہے اور فتویٰ دینے کے واسطے یہی اختیار کیا گیا ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر ایسی صورت واقع ہونے کے بعد مشتري نے حقیقتاً اس پر قبضہ کر لیا تو اب اس کا خریدار اور قابض دونوں شمار ہوگا اور اب اگر تکف ہوگا تو ہلا تفاق مشتري کا مال تکف ہو گیا یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور جب تک دوبارہ اس کو وزن نہ کر لے تب تک مشتري کو اس میں تصرف کرنا حلال نہیں ہے اور بعضوں کے نزدیک دوبارہ وزن کرنے سے پہلے تصرف جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے شخص سے دس رطل تیل ایک درہم کو خرید لیا اور ایک شیشہ لاکر اس کے حوالے کیا کہ اس میں میرے واسطے تول دے اور تیل معین تھا پھر جب ایک رطل اس میں تول کر ڈالا تو شیشہ ٹوٹا اور اس میں سے تیل بہا اور اس نے باقی بھی تول لے لیا کہ شیشہ ٹوٹنے کی دونوں کو خبر نہ تھی تو جس قدر تیل اُس نے شیشہ ٹوٹنے سے پہلے تول لیا تھا وہ مشتري کا مال تکف ہوا اور اُس کے ٹوٹنے کے بعد جو کچھ تول لیا وہ بائع کا مال تکف ہوا اور جو تیل شیشہ ٹوٹنے سے پہلے تول لیا تھا اگر شیشہ ٹوٹنے کے بعد اُس میں کچھ تیل باقی رہے گا اور بائع نے اُسی میں اور تیل ڈال دیا تھا تو یہ بچا ہوا بائع کا ہوگا اور اُس کے مال مشتري کے واسطے ضامن ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر مشتري نے ٹوٹا ہوا شیشہ بائع کو دیا اور دونوں کو اس کی خبر نہ تھی اور بائع نے مشتري کے حکم سے اس میں تیل ڈال دیا تو سب مشتري کے ذمہ ہوگا اور اگر مشتري نے شیشہ اپنے ہاتھ میں رکھا اور بائع کو نہ دیا اور باقی مسئلہ وہی رہا جو مذکور ہوا تو ان سب صورتوں میں جو تول مذکور ہوئیں مشتري کا مال تکف ہوا یہ محیط میں لکھا ہے منقہ میں مذکور ہے کہ کسی

فخص نے بھی خرید اور بائع کو برتن دے کر یہ حکم کیا کہ اُس میں قول دے اور برتن میں ایک سوراخ تھا کہ اس کی خبر مشتری کو نہ تھی مگر بائع اس سے خبردار تھا پس گھر تلف ہو گیا تو بائع کا مال تلف ہوا اور مشتری کے ذمہ لازم کچھ نہ ہوگا اور اگر مشتری جانتا تھا اور بائع نہیں جانتا تھا یا دونوں جانتے تھے تو مشتری تمام بیع پر قابض ہوگا اور اس پر پورا ثمن واجب ہوگا اور اسی کتاب میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے ایک گر گیسوں سے کسی ڈھیری میں سے خریدے اور بائع سے کہا میرے تھیلے میں ناپ کر ڈال دے اور تھیلا اس کے حوالے کر دیا اور بائع نے ایسا ہی کیا تو مشتری اس پر قابض ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

قدوری میں ہے کہ اگر گیسوں مول لیے جو معین تھے اور تھیلے بائع کے مستعار مانگے اور اس کو حکم دیا کہ گیسوں اس میں ناپ کر ڈال دے اور بائع نے ایسا ہی کیا پس اگر وہ تھیلا معین تھا تو ایسے معین تھیلے میں بائع کے ناپ دینے سے مشتری اس پر قابض ہو جائے گا اور اگر معین نہ تھا مثلاً یوں کہا کہ مجھے کوئی تھیلا مانگے دے اور اس میں ناپ کر ڈال دے تو مشتری کے حاضر ہونے کی صورت میں قبضہ ہو گا اور قاعب ہونے کی صورت میں قبضہ نہ ہوگا اور امام محمد کے نزدیک مشتری کے قاعب ہونے کی صورت میں خواہ تھیلا معین ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں قبضہ نہ ہوگا تا وقتیکہ مشتری تھیلے پر قبضہ کر کے پھر بائع کے سپرد نہ کرے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے بشام نے اپنے نوادر میں ذکر کیا ہے کہ میں نے امام محمد سے پوچھا کہ کسی نے دوسرے شخص سے کوئی چیز خریدی اور اس سے کہا کہ میرے برتن میں رکھ دے اور بائع نے قولنے کے واسطے برتن میں ڈالی اور برتن ٹوٹ گیا اور مال تلف ہو گیا تو فرمایا کہ بائع کا مال تلف ہوا اس لیے کہ اس نے قولنے کے لیے اس میں ڈالا تھا کہ اس کی مقدار معلوم ہو مشتری کو سپرد کرنے کے واسطے نہیں ڈالا تھا اور اگر اسے قول دیا پھر برتن ٹوٹ گیا تو بھی بائع کا مال گیا اور اگر بائع نے اپنے برتن میں قول کر مشتری کے برتن میں ڈالا پھر وہ برتن ٹوٹا تو مشتری کا مال گیا یہ خبر وہیں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ میرے بیٹے کے پاس بھیج دے اور بائع نے کسی کو مزدور مقرر کر کے اُس کے بیٹے کے پاس بھیج دیا تو یہ قبضہ نہیں ☆

اگر تیل خریدے اور شیشہ تیل والے کو دیا اور اس سے کہا کہ یہ شیشہ میرے گھر بھیج دینا اور راستہ میں شیشہ ٹوٹ گیا تو امام ابو بکر محمد ابن الفضل نے فرمایا ہے کہ اگر مشتری نے تیل والے سے یہ کہا تھا کہ شیشہ میرے غلام کے ہاتھ بھیج دینا اور اس نے ایسا ہی کیا اور شیشہ راہ میں ٹوٹ گیا تو مشتری کا مال تلف ہوا اور اگر یہ کہا تھا کہ اپنے غلام کے ہاتھ بھیج دینا اور اس نے اسی طرح بھیجا اور راستہ میں تلف ہوا تو بائع کا مال گیا اس لیے کہ مشتری کے غلام کا حاضر ہونا محل مشتری کے حاضر ہونے کے ہے اور بائع کا غلام بھولہ بائع کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ اس برتن میں میرے لئے اس قدر تیل کر اپنے غلام کے ہاتھ میرے گھر بھیج دے یا کہا کہ میرے غلام کے ہاتھ بھیج دے اور اس نے ایسا ہی کیا اور وہ شیشہ راہ میں ٹوٹ گیا تو بائع کا مال تلف ہوگا اور مشتری کا مال تلف نہ ہوگا تا وقتیکہ مشتری یہ نہ کہے کہ اپنے غلام کو دے دے یا میرے غلام کو دے دے کیونکہ جب اُس نے یہ حکم دیا تو بائع مشتری کی طرف سے بھیجے کا وکیل ہو گیا پس جب اس کے غلام کو دیا تو گویا مشتری کو دیا کہ مشتری کا مال تلف ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ میرے بیٹے کے پاس بھیج دے اور بائع نے کسی کو مزدور مقرر کر کے اُس کے بیٹے کے پاس بھیج دیا تو یہ قبضہ نہیں ہے اور اجرت بائع کے ذمہ ہوگی لیکن اگر مشتری نے کہا تھا کہ کوئی مزدور کر کے بھیج دو تو اُس مزدور کا قبضہ وہی مشتری کا قبضہ ہے بشرطیکہ مشتری اس بات کی تصدیق کرے کہ بائع نے مزدور کر کے حوالے کیا تھا اور اگر اُس نے مزدور کو مقرر کرنے کے حوالے کرنے سے انکار کیا تو اسی کا قول معتبر ہوگا یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے مجموع التوازل میں مذکور ہے کہ اگر ایک وینڈی کسی دہی جمانے والے سے بازار

میں خریدی اور اُس کو اپنی دکان پر پہنچانے کا حکم کیا اور وہ راستہ میں گر کر تلف ہو گئی تو پائع کا مال تلف ہوا اور بھوسہ یا لکڑی کا گٹھ شہر میں خرید اتو پائع کے ذمہ ہے کہ مشتری کے گھر میں پہنچائے اور اگر راستہ میں تلف ہو تو پائع کا مال تلف ہو گا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک گائے خریدی اور پائع سے کہا کہ تو اسے اپنے گھر تک لے جا اور میں تیرے پیچھے پیچھے تیرے گھر آتا ہوں وہاں سے اپنے گھر لے جاؤں گا پھر وہ گائے پائع کے پاس مر گئی تو پائع کا مال ہلاک ہوا اور اگر پائع نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے گائے سپرد کر دی تھی تو اس باب میں قسم کے ساتھ مشتری کا قول قبول ہو گا۔ کسی نے ایک بیمار جانور مول لیا جو پائع کے اصطبل میں تھا اور مشتری نے یہ کہا کہ یہ رات کو یہیں رہے گا اور اگر مر جائے گا تو میرا مال تلف ہو گا اور وہ جانور مر گیا تو پائع کا مال تلف ہو گا نہ مشتری کا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے کسی کے ہاتھ ایک باندی بیچی اور وہ ایک درمیانی آدمی کے پاس رکھی تاکہ مشتری سے پورے دام لے کر اُس کے حوالے کرے اور باندی اُس کے پاس ضائع ہو گئی تو پائع کا مال گیا اور اگر درمیانی آدمی نے تھوڑے ثمن پر قبضہ کر کے پائع کی نادانگی میں باندی مشتری کے حوالے کر دی تو پائع کو اختیار ہے کہ اس باندی کو پھیر لے اور جب اُس کو پھیر لیا تو اختیار ہے کہ اُس درمیانی آدمی کو نہ دے مگر اس صورت میں کہ درمیانی عادل ہو اور اگر باندی کسی وجہ سے نہ پھیر سکے تو درمیانی عادل آدمی اُس کی قیمت کا پائع کے واسطے ضامن ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے کپڑا مول لیا اور اُس پر قبضہ نہ کیا اور دام بھی نہ دیے اور پائع سے کہا کہ میں تجھ پر اعتبار نہیں کرتا ہوں تو کپڑا اٹلانے شخص کے حوالے کر دے اور جب تک میں تجھے دام نہ دوں کپڑا اسی کے پاس رہے پائع نے اس کے حوالے کر دیا اور اُس کے پاس کپڑا تلف ہو گیا تو پائع کا مال تلف ہوا اس لیے کہ جس کو کپڑا دیا گیا تھا اُس نے پائع کے واسطے دام لینے کی غرض سے روکا تھا پس اُس کا قبضہ پائع کا قبضہ شمار ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ پائع نے اگر مجمع ایسے شخص کے حوالے کی جو مشتری کے خیال میں سے تھا تو مشتری اُس پر قابض نہ شمار ہو گا حتیٰ کہ اگر وہ چیز تلف ہو گئی تو بیع صحیح ہو جائے گی یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے کوئی چیز مول لی اور کچھ دام ادا کر کے پائع سے کہا کہ میں نے اس کو باقی دام تیرے پاس رہن کیا یا کہا کہ تیرے پاس ودیعت رکھی تو یہ قبضہ نہیں ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اگر مجمع پائع کے پاس تھی اور مشتری نے اُس کو ضائع کر دیا یا اُس میں کوئی صیب پیدا کر دیا تو یہ مشتری کے قبضہ کرنے میں شمار ہو گا اسی طرح اگر پائع نے کوئی ایسا فعل مشتری کے حکم سے کیا تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر مشتری نے اُس کو آزاد یا بکر کر دیا یا یہ اقرار کیا کہ باندی میری ام ولد ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر سٹ یہ کام پائع نے مشتری کے حکم سے کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر ایک باندی مول لی جو حاملہ تھی اور مشتری نے قبضہ سے پہلے اُس کے پیٹ میں جو کچھ تھا آزاد کر دیا تو یہ قبضہ نہ ہو گا اس لیے کہ احتمال ہے کہ اس کا آزاد کرنا صحیح نہ ہو پس وہ تلف کرنے و طلاق نہ ظہیر سے گایہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے پائع کو اُس پر قبضہ کرنے کا حکم کیا اور اُس نے قبضہ کر لیا تو یہ مشتری کے قبضہ کے مانند نہیں ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے تفریہ میں مذکور ہے کہ اگر مشتری کے قبضہ سے پہلے بیع میں سے کسی نے کچھ جناحت کر دی اور مشتری نے اُس شخص مجرم کا دامن گیر ہونا اختیار کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف اس امر کو اختیار کرنے ہی سے مشتری قابض ہو جائے گا اور امام محمدؒ اس میں خلاف کرتے ہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بیع کو مشتری کے قبضہ سے پہلے کسی شخص نے قتل کر ڈالا اور مشتری نے خون معاف کر دیا تو یہ بیع کا اختیار کرنا

۱۔ قولہ معتبر ہو گا واضح ہو کہ مدعی مدعی علیہ میں ایک کے ذمہ گواہ لانا اور اثبات ہے اور دوسرے کے قول کی سماعت ہے سو یہاں فرمایا کہ قول مشتری کا ہو گا یہ مراد نہیں ہے کہ پائع کا گواہ یا کوئی ثبوت معتبر نہ ہو گا بلکہ اگر پائع گواہ قائم کرے تو اس کے موافق قاضی حکم کرے گا پھر قبضہ مشتری کے قول کا اعتبار نہ ہو گا اگر پائع گواہ نہ لائے تو قسم سے مشتری کا قول قبول ہے ۱۲۔ ۲۔ سوائے اقرار ام ولد ہونے کے آزاد یا ام ولد کیا ۱۳۔

ہے اور بائع کو اختیار حاصل ہے کہ قائل سے قیمت لے لے اور وہ بائع کے پاس رہن رہے گی۔ پھر جب مشتری ثمن ادا کر دے تو بائع قیمت قائل کو پھر دے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بائع کو گہوں کے پیسنے کا حکم دیا اور اُس نے پیسے تو مشتری قابض ہو گیا اور آٹا مشتری کا ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بیع بائع کے پاس دو میت رکھی یا اُس کو مانگے دی یا اجرت پردی تو مشتری قابض شمار نہ ہو گا اور اجرت واجب نہ ہوگی اور اگر مشتری نے کسی غیر کے پاس اس کو دو میت رکھایا مستعار دیا اور بائع کو حکم کیا کہ اُس کے سپرد کرے تو مشتری قابض ہو گیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ تو غلام سے کہہ دے کہ میرا یہ کام کرے اور بائع نے اُس کو حکم کیا اور غلام نے وہ کام کیا تو مشتری قابض ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک غلام خریدا اور اُس پر قبضہ نہ کیا اور بائع کو حکم دیا کہ اسے فلاں شخص کو بہہ کر دے اور بائع نے اُس کی فرمائیداری کر کے جس شخص کے واسطے اُس نے حکم کیا تھا سپرد کر دیا تو بہہ جائز ہو گیا اور مشتری قابض ہو جائے گا اور اسی طرح اگر بائع کو اپنے خریدے ہوئے غلام کسی کو اجارہ پر دے گا حکم کیا خواہ کسی شخص کو معین کر دیا تھا یا نہیں اور بائع نے ایسا ہی کیا تو جائز ہے اور اجارہ پر لینے والا پہلے مشتری کی طرف سے قابض ہو گا پھر اپنی طرف سے قابض ہو گا اور جو اجرت بائع کو اجارہ پر لینے والے سے ملے گی اگر وہ جس ثمن سے ہے تو ثمن میں محسوب ہو جائے گی اور اسی طرح اگر خود بائع نے غلام کو مشتری کے سپرد کرنے سے پہلے کسی کو مستعار دیا یا بہہ یا رہن کیا پھر مشتری نے اُس کی اجازت دے دی تو جائز ہے اور مشتری قابض ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے خریدی ہوئی باندی کا نکاح کر لیا یا اس پر قرض کا اقرار کیا تو استحساناً یہ حکم ہے کہ اُس کی طرف سے قبضہ نہ ہوگا ☆

اگر مشتری نے قبضہ کرنے سے پہلے بائع سے کہا کہ غلام کو آزاد کر دے اور بائع نے اس کی طرف سے آزاد کر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے بائع کو بیع میں ایسا فعل کرنے کا حکم دیا جس سے اُس میں کچھ نقصان نہیں آتا ہے جیسے استری کرنا یا دھونا خواہ اجرت پر یہ کام لیا یا بلا اجرت تو مشتری قابض نہ ہوگا اور صورت یہ کہ ہاجرت کام لیا ہے اُس پر اجرت دینی واجب ہوگی اور اگر کوئی ایسا کام تھا کہ جس سے اُس میں نقصان آتا ہے تو مشتری قابض ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر مشتری نے بائع کو غلام کے تعلیم کرنے یا سرموٹھنے یا مومچیں کترنے یا ناخن تراشنے کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو قابض نہ ہوگا اور اجرت بائع کو چاہیے لیکن اگر ان کاموں میں سے کسی سے اس میں کچھ نقصان آتا ہے تو قابض ہو جائے گا اور اگر بائع کو اُس کی حفاظت کے لیے مقرر کیا تو بیع نہیں ہے اس لیے کہ حفاظت بائع پر خود واجب ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر مشتری نے خریدی ہوئی باندی کا نکاح کر لیا یا اس پر قرض کا اقرار کیا تو استحساناً یہ حکم ہے کہ اُس کی طرف سے قبضہ نہ ہوگا اور اگر بائع کے پاس ہونے کے زمانہ میں اُس کے شوہر نے اُس سے وطی کی تو سب کے قول کے بموجب مشتری کا قبضہ ہو جائے گا یہ حاوئی میں لکھا ہے کسی نے ایک باندی مولیٰ لی اور قبضہ سے پہلے اس کا نکاح کر دیا اور اُس کے شوہر نے اُس کا بوسہ لیا یا مساس کیا تو شیخ نے فرمایا کہ سزاوار اُس صورت میں یہ ہے کہ مشتری قابض شمار ہو جیسے وطی کرنے سے مشتری قابض شمار ہوتا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے منقہ میں مذکور ہے کہ کسی نے باندی مولیٰ لی اور قبضہ سے پہلے اُس کا نکاح کر دیا اور شوہر کے وطی کرنے سے پہلے وہ مرگئی تو بیع ٹوٹ جائے گی اور بائع کا مال تلف ہوگا اور مہر شوہر کے ذمہ ہے اور وہ مشتری کو ملے گا اور اُس میں سے بقدر حصہ ثمن کے دینا واجب ہوگا یعنی اُس کا ثمن مہر پر اور باندی کی قیمت پر تقسیم ہوگا پس

جو حصہ مہر کے پرتے میں پڑے گا وہ اس پر لازم ہوگا اور جس قدر بیع رہے اس کو صدقہ کر دے گا اگر مہر میں زیادتی ہو اور مہر اس حکم میں بمنزلہ فرزند کے ہے اور بھی منقعی میں اسی مقام میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے ایک غلام باندی کے بدلہ مول لیا اور ہنوز دونوں نے قبضہ نہیں کیا تھا کہ اسی اثناء میں باندی کے مول لینے والے نے سودرہم کے مہر پر کسی سے اس کا نکاح کیا ہے پر وہ غلام اپنے نائع کے پاس مشتری کو حوالے کرنے سے پہلے مر گیا تو بیع کا عقد ٹوٹ جائے گا اور باندی اسی کے پاس پھر جائے گی جس کی بھی اور اس کا مہر بھی اسی کو ملے گا اور اگر باندی میں کوئی نقصان آ گیا ہے تو اس باندی کا مالک مشتری سے لے گا اور یہ مسئلہ منقعی میں دوسری جگہ بھی مذکور ہے وہاں اس پر کچھ زیادتی کر کے یوں لکھا ہے کہ کسی شخص نے کسی سے ایک باندی غلام کے عوض خریدی اور باندی خریدنے والے نے قبضہ سے پہلے کسی شخص سے سودرہم پر اس کا نکاح کر دیا اور باندی کی قیمت نکاح سے پہلے دو ہزار تھی اور نکاح کی وجہ سے پانچ سو دہم کم ہو گئے اور اس کے شوہر نے نائع کے پاس ہونے کے زمانہ میں اس سے وٹلی کی پھر غلام اس کے مشتری کو سپرد کرنے سے پہلے مر گیا تو باندی کا مہر اس کے نائع کو ملے گا اور اس کو اختیار یہ ہے کہ چاہے باندی کو اسی نقصان کے ساتھ لے لے اور اس صورت میں اس کے سوا اور کچھ اس کو نہ ملے گا اور اگر چاہے تو مشتری سے اس کی وہ قیمت لے جو اس روز تھی کہ جس روز اس کے شوہر نے اس کے ساتھ وٹلی کی اور اگر مشتری نے قبضہ سے پہلے نائع کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا اور اس نے اس کے ساتھ وٹلی کی پھر غلام اس کے مشتری کے قبضہ میں دینے سے پہلے مر گیا تو باندی کا بیچنے والا کہ جس سے نکاح بھی ہوا ہے اگر چاہے تو باندی اس کے مشتری کے قبضہ میں دے اور اس سے وہ قیمت لے لے جو اس روز اس کی قیمت تھی جس روز اس نے محکم نکاح اس سے وٹلی کی تھی اور اگر چاہے تو بیع توڑ دے اور مشتری سے باندی پھیر لے اور نکاح ٹوٹ جائے گا اور مہر باطل ہو جائے گا اور بیع کے توڑنے یا اسی طرح چھوڑنے کا اختیار باندی کے بیچنے والے کو ہے اور اس کے مول لینے والے کو نہیں ہے اور اسی کے توڑنے سے بیع ٹوٹ جائے گی اگرچہ قاضی نے اس کو نہ توڑا ہو اور اگر صورت مسئلہ کی طرح واقع ہوئی کہ مشتری نے نائع کی اجازت سے باندی پر قبضہ کر کے پھر نائع کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا اور باقی مسئلہ اپنے حال پر رہے تو نائع کو باندی واپس کرنے کی کوئی راہ نہیں ہے اور مشتری اس کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو قبضہ کے دن تھی اور باندی مشتری کو حوالہ کی جائے گی اور مہر نائع پر واجب ہے اور نکاح صحیح ہے اور اگر مشتری نے بلا اجازت نائع کے اس پر قبضہ کیا اور پھر نائع سے ملا اور اس کے ساتھ باندی کا نکاح کر دیا خواہ نائع کو اس کے قبضہ کر لینے کی خبر ہو یا نہ ہو تو یہ بات نائع کی طرف سے مشتری کو سپرد کر دینے میں شمار نہیں ہے اس لیے کہ قبضہ سے پہلے بھی مشتری کو باندی کا نکاح کر دینا صحیح ہے ہاں اگر نائع نے اس کے بعد بھی محکم نکاح مشتری کے قبضہ میں اس سے وٹلی کی تو یہ امر نائع کی طرف سے باندی کے سپرد کرنے میں شمار ہوگا اور اس صورت میں اگر غلام سپرد کرنے سے پہلے مر گیا تو نائع کو باندی واپس کرنے کی کوئی راہ نہیں ہے یہ عید میں لکھا ہے۔

فصل سو:

بلا اجازت نائع کی بیع پر قبضہ کرنے کے بیان میں

اگر مشتری نے ضمن ادا کرنے سے پہلے بلا اجازت نائع کے بیع پر قبضہ کر لیا تو نائع کو اختیار ہے کہ اس سے پھیر لے اور مشتری کا نائع اور بیع کے درمیان سے روک ٹوک دور کر دینا نائع کے قابض ہونے میں شمار نہ ہوگا تا وقتیکہ اس پر قبضہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان لکھنوی قول بمنزلہ فرزند کے ہے واضح ہو کہ بیع میں زیادت ہو جانے کی صورت میں سب جن بیع زیادت متولدہ کے عوض قرار دیا جاتا ہے جس جب قبضہ نہ پایا گیا مشتری پر بعد تمامیت بیع کے ضمن سے عقد حصہ مہر کے ہے بمنزلہ دار اس کے قرار پایا ہے اور مشتری کے ہاتھ آیا ہے واجب ہوگا جس ضمن دونوں پر تقسیم کر کے جو مہر کے پرتے میں پڑے وہ نائع کو دے گا مگر وہ کو صدقہ کر دے حصول بلا عوض ہے۔ اگرچہ قاضی الی آخر مراد یہ ہے کہ اگرچہ قاضی کے پاس پیش کر کے بیع عقد نہ کرایا گیا ہو۔

میں لکھا ہے۔ ف یعنی قبضہ سے یہاں مراد حقیقت قبضہ ہے اور قبضہ کرنے کی قدرت اور تھکے یا ارتفاع موانع سے قبضہ کا حکم ثابت نہ ہو گا اور اگر مشتری نے بیع میں اس طرح کا تصرف کیا جو ٹوٹ سکتا ہے جیسے بیع یا ہبہ یا رهن کیا یا اجرت یا صدقہ میں دے دیا تو تصرف توڑ دیا جائے گا اور اگر ایسا تصرف ہے جو ٹوٹ نہیں ہو سکتا ہے جیسے آزاد کرنا یا ام ولد بنانا یا دے کر دینا تو بائع کو اپنے قبضہ میں واپس لینے کا اختیار نہ ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر مشتری نے بائع کو شمن دے دیا اور بائع کو یہ معلوم ہوا کہ وہ سب درہم ز یوف یا ستوق تھے یا سب کا کوئی حق وارث تھا یا ان میں سے تھوڑے ایسے تھے تو بائع کو اختیار ہوگا کہ بیع روک لے اور اگر مشتری نے اس طرح کے درہم ادا کرنے کے بعد بلا اجازت بائع کے اس پر قبضہ کر لیا تو بائع کو اختیار ہے کہ اس کے قبضہ کو باطل کر دے اور اگر مشتری نے اس میں ایسا تصرف کر لیا ہے کہ جو ٹوٹ سکتا ہے تو اس کو توڑ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے بائع کی اجازت سے قبضہ کر لیا تو اس بات کو دیکھیں گے کہ اگر درہم ز یوف پا کر پھرے تو تینوں اماموں کے نزدیک اس کو پھرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر شوق یا رانگ کے ہیں یا کسی اور کا حق اس میں ثابت ہو کہ اس سے لے لے گئے تو اس کو پھرنے کا اختیار ہے لیکن اگر مشتری نے اس میں کچھ تصرف کر لیا تو بائع کو اختیار نہ ہے گا خواہ وہ تصرف ٹوٹ سکتا ہو یا نہ ٹوٹ سکتا ہو کذا فی الہدایہ اور اگر بائع نے کوئی اس قسم کا نقصان شمن میں نہیں دیکھا اور مشتری نے غلام کو اجارہ پر دے کر یا بیع یا رهن کر کے دوسرے کے سپرد بھی کر دیا پھر بائع کو شمن میں کوئی نقصان جو پہلے ذکر کیا گیا معلوم ہوا تو سب تصرف مشتری کے غلام میں جائز رہے اور بائع اس کے واپس لینے کی قدرت نہیں رکھتا اور نہ ان کو غلام پھر لینے کی کوئی راہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے امام محمدؒ نے جامع میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے ایک جوڑ کیواڑ یا موزے یا جوڑے کا خریدے اور جوڑے میں سے ایک پر بلا اجازت بائع کے قبضہ کر لیا اور دوسرے پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا بائع کے پاس تلف ہو گیا تو بائع کا مال تلف ہو گا اگلی ہنس انہوں نے ایک کے قبضہ کرنے کو دوسرے کا قبضہ نہ گردانا پھر امام محمدؒ نے اس کے بعد فرمایا کہ اس ایک کا جس پر مشتری نے قبضہ کیا ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے لے اور چاہے واپس کرے اگلی ہنس امام نے حق خیار میں ان دونوں کو شمل ایک چیز کے شمار کیا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر قابض ہونے سے پہلے مشتری نے جوڑے میں سے کسی ایک میں کوئی عیب پیدا کر دیا تو وہ دونوں پر قابض ہو گیا یہ ظہر ہے میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک پر قبضہ کر کے ضائع یا عیب وار کر دیا تو وہ دوسرے پر بھی قابض ہو گیا یہاں تک کہ اگر بائع کے روکنے اور منع کرنے سے پہلے ان میں کا دوسرا بائع کے پاس تلف ہو جائے تو مشتری کا مال تلف ہوگا اور اگر بائع کے روکنے کے بعد تلف ہو تو بائع کا مال تلف ہوگا حتیٰ کہ شمن میں اسی قدر حصہ ساقط ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک میں مشتری کے حکم سے بائع نے کچھ نقصان کر دیا تو مشتری دونوں پر قابض ہو گیا یہاں تک کہ اس کے بعد اگر وہ دونوں تلف ہو جائیں تو مشتری کا مال تلف ہوگا اور اس صورت میں اگر بائع دونوں کو یا ایک کو روکے تو جو تلف ہو اس کی قیمت بائع پر واجب ہوگی اور اگر بائع نے ان دونوں میں سے ایک پر قبضہ کرنے کی مشتری کو اجازت دی تو وہ دونوں پر قبضہ کی اجازت ہے یہاں تک کہ اگر دونوں پر قبضہ کیا پھر بائع نے ایک کو پھر کر شمن کے واسطے رکھا تو غائب شمار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے امام محمدؒ نے جامع میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے ایک باندی کسی سے ہزار درہم کو خریدی اور اس کے دام نہیں دیے اور بلا اجازت بائع کے اس پر قبضہ کر لیا پھر اس نے کسی اور شخص کے ہاتھ سودیتار کو بیچی اور دونوں نے ہا ہم بیع اور شمن پر قبضہ کر لیا اور پہلا مشتری غائب ہو گیا اور پہلا بائع موجود ہے اس نے دوسرے مشتری سے باندی کے پھر لینے کا ارادہ کیا پس اگر دوسرے مشتری نے یہ اقرار کیا کہ بات سچی ہے جو یہ بائع کہتا ہے تو بائع اول کو اس کے پھر لینے کا اختیار ہوگا اور جب اس کو پھر لے گا تو دوسری بیع باطل ہو جائے گی اور اگر دوسرے مشتری نے پہلے بائع کے قول کی تکذیب کی یا کہا کہ میں نہیں جانتا کہ بیع کہتا ہے یا جھوٹ کہتا ہے تو جب تک وہ غائب شخص حاضر نہ ہو تب تک مقدمہ قائم نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

۱۔ یعنی یہ مشتری مدعا علیہ ہو گا اگر چاہوں تو جرہ کو ان دونوں میں کوئی خصوصیت نہیں ہے یہاں تک کہ صاحب حاضر ہو یعنی صاحب مشتری یا اول بائع میں خصوصیت ہوگی۔

جب مشتری غائب حاضر ہوا اور اس نے پہلے بائع کے قول کی تصدیق کی تو یہ تصدیق دوسرے مشتری کے حق میں ضروری نہ ہوگی اور اگر تکذیب کی تو بائع اول سے کہا جائے گا کہ اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کرے پس اگر اس نے مشتری اول اور ثانی کے سامنے گواہ قائم کیے تو قاضی اس باندی کو بائع اول کو دلا دے گا اور دوسری بیع ٹوٹ جائے گی لیکن اگر اس کے دلا دینے سے پہلے مشتری اول نے بائع اول کو اس کے دام دے دیئے تو اس صورت میں قاضی بائع اول کو واپس نہ دلائے گا اور اگر مشتری اول نے دام اس وقت ادا کیے کہ جب بائع اول باندی پر قبضہ کر چکا ہے تو اس وقت باندی مشتری اول کے حوالے کی جائے گی اور دوسرے مشتری کو باندی لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر وہ باندی دوسرے مشتری کے پاس مرگئی تو بائع اول کو اختیار ہوگا کہ دوسرے مشتری سے اس کی قیمت کی ضمان لے اور یہ قیمت جو بائع اول کو ملے گی قائم مقام باندی کے شمار ہوگی یہاں تک کہ اگر وہ قیمت بائع اول کے پاس تلف ہو جائے تو دونوں بیع ٹوٹ جائیں گی اور دوسرا مشتری پہلے مشتری سے جس قدر ثمن دیا ہے پھر لے گا جیسے کہ اس صورت میں پھر لیتا کہ جب باندی بائع اول کے پاس پھر جانے کے بعد ہلاک ہو جاتی اور اگر بائع اول کے پاس قیمت تلف نہیں ہوئی یہاں تک کہ مشتری اول نے اس کو ثمن ادا کر دیا تو وہ بائع سے باندی کی قیمت لے گا اور دوسرے مشتری کو اس قیمت کے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے جیسا کہ ایسی صورت میں باندی کی زندگی میں باندی لینے کی کوئی راہ نہ تھی مگر یہ دوسرا مشتری پہلے مشتری سے وہ ثمن پھر لے گا جو اس نے ادا کیا ہے اور جب قیمت پہلے مشتری کو ملی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر قیمت جس ثمن سے نہیں ہے تو یا اس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر جس ثمن سے ہے اور اس ثمن پر کچھ زیادتی ہے تو زیادتی کو صدقہ کر دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

فصل چہارم:

ایسے قبضہ کے بیان میں جو خرید کے قبضہ کے قائم مقام ہوتا ہے اور نہیں ہوتا

قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی شے کسی شخص کے قبضہ میں اپنی قیمتی ضمانت کے طور پر ہو پھر اسی سے اس کی بیع ظہر جائے تو یہ قبضہ بجائے قبضہ خرید کے قرار دیا جائے گا کیونکہ یہ اسی جس کا قبضہ ہے جو خرید میں ہوتا ہے اس لیے کہ قبضہ خرید میں بھی وہ شے اپنی ذات سے ضمانت میں ہوتی ہے یہ محیط سرخص میں لکھا ہے۔ اگر دونوں قبضہ ایک جس کے ہوں جیسے دونوں قبضہ ضمانت کے یا دونوں ضمان کے ہوں تو ایک دوسرے کے نائب ہو جائیں گے اور اگر تلف ہوں تو وہ قبضہ ضمانت کا سہدہ دوسرے کا نائب ہو جائے گا اور دوسرا اس کا نائب نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے پس اگر کوئی چیز بطور غصب یا عقد فاسد کے قبضہ میں ہو پھر اس کے مالک سے اس کا عقد صحیح کرے تو پہلا قبضہ دوسرے کا نائب ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر مشتری کے اپنے گھر جانے اور اس چیز تک پہنچنے یا اس کے لینے پر قادر ہونے سے پہلے وہ تلف ہو جائے تو مشتری کا مال تلف ہوگا یہ ظاہر میں لکھا ہے اور اگر غصب کی ہوئی چیز کو بیع الصرف کا بدل گردانا اور دونوں جدا ہو گئے تو بیع باطل نہ ہوگی اور اسی طرح اگر بیع الصرف کی مجلس میں ایک شخص کے اپنے بدل پر قبضہ کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے پھر شخص قابض نے اپنے قبضہ کی چیز مول لی تو مول لیتے ہی اس پر قابض ہو گیا اس لیے کہ اس کے قبضہ کی چیز اگر عقد فاسد کے طور پر اس کے قبضہ میں رہتی تو اس کی قیمت کی ضمان واجب ہوتی پس یہ قبضہ خرید کے قبضہ کے قائم مقام ہو جائے گا یہ محیط سرخص میں لکھا ہے۔

اگر وہ چیز اس کے قبضہ میں بطور عاریت یا ودیعت یا رهن کے ہو تو فقط عقد سے اس پر قابض نہ ہوگا لیکن اگر وہ چیز سامنے موجود ہو یا اس چیز کے پاس جا کر اس کے قبضہ پر قادر ہو جائے تو اس پر قابض شمار ہوگا یہ حاوٹی میں لکھا ہے اگر امانت یا عاریت کی

صورت میں مشتری نے کوئی ایسا فعل کیا جس سے وہ قابض ہو جاتا ہے پھر بائع نے یہ قصد کیا کہ ثمن حاصل کرنے کی غرض سے بیع کو روکے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر بائع نے اس پر مشتری کا قبضہ پہنچنے سے پہلے اس کے گھر میں جہاں وہ بیعت رکھی ہوئی ہے لے لی تو اس کو روکنے کا اختیار ہے اور اگر بیع دونوں کے سامنے موجود تھی اور بائع نے اس کو بچا تو بائع کو اس کے روکنے کا اختیار نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر غلام کو اپنے کسی کام کے لیے بھیجا پھر اسی غلام کو اپنے نائب بیع جیسے کے ہاتھ بیچ ڈالا تو جائز ہے اور اگر غلام واپس ہونے سے پہلے ہلاک ہو گیا تو باپ کا مال ضائع ہوا اس لیے کہ قبضہ باپ کا اگرچہ اس پر قائم ہے مگر وہ قبضہ امانت کا ہے اس لیے وہ خرید کے قبضہ کا نائب نہ ہوگا یعنی باپ کا قبضہ بیٹے کی طرف سے وہی بیٹے کا قبضہ ہے کیونکہ باپ اس کا ولی ہے اور باپ کا قبضہ اس پر قائم ہے تو شبہ پیدا ہوتا تھا کہ بیٹے کا اس پر قبضہ ہو جائے گا لیکن چونکہ باپ کا قبضہ اس پر قبضہ امانت ہے اور وہ خرید کے قبضہ کا قائم مقام نہیں ہوتا اس لیے تا وقتیکہ وہ واپس نہ ہو قبضہ نہ ہوگا اور اگر غلام لوٹ آیا اور باپ اس کے قبضہ پر قادر ہو گیا تو بیٹا قابض شمار ہوگا اس لیے کہ باپ اس کا ولی ہے اور اگر بیٹے کے بائع ہونے کے بعد غلام واپس ہوا تو باپ قابض نہ ہوگا اور بیٹا بذات خود قبضہ کرے گا اور اگر کسی طبر سے کوئی غلام بیٹے کے واسطے مول لیا پھر بیٹا بائع ہو تو قبضہ کا حق باپ کو اسی طرح حاصل ہوگا جیسے تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

چھاگل کسی سے سودینار میں لینا ☆

اگر چاندی کی ابریق کسی سے سودینار کو مول لی اور مشتری نے ابریق پر قبضہ کر لیا اور دینار ادا نہیں کیے یہاں تک کہ دونوں جدا ہو گئے اور چونکہ اسی مجلس میں ایک بدل پر قبضہ نہیں ہوا تھا بیع الصرف باطل ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا کہ ابریق بائع کو پھیر دے اگر وہ ابریق مشتری نے اپنے گھر میں رکھ لی اور بائع کو واپس نہ کی اور پھر بائع سے ملاقات کی اور دوبارہ دیناروں سے بیع کر کے اس ابریق کے عوض دیناروں کو ادا کر دیا پھر دونوں جدا ہو گئے تو بیع جائز ہوگی اور صرف ابریق کے خریدنے سے اس پر قابض ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی غلام مول لیا اور اس پر قبضہ کر کے ثمن ادا کر دیا پھر دونوں نے اقالہ کر لیا پھر دوبارہ ایسے حال میں خریدے کہ غلام مشتری کے پاس موجود تھا تو خریدے صحیح ہوگی اور اگر بائع نے مشتری کے سوا کسی اور کے ہاتھ بچا تو صحیح نہیں ہے اور دوسری بار خریدے میں صرف خریدنے سے اس پر قابض نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر اس پر قبضہ کرنے سے پہلے وہ ہلاک ہو گیا تو اس کا مرنا مقداول میں شمار ہوگا اور اقالہ اور دوسری خریدے دونوں باطل ہو جائیں گی اور فقط خریدے سے قابض نہ ہونا اس واسطے ہے کہ اقالہ کے بعد بیع اس کے پاس مضمون باطل ہے یعنی ثمن اول کے عوض ضمانت میں ہے اور اپنی ذات کے لحاظ سے امانت میں ہے پس اس کا قبضہ شے مرہون کے قبضہ کے مشابہ ہوا جو خریدے کے قبضہ کے قائم مقام نہیں ہوتا ہے اسی طرح اگر دوسرا ثمن پہلے ثمن کے جنس سے نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے ایک غلام باندی کے عوض مول لیا اور ہر ایک نے اپنی خریدی ہوئی چیز پر قبضہ کر کے اپنے گھر میں رکھا پھر دونوں نے بیع کا اقالہ کیا پھر واپس کرنے سے پہلے ایک نے دوسرے سے جس کا اقالہ کیا تھا اس کو دوبارہ خرید لیا یہاں تک کہ خرید جائز ہوگئی تو مشتری صرف خریدنے سے اس پر قابض ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر اس کی دست رسی سے پہلے وہ ہلاک ہو جائے تو مشتری کا دوسری خرید کا مال ہلاک ہوگا اور اقالہ باطل نہ ہوگا اس واسطے کہ ہر ایک غلام اور باندی میں سے بعد اقالہ کے قابض کے پاس قیمتی ضمانت میں تھے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب انہوں نے اقالہ ایسے حال میں کیا ہو کہ غلام اور باندی دونوں زندہ موجود ہیں اور اگر یہ صورت ہوئی کہ دونوں کے باہمی قبضہ کر لینے کے بعد غلام ہو گیا اور پھر اقالہ کیا تو اقالہ صحیح ہوگا اور غلام کے خریدار پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور اگر اس صورت میں اس شخص نے جس کے قبضہ میں باندی ہے باندی کے پھیرنے سے پہلے اس کے بائع سے دوبارہ

مولیٰ اور باندی اُن دونوں کے سامنے موجود تھی پھر دوسری خرید کے بعد مشتری کے از سر نو قبضہ ہونے سے وہ باندی مرگئی تو اُس کا مرنا پہلی خرید میں شمار ہوگا اور اقالہ اور دوسری خرید دونوں باطل ہو جائیں گی اس لیے کہ باندی غلام کے ہلاک ہونے کے بعد مشتری کے پاس اس طرح قبضہ میں تھی کہ ضمان میں اُس کے سوا دوسری چیز یعنی غلام کی قیمت واجب تھی اور اس قسم کا قبضہ خرید کے قبضہ کے قائم مقام نہیں ہوتا ہے اور اگر اقالہ کے بعد وہ دونوں قائم تھے پھر ہر ایک بائع اور مشتری نے جو چیز اُس کے پاس تھی دوسرے سے بعوض درہموں کے مولیٰ پھر دونوں ساتھ یا آگے پیچھے ہلاک ہو گئے تو اُن میں سے ہر ایک اپنے اپنے خریدار کا مال گیا اس لیے کہ اُن دونوں میں سے ہر ایک اس طرح قبضہ میں ہے کہ اُس کی ضمان میں وہی چیز واجب ہوتی ہے اسی واسطے اگر اقالہ کے بعد دوبارہ خریدنے سے پہلے ان میں سے کوئی ہلاک ہو جائے تو اُس کی قیمت واجب ہوگی۔ فہم خلاصہ یہ ہے کہ اس صورت میں نفس خرید سے قبضہ ثابت ہوتا ہے کیونکہ پہلا قبضہ جس خرید کے قبضہ سے ہے۔ اگر کوئی باندی بعوض درہموں کے اس شرط سے مولیٰ کہ مشتری کو تین دن تک اُس کا اختیار ہے اور بیع اور ثمن پر باہم دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے خیار شرط کے حکم سے بیع فسخ کر دی اور باندی بائع کو نہ پھیری یہاں تک کہ دوبارہ اُس سے مولیٰ تو صحیح ہے اور اس صورت میں چاہے کہ بائع کے قبضہ میں آنے سے پہلے اگر کوئی غیر شخص اُس باندی کو مولیٰ تو بیع صحیح ہو جائے پس اگر باندی دوسرے مشتری کے قبضہ میں آنے سے پہلے ہلاک ہو تو اُس کی ہلاکت دوسری خرید میں شمار ہوگی اور اگر خیار رویت یا خیار عیب کی وجہ سے باندی کی بیع رد کی جائے تو جو حکم مشتری کے خیار شرط کی وجہ سے بیع رد ہونے کی صورت میں تھا وہی حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک عام اصول جو مندرجہ ذیل مسائل میں لاگو ہوتا ہے ☆

اس قسم کے مسائل میں قاعدہ یہ ہے کہ ہر ایسے مقام پر جہاں مال متحول کی بیع بائع اور مشتری کے درمیان میں کسی ایسے سبب سے فسخ ہو جائے کہ وہ ہر طرح سے آدمیوں کے حق میں فسخ ہو یعنی اقالہ کی صورت نہ ہو پھر بائع اُس کو اپنے قبضہ میں لینے سے پہلے خواہ اسی مشتری کے ہاتھ یا کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کرے تو بیع صحیح ہوگی اور جس مقام میں کسی ایسے سبب سے بیع فسخ ہو کہ بائع اور مشتری کے حق میں فسخ شمار ہو اور غیروں کے حق میں عقد جدید ہو جائے یعنی اقالہ واقع ہو تو اگر قبضہ کرنے سے پہلے بائع اُس کو اسی پہلے مشتری کے ہاتھ بیچے تو بیع صحیح ہوگی اور اگر کسی دوسرے کے ہاتھ بیچے تو بیع صحیح نہ ہوگی اور یہ بڑا عمدہ قاعدہ ہے کہ امام محمدؒ نے جامع کی بیوع میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے چاندی کی امریق دوسرے سے چاندی کی امریق کے عوض مولیٰ اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دونوں نے بیع فسخ کر دی پھر جدا ہونے سے پہلے دونوں نے دوبارہ بیع کی اور دوبارہ قبضہ نہیں کیا اور جدا ہو گئے تو دوسری بیع اور اقالہ دونوں باطل ہو گئے اور پہلی بیع عود کرے گی اس واسطے کہ بیع المصروف میں اقالہ کے بعد دونوں بدل ایک دوسرے کے عوض قبضہ میں رہتے ہیں اپنی ذاتی ضمانت پر مقبوض نہیں ہوتے ہیں۔ کسی نے چاندی کی امریق ایک دینار کے عوض خریدی اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر اُس نے دینار میں کچھ زیادتی کر دی تو اگر بائع نے اس زیادتی کرنے کی مجلس میں اُس زیادتی کو قبول کر لیا تو صحیح ہے اور حصہ زیادتی کے مقابل یعنی امریق پر نیا قبضہ کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اگر زیادتی نہیں کی لیکن امریق کی بیع از سر نو کی جو بیع اول کے مقابلہ میں کی یا زیادتی سے تھی تو دوبارہ امریق اور ثمن ثانی پر قبضہ واجب ہوگا اور اگر دوبارہ قبضہ نہ کیا تو دوسری بیع ٹوٹ جائے گی اور پہلی عود کرے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

فصل پنجم:

بیع کو دوسری چیز سے ملا دینے اور اس میں نقصان و جنایت کر دینے کے بیان میں

نو اور ابن سماعہ میں امام محمد سے اس طرح مروی ہے کہ ایک شخص نے ایک کرگہوں معین اور ایک کر جو کہ معین تھے خریدے اور مشتری نے ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ بائع نے اُن دونوں کو ملا دیا تو امام محمد نے فرمایا ہے کہ اس ملے ہوئے گہوں کی ایک کر کی قیمت اندازہ کی جائے اور قیل ملائے اسی گہوں کی ایک کر کی قیمت اندازہ کی جائے پھر گہوں کا جو خمن ٹھہرا ہے وہ اس پر تقسیم کیا جائے اور مشتری سے بقدر نقصان ساقط کر دیا جائے اور مشتری ایک کر اس مخلوطہ کا لے لے اور جو کو اپنے خمن سے لے لے۔ ایسے ہی اگر ایک رطل ربیع (چنبیلی) اور سور رطل زیتون کا تیل بچا اور ربیع کو روغن زیتون کے ساتھ ملا دیا تو ربیع کی بیع باطل ہوگئی اور زیتون کے تیل میں سے مشتری اگر چاہے تو سور رطل لے لے مگر اُس کو لینے پانے کا اختیار ہے اگر چہ اس ملائے سے کچھ نقصان نہ ہوا ہو۔ اگر کسی شخص نے زیتون کے تیل کی مٹکی میں دس رطل تیل تو لا پھر اُس کو کسی شخص نے اُس سے خریدا اور ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ بائع نے اُس کو مٹکے کے تیل میں ڈال دیا تو مشتری کو اُس کے لینے پانے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک غلام ہزار درہم کو خریدا اور ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ بائع نے اُس کو سو درہم کو رہن کر دیا یا اجرت پر دیا یا کسی کے پاس ودیعت رکھا پھر وہ غلام مر گیا تو بیع فسخ ہو جائے گی اور مشتری ان میں سے جن کے پاس رہن رکھا یا اجرت پر دیا یا ودیعت رکھا ہے کسی سے ضمان نہیں لے سکتا ہے لیکن اگر مشتری نے ان لوگوں میں سے کسی سے ضمان لے لی تو یہ لوگ بائع سے واپس لے لیں گے اور اگر بائع نے غلام کو مستعار دیا یا کسی کو بیہ کر دیا پھر جس شخص کو مستعار دیا یا بیہ کر دیا اُس کے پاس غلام مر گیا یا کسی کے پاس ودیعت رکھا تھا اور اُس نے غلام سے کوئی ایسا کام لیا کہ جس کی مشقت سے وہ غلام مر گیا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو بیع کو باقی رکھے اور جس کو مستعار دیا تھا یا جس کے پاس ودیعت رکھا تھا یا بیہ کیا تھا اُس سے ضمان لے لے اور ضمان دینے والا بائع سے رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے یہ قادی کا ضی خان میں لکھا ہے اور بائع کو اختیار ہوگا کہ جس کے پاس ودیعت رکھا ہے اُس سے قیمت کی ضمان لے کیونکہ اُس نے بلا حکم بائع کے غلام سے ایسا کام لیا کہ وہ مر گیا مگر جس کو مستعار دیا ہے اُس سے قیمت کی ضمان نہیں لے سکتا ہے کیونکہ اُس نے بائع کی اجازت سے کام لیا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے کسی ایک غلام ہزار درہم کو مول لیا اور ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ بائع نے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو آدھے داموں کو غلام لے لے اور اگر چاہے تو ترک کر دے پس اگر اُس نے بیع کا ترک کر دینا اختیار کیا تو تمام خمن اُس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اگر ہاتھ کاٹا ہو غلام لینا اختیار کیا تو ہمارے نزدیک اُس پر آدھے دام واجب ہوں گے اور اسی طرح اگر بائع نے اُس کو قبضہ سے پہلے قتل کر ڈالا تو ہمارے نزدیک پورا خمن مشتری کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اگر غلام کا ہاتھ بدون کسی کے شل کرنے کے شل ہو گیا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو پورے داموں کو لے لے اور نہ چاہے تو ترک کر دے اور اگر کسی غیر شخص نے غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو بھی مشتری کو اختیار ہے کہ اگر بیع کو تمام کرنا چاہے تو اُس پر پورا خمن واجب ہوگا اور مشتری ہاتھ کاٹنے والے کا دامن گیر ہو کر آدمی قیمت اُس سے لے لے گا اور جب اُس نے آدمی قیمت حاصل کی تو آدھے خمن سے جس قدر زیادہ ہوا اس کو صدقہ کر دے اور اگر مشتری نے بیع فسخ کر دینا اختیار کیا تو بائع اسی ہاتھ کاٹنے والے کا دامن گیر ہو کر آدمی قیمت لے لے گا اور آدھے خمن سے جس قدر زیادہ ہوگا وہ بھی صدقہ کر دے گا کیونکہ اصل جنایت اگر چہ بائع کی ملکیت میں نہیں پائی

گئی مگر انجام کار کے لحاظ سے یہی ہے کہ گویا اسی کی ملکیت میں یہ خطا واقع ہوئی یہ مسموم میں لکھا ہے۔

اگر بائع نے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر مشتری نے بائع کی اجازت سے یا بلا اجازت اُس پر قبضہ کر لیا پھر بائع کے ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے وہ غلام مر گیا تو آدمی دھام مشتری سے ساقط ہو جائیں گے اور آدمی دھام اُس پر واجب ہوں گے اور بائع پر اس خطا کے عوض کچھ لازم نہ آئے گا اس واسطے کہ مشتری کا قبضہ عقد کے مشابہ ہے کیونکہ وہ ملک تصرف کو ثابت کرتا ہے اور اصل شے کی ملکیت کی تاکید کرتا ہے پس بائع کی خطا اور اُس کے اثر میں مشتری کی ملکیت تصرف حاکم ہو گئی تو اس اثر کرنے کی نسبت بائع کی خطا کی طرف نہ کی جائے گی اس واسطے کہ ملکیت کا بدل جانا اس نسبت کرنے سے مانع ہوتا ہے چنانچہ اگر کسی شخص نے کسی کے غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر اُس کے مالک نے اُس کو بیچا اور غلام مشتری کے پاس اسی صدمہ سے مر گیا تو ہاتھ کاٹنے والا خطا ہاتھ کاٹنے کی ضمان دے گا بخلاف اُس صورت کے کہ بائع نے مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد پھر اپنے قبضہ میں لا کر اُس کو شمن کے واسطے دکا ہو کیونکہ بائع کا قبضہ اس صورت میں پوری ملکیت ثابت نہیں کرتا ہے تو خطا اور اُس کے اثر میں کوئی ملکیت حاکم نہ ٹھہرے گی پس اُس خطا کا اثر یعنی موت اُس کی خطا کی طرف منسوب رہے گا اور اگر مشتری نے شمن ادا کرنے سے پہلے بلا اجازت بائع کے غلام پر قبضہ کر لیا اور بائع نے مشتری کے قبضہ میں اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور اسی سبب سے غلام مر گیا تو مشتری سے پورے دھام ساقط ہو جائیں گے اور اگر کسی اور سبب سے مر تو مشتری پر آدمی دھام واجب ہوں گے یہ محیط سرخصی میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک غلام خرید اور ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ اس کو کسی نے عمداً قتل کر ڈالا تو امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ امام اعظمؒ کے قول کے موافق مشتری بخار ہوا اگر بیچ پوری کرنی اختیار کرے تو قصاص کا حق اُس کے واسطے ہے اور اگر بیچ توڑ دینی اختیار کرے تو قصاص کا حق بائع کے واسطے ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک بیچ اختیار کرے گا تو حق قصاص مشتری کے واسطے ہے اور اگر بیچ توڑ دی تو قصاص نہ ہوگا بلکہ بائع کو قیمت ملے گی اور امام محمدؒ نے بحکم اجماع فرمایا کہ دونوں صورتوں میں قیمت ملے گی اور قصاص واجب نہ ہوگا اور یہ فعل ان کے نزدیک بمولہ قتل خطا کے ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک غلام خرید اور ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ بائع نے کسی کو اُس کے قتل کر ڈالنے کا حکم کیا اور اُس نے اس کو قتل کر ڈالا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے قاتل سے قیمت لے اور بائع کو اُس کے دھام دے دے اور اگر چاہے تو بیچ توڑ دے پس اگر قاتل سے قیمت کی ضمان لی تو بائع سے قتل کرنے والا کچھ رجوع نہیں کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر اس صورت مذکورہ میں بجائے غلام کے کبڑا ہو اور بائع نے کسی درزی سے کہا کہ میرے واسطے اُس کی قمیض قطع کر دے خواہ اجرت سے یا بلا اجرت تو مشتری درزی سے ضمان نہیں لے سکتا لیکن بائع سے قیمت لے لے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک بکری خریدی پھر بائع نے کسی شخص کو اُس کے ذبح کرنے کا حکم دیا پس ذبح کرنے والا اگر اُس کے فروخت ہو جانے سے واقف تھا تو مشتری اُس سے ضمان لے سکتا ہے لیکن اس صورت میں اگر مشتری نے اُس سے ضمان لے لی تو وہ بائع سے کچھ نہیں لے سکتا اور اگر ذبح کرنے والا اُس کے فروخت ہونے کو نہیں جانتا تھا تو مشتری اُس سے ضمان نہیں لے سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کسی کو اپنی ایک بکری ذبح کرنے کا حکم کیا پھر ذبح ہونے سے پہلے اُس بکری کو بیچ ڈالا پھر بعد فروخت ہونے کے جس کو ذبح کرنے پر مامور کیا تھا اُس نے ذبح کر ڈالی تو مشتری ذبح کرنے والے سے ضمان لے سکتا ہے اور یہ ذبح کرنے والا اپنے حکم کرنے والے سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اگر چہ اُس کو بیچ کی خبر نہ ہوئی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غلام کے ہاتھ کاٹنے کا جو مسئلہ مذکور ہے اس صورت میں اگر خود مشتری نے غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالا ہو تو وہ غلام پر قابض ہو جائے گا پس اگر بائع کے مشتری کو دینے سے منع کرنے سے پہلے وہ غلام بائع کے پاس اس ہاتھ کاٹنے یا اور کسی سبب سے ہلاک ہو تو مشتری پر پورا شمن واجب

ہوگا اور اگر بائع نے اُس کو روکا تھا پھر ہاتھ کٹنے کی وجہ سے وہ مر گیا تو بھی مشتری پر پورا ثمن واجب ہوگا اور اگر ہاتھ کٹنے کے سوا اور وجہ سے مر تو مشتری پر آدمی دے دیا واجب ہوں گے اور اگر بائع نے پہلے اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر مشتری نے دوسری طرف سے اُس کا ایک پاؤں کاٹ ڈالا پھر وہ ان دونوں زخموں سے اچھا ہو گیا تو وہ غلام مشتری کو آدمی دے دیا مومن پر لازم ہوگا اور مشتری کو لینے نہ لینے کا اختیار نہیں ہے اور اگر مشتری نے خود پہلے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر بائع نے دوسری طرف سے اُس کا ایک پاؤں کاٹ ڈالا پھر وہ ان دونوں زخموں سے اچھا ہو گیا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو تین چوتھائی دام دے کر اُس کو لے لے اور اگر نہ لینا چاہے تو اس پر آدمی دے دیا واجب ہوں گے اور اگر مشتری نے ثمن ادا کر دیا اور ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ خود اُس کا ایک ہاتھ کاٹ ڈالا پھر بائع نے اُس کا پاؤں دوسری طرف سے کاٹ ڈالا پھر وہ اُن دونوں زخموں سے اچھا ہو گیا تو بلا اختیار غلام مشتری کو لازم ہوگا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور ہنوز ثمن ادا نہیں کیا تھا کہ بائع نے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر مشتری نے اُس کا دوسرا ہاتھ یا کٹے ہوئے ہاتھ کی طرف کا پاؤں کاٹ ڈالا ☆

بائع پر اس ہاتھ کٹے ہوئے غلام کی آدمی قیمت واجب ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ثمن ادا کرنے کی صورت میں اگر بائع نے پہلے اُس کا ہاتھ کاٹا پھر مشتری نے اُس کا پاؤں کاٹا تو غلام مشتری کو آدمی دے دیا مومن پر لازم ہے اور آدمی جو اُس نے دیئے ہیں بائع سے واپس لے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب غلام اُن دونوں کے زخموں سے اچھا ہو گیا ہو اور اگر نہ اچھا ہوا اور دونوں کے اثر سے مر گیا پس اگر بائع نے پہلے اس کا ہاتھ کاٹا پھر مشتری نے اُس کا پاؤں کاٹا اور اُن دونوں کی وجہ سے غلام بائع کے پاس مر گیا تو اگر مشتری نے ثمن ادا نہیں کیا تو کل ثمن کے تین آٹھویں حصہ پر مشتری کو غلام لازم ہوگا اس واسطے کہ بائع کے ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے آدھا ثمن ساقط ہو گیا اور مشتری نے پاؤں کاٹ کر باقی آدھا تلف کر دیا اور چوتھائی غلام بچا ہوا دونوں کے زخموں کے اثر سے تلف ہو گیا پس یہ چوتھائی دونوں پر آدھا آدھا بانٹ دیا جائے گا اور اگر مشتری نے ثمن ادا کر دیا تھا تو مشتری بائع سے آدھا ثمن واپس کر لے گا کیونکہ اُس نے پہلے آدھا غلام تلف کر دیا ہے اور آٹھواں حصہ غلام کی قیمت بھی لے گا کیونکہ مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد آٹھواں حصہ بائع کے زخم کے اثر سے تلف ہوا اور اگر ایسے مسئلہ میں یہ صورت واقع ہوئی کہ مشتری نے پہلے اُس کا ہاتھ کاٹا پھر بائع نے تو اگر مشتری نے ثمن ادا نہیں کیا ہے تو اُس پر ثمن کے آٹھ حصوں میں سے پانچ حصہ واجب ہوں گے اور اگر ثمن ادا کر دیا تھا تو مشتری پر پورا ثمن واجب ہوگا اور بائع پر ثمن آٹھواں حصہ قیمت کا لازم آئے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور ہنوز ثمن ادا نہیں کیا تھا کہ بائع نے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر مشتری نے اُس کا دوسرا ہاتھ یا کٹے ہوئے ہاتھ کی طرف کا پاؤں کاٹ ڈالا اور وہ غلام اس صدمہ سے مر گیا تو بائع کے ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے مشتری کے ذمہ سے آدھا ثمن ساقط ہو گیا پھر فوراً کیا جائے گا کہ مشتری کے ہاتھ پاؤں کاٹنے کی وجہ سے غلام میں کس قدر نقصان آیا ہے پس اگر باقی کے چار گنے پانچویں حصہ کے قدر نقصان آیا ہے تو آدمی ثمن کا چار پانچواں حصہ مشتری پر واجب ہوگا اور باقی یعنی پانچواں حصہ دونوں کے زخموں سے تلف ہوا تو اُس کا آدھا بھی مشتری پر واجب ہوگا پس مشتری کے ذمہ کل ثمن کے دس حصوں میں سے ساڑھے چار حصہ واجب ہوں گے اور بائع کے زخم اور اُس کے اثر کی وجہ سے دس حصوں میں سے ساڑھے پانچ حصہ مشتری کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں گے یہ مبسوط میں لکھا ہے اور اگر بائع نے اول اُس کا

۱۔ قول تین آٹھواں یعنی آٹھ حصوں میں سے تین حصہ ۱۱۔ اگر کہا جائے کہ وضع مسئلہ اس صورت میں ہے کہ بائع کے پاس اثر زخم سے تلف ہوا اور بیان فرمایا کہ مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد تو میں جواب دیتا ہوں کہ قبضہ سے مراد قبضہ محلی ہے کیونکہ پاؤں کاٹ ڈالنے سے اس کا قابض ہو گیا تھا ۱۲۔ ۱۳۔ پانچ سے چار حصہ ۱۴۔

ہاتھ کاٹا پھر مشتری اور ایک اجنبی شخص نے مل کر دوسری طرف سے اس کا پاؤں کاٹا اور مشتری نے ہنوز ثمن ادا نہیں کیا تھا پھر غلام اس صدمہ سے مر گیا تو مشتری کے ذمہ ثمن کے آٹھ حصوں میں سے تین حصہ اور ایک تہائی حصہ اس کے اور اجنبی کے زخم کی وجہ سے واجب ہوں گے اور مشتری اجنبی سے آٹھواں حصہ پورا اور ایک آٹھویں کا دو تہائی حصہ قیمت واپس لے گا اس واسطے کہ نصف غلام بائع کے زخم سے تلف ہوا پس نصف ثمن ساقط ہو گیا اور باقی کا نصف ان دونوں کے زخم سے تلف ہوا پس مشتری کے ذمہ چوتھائی ثمن عائد ہوگا اور ایک چوتھائی جو باقی ہے وہ سب کے زخم کے اثر سے تلف ہوا پس ہر ایک کے ذمہ اس کی ایک تہائی ہوئی تو اس مسئلہ میں ایسے عدد کی ضرورت ہے جس کی چوتھائی اور اس چوتھائی کا آدھا اور تہائی پوری نکلتی ہو اور ایسا عدد جو تین ہے ف مترجم کہتا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ کل ثمن کے چوبیس حصہ کر کے مشتری دس حصہ ادا کرے اور چودہ حصہ ساقط ہو جائیں گے اور مشتری اجنبی سے قیمت کے چوبیس حصوں میں سے پانچ حصہ لے اور مشتری اس قیمت میں سے اگر اس قدر کے ثمن سے زائد ہو تو کچھ صدقہ نہ کرے اس لیے کہ یہ فائدہ اس کی ملکیت اور ضمان میں حاصل ہوا ہے اور اگر بائع اور کسی اجنبی نے مل کر پہلے ہاتھ کاٹا پھر مشتری نے دوسری طرف سے اس کا پاؤں کاٹا اور غلام مر گیا تو مشتری کے ذمہ اس کے زخم کرنے کی وجہ سے ثمن کی چوتھائی واجب ہوگی اور اس کے زخم سے جان جانے کی وجہ سے آٹھویں کی دو تہائی واجب ہوگی اور مشتری اجنبی سے ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے چوتھائی قیمت لے گا اور جان جاتے رہنے کی وجہ سے آٹھویں حصہ کی دو تہائی قیمت اس کی مددگار برادری پر تین سال میں ادا کرنی واجب ہوگی پھر اجنبی پر جو واجب ہوا ہے وہ مشتری کو ملے گا اس لیے کہ مشتری نے اجنبی کے زخم کے بعد جب خود پاؤں کاٹا تو اس نے اجنبی کا دامن گیر ہونا اختیار کیا پھر ہاتھ کاٹنے کے عوض جو اجنبی سے ملے گا اگر وہ چہارم ثمن سے زیادہ ہے تو زیادتی کو صدقہ کر دے اس واسطے کہ یہ فائدہ قبضہ سے پہلے بلا ضمان چیز پر حاصل ہوا ہے اور اس کے جان کے عوض جو کچھ ملے گا اس میں سے صدقہ نہ کرے کیونکہ یہ فائدہ اس کی ضمانت میں حاصل ہوا ہے اس لیے کہ وہ اس وقت حادث ہوا جب بیع غلام مشتری کے ضمان میں داخل ہو گیا تھا یہ محیط مرضی میں لکھا ہے۔

اگر مشتری اور اجنبی نے مل کر معا اس کا ہاتھ کاٹا پھر بائع نے دوسری طرف سے اس کا پاؤں کاٹا اور ان سب کی وجہ سے غلام مر گیا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر اس نے بیع کو اختیار کیا تو اس کے ذمہ ثمن کے آٹھ حصوں میں سے پانچ حصہ پورے اور ایک حصہ کی تہائی واجب ہوگی اور ثمن کے آٹھ حصوں میں سے دو حصہ پورے اور ایک حصہ کی دو تہائی ساقط ہو جائے گی جو بمقابلہ بائع کے زخم اور اس کے اثر کے ہے پھر مشتری اجنبی سے قیمت کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں حصہ کی دو تہائی لے لے گا اور زیادتی کو صدقہ نہ کرے گا اگر ہو اور اگر مشتری نے بیع توڑنا اختیار کیا تو جس قدر اس کے زخم اور اس کے اثر کے تلف ہونے کے مقابلہ میں ثمن کا حصہ ہے یعنی دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کی دو تہائی وہ اس کو دینا لازم ہوگا اور باقی سب مشتری کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور بائع اجنبی سے قیمت کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کی دو تہائی لے لے گا اور اگر اس میں ثمن پر کچھ زیادتی ہوگی تو اس زیادتی کو صدقہ کر دے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو شخصوں سے ایک غلام مول لیا اور ہنوز ثمن نہ دیا تھا کہ دونوں بیچنے والوں میں سے ایک نے غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالا پھر دوسرے نے دوسری طرف اس کا پاؤں کاٹ ڈالا پھر مشتری نے اس کی ایک آنکھ پھوڑ دی اور ان سب صدموں سے غلام بائع کے قبضہ میں مر گیا پس مشتری کے ذمہ پہلے ہاتھ کاٹنے والے کے لیے ثمن کا آٹھواں حصہ اور ایک آٹھویں کا پانچ چھٹا حصہ واجب ہوگا اور مشتری اس سے غلام کی قیمت کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ لے گا جو اس کی مددگار برادری پر تین سال میں ادا کرنا واجب ہوگا اور مشتری کے ذمہ دوسرے ہاتھ کاٹنے والے کے لیے ثمن کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کا پانچ چھٹا حصہ واجب ہوں گے اور وہ اس کی مددگار برادری سے غلام کی قیمت کا آٹھواں حصہ اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ پھر لے گا اور جو کچھ اس کو دینا پڑا ہے اگر

اُس سے کچھ زیادہ ملے تو اُس کو صدقہ کر دے لیکن جان کے عوض جو زیادتی اُس کو ملے وہ اُس کے لیے حلال ہوگی۔ اگر وہ شخصوں نے کسی ایک شخص سے غلام مول لیا پھر ایک مشتری نے اُس کا ہاتھ کاٹا پھر دوسرے نے اُس کا پاؤں کاٹا پھر بائع نے اُس کی ایک آنکھ پھوڑ دی پھر غلام ان صدقوں سے مر گیا پس اگر دونوں مشتریوں نے بیچ توڑ دی تو پہلے مشتری کے ذمہ ثمن کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ واجب ہوں گے اور دوسرے مشتری کے ذمہ ایک آٹھویں اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ لازم ہوگا اور بائع پہلے مشتری سے غلام کی قیمت کے دو آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ لے گا اور دوسرے مشتری سے قیمت کا ایک آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کا چھٹا حصہ لے گا اور اگر دونوں مشتریوں نے بیچ کو پورا کیا تو ہر ایک کے ذمہ ثمن کے تین آٹھویں حصہ اور ایک آٹھویں کی تہائی واجب ہوگی اور دوسرا کاٹنے والا پہلے کاٹنے والے سے غلام کی قیمت کے دو آٹھویں حصہ اور آٹھویں کا چھٹا حصہ پھر لے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک غلام ایک معین روٹی کے عوض بیچا اور باہم بائع اور مشتری نے ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ غلام روٹی کھا گیا تو بائع نے اپنا پورا ثمن پالیا اس واسطے کہ جو خطا غلام سے بائع کے قبضہ میں ہو اُس کا بائع ضامن ہے ☆

ایک شخص نے دو بکریاں خریدیں اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے ایک بکری نے دوسری کے سینک مارا اور وہ مر گئی پس مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو باقی بکری کو اُس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور اگر چاہے چھوڑ دے اور اسی طرح اگر کسی نے ایک گدھا اور کچھ جو مول لیے اور قبضہ کرنے سے پہلے گدھا جو کھا گیا تو بھی گدھے کو چاہے اُس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے کیونکہ سینک مارنے والے جانوروں کا فصل باطل ہوتا ہے تو گویا دوسری بکری آسانی آفت سے ہلاک ہوئی۔ اگر کسی شخص نے دو غلام خریدے اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے ایک نے دوسرے کو قتل کر ڈالا تو مشتری کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو باقی کو پورے ثمن میں لے لے اور اگر چاہے تو ترک کر دے اور اسی طرح اگر ایک غلام اور کھانا خریدے پھر قبضہ کرنے سے پہلے غلام وہ کھانا کھا گیا تو بھی ثمن سے کچھ ساقط نہ ہوگا اس واسطے کہ آدمی کا فصل معتبر ہوتا ہے۔ پس مشتری پہلے کے فصل سے تلف ہونے والی چیز کا قابض شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ایسی صورت میں اگر ایک غلام اپنی موت سے مر گیا تو باقی کو اگر چاہے تو اُس کے ثمن کے حصہ کے عوض لے لے اور اگر وہ چوپائے مول لے اور قبضہ کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے ایک مر گیا تو باقی کو اگر مشتری چاہے تو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور اگر چاہے تو ترک کر دے اور جامع میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے ایک ہانڈی خریدی اور قبضہ کرنے سے پہلے اُس کے بچہ پیدا ہوا پھر اُس ہانڈی اور لڑکے میں سے کسی ایک نے دوسرے کو قتل کر ڈالا تو باقی کو پورے ثمن کے عوض اگر مشتری چاہے تو لے لے اور اگر چاہے ترک کر دے اور اگر اُس نے لے لیا پھر اُس میں کوئی عیب پایا تو پورے ثمن پر اُس کو واپس کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام ایک معین روٹی کے عوض بیچا اور باہم بائع اور مشتری نے ہنوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ غلام روٹی کھا گیا تو بائع نے اپنا پورا ثمن پالیا اس واسطے کہ جو خطا غلام سے بائع کے قبضہ میں ہو اُس کا بائع ضامن ہے اور اگر کسی قدر معین جو کے عوض ایک گدھا بیچا اور بائع اور مشتری نے ہنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ گدھا جو کھا گیا تو بیچ صحیح ہو جائے گی اور بائع اپنا پورا ثمن

پانے والا اشارہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور دلوالبیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کسی سے ایک باندی خریدی اور ثمن ادا کرنے سے پہلے مشتری نے اُس سے وٹلی کی پھر بائع نے ثمن کے واسطے باندی کو روک لیا اور باندی اُس کے پاس مرگئی تو بالاتفاق مشتری پر عقد واجب نہ ہوگا یہی مختار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔

جہنمی فصل ☆

اس بیان میں کہ دونوں عقد کرنے والوں کو بیع اور ثمن کے سپرد کرنے میں کیا موانع

برداشت کرنا لازم ہے؟

اصل یہ ہے کہ مطلق عقد اس بات کو چاہتا ہے کہ وقت عقد کے جس پر عقد ہوا ہے وہ شے جہاں موجود تھی وہیں سپرد کی جائے اور یہ نہیں چاہتا کہ جس جگہ عقد ہوا ہے وہاں سپرد کی جائے اور ہم لوگوں کا ظاہر مذہب یہی ہے یہاں تک کہ اگر مشتری نے گیسوں خریدے اور مشتری شہر میں موجود تھا اور گیسوں سوا شہر میں تھے تو بائع پر ان کا سوا شہر میں سپرد کرنا واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر گیسوں ہالیوں کے اندر خریدے تو بائع پر ان کو کنوا کر روندا کر ورنہ صاف کرا کے مشتری کو دینا واجب ہے یہی مختار ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور بھوسہ بائع کا ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اگر گیسوں ناپ کے حساب سے خریدے تو ان کا ناپنا بائع کے ذمہ ہے اور مشتری کے برتن میں بھرت دینا بھی بائع کے ذمہ ہے یہی مختار ہے یہ غلامہ میں ہے اور اگر کسی عقد سے مفک میں پانی خریدے تو پانی کا بھرا دینا عقد کے ذمہ ہے اور ایسے باب میں رواج معتبر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو مقداری چیزیں کہ ان کو بالقطع فروخت کیا جیسے چھوہارے یا انگور یا لہسن یا گاجر تو ان کا اکھاڑنا اور کاٹنا مشتری کے ذمہ ہے اور مشتری صرف روک اٹھا دینے سے قابض ہو جائے گا اور اگر ناپ یا تول دینے کی شرط کی تو اُس کا کاٹنا یا اکھاڑنا بائع کے ذمہ ہے مگر اس صورت میں کہ بائع خبر دے کہ یہ چیز وزن میں اس قدر ہے پس اس صورت میں یا مشتری اُس کی تصدیق کرے گا تو وزن کرنے کی حاجت نہ ہوگی یا کھنڈیب کرے گا تو خود تول لے گا اور صحیح اور مختار یہ ہے کہ وزن بالکل بائع پر ہے یہ چیز کردری میں لکھا ہے۔ مثنی میں مذکور ہے کہ اگر ایک کشتی میں سے گیسوں خریدے تو کشتی سے باہر لانا مشتری کے ذمہ ہے اور اگر کسی گھر میں سے خریدے تو دروازہ کھولنا بائع کے ذمہ اور گھر سے باہر لانا مشتری کے ذمہ ہے۔ اسی طرح اگر کچھ گیسوں یا کپڑے جو قہیلے میں بھرے ہوئے تھے بیچے اور قہیلے کو نہ پہنچا تو قہیلے کو کھولنا بائع کے ذمہ اور قہیلے سے باہر نکالنا مشتری کے ذمہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائع نے ناپ یا تول یا گزوں کی ناپ یا کشتی کی چیز فروخت کی تو ناپنے والے اور تولنے والے اور گزوں سے ناپنے والے اور شمار کرنے والے کی اجرت بائع کے ذمہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور ثمن تولنے والے کی اجرت مشتری پر ہے اور یہی قول مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور ثمن پر کھتے والے کی اجرت بائع کے ذمہ ہے اگر مشتری ثمن کھرے ہونے کا دعویٰ کرے اور صحیح یہ ہے کہ ہر صورت میں یہ اجرت مشتری کے ذمہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ چیز کردری میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور پر کھتے والے کی اجرت مشتری کے ذمہ ہونا اُس وقت تک ہے کہ بائع نے قبضہ نہ کیا ہو یہی صحیح ہے اور بعد قبضہ کرنے کے بائع کے ذمہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

۱۔ کیونکہ جانوروں کا فعل معتبر نہیں ہے۔ ۲۔ یعنی کون وغیرہ جس میں باندھ لائے۔ ۳۔ بالقطع مثلاً مولیٰ یا گاجر کا کمیت پچاس روپیہ کو خرید لیا اور کچھ مقدار بیان نہ ہوئی۔ ۴۔ ہر صورت میں خواہ بائع خبر دے یا نہیں۔

اگر کسی نے اس شرط پر کوئی چیز مول لی کہ اس کو میرے گھر میں ادا کرے تو جائز ہے مگر امام محمدؒ اس میں خلاف کرتے ہیں اور اگر کچھ لکڑیاں کسی گاؤں میں خریدیں اور خرید کے ساتھ ہی ملا کر کہا کہ اس کو میرے گھر پہنچا دے تو بیع فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک گٹھا لکڑی کا خریدنا تو بائع پر رواج کے موافق لازم ہے کہ اس کو مشتری کے گھر پہنچا دے اور صلح التوازل میں محمد ابن سلمہ سے روایت ہے کہ جو چیزیں جو پالیوں کی پیٹھ پر لدی ہوئی فروخت ہوتی ہیں جیسے لکڑی یا کوئلہ وغیرہ ایسی چیزوں کو اگر بائع مشتری کے گھر پہنچا دینے سے انکار کرے تو وہ پہنچا دینے پر مجبور کیا جائے گا اسی طرح اگر چوپائے کی پشت پر لدے ہوئے گیسوں خریدے ہوں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر گیسوں کی ڈبیری اس شرط پر خریدی کہ اس کو مشتری کے مکان میں پہنچا دے تو بیع فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ مغربی میں لکھا ہے۔ اگر بکریوں کی پٹم ایک بچھونے کے اندر بھری ہوئی خریدی اور بائع نے بچھونہ اڈھڑنے سے انکار کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے اڈھڑنے میں کچھ ضرر ہو اور دوسرے یہ کہ کچھ ضرر نہ ہو پس پہلی صورت میں اس پر جبر نہ کیا جائے گا اس واسطے کہ عقد بیع کی وجہ سے ضرر برداشت کرنا لازم نہیں ہے اور دوسری صورت میں اس پر جبر کیا جائے گا لیکن اسی قدر کہ جس سے مشتری دیکھ سکتا ہو پس اگر مشتری اس کے لینے پر راضی ہو جائے تو بائع تمام اڈھڑنے پر مجبور کیا جائے گا یہ واقعات حسامیہ میں مذکور ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے ایک دار خرید اور بائع سے اس خریدنے پر نوشتہ طلب کیا اور بائع نے اس سے انکار کیا تو بائع اس بات پر مجبور نہ کیا جائے گا اور اگر مشتری نے اپنے مال سے نوشتہ لکھوایا اور بائع سے گواہی کرادی کہ وہ بائع نے اس سے انکار کیا تو بائع کو حکم کیا جائے گا کہ وہ گواہوں کی گواہیاں کرادے یہی مختار ہے کیونکہ مشتری کو اسی کا محتاج ہے لیکن یہ حکم بائع کو اس وقت کیا جائے گا کہ جب مشتری دو گواہ بائع کے پاس لگائے جن کو بیع پر گواہ کر دے اور بائع کو گواہوں کی طرف نکلنے کی تکلیف نہ دی جائے گی یہ حضرات میں لکھا ہے۔ پس اگر بائع نے انکار کیا تو مشتری اس امر کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا پس اگر قاضی کے سامنے بائع نے اس بیع کا اقرار کیا تو قاضی مشتری کیلئے ایک نوشتہ لکھ کر اس پر گواہی کرادے گا یہ عیضہ خسی میں لکھا ہے۔ اسی طرح بائع قادی نوشتہ کو مشتری کے حوالے کر دینے پر بھی مجبور نہ کیا جائے گا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے لیکن بائع کو حکم کیا جائے گا کہ قادی نوشتہ حاضر کرے تاکہ مشتری اس سے ایک نقل لے لے کہ وہ مشتری کے پاس سند ہے اور پہلا نوشتہ بائع کے پاس بھی سند ہے گا یہ فتاویٰ مغربی میں لکھا ہے۔ پس اگر بائع نے پہلا نوشتہ کہ جس سے مشتری نقل کرنا چاہتا تھا پیش کرنے سے انکار کیا تو فقیر ابو جعفر نے ایسی باتوں میں فرمایا کہ وہ مجبور کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

باب بانہجور (۱۶):

ان چیزوں کے بیان میں کہ جو بدوں صریح ذکر کرنے کے بیع میں داخل ہو جاتی ہیں اور جو نہیں داخل ہوتی ہیں

اس باب میں تین ضللیں ہیں

فصل اول:

دار وغیرہ کی بیع میں جو چیزیں داخل ہوتی ہیں ان کا بیان

فہم واضح ہو کہ دار بمعنی گھر کے ہے جس کو قاری میں سرانے کہتے ہیں اور وہ عربی محاورہ میں منزل اور بیت کو شامل ہو سکتا

۱۔ بائع نکل کر بلا لے ۱۲۔ ۲۔ واضح ہو گا اس کی دو قاعدہ پر ہے۔ اول یہ کہ جو اسم بیع کو قاضی شامل ہو جیسے عمارت کہ گھر کو شامل ہے وہ بغیر ذکر صریح داخل ہو جاتا ہے۔ دوسرا اس طرح بیع سے متصل ہو کہ جو عادتاً اس طرح نہیں بتائی جاتی ہے کتاوی اس کو اکھاڑا لے وہ بھی داخل ہو جاتی ہے ۱۱۔

اور منزل اُترنے کی جگہ کو کہتے ہیں جس میں چند بیت ہوں اور بیت ایسی عمارت کو بولتے ہیں جس کی چار دیواری اور چھت اور دروازہ ہو اور یہ محاورہ عرب کا ہے امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایک شخص نے ایسی منزل خریدی کہ جس کے اوپر بھی ایک منزل ہے تو اوپر والی اُس کی ملک نہ ہوگی مگر اُس صورت میں کہ خریدتے وقت یہ کہا کہ میں نے ہر حق کے ساتھ جو اُس کو ثابت ہے خریدی یا کہا کہ اپنے مرافق یعنی نفع دینے والی چیزوں کے ساتھ خریدی یا کہا کہ ہر قلیل و کثیر کے ساتھ کہ جو اُس میں ہے یا اُس سے ہے خریدی تو داخل ہو جائے گی اور دار کی بیچ میں بالا خانہ داخل ہو جاتا ہے اگرچہ ہر حق کا یا جو الفاظ مثل اس کے ہیں ذکر نہ کیا ہو جیسا کہ بدون ذکر ہر حق و اس کی مثل کے نیچے کا مکان داخل ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایک بیت خریدے تو اُس کا بالا خانہ داخل نہ ہوگا اگرچہ تمام حقوق کے ساتھ خریدے ہو تا وقتیکہ صریح طور پر بالا خانہ کا ذکر نہ آئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر اُس پر بالا خانہ نہ ہو تو اُس کو بنا لینے کا اختیار ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ حکم جدا جدا اس تفصیل کے ساتھ اہل کوفہ کے رواج کے موافق ہے اور ہمارے رواج کے موافق سب صورتوں میں بالا خانہ داخل ہو جائے گا خواہ بیت کے نام سے فروخت کرے یا منزل یا دار کا نام لے لے اس لیے کہ ہمارے محاورہ میں ہر مسکن کو خانہ کہتے ہیں خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو سوائے بادشاہی گھر کے کہ وہ البتہ محل سرائے کہلاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے نف امید ہے کہ اردو محاورہ کے موافق مکان اور کوٹھا اور دالان وغیرہ محاورہ عرب کے موافق علیحدہ علیحدہ حکم پر شامل نہ ہو واللہ عظیم اور جناح دار بیچ میں داخل ہو جاتا ہے یہ نیا بیچ میں لکھا ہے اور ظلم جو راستہ پر ہوتا ہے پس وہ مایا بطور چھت کے کہ جس کا ایک کنارہ اس مکان کی دیوار پر ہو اور دوسرا کنارہ دوسرے مکان کی دیوار پر وہ مکان سے باہر ستونوں پر بنایا جاتا ہے مگر کی بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے مگر جب کہ ہر حق کے ساتھ خریدے جائے اور یہ قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر اُس سائبان کی راہ اس دار کی طرف ہو تو بیچ میں داخل ہو جائے گا اگرچہ تمام حقوق کا ذکر نہ کیا ہو اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر اُس کی راہ مکان کی جانب ہو تو بیچ میں داخل ہو جائے گا بشرطیکہ حقوق یا مرافق کا ذکر کیا ہے اور اگر اُس کی راہ مکان کی جانب نہیں ہے تو داخل نہ ہوگا اگرچہ حقوق و مرافق کا ذکر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر بالا خانہ بنا ہوا ہو تو اُسکی بیچ بدون نیچے کے مکان کے جائز ہے اور اگر بنا ہوا نہیں تو جائز نہیں ☆

اگر کسی شخص نے کوئی دار فروخت کیا تو اُس کی عمارت بیچ میں داخل ہو جائے گی اگرچہ نام بنام نہ بیان کی جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کوئی بیت کسی دار کے اندر خریدے تو اُس کا خاص راستہ اور پانی بنے کی سوری بدون ذکر کے داخل نہ ہوگی اور اگر اُس کو مع حقوق و مرافق خریدے تو داخل ہو جائے گی یہی اصح ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے ایک منزل یا مسکن کسی دار میں سے خریدے تو اُس کا کوئی خاص راستہ اس دار میں سے منزل یا مسکن تک مشتری کے واسطے نہ ہوگا مگر اُس صورت میں کہ اُس کو ہر حق و مرافق کے ساتھ خریدے یا ہر قلیل و کثیر کا لفظ کہے تو البتہ اُس کو راستہ ملے گا اور یہی حال پانی بنے کی سوری کا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک دار خریدے تو اُس کا خاص راستہ بدون ذکر کے بیچ میں داخل نہ ہوگا اور اگر دار بیچا اور اُس کے حقوق و مرافق کا ذکر کیا یا مع قلیل و کثیر کے جو اس میں داخل ہے اور اس سے خارج ہے فروخت کیا تو خاص راستہ داخل ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور واضح ہو کہ راستہ تین طرح کے ہوتے ہیں ایک سب سے بڑے راستہ کی طرف کا راستہ اور دوسرا وہ کہ ایک کوچہ غیر نافذہ تک ہو اور تیسرا وہ خاص راستہ جو کسی انسان کی ملک ہو پس خاص راستہ کو اگر صریح طور پر یا حقوق و مرافق کے طور پر ذکر نہ کیا ہو تو بیچ میں داخل نہ ہوگا اور باقی دونوں راستہ بدون ذکر کے بیچ میں داخل ہو جاتے ہیں اور اسی طرح پانی بنے کی سوری کا حق جو خاص ملک میں ہو یہی حکم ہے اور کسی ملکیت خاص میں برف ڈالنے کا حق بھی بیچ میں بدون ذکر کے داخل نہیں ہوتا مگر جب کہ صریح ذکر کرے یا حقوق و مرافق میں شامل

کر لے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شرب یعنی سنبھنے کا حق اور گزرگاہ کے واسطے زمین میں سے ایک حصہ ہوگا یہاں تک کہ اگر کسی نے ایک دارمچ گزرگاہ کے پچا پھر گزرگاہ کے سوا اس دار کا کوئی شخص مستحق ہوا تو زمین دار و گزرگاہ پر تقسیم ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور جب خاص راستہ بیچ میں داخل نہ ہو اور اس کی کوئی راہ بڑے راستہ تک نہیں ہے تو مشتری کو بیچ واپس کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ مشتری بیچ کے وقت اس حال سے واقف نہ ہو یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر بیت میں کوئی دروازہ رکھا ہوا ہے تو وہ بیت کی بیچ میں بدون ذکر کے داخل نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور لکڑی اور بھوسہ کہ جو بیت میں رکھا ہو بدون شرط کے بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے یہی صحیح ہے یہ جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے اگر بالا خانہ بنا ہوا ہو تو اس کی بیچ بدون نیچے کے مکان کے جائز ہے اور اگر بنا ہوا نہیں ہے تو جائز نہیں ہے پھر پہلی صورت میں اس کا خاص راستہ جو دار میں ہے بدون حقوق و مرافق ذکر کرنے کے بیچ میں داخل نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور نیچے کے مکان کی چھت اس کے مالک کی ہوگی مگر مشتری کو اس کے اوپر رہنے کا حق حاصل ہوگا اور اسی طرح اگر یہ بالا خانہ گر پڑے تو مشتری کو پہنچتا ہے کہ اس پر بالا خانہ مثل پہلے بالا خانہ کے بنائے یہ قداوی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نیچے کا مکان پچا خواہ اس کی عمارت بنی ہوئی ہو یا اگر گئی ہو اس کی بیچ دونوں صورتوں میں جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی منزل کا بالا خانہ خریدے اور اس سے راستہ کا استیصال کیا تو صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر ایک دار پچا اور حقوق و مرافق کا یا ہر قبیل و کثیر کا ذکر نہ کیا تو جو کچھ اس میں ہے بیت اور منزلیں اور بالا خانہ اور نیچے کے مکان اور کل وہ چیزیں جو اس کے حدود اور بوجہ کے اندر موجود ہیں از حتم ہاوردی خانہ اور نکور اور پائخانہ وغیرہ سب بیچ میں داخل ہو جائیں گے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور دار کی بیچ میں عراج اور اصطبل اور کنواں داخل ہو جاتا ہے خواہ حقوق و مرافق کا ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر دار میں سے کوئی منزل یا بیت فروخت کیا تو یہ چیزیں بدون ذکر کے داخل نہ ہوں گی اور یہ حکم اس وقت تک ہے کہ جب اصطبل وغیرہ دار مویعہ کے اندر داخل ہوں اور اگر کسی دوسرے گھر کے اندر جو اس سے متصل ہے ہو یا تو بدون ذکر کے داخل نہ ہوں گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی بیت پچا تو بیت ایسی عمارت کو کہتے ہیں کہ جس کی چھت ہو اور اس میں دروازہ لگا ہو پس اس کی دیواریں اور چھت اور دروازہ داخل ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور قریب کا حکم دار کے مانند ہے پس اگر قریب یا دار میں کوئی دروازہ یا گنج یا لکڑیاں یا کچی اینٹیں رکھی ہوئی ہوں تو اس میں سے کوئی چیز بیچ میں داخل نہ ہوگی اگرچہ حقوق و مرافق کا ذکر کیا جائے اور اسی طرح اگر دار کی بیچ میں ہر قبیل و کثیر کہ جو اس میں ہے یا اس سے ہے ذکر کیا تو بھی ان چیزوں میں سے جو مذکور ہوئیں کوئی چیز بیچ میں داخل نہ ہوگی یہ قداوی قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک دار پچا کہ جس کا پہلے کوئی راستہ تھا کہ اس کو اس کے مالک نے بند کر کے اس کا دوسرا راستہ نکالا تھا پھر اس دار کو بیع حقوق کے بیچ ڈالا تو مشتری کے واسطے دوسرا راستہ ہوگا اور پہلا راستہ نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے منجملہ منزل کے ایک بیت زمین کو اس کے حدود اور حقوق کے ساتھ پچا اور مشتری نے چاہا کہ منزل میں جائے اور منزل کا مالک اس کو داخل ہونے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اپنا راستہ کو چھ کی طرف کھول لے پس اگر بائع نے اس بیت کا کوئی راستہ منزل میں ہو کر بیان کر دیا تھا تو اب اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر پہلے نہیں بیان کیا تھا تو بھی بعض فقہاء کے نزدیک اس کو منع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ ایک عورت کے دو حجرے تھے اور ایک حجرے کا پائخانہ دوسرے حجرے میں تھا اور اس کا راستہ اور سرا پہلے حجرہ میں ہے پھر اس عورت نے اس حجرے کو کہ جس کے اندر پائخانہ ہے اور دروازہ نہیں ہے فروخت کیا پھر اس کے بعد دوسرا حجرہ کہ جس میں پائخانہ کا سرا ہے فروخت کیا اور اس عورت نے ہر ایک کے واسطے ایک نوشتہ لکھ دیا تو اب بکر بیگی نے فرمایا ہے کہ اگر پہلے نوشتہ میں اس نے

لکھا کہ اس کے مشتری نے اس کو مع نیچے اور اوپر کے مکان کے خرید اور اس میں سے پانچنانہ کا کہ جس کا دروازہ دوسرے حجرہ میں ہے استثناء نہ کیا تو پانچنانہ اسی مشتری کا ہوگا اور اگر پہلے نوشتہ میں اس سے پانچنانہ کا کہ جس کا دروازہ حجرہ میں ہے استثناء کر لیا ہے تو پہلے حجرہ کے خریدار کو اختیار ہے کہ پانچنانہ اپنے حجرہ سے دور کرے یا اس کی راہ بند کر دے اور دوسرے حجرہ کے خریدار کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اپنے حجرہ کو اس کے حصہ میں لے لے اور نہ ترک کر دے بشرطیکہ اس عورت نے بیع میں پانچنانہ کی شرط کی ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ابو بکر سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک عورت کے پاس دو حجرے ہیں اور ایک کا پانچنانہ دوسرے میں ہے اور اس کا دروازہ دوسرے میں سے ہے پھر اس نے وہ حجرہ کہ جس میں پانچنانہ کا دروازہ ہے فروخت کیا پھر اس کے بعد وہ دوسرا حجرہ فروخت کیا اور ہر ایک کے واسطے بیع نامہ لکھ دیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر پہلے نوشتہ میں یہ لکھا ہے کہ مشتری نے اس کو مع نیچے اور اوپر کے مکان کے خرید اور اس سے اس پانچنانہ کا جو دوسرے حجرہ میں ہے استثناء نہ کیا تو پانچنانہ جو دوسرے حجرہ میں ہے حجرہ ثانیہ کے واسطے اپنی حالت پر باقی رہے گا اور اگر پہلے نوشتہ میں اس پانچنانہ کا کہ جو پہلے حجرہ میں ہے استثناء نہ کر نہیں ہے تو دوسرے حجرہ کے خریدار کو اختیار ہے کہ پانچنانہ اپنے حجرے سے دور کر دے اور اگر دور نہ کیا تو اس کو راہ بند کرنے کا اختیار ہے اور دوسرا مشتری مختار ہے کہ اگر چاہے تو اپنے حجرہ کو اس کے حصہ میں لے لے اور نہ ترک کر دے اگر اس عورت نے اس کے واسطے بیع میں پانچنانہ کی شرط کی ہو یہ تا تار خانہ میں حاوی سے منقول ہے۔ فہم یہ قول امام ابو بکر کا حاوی میں ہے اور فتاویٰ قاضی خان سے بھی نقل کیا گیا مگر وضع میں اختلاف ظاہر ہے اور نقل حاوی میں ایک نوع کا تامل ہے واللہ اعلم۔ ایک دار میں چند بیت ہیں کہ جس میں سے بعض معین کر کے مع اپنے مرائق کے فروخت کر دیے پھر بائع نے دار کا بڑا دروازہ اٹھانا چاہا اور مشتری مانع ہو تو بائع کو اس کے اٹھانے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر بعض بیت اس کے حقوق سے مع اپنے مرائق کے فروخت کر دیے تھے تو بھی یہی حکم ہوگا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایسا دار بیچا کہ جس میں دوسرے کے پانی کی موری تھی اور وہ شخص گھریبچے پر راضی ہو گیا

تو فقہاء نے کہا ہے کہ رقبہ موری کا اگر اس کا تھا تو اس کو شمن میں سے حصہ ملے گا ☆

اگر کہے ہوئے دار میں بائع کے دوسرے دار یعنی گھر کا جو اس کے پہلو میں ہے کوئی راستہ یا پانی کی موری ہے اور بیع ہر حق کے ساتھ ہوئی ہے تو سب راستہ اور موری مشتری کی ہوگی اور اس کو روکنے کا اختیار ہوگا اور کہے ہوئے دار کی دیواروں سے دھنیاں اٹھا لینے کا بھی بائع کو حکم کیا جائے گا اسی طرح تہہ خانہ جو اس دار کے نیچے ہو مشتری کا ہوگا مگر اس صورت میں کہ بائع استثناء کر لے اور نہ استثناء کرنے میں مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اگر راستہ یا دھنیاں یا سرداب کسی اجنبی کا بطور واجبی حق کے ہو جیسے ملک یا اہار تو یہ عیب میں شمار ہوگا کیونکہ مشتری اس کو منع نہیں کر سکتا ہے پس مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر رعایت کے طور پر ہو تو مشتری کو اختیار نہیں ہے کیونکہ یہ لازمی حق نہیں ہے اب اس صورت میں اگر بائع استثناء کا دعویٰ کرے تو اس کا قول معتبر رکھا جائے گا یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے اگر ایک دار کہ جس میں باغ تھا خریدتا تو باغ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا بیع میں داخل ہو جائے گا اور اگر اس دار سے باہر ہو تو داخل نہ ہوگا اگر چہ اس کا دروازہ دار میں ہو ایسا ہی فرمایا ہے ابو سلیمان نے۔ ایک شخص نے ایسا دار بیچا کہ جس میں دوسرے کے پانی کی موری تھی اور وہ شخص گھریبچے پر راضی ہو گیا تو فقہاء نے کہا ہے کہ رقبہ موری کا اگر اس کا تھا تو اس کو شمن میں سے حصہ ملے گا اور اگر صرف پانی بہنے کا حق تھا تو اس کو شمن میں سے کچھ نہ ملے گا اور جب وہ گھر کے بکنے پر راضی ہو تو اس کا حق باطل ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور عیون میں

مذکور ہے کہ اگر ایسا دار بچا کہ جس میں کوئی عمارت نہ تھی اور اس میں ایک پانی کا کنواں اور کنوئیں میں کچھ پختہ اینٹیں جگت میں اور دیگر کنوئیں سے متصل ہیں تو سب بیچ میں داخل ہو جائیں گی اور دروازہ میں مذکور ہے کہ اگر ایسا گھر بچا کہ جس میں کنواں تھا اور اس کنوئیں پر چرخ لگا ہوا تھا اور ڈول اور سی تھی پس اگر مع مراعات بچا ہے تو رسی اور ڈول بیچ میں داخل ہو جائے گا کیونکہ یہ دونوں مراعات میں شمار ہیں اور اگر مراعات کا ذکر نہ کیا تو دونوں چیزیں داخل نہ ہوں گی لیکن چرخ ہر صورت میں داخل ہو جائے گا کیونکہ وہ اس سے متصل ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ دار کے اندر جو چیز از قسم عمارت ہو یا عمارت سے متصل ہو تو وہ بطریق تہت دار کے بیچ میں بلا ذکر داخل ہو جاتی ہے اور جو چیز عمارت سے متصل نہ ہو بدون ذکر کے داخل نہیں ہوتی لیکن اگر ایسی چیزیں ہیں کہ لوگوں میں یہ بات معروف ہے کہ ان کے دے دینے میں بائع مشتری سے بخل نہیں کیا کرتا ہے تو بلا ذکر بھی بیچ میں داخل ہو جاتی ہیں اور اسی سے ہم نے کہا کہ غلطی بلا ذکر بیچ میں داخل ہو جاتا ہے کیونکہ وہ عمارت سے متصل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور قفل دکان و دار و بیت کا بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے اگر چہ بیچ کے وقت دروازہ میں قفل لگا ہو خواہ حقوق و مراعات کا ذکر کیا ہو یا نہ کیا ہو اور غلطی کی کتنی بطور احتسان کے بیچ میں داخل ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

قفلی کی کتنی بیچ میں داخل نہیں ہوتی ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے میز حیاں اگر جڑی ہوئی ہوں تو دار اور بیت کی بیچ میں داخل ہو جاتی ہیں اور اگر جڑی ہوئی نہ ہوں تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ داخل نہیں ہوتی ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور تحت وہی حکم رکھتے ہیں جو میز حیوں کا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اجار بیچ دار میں داخل ہوتا ہے خواہ وہ رنگوں کا ہو یا مٹی اینٹوں کا کیونکہ وہ مرکب ہے اور اجار اصل ملت میں چھت کو کہتے ہیں مگر یہاں اس سے مراد وہ سترہ ہے جو چھت کے اوپر بنا ہوا ہو اور بیت کی بیچ میں مانند بالا خانہ کے یہ بھی داخل نہیں ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ تنور اگر گڑا ہوا ہے تو مکان کی بیچ میں داخل ہو جاتا ہے اور اگر گڑا نہیں ہے تو داخل نہیں ہوتا ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے۔ میون میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے ایک دار خرید اور اس میں اونٹ بٹکی ہے اور تمام حقوق و مراعات کے ساتھ خرید کیا تو یہ بٹکی بیچ میں داخل نہ ہوگی اور نہ اس کی متاع مشتری کو ملے گی برخلاف اس صورت کے کہ کسی نے ایک زمین مع تمام حقوق کے فروخت کی اور اس میں پن بٹکی ہے تو وہ پن بٹکی مشتری کو ملے گی اور اسی طرح جو چرخ اس زمین میں لگا ہو وہ بھی اس مشتری کا ہے اور جس بائع کا ہوتا ہے اور اس کی لکڑیوں کا بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے بٹکی کا گھر مع جمع حقوق کے جو اس کو ثابت ہیں یا ہر قبیل و کثیر کے جو اس میں ہوں مول لیا تو امام محمدؒ نے شروط میں لکھا ہے کہ اس کے اوپر اور نیچے کے دونوں پاٹ مشتری کے ہوں گے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی نے آدمی و لہیز اپنے شریک یا غیر کے ہاتھ بٹکی تو باہر کا نصف دروازہ بھی بیچ میں شامل ہو جائے گا یہ فقہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی پایہ لکڑی کا ساکھ کا دار میں اس طرح ہو کہ دراصل وہ عمارت میں ہے تو دار کی بیچ میں بلا ذکر شامل ہو جائے گا اور اگر دراصل عمارت میں نہیں ہے بلکہ اس کو اٹھا کر جا بجا رکھ سکتے ہوں تو وہ بائع کا ہوگا اور یہ میز حیوں کے مانند ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اسی طرح زنجریں اور قدیلیں جو چھت میں جڑی ہوں ان کا بھی یہی حکم ہے یہ تار خانہ میں فتاویٰ قاضی سے منقول ہے۔ اگر کسی نے ایک دار مول لیا اور دروازہ میں جھکڑا ہوا بائع نے کہا میرا ہے اور مشتری نے کہا کہ میرا ہے تو اگر وہ دروازہ جڑا ہوا اور عمارت میں لگا ہوا ہے تو مشتری کا قول معتبر ہوگا خواہ مکان بائع کے پاس ہو یا مشتری کے پاس ہو اور اگر دروازہ جڑا ہوا نہیں بلکہ اُکھڑا ہوا ہے تو مکان اگر بائع کے قبضہ میں ہے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور اگر مشتری کے قبضہ میں ہے تو اس کا قول مان لیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

۱۔ لکھا کہ جس کے لگانے سے کوا بند ہو جاتے ہیں ۱۲۔ ح۔ فتح القدیر میں ہے کہ بٹکی کا نیچے کا پتر جہ زمین میں گڑا ہوتا ہے قیاساً اور اوپر کا پتر احتساباً بیچ میں داخل ہو جائے گا ۱۳۔ ح۔ چنانچہ اگر چھت میں کیلوں سے جڑی ہوں تو بیچ میں داخل ہو جائیں گی اگر طبعہ سے لگی ہوں تو نہیں ۱۴۔

منقہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے ایک دیوار مولیٰ تو اُسکے نیچے کی زمین بیع میں شامل ہو جائے گی ☆

منقہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میں نے یہ بیت اور جو اُس کے دروازہ کے اندر بند ہے تیرے ہاتھ بیچا تو جو سامان وغیرہ اُس دروازہ میں بند ہے وہ مشتری کی ملکیت نہ ہو جائے گا البتہ جو چیزیں اُس مکان کے حقوق میں سے ہوں گی وہ ملیں گی پس ہائج کا یہ قول صرف حقوق کے متنی میں لیا جائے گا اور ہشام نے کہا کہ میں نے امام ابو یوسف سے پوچھا کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ مکان اور جو کچھ اس میں ہے بیچا تو اُس کا کیا حکم ہے انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی جو چیزیں اُس مکان کے حقوق میں ہیں وہی شامل ہوں گی اور اگر کہا کہ اس مکان اور اُس کی متاع پر بیع قرار دیتا ہوں تو یہ جائز ہے اور اس صورت میں وہ متاع بھی شامل ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور نوائل میں ہے کہ امام ابو بکر سے کسی نے سوال کیا کہ کسی شخص کے پاس دو مکان ہیں اور ایک مکان کے نیچے تہہ خانہ ہے کہ اُس کا دروازہ دوسرے مکان میں ہے پس اُس شخص نے پہلے وہ مکان کہ جس میں تہہ خانہ کا دروازہ ہے فروخت کیا پھر اس کے بعد دوسرا مکان بیچا انہوں نے فرمایا کہ تہہ خانہ اُس مشتری کی ملکیت ہوگا کہ جس کے مکان میں اُس کا دروازہ ہے اور اگر وہ مکان کہ جس کے نیچے تہہ خانہ ہے پہلے بیچا پھر دوسرا مکان بیچا تو تہہ خانہ اُس کا نہ ہوگا کہ جس کے مکان میں اُس کا دروازہ ہے شیخ ابو نصر سے کسی شخص نے سوال کیا کہ کسی نے ایک مکان خریدا کہ جس میں ایک تہہ خانہ ہے اور اُس کا دروازہ اس خریدار کے گھر کی طرف ہے اور اسفل اُس کا پڑوسی کے گھر کی طرف ہے یا ایک پائخانہ اسی طرح کا ہے پس اس مشتری اور پڑوسی میں ہائج بھگڑا ہوا تو بیع کس کو ملنی چاہیے انہوں نے فرمایا کہ تہہ خانہ اُس کا ہے کہ جس کی طرف اُس کا دروازہ ہے لیکن اگر پڑوسی نے گواہ قائم کیے تو قاضی اُس کو دلا دے گا اور اس صورت میں اگر مشتری نے اُس مکان کو مع حقوق کے خریدا تھا تو اس کا اختیار ہے کہ ہائج سے اُس قدر زمین کہ جو اس تہہ خانہ کے حصہ میں آئے پھیر لے یہ تا تار خانہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے دو مکان ایک کوچہ غیر نافذہ میں تھے کہ ہر ایک میں اُس نے ایک ایک شخص کو ساکن کیا پس اُن دونوں رہنے والوں میں سے ایک نے ایک سائبان بنایا جس کی ایک لکڑی اُس مکان کی دیوار پر رکھی کہ جس میں خود رہتا ہے اور دوسری طرف دوسرے مکان کی دیوار پر رکھی کہ جس میں دوسرا شخص رہتا ہے اور سائبان کا دروازہ صرف اپنی ہی طرف رکھا اور مالک مکان کو یہ حال معلوم ہے پھر اُس سائبان بنانے والے نے مالک مکان سے اُس مکان کے خریدنے کی درخواست کی اور مالک مکان نے وہ مکان مع حقوق و مراعات کے بیع کرنے کی درخواست کی اور مالک نے اُس کے ہاتھ بھی فروخت کر دیا پھر دونوں مشتریوں میں بھگڑا ہوا اور دوسرے مشتری نے چاہا کہ اُس سائبان کی لکڑی کو اپنی دیوار سے دور کر دے تو اُس کو یہ اختیار حاصل ہے یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے منقہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے ایک دیوار مولیٰ تو اُس کے نیچے کی زمین بیع میں شامل ہو جائے گی اور یہ مسئلہ فقہ میں بدون اختلاف ذکر کرنے کے اسی طرح مذکور ہے مگر محیط میں اس کو امام محمد اور حسن ابن زیاد کا قول بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ زمین بیع میں داخل نہیں ہوتی ہے لیکن اُس کی نحو کو بعض نے کہا کہ جو جب ظاہر مذہب امام ابو یوسف کے داخل ہو جاتی ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک مکان یا ایک مکان مولیٰ اور اُس کی دیوار گر گئی اور اس میں سے کچھ سیسہ یا سال یا اور قسم کی لکڑی نکلی تو لکڑی اگر عمارت کی لکڑی ہے جیسے کہ اکثر دار کے نیچے رکھی جاتی ہے تاکہ اُس پر بنیاد قائم کی جائے جس کو فارسی میں شج بولتے ہیں تو وہ

مشری کی ملکیت ہے اور اگر بطور ودیعت رکھی تھی تو ہائع کی ملکیت ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر کسی نے ایک دکان بیچی تو دکان کے تختے بیچ میں داخل ہو جائیں گے خواہ دکان مع مراعات بیچی ہو یا مع مراعات نہ بیچی ہو یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر دکان کے سامنے کوئی سائبان ہے جیسا کہ بازاروں میں ہوتا ہے پس اگر مراعات کا ذکر کیا ہو تو بیچ میں داخل ہوگا ورنہ نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر لوہار نے اپنی دکان بیچی تو اس کی بھی بیچ میں داخل ہو جائے گی اگرچہ مراعات کا ذکر نہ کیا ہو اور ستار کی بھی بیچ میں داخل نہیں ہوتی اگرچہ مراعات کا ذکر کیا ہو اس واسطے کہ لوہار کی بھی اس کی دکان میں مرکب و متعل ہوتی ہے اور ستار کی بھی جدا ہوتی ہے اور لوہار کی دھوکنی جس سے وہ بھوکتا ہے بیچ میں داخل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور وہ کانٹے کی دیگ جس میں ستودالوں کے گیلوں پکائے جاتے ہیں یا رنگریزوں کا رنگ اُٹالا جاتا ہے یا کندہ گردن کے کپڑے اس میں رکھے جاتے ہوں ہائع کی ملکیت ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کندہ کر کی لکڑی جس پر وہ کپڑا کوٹتا ہے بیچ میں داخل نہیں ہے اگرچہ مراعات کا ذکر کیا ہو اور ستودالوں کے والے کا وہ برتن جس میں وہ بھوتا ہے اگر لوہے یا کانٹے کا ہو تو ہائع کا ہوگا اگرچہ دکان کی عمارت میں لگا ہوا ہوئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر مٹی کا ہو تو بیچ میں داخل ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور جو صندوق عمارت میں رکھا گیا ہے اور دھوئی اور تیلی کے ظروف اور غم اور مٹکے جو زمین میں گڑے اور عمارت میں لگے ہوں بیچ میں داخل نہیں ہوتے ہیں اور یہ چیزیں گھر کی محتاج اور حقوق میں سے نہیں ہیں اور دکان کی بیچ میں ایسے مسئلوں میں حقوق و مراعات کا ذکر کرنا پانا کرنا یکساں ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے

ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو درخت ایندھن وغیرہ کے واسطے کاٹ لینے کی غرض سے لگایا جاتا ہے وہ بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ بمنزلہ کھیتی کے ہے ☆

حمام کے فروخت کرنے میں پیالے اور فطرات داخل نہیں ہوتے اگرچہ مراعات کا ذکر ہی کیوں نہ کیا ہو یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور چراغ اور ڈول جو حمام میں ہوتے ہیں داخل نہیں ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور امام سید ابوالقاسم نے فرمایا کہ ہمارے عرف کے موافق مشری کو ملے گا یہ عقد التباؤی میں ہے اور دکنی حمام کی بیچ میں بدوں ذکر کرنے کے داخل ہو جاتی ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور حادی میں مذکور ہے کہ امام ابو بکر سے سوال کیا گیا کہ حمام کی بیچ میں کیا اس کے چراغ داخل ہو جاتے ہیں فرمایا کہ نہیں کذا فی التا تاریخہ۔

دوسری فصل ☆

اُن چیزوں کے بیان میں جو زمین اور تاک کی بیچ میں داخل ہو جاتی ہیں

اگر کوئی زمین یا تاک انکو فروخت کیا اور حقوق و مراعات اور قلیل کثیر کا ذکر نہ کیا تو بیچ کے تحت میں وہ کل چیزیں جو ہمیشہ کے واسطے اس میں رکھی گئی ہیں جیسے پودے یا درخت و علامات وغیرہ داخل ہو جائیں گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ درخت

۱۔ قولہ کانٹے خواہ کانٹہ ہو یا بیج دانا ہو کہ فرق نہیں ہے ۲۔ یہ صراط عرب ہے صحت ۳۔ ظاہر امرادینہ ہے کہ چراغ کسی قیمتی چیز کے ہوں نہ مٹی کے یا نہ کہا جائے کہ شیخ نے موافق قیاس کے جواب دیا ہے ولفظ ۴۔ اصل میں کرم ہے اور تھانی نے لکھا ہے کہ کرم انکو کا باغ جس کے گرد چار دیواری ہو لیکن اطلاق کرم مطلق بھی ہے کہانی لفظ ۵۔ اگر کرم قلب انوس ۶۔

زمین کی بیچ میں بلا ذکر داخل ہو جاتا ہے لیکن امام نے پھل دار اور بے پھل اور چھوٹے بڑے کی تفصیل نہیں فرمائی اور صحیح یہ ہے کہ سب بدوں ذکر کے داخل ہو جاتے ہیں یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ خواہ وہ ایہ من کے واسطے ہوں یا اور کسی غرض سے اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں مذکور ہے اور خشک درخت شامل نہیں ہوتے ہیں کیونکہ وہ قطع کی حالت میں ہیں پس وہ بمنزلہ ایسے ایہ من کے ہیں کہ جوز میں میں رکھا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فتاویٰ صغریٰ میں مذکور ہے کہ ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو درخت ایہ من وغیرہ کے واسطے کاٹ لینے کی غرض سے لگایا جاتا ہے وہ بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ بمنزلہ کھیتی کے ہے اچھی اور کھیتی اور پھل احتساباً بیچ میں داخل نہیں ہوتے ہیں مگر اس صورت میں کہ مشتری شرط کر لے یہ ذخیرہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی زمین مع مراعات فروخت کی تو کھیتی اور پھل ظاہر روایت کے موافق بیچ میں داخل نہ ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یہ کہا کہ میں نے ہر قلیل و کثیر کے ساتھ جو اس میں یا اس سے اس کے حقوق و مراعات میں سے ہے فروخت کیا تو بھی یہ دونوں چیزیں داخل نہ ہوں گی اور اگر حقوق و مراعات کا بیان نہ کیا ہو تو داخل ہو جائیں گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منہجی میں مذکور ہے کہ اگر کہا کہ میں نے ہر قلیل و کثیر کے ساتھ جو اس میں موجود ہے فروخت کیا تو جو کچھ اس میں کھیتی اور ترکاری اور پھول وغیرہ ہیں سب داخل ہو جائیں گے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

زمین کی بیچ میں وہ چیزیں جو اس میں رکھی ہوئی ہیں جیسے ٹوٹے ہوئے پھل اور کٹی ہوئی کھیتی اور ایہ من یا مکی اینٹیں داخل نہیں ہوں گی لیکن اگر ان کی صریح شرط کر لی جائے تو داخل ہو جائیں گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین فروخت کی کہ جس میں قبریں ہیں تو قبروں کے سوا باقی زمین کی بیچ جائز ہے اور جس جگہ کھیتی کاٹ کر ڈالی جاتی ہے وہ زمین کے مراعات میں شمار نہیں ہے اس لیے مراعات کے ذکر کرنے سے بیچ میں شامل نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جب کوئی زمین یا تاک انگوڑ فروخت کیا اور کہا کہ میں نے سب حقوق کے ساتھ یا تمام مراعات کے ساتھ بچا تو حقوق و مراعات کے ذکر سے وہ چیزیں جو بدون ان کے ذکر کے داخل نہ تھیں داخل ہو جائیں گی اور وہ سیراب کرنے کا پانی اور پانی کی نالی اور باغ کا خاص راستہ ہے یہ نیا بیچ میں لکھا ہے۔ اگر خرما کا درخت اس کے راستہ زمین کے ساتھ خرید کیا اور راستہ کا موقع بیان نہ ہوا اور اس درخت کا کوئی خاص راستہ کسی طرف کو معروف نہیں ہے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ بیچ جائز ہوگی اور اس درخت کا راستہ جس طرف سے چاہے مقرر کر لے کیونکہ اس میں تفاوت نہیں ہوتا ہے اور اگر تفاوت ہو تو بیچ جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شہوت اور اس کی پتی اور زعفران اور گلاب کی چٹیاں بمنزلہ پھلوں کے ہوتی ہیں اور درخت ان کے بمنزلہ خرما کے درخت کے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے کہ کسی نے ایک زمین بیچی کہ جس میں کپاس تھی تو وہ بلا ذکر بیچ میں داخل نہ ہوگی کیونکہ وہ بمنزلہ پھل کے ہے اور اصل قطن کی نسبت فقہانے فرمایا ہے کہ وہ بھی داخل نہیں ہوتی اور یہی صحیح ہے اور لیکن کے درخت بدون ذکر کے زمین کی بیچ میں داخل نہیں ہوتے یہ حاکم احمد سمرقندی نے ذکر کیا ہے کذا فی الظہیر یہ اور جہاد اور بید کے درخت بیچ میں داخل ہو جاتے ہیں اور ایسے ہی جنگلی درخت اور ان درختوں کا جو ساق دار ہیں یہی حکم ہے اور امام فضل نے بید کے درخت کی بیڑی کو پھلوں کے مانند گردانا ہے خواہ وہ کاٹنے کے لائق ہوئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شہوت کے درخت خریدے تو ان کے چنے بلا شرط بیچ میں داخل نہیں ہوتے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ اگر کسی زمین میں گندم تھا اور وہ زمین فروخت کر دی مگر گندے کا کچھ ذکر نہ آیا تو جو گندم زمین کے اوپر ہے وہ اس طرح بیچ میں داخل نہ ہوگا اور جوز زمین کے اندر پوشیدہ ہے وہ صحیح قول کے موافق داخل ہو جائے گا کیونکہ وہ برسوں باقی رہتا ہے تو بمنزلہ درختوں کے ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کٹ یعنی اسپست اور رطبہ جوز زمین کے اوپر ہو بلا ذکر بیچ میں داخل نہیں ہوتا ہے جیسے کھیتی اور پھل شامل نہیں ہوتے ہیں اور

اُن چیزوں کے اصول یعنی جو زمین کے اندر پوشیدہ ہیں اُس کی نسبت بعض فقہانے فرمایا کہ داخل نہ ہوں گے کیونکہ اُن کے تمام ہو جانے کی مدت لوگوں کو معلوم ہے تو اُن کا حکم مثل کھیتی کے ہوگا اور بعض فقہانے فرمایا کہ داخل ہو جائیں گے کیونکہ اُن کے تمام ہونے کی مدت ہر جگہ یکساں نہیں ہوتی ہے بلکہ زمین کے لحاظ سے بڑا فرق پڑتا ہے تو بخیر درختوں کے شمار ہوں گے اور قاعدہ یہ قرار پایا کہ جس چیز کے کٹنے کی مدت اور نہایت معلوم ہو وہ چیز پھلوں کے حکم میں ہے پس بیج میں بلا ذکر داخل نہ ہوگی اور جس کے کٹنے کی مدت معلوم نہ ہو وہ درختوں کے مانند ہے پس زمین کی بیج میں بلا ذکر داخل ہو جائے گی اور زعفران کا یہ حکم ہے کہ وہ اور اُس کی اصل بلا ذکر داخل نہیں ہوتی ہے یہ بیج میں لکھا ہے اور جو چیزیں باقی رکھنے کے واسطے نہیں ہیں وہ اگر چند زمین سے حاصل ہوں بیج میں داخل نہیں ہوتی ہیں جیسے نی اور جلانے کی لکڑی اور گھاس یہ بیج سرخسی میں لکھا ہے اور جو درخت سابق وار کہ اُس کی جڑ نہیں جاتی یہاں تک کہ پھر درخت ہو جاتا ہے وہ زمین کی بیج میں بلا ذکر داخل ہو جاتا ہے اور جو ایسا نہ ہو وہ بلا ذکر داخل نہیں ہوتا کیونکہ وہ بخیر پھل کے ہے یہ بیج میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے اپنی زمین میں گم ریزی کی اور اُگنے سے پہلے زمین کو فروخت کر دیا تو بیج بیج میں داخل نہ ہوگا کیونکہ اُگنے سے پہلے زمین کا تابع نہیں ہو سکتا ہے اور اگر اس قدر اُگا ہے کہ هنوز اُس کی کچھ قیمت نہیں ہے تو بھی قیہ ابو الیث نے ذکر کیا ہے کہ داخل نہ ہوگا اور ٹھیک یہ ہے کہ داخل ہو جائے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بیج سرخسی میں لکھا ہے اور قلاویٰ فصلی کے حاشیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے زمین بیچی کہ جس میں کھیتی ہوئی تھی مگر ابھی جمی نہیں تھی پس اُس کا بیج اگر زمین میں گل گیا تو کھیتی مشتری کی ہوگی ورنہ بائع کی ہے اور اگر مشتری نے اس کو پانی دیا کہ اُس سے کھیتی اُگی اور بیج کے وقت بیج گلا نہ تھا تو وہ کھیتی بائع کی ہوگی اور مشتری اس کام میں بائع پر احسان کر لے والا شمار ہوگا یہ نہایت میں ہے۔ اگر کسی نے زمین بیچی تو جو اُس میں ثمر یا وغیرہ کے درخت ہیں بدون ذکر کے بیج میں داخل ہو جائیں گے اور اگر درختوں پر بیج کے وقت پھل موجود ہوں اور اُن پھلوں کا ملنا مشتری کے واسطے شرط کیا جائے تو وہ اپنا حصہ پھلوں میں سے لے لے گا پس اگر زمین کی قیمت پانچ سو درہم ہو اور درخت کی قیمت بھی اسی قدر ہو اور پھلوں کی قیمت بھی یہی ہو تو بالاجماع ثمن کے ثمن حصہ کیے جائیں گے پس اگر قبضہ سے پہلے پھل کسی آسانی آفت سے تلف ہوں یا بائع اُن کو کھا جائے تو مشتری سے ایک تہائی ثمن ساقط کیا جائے گا اور اُس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو زمین اور درخت کو دو تہائی ثمن میں لے لے اور اگر چاہے تو ترک کر دے یہی قول سب اماموں کا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

پھر ثمن کی تقسیم میں پھلوں کی وہ قیمت معتبر ہوگی جو بائع کے کھا جانے کے وقت تھی یہ مبسوط میں لکھا ہے اور اگر خرید کے وقت پھل موجود نہ ہوں پھر بعد اس کے قبضہ سے پہلے درخت پھل دار ہو گئے تو پھل مشتری کے ہوں گے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک پھلوں کی زیادتی زمین اور درخت دونوں پر شمار ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقط درخت پر اور تفصیل اس کی اس طرح ہے کہ اگر زمین اور درخت اور پھل میں سے ہر ایک کی قیمت پانچ سو درہم فرض کی جائے اور بائع قبضہ سے پہلے پھلوں کو کھا گیا تو امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک ایک تہائی ثمن مشتری سے ساقط کیا جائے گا اور خاص امام اعظم کے نزدیک باقی دو تہائی ثمن میں درخت اور زمین بلا اختیار لینا مشتری پر واجب ہے اور امام محمد کے نزدیک اُس کو اختیار ہے خواہ لے یا ترک کر دے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری سے چوتھائی ثمن ساقط ہوگا اور باقی تین چوتھائی ثمن میں اگر چاہے تو زمین اور درخت خرید لے ورنہ ترک کر دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی صورت میں اگر درخت میں دو بار پھل آئے تو مشتری زمین اور درخت کو نصف ثمن میں لے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو ٹکٹ ثمن میں لے گا اور اگر تین بار پھل آئے تو زمین اور درخت دو پانچویں حصہ ثمن میں لے گا اور تین پانچواں حصہ پھلوں کے مقابلہ میں ساقط ہو جائے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک زمین اور درخت پانچ آٹھویں حصہ میں لے گا اور اگر چار بار پھل آئے تو دونوں کو

ایک تہائی ٹن میں لے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین پانچویں ٹن میں لے گا اور اگر پانچ بار پھل آئے تو دونوں کو دو سو تویں حصہ ٹن میں لے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک سات بار حویں حصہ میں لے گا اسی طرح ہبوط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی زمین اور درخت خریدے کہ جن کے واسطے سیرابی کا پانی نہیں ہے اور مشتری اس بات کو نہ جانتا تھا تو اُس کو نہ لینے کا اختیار ہوگا ☆

اگر پھل کسی آفت آسانی سے تلف ہو گئے تو ٹن سے کچھ ساقط نہ ہوگا اور سب کے نزدیک بالاتفاق مشتری کو نہ لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر درخت اور زمین میں سے ہر ایک کا ٹن پانچ سو درہم بیان کر دیے ہوں تو سب اماموں کے نزدیک اس صورت میں پھلوں کی زیادتی خاص کر درخت پر شمار ہوگی پس اگر بائع ان کو کھا جائے تو مشتری سے چوتھائی ٹن ساقط ہوگا اور امام اعظم کے نزدیک مشتری کو نہ لینے کا اختیار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اُس کو نہ لینے کا اختیار ہے یہ جو ہر نہرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک پودا خریدے اور بائع کی اجازت سے اس کو چھوڑ رکھا کہ وہ بڑھ کر بڑا درخت ہو گیا تو بائع کو اختیار ہے کہ اُس کو جڑ سے نکال لینے کا حکم کرے اور درخت مع جڑ کل مشتری کا ہوگا اور اگر بلا اجازت بائع کے اُس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ اس میں پھل آئے تو مشتری پھلوں کو صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین اور درخت خریدے کہ جن کے واسطے سیرابی کا پانی نہیں ہے اور مشتری اس بات کو نہ جانتا تھا تو اُس کو نہ لینے کا اختیار ہوگا اسی طرح منگنی میں مذکور ہے کہ ذاتی ایک شخص نے کوئی زمین مع اُس کے سینچنے کے پانی کے خریدی اور بائع جس گول سے اس زمین کو پانی دیتا تھا اُس میں اس کے سینچنے سے سزا نہ پانی ہے تو نواد میں اُس کا حکم اس طرح مذکور ہے کہ پانی میں سے جس قدر اس زمین کو کفایت کرتا ہو اس قدر مشتری کے واسطے قاضی حکم کرے گا اور پانی مع زمین کے خریدنا یہی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک زمین خریدی کہ جس کے ایک طرف اندق ہے اور زمین و اندق کے درمیان بند آب ہے اور اس بند آب پر درخت لگے ہوئے ہیں اور زمین کے حدود اور بعد میں سے ایک حد اندق قرار دی گئی ہے تو بند آب مع اشجار کے بیچ میں داخل ہو جائے گی اور یہ بات ظاہر ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خرما کی اور قسم کا ایک درخت بیچا کہ جس میں پھل تھے تو پھل اس کے بائع کے ہوں گے مگر اس صورت میں کہ مشتری شرط کر کے یوں کہے کہ میں نے یہ درخت مع پھل خریدے تو البتہ پھل مشتری کے ہوں گے خواہ وہ پھل قائم رہے وائے ہوں یا نہ ہوں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مشتری کی شرط نہ کرنے کی صورت میں تبیین میں لکھا ہے کہ صحیح قول کے موافق پھلوں کی قیمت ہونے یا نہ ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے اور دونوں صورت میں بائع کے ہوں گے انہی۔ اگر کسی نے ایک درخت اس شرط پر خریدا کہ درخت کو جڑ سے کھود لوں گا تو اس بیچ کے جائز ہونے میں فقہاء کا کلام ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور مشتری کو اختیار ہے کہ اُس کو جڑ سے کھود لے اور اگر کوئی درخت کاٹ لینے کی شرط سے خریدے تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر یہ بیان ہوا کہ کس جگہ پر سے درخت کو کاٹنے کا یا کاٹنے کی جگہ لوگوں میں معروف ہے تو بیچ جائز ہے ورنہ ناجائز ہے اور بعض فقہانے کہا کہ بیچ ہر صورت میں جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور مشتری کو زمین کے اوپر سے اُس درخت کے کاٹنے کا اختیار ہے اور اُس کی جڑ جو زمین میں پھیلی ہوئی ہے مشتری کو بلا شرط نہ ملے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

واضح ہو کہ درخت کا خریدنا تین طرح سے خالی نہیں ہے ایک یہ کہ صرف درخت بدون زمین کے جڑ سے کھود لینے کے واسطے خریدے اور اس صورت میں مشتری کو حکم دیا جائے گا کہ اُس کو جڑ سے کھودے اور مشتری کو اختیار ہے کہ مع اُس کی جڑ کے ریشوں کے اُس

۱۔ اصل میں دو تہائی مذکور ہے اور یہ غلط ہے صحیح وہ ہے جو بعض نسخہ میں ایک تہائی مذکور ہے عالم ۱۱۔ ح گول بخاری کا ریزہ برقی ۱۳۵۵۔ ح قول اندق حاشیاء کتاب میں لکھا ہے کہ یہ لفظ تمام لغت کی کتابوں میں جہاں وقت موجود نہیں پایا نہ کیا حرم لکھا ہے کہ جیسے بھی نہ لاوا اللہ اعلم ۱۱۔

کو کھود لے اور اُس کی جڑ بیج میں داخل ہو جائے گی اور مشتری کو یہ اختیار ہے کہ جڑ کے دیشوں کے پھیلنے کی انتہا تک زمین کو کھود ڈالے لیکن عرف اور عادت کے موافق البتہ کھود سکتا ہے مگر جڑ سے کھودنے کا اختیار مشتری کو اُس صورت میں نہ ہوگا کہ بائع زمین کے اوپر سے کاٹ لینے کی شرط کر لے یا کھودنے میں بائع کو کچھ ضرر پہنچتا ہو مثلاً درخت دیوار سے قریب ہے تو مشتری کو حکم کیا جائے گا کہ وہ زمین کے اوپر سے درخت کو کاٹ لے پس اگر مشتری نے وہ درخت کاٹ لیا یا کھود سکتا تھا تو جڑ سے کھود لیا پھر اُس کے جڑ سے یار دیشوں سے اور درخت اُگا تو وہ بائع کا ہوگا اور اگر اونچائی سے درخت کاٹ لیا ہے تو جو کچھ اوپر آگے وہ مشتری کا ہوگا اور دوسری صورت یہ ہے کہ درخت مع اس قدر زمین کے جس میں وہ جم رہا ہے خریدتا تو مشتری کو اُس کی جڑ سے کھود لینے کا حکم نہ کیا جائے گا اور اگر اُس نے جڑ سے اُس کو کھود لیا تو اُس کو اختیار ہے کہ بجائے اس درخت کے دوسرا درخت لگا دے اور تیسری یہ کہ اگر مشتری نے بلا کسی شرط کے خریدتا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اُس کی زمین بیج میں داخل نہ ہوگی اور امام محمدؒ کے نزدیک داخل ہو جائے گی اور درخت مع جائے قرار مشتری کا ہوگا صدر الشہید نے کہا کہ فتویٰ اسی پر ہے کہ زمین داخل ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اور اس صورت میں فقہا کا اجماع ہے کہ اگر قطع کر لینے کے واسطے خریدتا تو اُس کے بیچے کی زمین بیج میں داخل نہ ہوگی یہ میر الطائف میں لکھا ہے اور اگر برقرار رکھنے کے واسطے خریدتا بلا اتفاق اُس کے بیچے کی زمین داخل ہو جائے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جن صورتوں میں کہ درخت کے بیچے کی زمین داخل ہوتی ہے تو مشتری کے تصرف کے وقت جس قدر درخت کی موٹائی ہے صرف اسی قدر زمین داخل ہوگی یہاں تک کہ اگر بیج کے بعد درخت زیادہ موٹا ہو جائے تو زمین کے مالک کو اختیار ہے کہ اُس کو چھانٹ دے اور جہاں تک درخت کی شاخیں اور جڑ کے ریشے پھیلے ہوئے ہیں وہاں تک کی زمین بیج میں داخل نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک درخت مع اُس کی جڑ کے دیشوں کے خریدے اور اُس درخت کے دیشوں سے اور درخت اُگے تو اُس کے ہوئے درخت اگر اس طرح ہوں کہ اصل درخت کاٹ ڈالنے سے خشک ہو جائیں گے تو بیج میں شامل ہیں ورنہ شامل نہیں کیونکہ جب اصل درخت کاٹ ڈالنے سے یہ خشک ہو جاتے ہیں تو اصل درخت میں سے اُگے ہیں پس بیج میں شمار ہوں گے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک انگور کا تاک خریدتا جو رساں سبکوں سے بندھی ہوئی ہیں اور بیخیں زمین میں گڑی ہوئی ہیں وہ بیج میں داخل ہو جائیں گی اور ایسے ہی وہ ستون لکڑی کے جو زمین میں تھوڑے گڑے ہوئے ہیں اور ان پر انگور کے درخت لٹکتے ہیں بلا ذکر بیج میں داخل ہو جائیں گے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص کی خالص زمین ہے اور دوسرے کے اُس میں درخت ہیں پھر زمین کے مالک نے دوسرے کی اجازت سے زمین ہزار دوہم کو فروخت کی یعنی ہزار درہم ثمن قرار پایا اور ہر ایک کی قیمت پانچ سو درہم ہے تو ثمن دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہو جائے گا اور اگر قبضہ سے پہلے درخت کسی آسانی آفت سے تلف ہو گئے تو مشتری کو اختیار ہے کہ خواہ بیج ترک کر دے یا زمین پورے ثمن میں خریدے اس واسطے کہ مشتری درختوں کا وصفاً وجہاً مالک ہو اتفاقاً یعنی جب وصف جائداد ہوتا تو مشتری کو لینے یا نہ لینے کا اختیار ہوگا مگر فوائد وصف مرغوب کے مقابلے میں اُس کو خیار حاصل ہوگا نہ یہ کہ ثمن سے کچھ کم ہو جائے اور تمام ثمن زمین کے مالک کو ملے گا کیونکہ درخت کی بیج ٹوٹ گئی اور مشتری کو سوائے زمین کے کوئی چیز ہر جنس کی گئی اور ثمن اسی کے مقابلے میں ٹھہرا تھا جو مشتری کو سپرد کی گئی نہ اُس کے مقابلے میں جو فوت ہو گئی اور اگر آدھے درخت تلف ہو گئے تو درختوں کے مالک کو چوتھائی ثمن ملے گا اور تین چوتھائی زمین کے مالک کو اور اگر درخت میں اس قدر پھل آئے کہ جن کی قیمت پانچ سو درہم ہو تو وہ تہائی ثمن درخت کے مالک کو ملے گا اور ایک تہائی زمین کے مالک کو اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آدھا زمین کے مالک کو ملے گا اور اگر زمین اور درخت فروخت کیے اور ہر ایک کے واسطے ثمن علیحدہ بیان کیا اور زمین درخت ایک ہی شخص کے ہیں یا دو شخصوں کے پھر درخت خالص ہو گئے تو آدھا ثمن ساقط ہو جائے گا اس واسطے کہ ایک طرح سے

درخت اصل ہوتے ہیں اور ایک طرح سے وصف ہیں جب اُن کے مقابل ٹمن مذکور نہ ہوگا تو وصف رہیں گے اور جب ٹمن مذکور ہوگا تو اصل ہو جائیں گے تو اُن کا ضائع ہونا اپنے حصہ ٹمن کے مقابل ہوگا اور اگر درخت تک نہ ہوئے بلکہ قبضہ سے پہلے اُن میں اس قدر بچل آئے جو پانچ سو درہم کی قیمت رکھتے ہیں تو سب اماموں کے نزدیک زمین کا ٹمن پانچ سو درہم اور درخت اور پھلوں کا ٹمن پانچ سو درہم ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر زمین کے اوپر سے کاٹنے کے واسطے چند درخت خریدے اور قطع کرنے میں زمین اور درختوں کی جڑوں کو ضرر پہنچتا ہے تو مشتری کو کاٹنے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اُس میں زمین کے مالک کا ضرر ہے پس مالک کو اختیار ہے کہ اپنے سے ضرر کو دفع کرے اور بیع ٹوٹ جائے گی یہی مختار ہے اس واسطے کہ حقیقت میں گویا بائع سپرد کرنے سے عاجز رہا یہ عیض سرخی میں لکھا ہے فتاویٰ ابواللیث میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے چند درخت زمین کے اوپر سے کاٹ لینے کے واسطے خریدے پھر اُس نے نہ کاٹے یہاں تک کہ ایک مدت گزر گئی اور گرمیوں کے دن آگئے اور مشتری نے کاٹنے کا ارادہ کیا تو اگر کاٹنے میں زمین یا درخت کی جڑوں کو ظاہر میں کوئی ضرر نہ ہو تو مشتری کو کاٹنے کا اختیار ہے کیونکہ وہ اپنی ملکیت میں تصرف کرتا ہے اور اگر کوئی ضرر ظاہر ہو تو زمین اور درخت کی جڑوں کے مالک سے ضرر دور کرنے کے واسطے اُس کو کاٹنے کا اختیار نہ ہوگا اور جب کہ مشتری کو کاٹنے کا اختیار اس صورت میں نہ ہو تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے اس امر میں کہ وہ کیا کرے گا بعضوں نے کہا کہ زمین کا مالک درختوں کی قیمت مشتری کو دے دے اور درخت اُس کے ہو جائیں گے اور پھر اس میں بھی باہم اختلاف ہے کہ آیا کٹے ہوئے درختوں کے حساب سے قیمت دے یا کھڑے ہوئے درختوں کے حساب سے پس اُن مشائخ میں سے اکثروں نے کہا کہ کھڑے ہوئے درختوں کے حساب سے ادا کرے اور یہی صحیح ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ درختوں کی بیع ٹوٹ جائے گی اور زمین کا مالک مشتری کو اُس کا ٹمن جو اُس نے ادا کیا ہے واپس کرے گا اور قبضہ ابو جعفر اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور صدر الشہید نے اپنے واقعات میں اسی کو اختیار کیا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے دوسرے سے چاہا کہ اُس کی زمین میں جو درخت ہیں وہ اپنے من کے واسطے میرے ہاتھ فروخت کر دے پھر دونوں اس بات پر راضی ہوئے کہ چند آدمی جن کی نظر اچھی ہے اندازہ کر کے بتائیں کہ ان درختوں میں کتنے گٹھے لکڑی ہے اُن سب ہی نے اتفاق کر کے بتلایا کہ بچیس گٹھے لکڑی ہے پھر مشتری نے کسی قدر رسول کو وہ درخت خرید لیے پس جب ان کو کاٹا تو لکڑی بچیس گٹھے سے زیادہ نکلی اور بائع نے ارادہ کیا کہ مشتری کو زیادہ لکڑی لینے سے منع کرے تو بائع کو اس کا اختیار نہیں ہے یہ ظہر ہے اور فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ کسی شخص نے ایک باغ انگوڑا کا بیچا اور اُس کے ساتھ ہی اُس میں پانی جاری ہونے کا راستہ بھی فروخت کیا اور بیع میں کہا کہ باغ بیچ پانی کے راستے اور ہر حق کے ساتھ جو اُس کو ثابت ہے فروخت کیا اور پانی جاری ہونے کا راستہ ایک کوچہ غیر نافذہ میں جو باغ اور دو محضوں کے درمیان میں مشترک ہے واقع ہے اور اس خبر کے کنارے چند درخت ہیں پس اگر رقبہ نہر کا باغ کی ملکیت ہے تو درخت مشتری کے ہو جائیں گے اور اگر باغ کا صرف پانی جاری ہونے کا حق تھا تو یہ درخت باغ کے ہوں گے بشرطیکہ ان درختوں کا لگانے والا باغ ہو یا معلوم نہ ہو کہ کون محض ہے اور اگر سوائے باغ کے کوئی اور محض لگانے والا معلوم ہو تو درخت اُس کے ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کوئی گاؤں فروخت کیا کہ جس کے حدود بیان نہ کئے تو یہ بیع صرف گاؤں کے گھروں اور عمارتوں پر واقع ہوگی اور کھیتوں پر واقع نہ ہوگی یہ عیض سرخی میں ہے۔ اگر کسی کا ایک گاؤں مع زمین فروخت کیا اور اسی گاؤں کے پہلو میں باغ کا ایک دوسرا گاؤں ہے۔

پس بائع نے کہا کہ میں نے یہ گاؤں تیرے ہاتھ فروخت کیا ہے اور چاروں حدود میں سے کوئی حد بائع نے اپنے گاؤں کو گردانا تو اس گاؤں کی زمین جس کو نہیں فروخت کیا ہے جس قدر دوسرے گاؤں سے جس کو فروخت کیا ہے متصل ہے وہ اس گاؤں کی بیچ میں داخل ہو جائے گی اور اگر چاروں حدود میں سے کوئی حد اپنے گاؤں کی زمین گردانی تو اس گاؤں کی زمین دوسرے گاؤں میں جس کو فروخت کیا ہے داخل نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

دوسری فصل ☆

اُن چیزوں کے بیان میں جو اشیاء منقولہ کی بیچ میں بلاذکر داخل ہو جاتی ہیں

کسی نے کوئی غلام یا باندی فروخت کی تو اتنا کپڑا کہ اس کے سر کو چھپا دے بائع پر واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

غلام اور باندی کے کپڑے بیچ میں بلا شرط داخل ہو جاتے ہیں اس لیے کہ رواج اسی طرح ہے لیکن اگر عمدہ کپڑے پہنا کر لباس میں پیش کرنے کے واسطے لایا تھا تو بلا شرط داخل نہ ہوں گے کیونکہ ایسے کپڑے دے دینے کا رواج نہیں ہے اس لیے کہ رواج ناقص اور کم قیمت کپڑے کے دینے کا ہے پھر بائع عیار ہے اگر چاہے تو وہی کپڑے دے دے کہ جو غلام کے بدن پر ہیں اور اگر چاہے تو سوائے اس کے دوسرے کپڑے دے کیونکہ رواج کی وجہ سے بیچ میں اس قدر لباس داخل ہوگا جو ایسے مملوک کو ملتا ہو اور کسی خاص لباس کی خصوصیت نہیں ہے اور اسی وجہ سے شمن کا کوئی حصہ اس لباس کے مقابل نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر کسی کپڑے پر کوئی شخص اپنا حق ثابت کر کے لے لے تو مشتری بائع سے کچھ واپس نہیں کر سکتا ہے اسی طرح اگر اس لباس میں کوئی عیب ظاہر ہو تو مشتری اس کو واپس نہیں کر سکتا یہ تعین میں لکھا ہے اور اگر یہ کپڑے مشتری کے پاس تکف ہو گئے یا اُن میں کوئی نقصان آیا پھر مشتری نے باندی کسی عیب کی وجہ سے بائع کو واپس کر دی تو اپنا پورا شمن اس سے لے لے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اگر باندی میں کوئی عیب پایا تو مشتری کو بدوں اُن کپڑوں کے باندی واپس کرنے کا اختیار ہے یہ تعین میں مذکور ہے اور بحر الرائق میں لکھا ہے کہ یہ حکم یعنی باندی کا بدوں کپڑوں کے واپس کرنا اس صورت میں ہے کہ کپڑے تکف ہو گئے ہوں اور اگر ہائی ہوں تو مع لباس واپس کرنا ضرور ہے اگر چہ لباس جبا حاصل ہوا تھا اتنی۔ ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ایک باندی بچی اور وہ باندی چاندی کا ایک نکلن اور دو ہالیاں پہنے ہوئے ہے اور زور کی نسبت دونوں میں کچھ شرط واقع نہیں ہوئی ہے اور بائع اس کے دینے سے انکار کرتا ہے تو امام نے فرمایا کہ زور میں سے کچھ بیچ میں داخل نہ ہوگا اور اگر بائع نے زور باندی کو دے دیا تو وہ باندی کا ہوگا اور اگر اُس نے مانگنے سے سکوت کیا حالانکہ اُس کو دیکھ رہا ہے تو یہ بھولہ دے دینے کے ہے یہ فقہ یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ایسا غلام کہ جس کے پاس مال ہے فروخت کیا اور فروخت کرنے میں مال کا کچھ نہ آیا تو اُس کا مال اُس کے مالک کا ہے جس نے اُس کو بیچا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو اہر اعلیٰ میں لکھا ہے اور اگر غلام کو مع اس کے مال کے فروخت کیا اور کہا کہ میں اُس کو مع اُس کے مال کے اتنے کو بیچتا ہوں اور مال کو بیان نہ کیا تو بیچ قاسد ہے اور اسی طرح اگر مال کو بیان کیا مگر وہ لوگوں پر قرض ہے یا کچھ اُس میں سے قرض ہے تو بھی بیچ قاسد ہے اور اگر مال نقد ہو تو بیچ جائز ہے بشرطیکہ مال از جسم شمن نہ ہو اور اگر از جسم شمن ہو تو اگر غلام کا

۱۔ قول داخل نہ ہوگی کیونکہ اس گاؤں کی زمین سرحد ہے مختلف جہلی صورت کے کہ اس میں جھوکس سرحد ہے اور گاؤں کا اطلاق لفظ آبادی پر ہے ۱۲۔ ۲۔ قال فی الاصل کسوة شملہالی مثل هذه حلویۃ فلما کان فذلک موہما تریکت الی مذکورہ ۱۲۔ ۳۔ قول لے لے گا یعنی کپڑے کے عوض کی نہ ہوگی ۱۲۔

مال درہم ہوں اور ثمن بھی درہم ہیں پس اگر ثمن اس سے زائد ہو تو بیع جائز ہے اور اگر اس کے برابر یا اس سے کم ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر غلام کا مال از ثمن ثمن نہ ہو جیسے کہ غلام کا ثمن درہم ہوں اور اس کا مال دینار ہوں یا اس کا مالنا ہو تو جائز ہے بشرطیکہ اس مجلس میں دونوں پر قبضہ ہو جائے اور اسی طرح اگر غلام کا مال قبضہ میں لے لیا اور اس کا حصہ ثمن ادا کر دیا تو بھی جائز ہے اور اگر قبضہ سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو غلام کے مال کی بیع باطل ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

گھوڑے کی بیع میں عذر بلا ذکر داخل ہو جاتی ہے اور ایسے ہی اونٹ کی بیع میں اس کی نہار بلا ذکر داخل ہو جاتی ہے اور گدھے کی بیع میں جو اس کے پکڑنے کی رسی ہے داخل نہیں ہوتی جب تک ذکر نہ کیا جائے اس لیے کہ گھوڑا اور اونٹ بدون اپنی گرفت کی رسی کے قابو میں نہیں آتے ہیں اور گدھا ایسا نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو رسی کہ گدھے کی گردن میں بندھی ہوئی ہوتی ہے بجز رواج کے بلا ذکر داخل ہو جاتی ہے اور اگر عرف اس کے برخلاف ہو تو داخل نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر ایک گدھا کہ جس پر پالان پڑا ہوا تھا بچا تو پالان اور اس کے نیچے کی مکلی بیع میں داخل ہو جائے گی اور اگر اس پر پالان پڑا ہوا نہ تھا تو بھی یہی حکم ہے کہ پالان داخل ہو جائے گا اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایسے ہی غمیریہ میں لکھا ہے اور اسی کو صدر الشہیدؒ نے اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بائع کے ذمہ کوئی پالان چاہیے کسی خاص پالان کی خصوصیت نہیں ہے جیسے غلام کے لباس میں کوئی لباس ہو کچھ معین نہیں ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور امام ابو بکر محمد ابن الفضلؒ نے فرمایا کہ پالان بدون شرط کیے ہوئے بیع میں داخل نہیں ہوتا ہے اور بائع پر اس کا استحقاق نہیں ہے اور امام ابو بکر نے گدھے پالان پڑے ہوئے کی اور نہ پڑے ہوئے کی کچھ تفصیل نہیں فرمائی اور یہی قول ظاہر ہے اس واسطے کہ گدھا جب مع پالان بچا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ با جامہ می فروشم یعنی مع پالان بیچتا ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اور بحر الرائق میں لکھا ہے کہ گدھے کا پالان گدھے کی بیع میں داخل ہو جاتا ہے اتنی اور اگر کوئی گھوڑا بچا کہ جس پر زین پڑی ہوئی تھی تو اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں نہیں آئی ہے اور مشائخؒ نے کہا کہ سزاوار یہ ہے کہ بدون تصریح کیے ہوئے زین بیع میں داخل نہ ہو مگر آئندہ دام بہت ہوں کہ ایسا گھوڑا بچا پیندا سنے داسوں کو نہ خریداجاتا ہو یہ عتایہ میں لکھا ہے اور گھوڑے وغیرہ کی لگام اور قل کے سینک میں جو رسی بندھی ہوئی ہے اور جھول بلا شرط بیع میں داخل نہیں ہوتی ہے کیونکہ اس کے دینے کا رواج نہیں ہے مگر جہاں کہیں اس کے دینے کا رواج ہوگا تو داخل ہو جائے گی یہ یحییٰ میں لکھا ہے اور اگر کوئی گھوڑی اور مادہ خراور گائے اور بکری ان جانوروں کا بچا ان کے ساتھ بیچ کی جگہ لایا جائے تو ان بچوں کی اپنی ماں کے ساتھ ہونے کی حالت ان کے ساتھ بکنے پر دلالت کرتی ہے پس بیع میں داخل ہو جائیں گے لیکن اگر رواج اس کے برخلاف ہو تو داخل نہ ہوں گے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب حنفیہ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے ایک مچھلی خریدی اور اس کے پیٹ میں موتی پایا پس اگر وہ موتی سیپ میں تھا تو مشتری کا ہوگا اور اگر سیپ میں نہ تھا تو اگر بائع نے مچھلی کا فکا کر کے پکڑی تھی تو مشتری بائع کو واپس دے گا اور وہ موتی بائع کے پاس بھی بھولہ لفظ کے ہوگا کہ ایک سال تک اس کی اعلان و تعریف کے بعد پھر صدق کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک مچھلی کے پیٹ میں دوسری مچھلی نکلی اور اس دوسری مچھلی کے پیٹ میں موتی پایا تو موتی بائع کا ہوگا ☆
ہر شے کہ جو مچھلی کی غذا نہیں ہوتی ہے بائع کی ہوگی اور جو چیز کہ مچھلی کی غذا ہے وہ مشتری کی ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر ایک

مچلی خریدی اور اُس کے پیٹ میں دوسری مچلی پائی تو یہ مچلی مشتری کی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مچلی کے پیٹ میں غیر ہو تو مشتری کا ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک مرغی خریدی اور اُس کے پیٹ میں موتی نکلا تو بائع کا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور تجربہ میں مذکور ہے کہ جو شے چڑیوں کے پوٹوں میں پائی جائے اگر اس قسم کی چیز ہے کہ اُس کو چڑیاں کھاتی ہیں تو وہ مشتری کی ہوگی اور جو اس قسم سے نہ ہو کہ جس کو چڑیاں کھاتی ہیں تو بائع کی ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر ایک مچلی کے پیٹ میں دوسری مچلی نکلی اور اس دوسری مچلی کے پیٹ میں موتی پایا تو موتی بائع کا ہوگا اور اگر اُس کے پیٹ میں سیپ پائی کہ جس میں گوشت تھا اور اس گوشت میں موتی تھا جس طرح کہ موتی سیپ میں ہوا کرتا ہے تو مشتری کا ہوگا اور اگر چند سپیاں اس واسطے خریدیں کہ جو کچھ اس میں گوشت ہے اس کو کھائے پھر بعض سپیوں کے گوشت میں موتی پایا تو وہ مشتری کا ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور جاننا چاہیے کہ جو چیز سبھاغ میں داخل ہوتی ہے اُس کے مقابلہ میں ثمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا اور اسی واسطے قبیہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک دار خریدے پھر اُس کی عمارت جاتی رہی تو ثمن میں سے کچھ کم نہ ہوگا اور اگر عمارت میں کسی کا حق ثابت ہوا تو مشتری دار کو اپنے حصہ ثمن سے لے گا اور بعض فقہانے دونوں کا حکم برابر کیا ہے بخلاف بکریوں کی پٹم کے کہ اُس کے مقابلہ میں بلا ذکر کرنے کے ثمن کا کچھ حصہ نہیں ہوتا ہے یہ خبر الفائق میں لکھا ہے۔

باب منتر:

خیار شرط کے بیان میں اس میں سات فصلیں ہیں

فصل اول:

جن صورتوں میں خیار شرط صحیح ہے اور جن صورتوں میں صحیح نہیں ہے اُن کے بیان میں واضح ہو کہ جس عقد بیع میں خیار ہو وہ لازم نہیں ہوتا ہے اگر خیار مشتری کو ہو تو اُس کو لینے یا نہ لینے کا اختیار ہے اور اگر بائع کا ہو تو اُس کو دینے یا نہ دینے کا اختیار ہے۔ بیع بشرط خیار ہمارے نزدیک صحیح ہے دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک ہی کے واسطے خیار کی شرط کی گئی ہو یا دونوں کے واسطے اور ایسے ہی کسی انجمنی کے واسطے خیار کی شرط کرنا ہمارے نزدیک جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک خیار شرط صحیح کرنے کے واسطے رکھا گیا ہے اور بیع کی اجازت کے واسطے نہیں رکھا گیا ہے پس جب کہ میعاد گزر جانے کی وجہ سے بیع صحیح کرنے کا وقت نہ رہے تو بیع تمام ہو جائے گی یہ سراج الموباح میں لکھا ہے اور خیار شرط چند طرح پر ہے ایک وہ کہ بالاتفاق فاسد ہے جیسے کہا کہ میں خریدتا ہوں اس شرط پر کہ مجھے خیار ہے یعنی لینے یا نہ لینے کا اختیار ہے یا اس شرط پر کہ مجھے چند روز خیار ہے یا اس شرط پر کہ مجھے ہمیشہ خیار ہے یہ سب فاسد ہیں اور ایک جو بالاتفاق جائز ہے اُس کی یہ صورت ہے کہ مشتری کہے کہ مجھے تین دن یا اُس سے کم خیار ہے اور ایک وہ کہ جس میں اختلاف ہے جیسے یوں کہا کہ مجھے ایک مہینہ یا دو مہینہ خیار ہے تو یہ صورت امام اعظم کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہ کتاب میں لکھا ہے۔

پس امام کے نزدیک تین دن سے زائد کے واسطے خیار شرط جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر کوئی مدت معلوم ہو تو جائز

ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور صحیح قول امام کا ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر تین دن سے زیادہ کے واسطے خیاری کی شرط کی یا ہمیشہ کے واسطے خیاری کی شرط کی یہاں تک کہ اس سبب سے عقد فاسد ہو گیا پس اگر تین دن میں اجازت دے دی تو ہمارے نزدیک عقد صحیح ہو جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر تین دن سے زیادہ کے واسطے خیاری کی شرط کی یا بالکل وقت ذکر نہ کیا یا وقت نامعلوم ذکر کیا پھر تین دن کے اندر اجازت دے دی یا مشتری یا غلام کے مرنے سے خیاری ساقط ہو گیا یا مشتری نے غلام کو آزاد کر دیا یا اس میں کوئی ایسی چیز پیدا کر دی کہ جس سے عقد لازم ہو جاتا ہے تو ان صورتوں میں عقد فاسد بدل کر جائز ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بتا بر قول امام ابو حنیفہ کے مشائخ نے اختلاف کیا کہ ابتداء اس عقد کا حکم ہے پس بعضوں نے کہا کہ یہ عقد فاسد ہے پھر جو تھے دن سے پہلے مفسد چیز دور کرنے سے بدل کر صحیح ہو جاتا ہے اور یہ مذہب اہل عراق کا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور غیر الفائق میں کہا کہ بعض نے فرمایا ہے کہ یہی ظاہر روایت ہے اچھی اور قوی یہ ہے کہ یہ عقد موقوف ہے پس اگر چہ تھے دن میں سے کچھ بھی گزرے گا تو اسی وقت عقد فاسد ہو جائے گا اور یہ مذہب اہل خراسان کا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور بحر الرائق میں ظہیر یہ اور ذخیرہ کے فوائد سے نقل کیا ہے کہ اسی مذہب کو امام سرخسی اور فخر الاسلام وغیرہ مشائخ ماوراء النہر نے اختیار کیا ہے اچھی اور اگر خیاری میں کوئی وقت معین نہ کیا اور جس شخص کو خیاری تھا اس نے بعد تین دن کے اپنا خیاری باطل کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عقد جائز نہ ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک عقد فاسد بن کر جائز ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے۔

اگر کسی نے رمضان میں کوئی ایسی چیز اس شرط پر خریدی کہ اس کو بعد رمضان کے تین دن کا خیاری ہے تو امام اعظم رحمہ اللہ کے قول میں عقد فاسد ہے ☆

فتاویٰ میں ہے کہ اگر مشتری کے واسطے ماہ رمضان کے بعد دو دن کا خیاری شرط کیا گیا اور خرید آخر روز ماہ رمضان میں واقع ہوئی تو خرید جائز ہے اور مشتری کے واسطے تین دن کا خیاری ہوگا ایک دن رمضان کے مہینے کا اور دو دن اس کے بعد کے اور اگر یہ کہہ دیا کہ اس کو رمضان میں خیاری نہیں ہے تو بیع فاسد ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور تاتار خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے رمضان میں کوئی ایسی چیز اس شرط پر خریدی کہ اس کو بعد رمضان کے تین دن کا خیاری ہے تو امام اعظم کے قول میں عقد فاسد ہے اور ایسے ہی اگر اس صورت میں اسی طرح پر خیاری بائع کا ہو تو وہ بھی فاسد ہے اور اگر مشتری نے بائع سے یہ شرط کی کہ تجھ کو رمضان میں خیاری نہیں ہے اور بعد رمضان کے تین دن کا خیاری ہے یا بائع نے مشتری سے ایسا ہی کہا تو سب اماموں کے نزدیک بیع فاسد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کسی نے دوسرے کے ہاتھ ایک کپڑا اس درہم کو بیچا پھر بائع نے مشتری سے کہا کہ میرا تجھ پر کپڑا ہے یا دس درہم ہیں تو امام محمد نے فرمایا کہ یہ کلام ہمارے نزدیک خیاری میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور خیاری شرط جیسا بیع جائز میں ثابت ہوتا ہے اسی طرح بیع فاسد میں ثابت ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر ایک غلام بوجہ ہزار درہم اور ایک رطل شراب کے اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو خیاری ہے پھر مشتری نے بائع کی اجازت سے غلام پر قبضہ کر لیا اور اس کو آزاد کر دیا تو جائز نہیں ہے نہ موقوف ہونے کی راہ سے جائز ہے نہ موقوف ہونے کی راہ سے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔

اگر اس شرط پر فروخت کیا کہ اگر تین روز تک ٹخن نہ ادا کرے گا تو میرے تیرے درمیان بیع نہیں ہے تو بیع جائز ہے اور ایسے ہی شرط بھی جائز ہے ایسا ہی امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے اور اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ بالکل وقت نہ بیان کیا جیسے اس طرح کہا کہ میں اس شرط پر بیچتا ہوں کہ اگر تو ٹخن نہ ادا کرے گا تو میرے تیرے درمیان بیع نہیں ہے یا وقت نامعلوم بیان کیا جیسے اس

طرح شرط کی کہ اگر تو چند روز میں نہ ادا کرے گا تو میرے درمیان بیعت نہیں ہے اور ان دونوں صورتوں میں عقد فاسد ہے اور اگر کوئی وقت معلوم بیان کیا تو اگر وقت تین دن یا تین دن سے کم ہے تو تینوں اماموں کے نزدیک عقد جائز ہے اور اگر تین دن سے زیادہ بیان کیا تو امام اعظمؒ نے فرمایا کہ بیعت فاسد ہے اور امام محمدؒ نے کہا کہ بیعت جائز ہے یہ بیعت میں لکھا ہے۔ پس اگر مشتری نے تین دن کے درمیان ہی ضمن ادا کر دیا تو سب امام کہتے ہیں کہ بیعت جائز ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے تین دن میں ضمن دینے سے پہلے اس کو آزاد کر دیا تو حق نافذ ہو جائے گا اس واسطے کہ یہ بیعت بھولہ مشتری کے شرط بخیار کر لینے کے ہے اور اگر تین دن گزر گئے اور اس نے ضمن نہ ادا کیا تو صحیح یہ ہے کہ بیعت فاسد ہوگی صحیح نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر اس نے تین دن کے بعد آزاد کیا تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائے گا بشرطیکہ غلام مشتری کے قبضہ میں ہو اور مشتری کو اس کی قیمت ادا کرنی لازم ہوگی اور اگر بائع کے قبضہ میں ہو تو مشتری کا آزاد کرنا نافذ نہ ہوگا یہ مسئلہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل شروط مفسدہ میں مذکور ہے اور اگر کوئی غلام بچا اور ضمن عقد لے لیا اس شرط پر کہ اگر بائع ضمن واپس کرے تو دونوں کے درمیان بیعت نہ ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور یہ بائع کے واسطے شرط بخیار کے مستحق میں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

یہاں تک کہ اگر مشتری نے بیعت پر قبضہ کیا تو وہ اس کے پاس قیمت حلالہ میں ہوگی اگر مشتری اس کو آزاد کرے تو اس کا حق نافذ نہ ہوگا اور اگر بائع آزاد کرے تو اس کا حق نافذ ہو جائے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور بخیار کی شرط کرنا جس طرح بیعت کے وقت جائز ہے اسی طرح بعد بیعت کے بھی جائز ہے یہاں تک کہ اگر بیعت تمام ہونے کے بعد مشتری نے بائع سے کہا یا بائع نے مشتری سے کہا کہ میں نے تجھے تین دن تک کا بخیار دیا یا اسی مستحق میں اور فقط کہتے موافق شرط کے بخیار حاصل ہو جائے گا اور اگر کوئی بخیار فاسد ہو تو امام اعظمؒ نے فرمایا کہ اس کے ساتھ عقد بھی فاسد ہو جائے گا اور صاحبین نے کہا کہ فاسد نہ ہوگا اور اگر کسی شخص نے دوسرے کے ہاتھ کوئی چیز بچی اور مشتری نے بیعت پر قبضہ کر لیا اور اس کو چند روز گزر گئے پھر بائع نے مشتری سے کہا کہ تجھ کو میری طرف سے بخیار ہے تو اس کو جب تک مجلس میں حاضر ہے بخیار حاصل ہوگا اس واسطے کہ یہ قول بھولہ اس کہنے کے ہے کہ تجھ کا قالہ کر لینے کا اختیار ہے اور اگر کہا کہ تجھ کو تین دن تک کا اختیار ہے تو اس کے کہنے کے موافق مشتری کو تین دن تک بخیار حاصل ہوگا یہ بیعت میں لکھا ہے۔

بھی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ جس بیعت کا تو عقد کرے گا اس میں میں نے تجھے بخیار دیا پھر غریب کے وقت بلا شرط بخیار خریدے تو امام اعظمؒ کے نزدیک پہلے قول سے اس کو اس بیعت میں بخیار حاصل نہ ہوگا اور اگر مشتری نے شرط بخیار اس طور سے کی کہ مجھ کو بیعت یا ضمن میں بخیار حاصل ہے تو یہ کہنا بھولہ اس کہنے کے ہے کہ مجھ کو بخیار حاصل ہے یہ تاجر خانہ میں لکھا ہے اور اگر رات تک یا عصر کے وقت تک یا تین دن تک کے بخیار کی شرط کی تو اس کو پوری رات اور تمام وقت ظہر اور پورے تین روز تک بخیار حاصل ہوگا اور امام اعظمؒ کے نزدیک جو انتہا مقرر کی ہے جب تک وہ نہ گزرے بخیار کی بھی انتہا نہیں ہو سکتی ہے اور صاحبین کے نزدیک جس چیز تک انتہا مقرر کی وہ چیز بخیار میں داخل نہ ہوگی یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے اور یہ مسئلہ کتاب اصل میں اسی طرح مذکور ہے اور حسن ابن زیاد نے امام اعظمؒ سے اس کے بہ خلاف نقل کیا ہے یعنی کہا کہ اگر کسی نے اس شرط پر بیعت کہ مجھ کو رات تک بخیار حاصل ہے تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کو اس وقت سے غروب آفتاب تک بخیار ہوگا اور جب آفتاب غروب ہو گیا تو بخیار باطل ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ف مثلاً پہر دن رہے ایک چیز فروخت کی اور کہا کہ مجھے رات تک بخیار حاصل ہے خواہ دوں یا نہ دوں تو امام اعظمؒ کے نزدیک پہلی روایت کے موافق رات بھی بخیار میں داخل ہے یعنی اس وقت سے تمام رات اس کو بخیار حاصل ہے اور صاحبین کے نزدیک

رات داخل نہیں صرف اُس کو آفتاب غروب ہونے تک خیار ہے اور حسن بن زیاد کی روایت کے موافق جو ذخیرہ میں ہے امام اعظم کا بھی یہی مذہب معلوم ہوتا ہے والا قوی روایت مافی الاصل واللہ اعلم اگر تین دن کے واسطے خیار شرط کی پھر اس میں سے ایک یا دو دن گھٹا دے تو جس قدر ساقط کیا ساقط ہو جائے گا اور ایسا ہو جائے گا کہ گویا اُس نے ایک ہی دن کی شرط کی تھی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ کوئی غلام تین دن کی خیار شرط پر بیچا اور شرط کی کہ اُس عرصہ میں اُس کو اختیار ہوگا کہ غلام کو حردوری پر رکھے اور اُس سے خدمت لے تو جائز ہے اور ایسا کرنے سے اُس کا خیار باطل نہ ہوگا اور اگر انگوڑ کا باغ تین دن کے خیار شرط پر بیچا اس شرط پر کہ اس عرصہ میں اُس کے پھل کھائے تو بیع جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر باپ یا اُس کے وصی نے نابالغ لڑکے کے مال میں سے کوئی چیز فروخت کی اور اپنے واسطے خیار کی شرط کر لی تو بیع جائز ہے پس اگر مدت خیار میں لڑکا بالغ ہو گیا تو امام ابو یوسف کے قول میں بیع تمام ہو گئی اور خیار باطل ہو گیا اور امام محمد نے ظاہر روایت میں فرمایا ہے کہ خیار لڑکے کو حاصل ہوگا پس اگر مدت خیار میں اُس نے بیع کو جائز رکھا تو جائز ہو جائے گی اور اگر رد کیا تو باطل ہو جائے گی یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔

دوسری فصل ☆

عمل خیار اور اُس کے حکم کے بیان میں

اگر خیار بالغ کے واسطے شرط کیا گیا ہو تو بیع بالاتفاق اُس کے ملک سے نہیں نکلتی ہے اور ثمن بالاتفاق مشتری کے ملک سے نکل جاتا ہے لیکن اُس کے ملک سے نکل کر امام اعظم کے قول پر بالغ ملک میں داخل نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کے قول کے موافق داخل ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بالغ اور مشتری دونوں کے واسطے خیار کی شرط ہو تو حکم عقد کا یعنی بیع اور ثمن میں مشتری اور بالغ کی ملکیت ہونا بالکل ثابت نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر خیار مشتری کے واسطے شرط کیا گیا ہو تو ثمن بالاتفاق اُس کی ملک سے نہیں نکلتا ہے اور بیع بالغ کی ملک سے بالاتفاق نکل جاتی ہے لیکن اُس کی ملک سے نکل کر امام اعظم کے نزدیک مشتری کی ملک میں داخل نہیں ہوتی ہے اور صاحبین کے قول کے موافق داخل ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے اور اس قاعدہ پر جو مذکور ہوا کہ جس میں امام اعظم اور صاحبین کا اختلاف ہے چند مسئلوں کی بنا ہے از الجملہ یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی زوجہ کو اس شرط پر خرید لیا کہ اس کو تین دن تک خیار حاصل ہے تو امام اعظم کے نزدیک نکاح قاسد نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قاسد ہو جائے گا اور اگر مدت خیار میں بیع کو اختیار و قبول کرنے سے پہلے اُس سے وطی کر لی تو اگر وہ عورت باکرہ تھی تو سب کے نزدیک خیار ساقط ہو جائے گا اور اگر شیبہ تھی تو امام اعظم کے نزدیک خیار باطل نہ ہوگا اور اس کو رد کا اختیار باقی رہے گا اور صاحبین کے نزدیک وہ شخص بیع کو قبول کرنے والا شمار ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

سب اماموں رضی اللہ عنہم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مسئلہ مذکورہ میں اگر وہ باندی اُس کی زوجہ نہ ہو اور وہ شخص اُس سے وطی کرے تو بیع کا اختیار کرنے والا شمار ہوگا ☆

امام اعظم کے نزدیک رد کرنے کا اختیار شیبہ میں اس وقت ہے کہ اس میں وطی سے کچھ نقصان نہ آیا ہو اور اگر نقصان آیا ہو اگر چہ شیبہ ہو واپس کرنا جائز نہیں ہے یہ نہر الحقائق میں لکھا ہے اور سب اماموں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر وہ باندی اُس کی زوجہ نہ ہو

اور وہ شخص اس سے واپس کرے تو بیع کا اختیار کرنے والا شمار ہوگا خواہ وہ عورت شیبہ ہو یا بکرہ ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور خواہ اس کو واپس سے کچھ نقصان پہنچا ہو یا نہ پہنچا ہو یہ لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جب خریدی ہوئی باندی مدت خیار کے اندر نکاح کے ساتھ مشتری سے بچہ جنے (یعنی کسی باندی سے نکاح کیا تو اس کے بعد ہمارے قتل سے پہلے اس کو خطائیں مدت کے خیار پر فرما اور وہ اس مدت میں مشتری سے بچہ جنی تو امام اعظم کے نزدیک اس کی ام ولد نہ ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک ہو جائے گی۔ یہ چاہیے میں لکھا ہے اور امام اعظم کے نزدیک مدت خیار کے اندر جننے سے ام ولد نہ ہونا اس صورت میں ہے کہ وہ باندی بائع کے قبضہ میں ہو اور اگر مشتری کے قبضہ میں آ کر مدت خیار میں جنی تو خیار ساقط ہو جائے گا اور مشتری کی ملکیت ثابت ہو جائے گی اور باندی بالا اتفاق اس کی ام ولد ہو جائے گی کیونکہ وہ بچہ جننے کے سبب سے عیب دار ہے ہوئی یہ کفایہ میں لکھا ہے۔

اگر خیاری شرط سے کوئی ایسی باندی خریدی کہ جو مشتری سے بچہ جنی تو امام اعظم کے نزدیک فقط خریدنے سے اس کی ام ولد نہ ہو جائے گی اور اس کا خیار اپنے حال پر باقی رہے گا کہ جب اس نے قبول کر لیا اور اس کی ام ولد ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک فقط خریدنے سے اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور اس پر عین ادا کرنا لازم آئے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور از انجملہ جس کو خریدتا ہے اگر وہ مشتری کا قرابت دار ہو تو آزاد نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جائے گا یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں کسی غلام کا مالک ہو جاؤں تو وہ آزاد ہے پھر اس نے ایک غلام شرط خیار کے ساتھ خریدی تو امام اعظم کے نزدیک آزاد نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک آزاد ہو جائے گا لیکن اگر کسی نے کہا کہ اگر میں کسی غلام کو خریدوں تو وہ آزاد ہے پھر اس نے ایک غلام بشرط خیاری خریدی تو وہ بالا اتفاق آزاد ہو جائے گا اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر کوئی باندی شرط خیار کے ساتھ خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا اور مدت خیار کے اندر باندی کو حیض آیا پھر مشتری نے بیع قبول کر لی تو امام اعظم کے نزدیک یہ حیض اعتبار سے کے واسطے کفایت نہ کرے گا اور صاحبین کے نزدیک بھی کافی ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ایسا ہی اختلاف اس صورت میں ہے کہ بعض حیض مدت خیار میں پایا جائے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے بیع کو بیع کر کے بائع کو باندی واپس کر دی تو امام اعظم کے نزدیک بائع پر اعتبار واجب نہیں ہے خواہ بیع کرنا اور رد کرنا قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ کے بعد ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر بیع اور رد قبضہ سے پہلے ہو تو احتساباً بائع پر اعتبار واجب نہیں ہے اور قیاس چاہتا ہے کہ واجب ہو اور اگر بیع و رد قبضہ کے بعد ہو تو احتساباً و قیاساً بائع پر اعتبار واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس صورت میں اجماع ہے کہ اگر باندی کی بیع قطعی ہو پھر اگالہ غیرہ کے ساتھ بیع ہو پس اگر بیع قبضہ سے پہلے واقع ہو تو بائع پر اعتبار واجب نہ ہوگا اور اگر بعد قبضہ کے ہو تو واجب ہوگا اور اگر خیاری بائع کو حاصل ہو پھر وہ بیع کو بیع کر دے تو اعتبار واجب نہ ہوگا اور اگر اس نے بیع کی اجازت دے دی تو مشتری پر بعد جواز بیع اور قبضہ کے از سر نو ایک حیض کے ساتھ باندی کا اعتبار بالا اجماع واجب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جب مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا اور پھر اس کو بائع کے پاس ودیعت رکھا اور وہ بیع بائع کے پاس مدت خیار کے اندر یا اس کے بعد تک ہوگی تو امام اعظم کے نزدیک بیع بائع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک بیع نہ ہوگی اور مشتری کو دشمن دینا لازم ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

اگر خیاری بائع کے واسطے ہو پس اس نے بیع مشتری کو سپرد کر دی پھر مشتری نے مدت خیار کے اندر اس کو بائع کے پاس ودیعت

رکھا پھر بیچ کے نافذ ہونے سے پہلے یا بعد بائع کے پاس تلف ہوگئی تو سب امام کے نزدیک بیچ باطل ہو جائے گی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر بیچ قطعی ہو اور مشتری نے بائع کی اجازت سے یا بلا اجازت بیچ پر قبضہ کر لیا اور دشمن کا حال یہ تھا کہ وہ نقد ادا کر دیا گیا تھا یا مسدا مقرر تھی اور مشتری کو بیچ میں اختیار رویت یا اختیار عیب بھی حاصل تھا پھر مشتری نے اُس کو بائع کے پاس ودیعت رکھا اور وہ بائع کے پاس تلف ہوگئی تو سب اماموں کے نزدیک مشتری کا مال تلف ہوا اور اُس کو دشمن ادا کرنا واجب ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر کسی غلام نے جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہے کوئی اسباب خرید اور اپنی ذات کے واسطے اختیار کی شرط کر لی پھر بائع نے اُس کو دشمن سے بری الذمہ کر دیا تو اُس کا اختیار اپنے حال پر باقی رہے گا اگر چاہے تو بلا عوض بیچ کو قبول کر لے اور اگر چاہے تو بیچ فسخ کر دے اور بیچ بائع کو بلا دشمن واپس ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک عقد بیچ نافذ ہو جائے گا اور اختیار باطل ہو جائے گا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

اگر بیچ قطعی ہو اور بائع کے بری کر دینے سے وہ غلام جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہے دشمن اور کرنے سے بری ہو جائے تو سب اماموں کے نزدیک اُس کو اسباب واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے نہ اختیار رویت کی وجہ سے نہ اختیار عیب کی وجہ سے اور اگر مشتری بجائے غلام کے آزاد فرض کیا جائے اور باقی مسئلہ کی صورت وہی ہو جو مذکور ہوئی تو سب اماموں کے نزدیک اُس کو اختیار شرط کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار ہے اگرچہ وہ دشمن سے بری ہو اور یہ ظاہر ہے اور اسی طرح اختیار رویت کی وجہ سے بھی قبضہ سے پہلے اور بعد دونوں صورتوں میں واپس کر سکتا ہے اگرچہ دشمن سے بری ہوں اگر اس میں کچھ عیب پایا اور دشمن سے بری ہونے کے بعد واپس کرنے کا ارادہ کیا پس اگر یہ ارادہ قبضہ سے پہلے ہے تو واپس کر سکتا ہے اور اگر قبضہ کرنے کے بعد ہے تو واپس نہیں کر سکتا یہ نہایت میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر کسی ذمی سے کسی ذمی نے شراب یا سور خریدا پھر قبضہ سے پہلے دونوں یا ایک اسلام لایا تو بیچ باطل ہو جائے گی خواہ وہ بیچ قطعی ہو یا اُس میں دونوں کے واسطے یا ایک کے واسطے اختیار کی شرط ہو اور اگر بعد قبضہ کے دونوں یا ایک اسلام لایا تو اگر بیچ قطعی تھی تو جائز ہو جائے گی اور باطل نہ ہوگی اور اگر بیچ میں بائع کے واسطے اختیار کی شرط تھی پھر بائع مسلمان ہوا تو بیچ باطل ہو جائے گی اور اگر مشتری مسلمان ہوا تو بیچ باطل نہ ہوگی اور اختیار بائع کا اپنے حال پر باقی رہے گا پس اگر بائع نے بیچ فسخ کرنی چاہی تو شراب اُس کو واپس ہو جائے گی اور اگر بیچ کی اجازت دینی چاہی تو حکماً شراب مشتری کی ہو جائے گی اور مسلمان حکماً شراب کے مالک ہونے کا اہل ہے اور اگر مشتری کے واسطے اختیار کی شرط تھی پھر وہ اسلام لایا تو امام اعظم کے نزدیک بیچ باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جائے گی اور باطل نہ ہوگی اور اگر بائع اسلام لایا تو بلا اتفاق بیچ باطل نہ ہوگی اور مشتری کا اختیار اپنے حال پر رہے گا پس اگر مشتری نے بیچ اختیار کی تو شراب اُس کی ہو جائے گی اور اگر فسخ کر دی تو بائع کی ہو جائے گی اور مسلمان حکماً شراب کے مالک ہونے کا اہل ہے یہ نہایت میں مذکور ہے۔

از انجملہ یہ ہے کہ ایک حلال شخص نے ایک ہرن بشرط اختیار خریدا اور اُس پر قبضہ کر لیا پھر اُس نے احرام باندھا اس حال میں کہ ہرن اُس کے ہاتھ میں تھا تو امام اعظم کے نزدیک بیچ فسخ ہو جائے گی اور ہرن بائع کو واپس دیا جائے گا اور مشتری پر لینا لازم نہ ہوگا اور اگر اختیار بائع کے واسطے تھا تو بلا اتفاق بیچ فسخ ہو جائے گی اور اگر اختیار مشتری کے واسطے ہو اور بائع احرام باندھے تو مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان سے اختیار شرط کے ساتھ انکود کا شیر خریدا پھر اُس مدت اختیار میں وہ شراب ہو گیا تو امام اعظم کے نزدیک بیچ فسخ ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جائے گی یہ نہایت میں لکھا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر اختیار مشتری کے واسطے ہو اور وہ بیچ فسخ کرے تو امام اعظم کے نزدیک زائد بیچ بائع کو واپس دی

۱۔ قول باطل کیونکہ مفت رد نہیں کر سکتا ہے۔ ۲۔ قول حلال یعنی جو حج یا عمرہ کا احرام باندھے ہو۔ ۳۔ مدت اختیار میں اگر زیادت متعلقہ مفصلہ پر ہوگئی اور مقصود بیان مفصلہ سے ہے۔

جائیں گی اور صاحبین کے نزدیک مشتری کی ہوں گی یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام بعوض ایک باندی کے اس شرط پر فروخت کیا کہ غلام بیچنے والے کو تین دن تک اختیار حاصل ہے پھر بائع نے تین دن کے اندر غلام آزاد کر دیا تو سب اماموں کے قول کے موافق اُس کا حقیق نافذ ہو جائے گا اور بیع باطل ہو جائے گی اور اگر اُس نے باندی کو آزاد کر دیا تو جائز ہے اور یہ آزاد کرنا اپنے اختیار کو ساقط کرنا ہوگا اور بیع تمام ہو جائے گی اور اگر اُس نے ایک ہی غلام میں دونوں کو آزاد کر دیا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اُس کو باندی کی قیمت دینی پڑے گی اور مشتری کا آزاد کرنا باندی اور غلام دونوں میں سے کسی کو صحیح نہیں ہے اور ایسے مسئلہ میں اگر خریدار مشتری کے واسطے فرض کیا جائے تو سب احکام برعکس ہو جائیں گے اور اگر وہ باندی غلام بیچنے والے کی بیٹی تھی اور خریدار غلام بیچنے والے کے واسطے ہے تو امام اعظمؒ کے نزدیک وہ باندی آزاد نہ ہو جائے گی اور اگر وہ اس کی زوجہ ہے تو نکاح کا سد نہ ہوگا لیکن اگر غلام کے بائع نے اُس کو آزاد کر دیا تو اُس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائے گا اور اس کے اختیار کے ساقط کرنے میں شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک غلام اس شرط پر خرید لیا کہ خریدار کو تین دن تک کا اختیار ہے تو جب تک تین روز نہ گزر جائیں بائع کو ضمن طلب کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ تاجرانہ میں حاوی سے منقول ہے بشرطیکہ جس نے امام ابو یوسفؒ کی زبانی سنا کہ فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص ایک غلام بشرط اختیار خریدے تو میں بائع پر غلام مشتری کو دے دینے کے واسطے جبر نہ کروں گا اور مشتری پر ضمن بائع کو دینے کے واسطے جبر نہ کروں گا اور اگر مشتری نے ضمن دے دیا تو بائع پر غلام مشتری کو دے دینے کے واسطے جبر نہ کروں گا اور اگر بائع نے غلام مشتری کو دے دیا تو مشتری کو ضمن بائع کو دے دینے کے واسطے حکم دوں گا اور مشتری کو اس کا اختیار باقی رہے گا اور اگر خریدار بائع کے واسطے ہوگا مشتری نے ضمن ادا کر کے غلام پر قبضہ کرنے کا ارادہ کیا اور بائع نے اُس کو روکا تو بائع کو یہ اختیار حاصل ہے لیکن بائع پر ضمن واپس کر دینے کے واسطے جبر کیا جائے گا ہمارے اصحاب نے فرمایا ہے کہ خریدار شرط کی وجہ سے صلفہ تمام نہیں ہوتا ہے پس اگر خریدار بائع کا ہو یا مشتری کا اور بیع ایک چیز ہو یا چند چیزیں ہوں تو یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض میں بیع قبول کرے اور بعض میں نہ قبول کرے خواہ بیع قبضہ میں ہو یا نہ ہو کیونکہ اس صورت میں تمام ہونے سے پہلے صلفہ متفرق ہوتا ہے اور یہ جائز نہیں ہے ہاں تمام ہونے کے بعد اس کے برخلاف ہے کیونکہ اس وقت صلفہ کی تفریق جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر خریدار بیع کے واسطے ہو اور بیع پر قبضہ کر لیا گیا ہو پھر بعض اُس کا تلف ہو جائے یا کوئی شخص اُس کو تلف کر دے تو امام ابو حنیفہؒ ابو یوسفؒ کے قول کے موافق بائع کو اختیار ہے کہ باقی میں بیع کی اجازت دے دے اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ اگر بیع ایسی چیز ہے کہ جس میں ابغاض میں باہم تفاوت ہے پس بعض تلف ہوئے تو بیع فوٹ جائے گی اور بائع کو باقی میں اجازت دینے کا اختیار نہیں ہے اور اگر ناپ یا تول کی چیزیں یا کتنی کی ایسی چیزیں ہوں کہ جن میں تفاوت نہیں ہوتا ہے پھر بعض تلف ہو جائیں تو بائع کو اختیار ہے کہ باقی میں بیع کو لازم کر دے اور اگر کسی تلف کرنے والے نے بیع کو مشتری کے قبضہ میں تلف کر دیا تو قول امام ابو حنیفہؒ اور پہلا قول امام ابو یوسفؒ کا ہے یہ بائع کو اختیار ہے کہ بیع کو لازم کرے اور ضمن لے لے اور امام ابو یوسفؒ کا اُس کے بعد دوسرا قول یہ ہوا کہ بائع کو اُس کا مشتری پر لازم کرنے کا بدون مشتری کی رضا کے اختیار نہیں ہے اور اگر وہ غلام میں سے ایک اپنے بائع کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے تو بلا رضامندی مشتری کے بائع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ باقی غلام مشتری کے ذمہ ڈالے۔ یہ حاوی میں لکھا ہے۔

نہری فصل ☆

اس بیان میں کہ کن وجہوں کے ساتھ اس بیع کا نفاذ ہوتا ہے اور کن کے ساتھ نہیں

ہوتا اور کن وجہوں سے فسخ ہو جاتی ہے اور کن وجہوں سے فسخ نہیں ہوتی ہے؟

جس شخص کے واسطے خیار کی شرط کی گئی ہو خواہ وہ بائع ہو یا مشتری یا کوئی اجنبی تو فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کو مدت خیار کے اندر اختیار ہے چاہے بیع کی اجازت دے اور چاہے فسخ کر دے پس اگر دوسرے کے بے حضور یعنی نادانستگی میں اس نے بیع کی اجازت دی تو جائز ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔

شرط خیار اگر بائع کے واسطے ہو تو بیع کے جائز اور نافذ ہونے کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ مدت خیار میں اس نے کلام سے بیع کی اجازت دی کذا فی السراج الوہاج مثلاً یہ کہے کہ میں نے بیع کی اجازت دی یا میں بیع سے راضی ہوا یا میں نے اپنا خیار ساقط کر دیا اور الفاظ مانع اس کے کہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے اس کے لینے کی خواہش کی یا محبوب رکھا یا مجھے خوش آیا مجھے موافق ہوا تو ایسے کہنے سے اس کا خیار ساقط نہ ہوگا بلکہ باقی رہے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ مدت خیار کے اندر بائع مر جائے تو اس کی موت کی وجہ سے خیار باطل ہو جائے گا اور بیع نافذ ہو جائے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور تیسری صورت یہ ہے کہ مدت خیار گزر جائے اور جس کو خیار حاصل ہے اس کی طرف سے فسخ اور اجازت نہ پائی جائے تو بیع نافذ ہو جائے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی طرح جواز و نفاذ ہو جاتا ہے جب کہ اس پر بے ہوشی طاری ہو یا بخون ہو جائے اور تینوں دن گزر جائیں اور اگر اس کو مدت خیار کے اندر افاقہ حاصل ہو تو امام احمد طوادیسی سے منقول ہے کہ وہ صاحب خیار شدہ ہے گا اور خمس الاثم طوادیسی نے ذکر کیا ہے کہ وہ اپنے خیار پر باقی رہے گا شیخ نے فرمایا کہ کتاب المازون میں یہ حکم صریح آیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

حقیق یہ ہے کہ بے ہوشی اور جنون خیار کو ساقط نہیں کرتے ہیں صرف مدت کا گزرنا بدون بیع یا فسخ اختیار کرنے کے خیار کو ساقط کرتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سوتار ہے یہاں تک کہ مدت گزر جائے تو بھی خیار ساقط ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر شراب کے نشہ سے بے ہوش ہو تو اس کا خیار باطل نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ جواہر اخطائی میں لکھا ہے اور امام احمد طوادیسی سے منقول ہے کہ اگر بھگ کے نشہ سے بے ہوش ہو تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر مدت خیار میں اس کا نشہ زائل ہو تو خیار کی وجہ سے اس کو تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ خیار اس کا باطل نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مرتد ہو گیا اور پھر مدت خیار کے اندر اسلام لایا تو بالا جماع اپنے خیار پر رہے گا اور اگر اس مدت میں مر گیا یا مرتد ہونے پر قتل کیا گیا تو بالا اتفاق اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور اگر بعد مرتد ہونے کے خیار کی راہ سے اس نے کوئی تصرف کیا تو امام اعظم کے نزدیک اس کا تصرف موقوف رہے گا اور صاحبین کے نزدیک نافذ ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ بیع کے فسخ کی دو صورتیں ہیں یا تو قول کے ساتھ یا فعل کے ساتھ پس قول کے ساتھ فسخ کرنے کی یہ صورت ہے کہ یوں کہے کہ میں نے فسخ کر دیا پھر بعد اس کے دیکھا جائے گا کہ اگر مشتری اس سے آگاہ ہو تو فسخ صحیح ہوگا اور قاضی کے حکم کرنے کی یا مشتری کے راضی ہونے کی کچھ احتیاج نہ ہوگی اور اگر مشتری آگاہ نہ ہو تو فسخ صحیح نہ ہوگا اور امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک موقوف رہے گا اور اس میں امام ابو یوسف کا خلاف ہے کذا فی المحیط اور امام ابو یوسف کا خلاف کرنا صرف قول سے فسخ کرنے کی صورت میں ہے اور اگر فعل سے فسخ کرے تو بالا اتفاق حکماً بیع فسخ ہو جائے گی خواہ مشتری غائب ہو یا حاضر اور حاضر ہونے

۱۔ قول موقوف یعنی ابھی تک توقف ہے کہ احمد وہ مسلمان ہو جائے گا یا قتل ہوگا ۱۲۔

سے مراد اس کا آگاہ ہونا ہے اور غائب ہونے سے مراد اس کا آگاہ نہ ہونا ہے پس اگر اس نے مشتری کے غائب ہونے کی حالت میں بیع صحیح کر دی پھر اس کو مدت اختیار کے اندر خبر پہنچی تو بیع تمام ہو گیا کیونکہ مشتری آگاہ ہو گیا اور اگر بعد مدت گزرنے کے خبر پہنچی تو بیع تمام ہو جائے گی کیونکہ بیع سے بعد مدت گزرنے کے آگاہ ہوا اور اسی طرح اگر بائع نے بعد بیع کرنے کے مشتری کے آگاہ ہونے سے پہلے پھر بیع کی اجازت دے دی تو جائز ہے اور اس کا بیع کرنا باطل ہو جائے گا یہ بحر اوراق میں لکھا ہے۔

فصل کے ساتھ بیع کرنے کی یہ صورت ہے کہ بائع مدت اختیار کے اندر بیع میں مالکانہ تصرف کرے مثلاً آزاد یا مدبر مکاتب کر دے یا کسی دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت کر دے اور اسی طرح اگر بیہ کر کے سپرد کر دے تو ہو جائے گی اور اگر بیہ کر کے سپرد نہ کیا تو بیع نہ ہوگی اگر رہن کر کے سپرد کر دے تو بیع صحیح ہو جائے گی یہ بیع میں لکھا ہے اور اگر اجرت پر دے دیا تو بعض جگہ مذکور ہے کہ یہ بھی صحیح ہوگا اگر چہ اس کو مستاجر کے سپرد نہ کیا ہو اور اسی کو علمہ مشائخ نے لیا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر مدت اختیار کے اندر بیع مشتری کو سپرد کر دی تو امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا ہے کہ اگر اختیار کی راہ سے سپرد کی ہے تو اس کا اختیار باطل نہ ہوگا اور مشتری مالک نہ ہوگا اور اگر مالک کر دینے کی راہ سے سپرد کی ہے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ اگر بائع کوئی ایسا فعل کرے کہ اگر وہ فعل ضمن میں کرنا تو بیع کی اجازت ہو جاتی تو بیع میں ایسا فعل کرنے سے از روئے دلالت کے بیع صحیح ہو جائے گی یہ ہدایہ میں لکھا ہے ایک شخص نے کوئی غلام بوضوئِ ثمن کے جو مشتری نے اپنے ذمہ رکھا اس شرط پر فروخت کیا کہ بائع کو تین دن تک اختیار ہے پھر مدت اختیار کے اندر بائع نے مشتری کو ثمن بھیہ کیا یا اس کو ثمن سے بری کر دیا یا اس ثمن کے عوض مشتری سے کوئی چیز خریدی تو اس کو خریدنا اور بری کرنا اور بھیہ کرنا سب صحیح ہے اور اس کا اختیار باطل ہو جائے گا کہ اس واسطے کہ جو ثمن ذمہ رکھا جائے وہ بھولہ اسباب کے ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اسی طرح اگر بائع نے مشتری سے بوضوئِ ثمن کے جو اسکے ذمہ ہے کوئی چیز چکانی تو بھی اختیار باطل ہو جائے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر مشتری کے سوائے کسی دوسرے شخص سے کوئی چیز اس ثمن کے عوض خریدی تو بائع کا اختیار باطل ہوگا اور خرید صحیح نہ ہوگی اور اگر ثمن قرض تھا پھر مشتری نے اس کو ادا کر دیا اور بائع نے اس پر قبضہ کر کے کچھ تصرف کیا تو اس کا اختیار باطل نہ ہوگا اور اسی طرح اگر بیع مشتری کو سپرد کر دی تو بھی اختیار باطل نہ ہوگا اور اگر اختیار مشتری کے واسطے تھا اور بائع نے اس کو ثمن سے بری کیا تو امام ابو یوسف نے کہا کہ اس کا بری کرنا صحیح نہیں اور امام محمد نے کہا ہے کہ اگر مدت اختیار کے گزرنے یا مدت کے اندر اختیار ساقط کرنے سے دونوں کے درمیان بیع تمام ہو جائے تو بائع کا بری کرنا نافذ ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ایسے مسئلوں میں حاصل کلام یہ ہے کہ اگر ثمن ایسی چیز ہو جو صحیح کرنے سے متعین ہوتی ہے تو جب بائع ثمن پر قبضہ کر کے قبیضہ کے طور پر تصرف کرے گا تو یہ فعل بیع کا تمام کرنا شمار ہوگا اور اگر ثمن ایسی چیز ہے کہ جو صحیح کرنے سے متعین نہیں ہوتی ہے جیسے درہم وغیرہ تو اس میں اگر بعد قبضہ کے مشتری یا کسی دوسرے کے ساتھ تصرف کرے تو بیع کے تمام کرنے میں شمار نہ ہوگا اور اگر قبضہ سے پہلے مشتری کے ساتھ کوئی تصرف کیا جیسے کہ ثمن کے عوض مشتری سے کوئی چیز خریدنا یا مثلاً ثمن ہزار درہم تھے اسکے بدلے سودینار بطور بیع صرف کے خریدے تو یہ فعل بیع کے تمام کرنے میں شمار ہوگا یہ بیع میں لکھا ہے۔

اگر دو غلام اس شرط پر فروخت کیے کہ اس کو دونوں میں اختیار حاصل ہے اور مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر ایک دونوں میں سے مر گیا یا اس کا کوئی حق پیدا ہوا تو باقی کی بیع جائز نہیں ہے اگرچہ بائع اور مشتری بیع کی اجازت پر راضی ہو جائیں اس واسطے کہ جو بیع شرط اختیار کے ساتھ ہو وہ حکم یعنی ملکیت کے حق میں منتقل نہیں ہوتی ہے پس جب دونوں میں سے ایک ہلاک ہو گیا تو باقی میں بیع کی

۱۔ قولہ نہ کیا یعنی اجارہ میں قبضہ نہ شرط نہیں جیسے بیہ رہن میں شرط ہے۔ ۲۔ بھولہ اسباب کے معنی ہوتا ہے تو بھیہ وغیرہ صحیح ہے۔ ۳۔ حاصل آنکہ متوقف ہے۔ ۱۳۴۔

اجازت گویا از سر نو ایک حصہ کے ساتھ عقد کرتا ہوگی اور یہ جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے دونوں غلاموں کی زندگی میں یہ کہا کہ میں نے اس خاص غلام کی بیع تو زدی یا کہا کہ میں نے ان میں سے ایک کی بیع تو زدی تو اس کا اس طرح بیع کا توڑنا باطل ہوگا اور اس کو دونوں میں اختیار باقی رہے گا اور اسی طرح اگر ایک غلام اس شرط پر بیچا کہ اس کو تین دن تک اختیار ہے پھر کہا کہ میں نے اس کے نصف میں بیع تو زدی تو یہ بھی باطل ہوگا اگر کسی نے اٹھ سے یا گدو کجوریں تین دن کے اختیار شرط پر بیچیں پھر مدت اختیار کے اندر اٹھوں میں سے بچے نکلے یا کجی کجوریں پختہ ہو گئیں تو بیع باطل ہو جائے گی اور اس مسئلہ میں اگر مشتری کا اختیار فرض کیا جائے تو اس کا اختیار باقی رہے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اسی صورت میں اگر اختیار کسی کا نہ ہو تو بیع باقی رہے گی اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو بیع قبول کرے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے یہ واقعات حسامیہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے کوئی زمین تین دن کے اختیار شرط پر فروخت کی اور بائع نے زمین پر قبضہ کر لیا پھر بائع نے تین دن کے اندر بیع تو زدی تو زمین مشتری کے پاس جتنی ضمانت میں رہے گی اور اس کو اختیار ہوگا کہ اپنے پورے زمین حاصل کرنے کے واسطے جو اس نے بائع کو دیا ہے زمین کو روک رکھے پس اگر بائع نے اس کے بعد مشتری کو اس زمین میں ایک سال تک زراعت کرنے کی اجازت دی اور مشتری نے اس میں کھیتی کی تو زمین مشتری کے پاس امانت میں ہو جائے گی اور بائع کو زمین ادا کرنے سے پہلے اختیار ہوگا کہ جب چاہے مشتری سے نکال لے اور مشتری کو اپنے زمین پورا لینے کے واسطے کہ جو اس کا بائع کے ذمہ چاہیے ہے زمین کے روکنے کا اختیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے زمین میں زراعت کی تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ ایسی زمین کی اجرت کے حساب سے اس کو اپنے پاس رکھے اور کھیتی کٹنے کے وقت تک بائع کو اس زمین کے قبضہ میں لانے سے منع کرے اور اگر مشتری نے بعد کھیتی کرنے کے ارادہ کیا کہ بائع کو زمین پر قبضہ کرنے سے منع کرے یہاں تک کہ اپنا زمین اس سے واپس لے تو مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر مشتری نے کھیتی کے تیار ہونے تک ایسی زمین کی جو اجرت ہوا کرتی ہے اس کے دینے سے انکار کیا اور کھیتی کے درخت اکھاڑ ڈالنے کو بھی نہ اجازت اور اس زمین کے مالک سے کھیتی کی ضمانت لینے کا ارادہ کیا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے بشرطیکہ زمین کے مالک نے اس کو کھیتی کی اجازت کھیتی تیار ہونے تک دی ہو لیکن اگر زمین کا مالک کھیتی کے تیار ہو کر کٹنے تک اپنی زمین میں کھیتی کو بلا اجرت چھوڑ دے تو اس پر ضمان لازم نہ آئے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے ایک غلام بشرط اختیار بیچا پھر بائع نے اس غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے اگر گھر میں داخل ہو یا یہ کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہو پس تو آزاد ہے تو یہ کہنا بیع کے توڑنے میں شمار نہ ہوگا اور اسی طرح اگر غلام سے کہا کہ تو یا یہ دوسرا غلام آزاد ہے یعنی یہ بھی بیع کا توڑنا نہ ہوگا اور یہ مسئلہ مثلی میں مذکور ہے اور اس اخیر صورت کی نسبت ہشام اور بشر نے امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ جب مدت اختیار کی بیع نوٹنے سے گزر جائے گی تو بیع واجب ہو جائے گی اور وہ دوسرا غلام آزاد ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر چکی کی بیع میں اختیار کی شرط تھی پھر بائع اس کو پینے کے کام میں لایا تو بیع صحیح ہوئی اور اگر مشتری نے اپنے اختیار میں چکی سے اس واسطے پیسا کہ یہ معلوم ہو کہ اس چکی سے کس قدر پیسا جاسکتا ہے تو اس کا اختیار ساقط نہ ہوگا اور اگر اس سے زیادہ پیسا تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا۔ فقہ ابو جعفر نے فرمایا کہ ایک رات دن سے زیادہ پیسا زیادتی میں شمار ہے اور اس سے کم کی میں شمار ہے کہ اس سے اختیار باطل نہیں ہوتا ہے یہ حقار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر بیع قبضہ سے پہلے ہلاک ہو جائے تو بیع باطل ہو جائے گی خواہ اختیار صرف بائع کو ہو یا صرف مشتری کو یا دونوں کو حاصل ہو اور اگر بعد قبضہ کے ہلاک ہو پس اگر اختیار بائع کو تھا تو بیع باطل ہو جائے گی اس لیے کہ بیع کی ایسی حالت ہوگئی کہ اس پر انشاء عقد کرنے کی گنجائش نہیں ہے تو عقد کی اجازت دینے کی گنجائش بھی نہ ہوگی پس بیع بالضرورة صحیح ہو جائے گی پھر اگر وہ مثلی نہیں ہے اس کے ضائع ہونے پر قیمت دینا پڑے گی نہ زمین ۱۲۔ ضمانت سے نکل جائے گی ۱۳۔ قولہ انشاء یعنی از سر نو اس پر عقد کرنا غیر ممکن ہے ۱۴۔

ہے تو مشتری کو قیمت دینی لازم آئے گی اور اگر مٹلی ہے تو اس کا مثل واجب ہوگا اور اگر اس مسئلہ میں خیار مشتری کا ہو تو بیع باطل نہ ہوگی لیکن خیار باطل ہو جائے گا اور بیع لازم ہوگی اور مشتری پر ثمن واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

منہجی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک باندی فروخت کی اس شرط پر کہ اس کو خیار حاصل ہے اور وہ باندی مشتری کو دے دی پھر مدت خیار کے اندر مشتری نے اس کو آزاد کر دیا یا کسی سے اس کا نکاح کر دیا پھر بائع نے بیع کی اجازت دی تو مشتری کا آزاد کرنا جائز نہ ہوگا اور اس کا نکاح کر دینا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ جب بائع نے بیع کی اجازت دی تو اس باندی کی فرج مشتری کے واسطے حلال کر دی جس دوسرے شخص سے اس کا نکاح ٹوٹ گیا اور اگر یہ صورت واقع ہو کہ باندی باکرہ تھی اور اس کے شوہر نے اس سے وطی کر لی پھر بائع نے باندی کی بیع توڑ دی اور وطی کرنے کے سبب اس باندی میں سودرہم کا نقصان آگیا ہے اور اس وطی کا مہر سودرہم ہیں تو بائع کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کے شوہر کا دامن گیر ہو کر دامنہ لے لے اور شوہر اس کو کسی سے واپس نہ لے سکے گا اور اگر چاہے تو مشتری کا دامن گیر ہو کر وطی کا نقصان لے یعنی سودرہم لے اور پھر مشتری اس سودرہم کو جو اس نے حبان میں دیے ہیں اس باندی کے شوہر وطی کرنے والے سے واپس لے گا اور اگر یہ صورت واقع ہوئی کہ بائع نے باندی مشتری کو نہیں دی اور باندی بائع کے قبضہ میں تھی کہ مشتری نے کسی کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا اور اس کے شوہر نے اس سے وطی کی پھر بائع نے بیع کی اجازت دی اور باندی کے شیبہ ہونے کی وجہ سے وطی سے اس میں کچھ نقصان نہیں آیا تو نکاح فاسد ہے اگر مشتری اس نکاح کو فسخ کرے تو فسخ ہو جائے گا اور اگر فسخ نہ کرے تو فسخ ہوگا اس واسطے کہ بائع نے جب بیع کی اجازت دی تو فرج اس کی مشتری کے واسطے حلال نہیں ہوئی اور اگر مشتری اس کے نکاح کو فسخ کر دے تو اس وطی کرنے والے کو مہر مثل دینا پڑے گا اور بسبب اس وطی کے جو بائع کے پاس واقع ہوئی مشتری کو باندی پھرنے کا اختیار نہیں ہے اس جہت سے وطی سے اس میں نقصان نہیں آیا اور اگر وطی زنا سے واقع ہو تو عیب میں شمار ہوگی کہ جس کے سبب سے اس کو واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی غلام ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ بائع کو تین دن تک خیار حاصل ہے پھر مشتری نے بعوض درہموں کے سودینار دیے پھر بائع نے بیع توڑ دی تو بیع صرف بھی باطل ہوگئی اور بائع پر لازم ہے کہ اس کے دینار واپس کرے ☆

کسی شخص نے ایک گھر فروخت کیا اس شرط پر کہ اس کو تین دن تک خیار حاصل ہے پھر مشتری نے چند درہم معین یا کوئی اسباب معین دینے پر بائع سے اس شرط پر صلح کی کہ اپنا خیار توڑ کر بیع پوری کر دے تو یہ صلح جائز ہے اور یہ زیادتی ثمن میں زیادتی لگائی جائے گی اور اگر خیار مشتری کا تھا اور بائع نے خیار توڑ دینے پر اس طرح صلح کی کہ میں ثمن سے اس قدر کم کر دوں گا یا یہ اسباب خاص بیع میں بڑھادوں گا تو یہ بھی بیع جائز ہے یہ تادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی غلام ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ بائع کو تین دن تک خیار حاصل ہے پھر مشتری نے بعوض درہموں کے سودینار دیے پھر بائع نے بیع توڑ دی تو بیع صرف بھی باطل ہوگئی اور بائع پر لازم ہے کہ اس کے دینار واپس کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ہشام کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد سے سوال کیا کہ کسی شخص نے ایک مکان میں دن کے خیار شرط پر بیچا اور مشتری اپنے گھر میں چھپ رہا اس غرض سے کہ تین دن گزر جائیں اور بیع واجب ہو جائے تو ایسی صورت میں کیا منادی بھیجا جائے گا امام نے فرمایا کہ ہاں میں اس کی طرف منادی بھیجوں گا پس اگر وہ ظاہر ہو گیا تو بھروسہ نہ اس کا خیار باطل کر دوں گا مگر یہ کہ وہ تین دن کے اندر حاضر ہو جائے پھر میں نے کہا کہ اگر ختم تین دن نہ آیا اور تیس دن ایسے وقت آیا کہ تم منادی نہیں بھیج سکتے ہو اور تم سے یہ درخواست کی کہ خیار باطل کر دو تو امام نے فرمایا کہ میں ایسا نہ کروں گا پھر میں نے کہا کہ اگر ختم بیان کرے کہ میں نے منادی کی

اور اشہاد کیا پھر وہ مجھ سے چھپ گیا تو تم میری اس بات پر گواہی کرو۔ تو امام نے فرمایا کہ میں کہوں گا کہ لوگو گواہ رہو کہ یہ شخص بیان کرتا ہے کہ مجھے جس سے جھگڑا ہے میں نے اُس کی تین دن تک منادی کی کہ میں ہر روز اُس کے پاس جاتا تھا اور منادی کرتا تھا پس وہ مجھ سے چھپ جاتا تھا پس جیسا یہ کہتا ہے اگر ایسا ہی ہے تو میں نے اختیار باطل کر دیا پھر اگر اس کے بعد مشتری ظاہر ہوا اور اُس نے انکار کیا تو میں مدعی سے اختیار اور منادی کرنے پر گواہ طلب کروں گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک چیز تین دن کے اختیار شرط پر خریدی اور تین دن کے اندر بائع کے دروازہ پر گیا تا کہ بیع پھیر دے پس بائع اُس سے چھپ گیا اور مشتری نے قاضی سے درخواست کی کہ بائع کی طرف سے محکم قائم کرنے اُس کو بیع پھیر دی جائے تو فقہانے اس باب میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ قاضی محکم قائم کرے گا مشتری کی رعایت سے اور محمد ابن سلمہ نے فرمایا کہ قاضی اُس کی درخواست قبول نہ کرے کیونکہ مشتری نے جب خرید اور پوشیدہ ہو جانے کے احتمال کے باوجود کوئی کفیل بائع سے نہ لیا تو اُس نے اپنی رعایت خود ترک کر دی پس اُس کی رعایت نہ کی جائے گی پس اگر قاضی نے کوئی محکم قرار نہ دیا اور مشتری نے قاضی سے منادی کرنے والے کی درخواست کی تو امام محمدؒ سے اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں ہے کہ قاضی اس درخواست کو قبول کر کے بائع کے دروازہ پر ایک منادی بھیجے کہ وہ جا کر پکارے کہ قاضی کہتا ہے کہ فلاں محکم تیرا تھا پر بیع واپس کرنا چاہتا ہے پس اگر تو حاضر ہو تو بہتر ورنہ میں بیع توڑ دوں گا پس قاضی ہدوں منادی کے بیع نہ توڑے گا اور دوسری روایت میں یہ آیا ہے کہ قاضی منادی کی درخواست بھی قبول نہ کرے گا پس امام محمدؒ سے پوچھا گیا کہ مشتری کو کیا کرنا چاہیے تو انہوں نے کہا کہ مشتری کو یہ چاہیے کہ جب اُس کو بائع کے قایب ہو جانے کا خوف ہو تو بائع سے کوئی نقد کیل لے کر اپنی مضبوطی کر لے تا کہ اگر بائع چھپ جائے تو وہ کیل کو واپس کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایسی چیز کو جو جلد بگڑ جاتی ہے بیع قطعی کے ساتھ فروخت کیا اور مشتری ثمن ادا کرنے اور قبضہ کرنے سے پہلے غائب ہو گیا تو بائع کو اختیار ہوگا کہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے ☆

اگر ایسی کوئی چیز خریدی کہ جو جلد بگڑ جاتی ہے اس شرط پر کہ تین دن تک کا خیال ہے تو قیاس یہ چاہتا ہے کہ مشتری پر کچھ جبر نہ کیا جائے اور اتھسان کی رو سے مشتری سے کہا جائے گا کہ یا بیع کو ختم کرے یا بیع کو لے لے اور تجھ پر کوئی ثمن واجب نہ ہوگا تا وہ تنگ نہ ہو کی اجازت دے یا بیع تیرے پاس بگڑ جائے اور یہ اس واسطے کہ دونوں طرف کا ضرر دفع ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر ایسی چیز کو کہ جلد بگڑ جاتی ہے بیع قطعی کے ساتھ فروخت کیا اور مشتری ثمن ادا کرنے اور قبضہ کرنے سے پہلے غائب ہو گیا تو بائع کو اختیار ہوگا کہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے اور دوسرے مشتری کو اُس کا خریدنا حلال ہے اگرچہ وہ اس کے پہلے فروخت ہونے سے آگاہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بائع یا مشتری کسی کو اختیار حاصل تھا اُس نے اپنے اوپر یہ شرط لگائی کہ اگر میں آج ایسا نہ کروں تو میرا اختیار باطل ہے تو اُس کا اختیار باطل نہ ہوگا اور اگر ایسی شرط اختیار صیب میں لگائی تو بھی حکم ہے اور اگر یہ کہا کہ میں نے اپنا اختیار کل آئندہ میں باطل کر دیا یا کہا کہ میں نے اپنا اختیار باطل کر دیا جس وقت کل کا روز آئے گا پس کل کا دن آیا تو مشتری میں مذکور ہے کہ اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اور یہ قول پہلے قول کے مثل نہیں ہے کیونکہ یہ وقت لامحالہ آئے گا بخلاف پہلی صورت کے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔

اگر ایک باندی بعض ایک غلام کے فروخت کی اس شرط پر کہ بائع کو باندی میں اختیار حاصل ہے تو غلام کا بیہ کرنا یا نخاس میں پیش کرنا بیع کی اجازت میں شمار ہوگا اور باندی کا بیع کے واسطے پیش کرنا صحیح قول کے موافق بیع کی فتح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ایک

فصل نے ایک ہادی بشرط اختیار مولیٰ پھر اس کے سوا دوسری ہادی بائع کو دیکھ دے کہ کہا کہ بیوہ بیوہ جو میں نے تجھ سے خریدی تھی تو قول مشتری کا مستحب ہوگا اور بائع کو چاہئے کہ اس کو اپنی ملکیت میں لے اور اس سے دلی کرے یہ واقعات حاسیہ میں لکھا ہے۔ بشرطے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کے ہاتھ شیرہ انکور اس شرط پر فروخت کیا کہ بائع کو اختیار حاصل ہے اور مشتری نے اُس پر قبضہ کر لیا اور وہ مشتری کے پاس شراب ہو گیا تو بیع ٹوٹ گئی اس مسئلہ کو منہجی میں ذکر کر کے کہا کہ مشتری شیرہ انکور کا بائع کے واسطے ضامن ہوگا اور اسی طرح امام محمد سے مروی ہے۔ حاکم ابو الفضل کہتے ہیں کہ دوسرے مقام پر فرمایا ہے کہ بائع اپنے اختیار پر باقی رہے گا اور اگر وہ تین روز گزرنے تک خاموش رہے تو مشتری کو بیع لازم ہوگی پھر اُس بنا پر کہ جو بشرطے روایت کی ہے کہ بیع ٹوٹ جائے گی فرمایا کہ اگر اُن دونوں نے ہاتھ بٹھکڑا نہ کیا یہاں تک کہ وہ شراب سرکہ ہو گئی پھر بائع نے اپنے اختیار کے موافق بیع کو لازم کرنا اختیار کیا تو بائع کو یہ اختیار حاصل ہے اور مشہور روایت کے موافق مشتری کا رخصی ہونا اختیار نہ کیا جائے گا یہ ذخیرہ نہیں لکھا ہے۔

منہجی میں مذکور ہے کہ ایک غلام اس شرط پر بیچا کہ بائع کو اختیار حاصل ہے پھر اُس غلام کو تجارت کرنے کی اجازت دی تو یہ فصل بیع توڑنے میں شمار نہ ہوگا مگر اُس صورت میں بیع ٹوٹ جائے گی کہ اگر غلام پر کچھ قرض ہو جائے اور بعد قرض ہو جانے کے اگر بیع تمام کرنی چاہے تو جائز نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنا غلام تین دن کے اختیار شرط پر فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا پھر اُس کو مشتری کے پاس سے غصب کر لیا تو یہ کام بیع کے بیع اور اختیار کے باطل کرنے میں شمار نہ ہوگا یہ فصول مادہ کی پچیسویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اس شرط پر کہ بائع کو اختیار حاصل ہے فروخت کیا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا اور غلام نے مشتری کے پاس کسی کو قتل کر ڈالا اور غلام بھی مر گیا اور مشتری نے اُس کی قیمت بائع کو دے دی تو خون کے وارث بائع سے قیمت لیں گے اور بائع کو اختیار ہے کہ مشتری سے اُس کے مثل لے لے اور یہ صورت بخلاف غصب کے ہے۔ کسی نے ایک غلام اختیار کی شرط پر بیچا اور غلام اُس کے قبضہ میں ہے پھر تین دن کے اندر کہا کہ میں نے بیع کو بیع کر دیا پھر اس کے بعد کہا کہ میں نے بیع کو تمام کیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو یہ بیع اختتام چاہئے ہے اور اگر ایسی صورت میں بائع نے بیع میں کچھ نقصان پیدا کر دیا اور مشتری نے کہا کہ میں اُس کو اسی طرح لے لوں گا تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے لیکن اگر بائع اُس کو سپرد کر دے تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر بیع کو کسی اجنبی نے ہلاک کر دیا اور اختیار بائع کا تھا تو بیع صحیح نہ ہوگی اور بائع کا اختیار باقی رہے گا خواہ بیع مشتری کے قبضہ میں ہو یا بائع کے قبضہ میں ہو پس اگر بائع چاہے تو بیع کو صحیح کرے اور ہلاک کرنے والے کا دامن گیر ہو کر حمان لے لے اور اسی طرح اگر بیع کو مشتری نے ہلاک کیا تو بائع کو اختیار ہے چاہے بیع کو صحیح کر دے اور مشتری سے حمان لے لے اور اگر چاہے تو بیع کی اجازت دے کر حمان لے لے اور اگر بیع میں بائع کے پاس کچھ عیب آ گیا تو یہ عیب اگر آسانی آفت سے یا خود بیع کے فعل سے ہو تو بیع باطل نہ ہوگی اور بائع کو اختیار باقی رہے گا اگر چاہے تو بیع کو صحیح کرے اور اگر چاہے تو اجازت دے پس اگر اُس نے بیع کی اجازت دی تو مشتری کو اختیار حاصل ہے کہ اگر چاہے تو بیع پورے ثمن میں لے لے اور نہ ترک کر دے کیونکہ بیع قبضہ سے پہلے خیر ہوگی اور اگر اس صورت میں بائع کے فعل سے عیب آ گیا ہو تو بیع باطل ہو جائے گی اور اگر کسی اجنبی کے فعل سے عیب آ گیا تو بیع باطل نہ ہوگی اور بائع اپنے اختیار پر باقی رہے گا اگر چاہے تو بیع کو صحیح کر کے عیب پیدا کرنے والے کا دامن گیر ہو کر حمان لے لے اور اگر چاہے تو بیع کی اجازت دے کر مشتری سے ثمن حاصل کرے اور مشتری عیب پیدا کرنے والے سے حمان لے لے اور اسی طرح عیب اگر مشتری کے فعل سے پیدا ہوا تو بھی بیع باطل نہ ہوگی اور بائع کو اختیار ہے گا کہ اگر چاہے تو بیع کو صحیح کر کے مشتری سے قیمت لے لے اور اگر چاہے تو اجازت دے کر اُس سے ثمن حاصل کرے اور اسی

طرح اگر بیع مشتری کے قبضہ میں کسی اجنبی یا مشتری کے فعل یا آسانی آفت سے عیب دار ہوگئی تو بھی بائع اپنے خیار پر رہے گا اگر چاہے تو بیع کی اجازت دے اور نہ چاہے تو بیع کو ردے پس اگر اُس نے اجازت دی تو مشتری سے پورا ٹمن لے لے گا اور مشتری اجنبی سے جرمانہ لے گا اگر عیب اُس کے فعل سے ہوا ہو اور اگر بائع نے بیع کو رد کر دیا تو عیب اگر فعل مشتری یا آفت آسانی سے ہوا تو بائع اُس عیب دار بیع اور جرمانہ کو مشتری سے لے گا اور اگر کسی اجنبی کے فعل سے ہوا تو بائع کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے جرمانہ مشتری سے لے لے اور نہ اجنبی سے لے لیکن مشتری جو جرمانہ لے گا وہ اجنبی سے واپس لے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے اپنے واسطے خیار کی شرط کر کے ایک باندی فروخت کی اور باندی اُسی کے پاس شبہہ میں واپس کی گئی تو بیع ٹوٹ جائے گی ☆

ابو سلیمان نے امام ابو یوسف سے امالی میں روایت کی ہے کہ اگر بیع بائع کے قبضہ میں کوئی جرم کرے اور خیار بائع کا ہو تو اگر بائع بیع کو توڑے پس بائع یا بیع کو ردے گا یا اُس کا فدیہ دے گا اگر اُس نے بیع باقی رکھی یا خاموش رہا یہاں تک کہ مدت گزر گئی اور مشتری نے اُس کو قبول کیا اور اُس کے عیب جرم پر راضی ہو گیا تو مشتری جرم میں یا بیع کو ردے گا یا اُس کا فدیہ دے گا یہ بیع میں لکھا ہے ایک مفصل نے اپنا بیٹا اس شرط پر خریدا کہ بائع کو خیار حاصل ہے پھر مشتری مر گیا اور بائع نے بیع کی اجازت دے دی تو بیٹا آزاد ہو جائے گا اور اپنے باپ کا وارث نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مکاتب یا ماذون نے کوئی چیز فروخت کی اور اپنی ذات کے واسطے خیار کی شرط کی اور مدت خیار میں مکاتب اپنی کتابت سے عاجز ہو یا ماذون اپنی اجازت سے مجبور ہو گیا تو بیع لازم ہو جائے گی اور بالاتفاق خیار باطل ہو جائے گا یہ بیع میں لکھا ہے۔ کوئی بکری تین دن کے خیار شرط پر فروخت کی پھر بائع نے مدت خیار میں اُس کے چشم کاٹ لیے تو یہ بیع توڑنے میں شمار ہوگا یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے واسطے خیار کی شرط کر کے ایک باندی فروخت کی اور باندی اُسی کے پاس شبہہ میں واپس کی گئی تو بیع ٹوٹ جائے گی یہ بیع میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے تین دن کے خیار شرط پر ایک باندی فروخت کی پھر اس باندی نے بائع یا مشتری کے پاس کچھ مال حاصل کیا یا اُس کے کچھ اولاد ہوئی تو یہ زوائد اصل کے ساتھ ملا دیے جائیں گے یعنی اگر بیع تمام ہو تو یہ کل مشتری کے ہوں گے اور اگر بیع ہو جائے تو بائع کے ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور واضح ہو کہ اگر خیار مشتری کا ہو تو اس بیع کا نفاذ ہونا اُن تین صورتوں کے ساتھ جو مذکور ہوئیں اور اُن کے سوا ایک اور صورت کے ساتھ ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ مشتری بیع میں مالکانہ تصرف کرے اور قاعدہ اس باب میں یہ ہے کہ ہر فعل کی مشتری نے اپنے شرط خیار کے ساتھ بیع میں کیا اگر وہ فعل ایسا ہے کہ مشتری امتحان کے واسطے اُس کے کرنے کا محتاج تھا اور کسی حال میں اُس فعل کا کرنا ایسی چیز میں جو ملک نہیں ہے مطلق بھی تھا تو ایسے فعل کا ایک بار کرنا بیع کے اختیار کرنے کی دلیل نہیں ہے اور اُس کا خیار باطل نہ ہوگا اور اگر امتحان کے واسطے اس فعل کا محتاج نہ تھا یا محتاج تھا مگر غیر ملک میں وہ فعل کسی حال میں جائز نہیں ہے تو ایسا فعل کرنا بیع کے اختیار کرنے کی دلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی غلام کی خرید میں اگر خیار مشتری کا تھا اور اُس نے اُس کو فروخت کیا یا آزاد یا بد یا مکاتب یا رہن کیا یا اُس کو بہ کیا خواہ سپرد کیا ہو یا نہ کیا ہو یا اس کو اُجرت پر دیا تو یہ سب باتیں مشتری کی طرف سے اجازت بیع میں شمار ہوں گی کیونکہ ایسے تصرفات خاص کر ملک میں ہوتے ہیں یہ نہایت میں لکھا ہے۔

یہی حکم ہے اگر غلام میں سے کچھ آزاد کر دیا ہو یہ غیر اتفاق میں لکھا ہے۔ واپس کرنا یا شہوت سے بوسہ لینا یا شہوت سے مباشرت کرنا یا شہوت کے ساتھ اُس کی فرج کی طرف دیکھنا سب مشتری کی طرف سے اجازت میں شمار ہے۔ لیکن بدون شہوت کے چھوٹا اور

اُس کی فرج کی طرف دیکھنا اجازت میں شمار نہ ہوگا۔ بدائع میں لکھا ہے اور اگر باقی اعضاء کی طرف شہوت سے دیکھا تو خیار ساقط نہ ہوگا کیونکہ امتحان میں اس کی ضرورت ہے بخلاف بائع کے کہ اگر اُس نے بلا شہوت کے باقی اعضاء کو چھوایا اُس کی فرج کی طرف دیکھایا شہوت کے ساتھ اُس کے باقی اعضاء کی طرف دیکھا تو اُس کا خیار ساقط ہو جانا واجب ہے کیونکہ اُس کو اُس کی کچھ ضرورت نہیں ہے اور یہ بدوں ملک کے حلال نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور شہوت کی تعریف مستبر یہ ہے کہ اُس کے اکر تامل کی انتشار ہو یا اُس کا انتشار بڑھ جائے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قلب سے خواہش ہو اور انتشار شرط نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک باندی اس شرط پر خریدی کہ مشتری کو تین دن تک خیار حاصل ہے پھر مشتری نے اُس کا بوسہ لیا یا اُس کو چھوایا اُس کی فرج دیکھی پھر اُس کے واپس کرنے کا ارادہ کیا اور کہا کہ یہ کام شہوت کے ساتھ نہ تھا تو قسم کے ساتھ اس کا قول مستبر رکھا جائے گا اسی طرح امام محمدؒ سے منقول میں روایت ہے۔ پھر کہا کہ یہ بات ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی عورت کا بوسہ لے یا اُس کو چھوے یا اُس کی فرج دیکھے اور کہے کہ شہوت سے نہ تھا تو اُس کا قول مستبر ہوتا ہے پس ایسا ہی اس صورت میں بھی مستبر ہوگا اور اگر مباشرت بلا دلی واقع ہوئی پھر کہا کہ یہ بلا شہوت تھی تو اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور صدر الشہید بوسہ کے باب میں کہتے تھے کہ حرمت مصاہرہ کا فتویٰ دیا جائے گا تا وقتیکہ اُس کا بلا شہوت ہونا ثابت نہ ہو اور چھونے اور فرج کے دیکھنے کے باب میں کہتے تھے کہ ایسا فتویٰ نہ دیا جائے گا تا وقتیکہ اُس کا شہوت سے ہونا ظاہر نہ ہو پس صدر الشہید کے قول کے قیاس پر واجب ہے کہ اس مسئلہ میں مشتری نے اگر اس باندی کا بوسہ لیا اور کہا کہ شہوت سے نہ تھا تو اُس کا قول قبول نہ کیا جائے گا اور اُس کا خیار ساقط ہو جائے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے اُس کا بوسہ لیا اور کہا کہ بدوں شہوت کے تھا پس اگر منہ میں لیا ہے تو اُس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر باقی بدن میں لیا ہے تو اس کا قول قبول ہوگا اور خیار باقی رہے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے صدر الشہید نے کتاب البیوع میں لکھا ہے کہ اگر باندی نے مشتری کے عضو تامل کو دیکھا یا مشتری کو بوسہ لیا یا اُس کو شہوت سے چھوا اور مشتری نے اقرار کیا کہ یہ کام اُس نے شہوت سے کیے ہیں پس اگر مشتری نے اپنے اوپر ان کاموں کے کرنے کا تاہود سے دیا تھا تو بلا تعلق اُس کا خیار ساقط ہو جائے گا یہ فتاویٰ صنفی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے تاہود نہ دیا اور وہ اس کو مکروہ جانتا تھا اور باندی ایسا کر گزری تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ ایسا واقعہ بیع کی اجازت نہ ہوگا اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ باندی کی طرف سے کسی طرح سے فعل ہو بیع کی اجازت نہیں ہوتا ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر مشتری کے سونے کی حالت میں باندی نے اُس سے جماع کر لیا کہ اپنی فرج میں اُس کا عضو تامل داخل کر لیا تو مشتری کا خیار ساقط ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر خریدی ہوئی باندی کو اپنے بستر پر بلایا تو اُس کا خیار باطل نہ ہوگا اور اسی طرح اگر اُس کا نکاح کر دیا ہو لیکن اگر اس کا شوہر اُس سے وطی کر لے تو خیار باطل ہو جائے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

اگر خیار مشتری کا ہو اور اسباب اُس کے قبضہ میں ہو اور اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو دور نہیں ہو سکتا تو بیع لازم ہو جائے گی اور خیار باطل ہو جائے گا خواہ یہ عیب بائع کے فعل سے ہو یا نہ ہو یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر وہ عیب دور ہو سکتا ہے جیسے مرض تو مشتری کو بیع صحیح کرنے اور تمام کرنے کا اختیار ہے گا اور بیع اسی صورت میں کر سکتا ہے کہ مدت خیار کے اندر عیب جاتا رہے اور اگر باقی رہے اور مدت گزر جائے تو بیع کا اختیار نہ ہوگا اور بیع لازم ہو جائے گی یہ بدائع میں لکھا ہے اگر غلام بیمار ہو اور خیار مشتری کا تھا پھر اُس نے بائع سے ملاقات کر کے کہا کہ میں نے بیع تو زدی اور غلام تجھ کو واپس دیا اور بائع نے قبول نہ

کیا اور نہ غلام پر قبضہ کیا پس اگر مدت گزر گئی اور غلام مریض ہی رہا تو مشتری کو لینا لازم ہے اور اگر مدت خیار میں اچھا ہو گیا اور مشتری واپس نہ کرنے پایا تھا کہ مدت گزر گئی تو مشتری کو اس گفتگو کی وجہ سے جو بائع سے مدت کے باب میں کر چکا ہے واپس کرنے کا اختیار ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر مشتری کے قبضہ میں مدت خیار کے اندر بیع میں کچھ زیادتی ہوئی اور وہ زیادتی اصل شے سے پیدا ہوئی ہے اور اسی کے ساتھ متصل ہے جیسے کہ موٹا ہونا یا مرض سے اچھا ہو جانا یا آنکھ سے چالا جانا یا تو ایسی زیادتی کی وجہ سے بیع واپس نہیں ہو سکتی اور بیع نہیں ہو سکتی یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

جوز زیادتی کہ اصل سے پیدا ہو اور اس سے جدا ہو جیسے کسب و کرایہ وغیرہ تو یہ بالاتفاق رد کی مانع نہیں ☆ اگر ایسی زیادتی ہے کہ جو اصل سے متصل ہے مگر اس سے پیدا نہیں ہے جیسے کپڑے کا رنگ اور سلاکی اور ستوؤں کے ساتھ مسکے اور زمین کے ساتھ عمارت یا درخت لگانا تو ایسی زیادتی بالاتفاق واپس کرنے کی مانع ہے اور اسی طرح اگر زیادتی اصل سے پیدا ہو مگر اس سے جدا ہو جیسے بچہ اور دودھ اور اون یا شہبہ سے وٹلی کا مہر وارش وغیرہ تو یہ بھی واپس کرنے کی مانع ہیں یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور جوز زیادتی کہ اصل سے پیدا نہ ہو اور اس سے جدا ہو جیسے کسب و کرایہ وغیرہ تو یہ بالاتفاق رد کی مانع نہیں ہے یہ مہر الفائق میں لکھا ہے۔ پس اگر مشتری نے بیع کو اختیار کیا تو بالاتفاق زیادتی مع اصل اسی کی ہے اور اگر بیع کو اختیار کیا تو امام اعظم کے نزدیک زیادتی مع اصل واپس کر لے اور صاحبین نے کہا کہ فقط اصل کو واپس کرے اور زیادتی مشتری کی ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بیع چو پایہ ہے اور خیار مشتری کا ہے اور وہ اس پر اس غرض سے سوار ہوا کہ اس کی چال اور قوت دریافت کرے یا بیع کپڑا ہے اور اس کو اس غرض سے پہنا کہ اس کی مقدار معلوم کرے یا وہ باندی تھی کہ اس کا حال معلوم کرنے کے واسطے اس سے خدمت لی تو مشتری اپنے خیار پر ہاتی رہے گا اور اگر چال اور قوت دریافت کرنے سے زیادہ سوار ہوا تو یہ بیع پر راضی ہونے میں شمار ہوگا اور اس کا خیار جاتا رہے گا اور اگر اپنی حاجت کے واسطے سوار ہوا تو یہ بھی رضامندی ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

خدمت لینے سے خیار ہاتی رہتا اس وقت ہے کہ تمیزی خدمت لی ہو اور اگر امتحان سے سزا خدمت لی تو بیع کے اختیار کرنے میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کپڑا سردی کی تکلیف دور کرنے کے واسطے لینا تو اس کا خیار باطل ہو گیا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر جانور پر اس غرض سے سوار ہوا کہ اس کو پانی پلا دے یا اس کے لیے چارہ لادے یا یہ کہ اس کو بائع کو واپس کر دے تو قیاس یہ چاہتا ہے کہ یہ اجازت بیع میں شمار ہو لیکن امتحاناً اجازت نہ ہوگی اور خیار ہاتی رہے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ بعض فقہانے کہا کہ خیار ہاتی رہتا اسی وقت ہے کہ واپس کرنا یا پانی پلانا یا چارہ لانا بدون اس پر سوار ہونے ممکن نہ ہو اور اگر بلا سواری ممکن ہو تو خیار باطل ہو جائے گا اور اسی طرح چارہ لادنے کے واسطے سوار ہونا یعنی اگر چارہ ایک گھڑی میں ہو تو اس کا بوجھ ایک طرف ہو گا پس اگر دوسری طرف بوجھ دینے کے واسطے خود سوار ہوا تو خیار باطل نہ ہوگا اور اگر دونوں طرف دو گھڑیاں ہیں اور خود سوار ہوا تو خیار باطل ہو جائے گا یہ مسئلہ سیر کبیر میں لکھا ہے۔ کذا فی محیط السرخسی اور اگر باندی سے دوبارہ خدمت لی پس اگر یہ خدمت پہلی قسم کی خدمت میں سے ہے تو یہ بیع کا اختیار کرنا ہے اور اگر دوسری قسم میں سے ہے تو اختیار کرنا نہیں ہے اور خدمت لینے میں زبردستی کرنا اولیٰ مرتبہ میں بیع کے اختیار کرنے میں شمار ہوگا اور امام محمد نے خدمت لینے کی صورت کتاب الاجارات میں اس طرح بیان کی ہے کہ باندی کو حکم کرے کہ یہ اسباب کو ختم پر لے جایا اوپر سے نیچے اتار لایا میرے سامنے یہ کام چالاکی سے کرنا میرے پاؤں داب بشرطیکہ شہوت سے نہ ہو یا کھانا یا روٹی پکانے کا حکم دیا بشرطیکہ تمہوز اکام ہو اور اگر عادت سے زیادہ کھانے اور روٹی پکانے کا حکم دیا تو یہ راضی ہونے میں شمار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر گھوڑے پر اس کی رفتار معلوم کرنے کو سوار ہوا پھر اس پر دوبارہ سوار ہوا پس اگر دوبارہ اس کی دوسری طرح سے چال معلوم

کرنے کو سوار ہوا جیسے کہ پہلی مرتبہ اس واسطے سوار ہوا کہ اس کا خوش رفتار ہونا دریافت کرے پھر دوبارہ اس کی چوڑی دریافت کرنے کے واسطے سوار ہوا تو اس کا خیار باقی رہے گا اور کپڑے کو اگر ایک بار لمبائی چوڑائی دریافت کرنے کی غرض سے پہنا تھا پھر دوبارہ پہنا تو خیار جاتا رہے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر زمین مع کھیتی کے مول لی پھر کھیتی کو پانی دیا یا اس میں سے کچھ چنایا اس کو کاٹا یا اس کو فروخت کرنے کے واسطے پیش کیا تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور اگر اعزہ کرنے کے واسطے پیش کیا ہو تو باطل نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر زمین کے اندر خرے کے درخت تھے پھر وہ کاٹ ڈالے یا ان میں پھل آنے کا زمانہ دیا تو خیار باطل ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ زمین میں کھیتی ہو یا اس کو کھیتی کے واسطے آراستہ کرنا اگر مشتری کی طرف سے ہو تو بیع پر رخصی ہونے میں شمار ہے اور اگر ہائع کی طرف سے ہو تو بیع میں شمار ہے اور اگر نہر عاریضہ تھی اور اس سے سیرابا جیسے کہ پہلے پانی دیتا تھا تو اس کا خیار جاتا رہے گا اور اسی طرح اگر اس کو مستعار دیا یا اجرت پر دے دیا تو اس کا خیار جاتا رہے گا خواہ اس سے مانگنے والے نے سیرابا ہو یا نہ سیرابا ہو یہ تارخانہ میں فتاویٰ عتاییہ سے منقول ہے اور نہر اگارتا اور کنواں پائا اس کے خیار کو ماقط کرتا ہے اور اگر کنواں گر گیا پھر اس کو بنا دیا تو دوبارہ اس کا خیار لوٹ نہ آئے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر خریدی ہوئی زمین کی نہر میں سے اپنے چو پانیوں کو پانی پلا یا یا خود دیا تو اس کا خیار نہ جائے گا کیونکہ یہ مباح ہے اور اگر اس زمین کی نہر سے دوسری زمین کو پانی دیا تو یہ مشتری کی طرف سے رخصی ہونے میں شمار ہے بخلاف اس صورت کے کہ کسی دوسرے نے اس کی نادانگی میں پانی دے دیا ہو اور اگر مشتری کی ہکریاں گھاس چگئیں تو اس کا خیار جاتا رہے گا اور اگر دوسرے لوگوں کی ہکریاں چگئیں تو حکم اس کے برخلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کوئی کنواں یا نہر خیاری شرط پر خریدی پھر کنوئیں میں ہکری کر کر مرگلی یا پلیدی یا کوئی ایسی چیز جس سے پانی پلید ہو جاتا ہے اس میں جا پڑی تو اس کو تمام پانی نکالنے سے پہلے واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا اور اگر مدت خیار کے اندر تمام پانی نکال ڈالا یہاں تک کہ پانی پاک ہو گیا تو اس صورت کو امام محمدؒ نے کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے اور مشائخ نے اس باب میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ وہ در کر سکتا ہے اس لیے کہ عیب مدت خیار کے اندر اس طرح جاتا رہا کہ اس کا کچھ اثر باقی نہیں ہے تو مشتری کو خیار ہوگا یہ مسئلہ اس پر قیاس ہے کہ اگر مدت خیار کے اندر غلام کو مشتری کے پاس بخارا آنے لگے پھر اسی مدت میں جاتا رہے تو مشتری کو خیار باقی رہتا ہے اور فقیر ابو جعفرؒ نے اپنے استاد ابو بکرؒ سے نقل کیا ہے کہ تمام پانی نکالنے کے بعد بھی اس کو روکا اختیار نہ ہوگا اس لیے کہ اس میں ایک طرح کا عیب باقی رہا کیونکہ عرفا اگر چہ وہ پاک ہے مگر بعض علماء کے نزدیک پاک نہیں ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر اپنے پینے یا دھو کرنے یا چو پانیوں کو پلانے کے واسطے کنوئیں سے اس غرض سے پانی بھرا کہ پانی کی مقدار معلوم ہو تو خیار ماقط نہ ہوگا کیونکہ وہ اس کا محتاج ہے اور اگر کھیتی بچنے کے واسطے پانی نکال کر کھیتی کو پانی دیا تو خیار باطل ہو گیا کیونکہ پانی کی مقدار معلوم کرنے کے واسطے اس کی احتیاج نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر چو پایہ کے گھر کاٹنے یا بعض رگ اس کی لی تو خیار باطل نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر اس کی رگ گردن میں نشتر لگایا ٹھوڑی کے نیچے نشتر مار دیا یا بیطاروں کا نشتر مارا تو یہ رضا مندی میں شمار ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر اس پر چارہ لادنا تو خیار جاتا رہے گا اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ اگر اس پر اسی کا چارہ لادنا تو خیار نہ جائے گا اور اگر اس کے اور بھی چو پائے ہیں کہ ان سب کا چارہ اس چو پایہ پر لادنا تھا تو یہ رضا میں شمار ہے

۱۔ نہر کی صورت میں مسئلہ فرض کرنا مشکل ہے کیونکہ معلوم نہیں جاتی اور شاید اس کے کوئی طہارت مراد ہو۔ ۲۔ مراد یہ کہ جس قدر سے پاکی کا حکم موافق مفتی ہے کہ دیا جاتا ہے۔ ۳۔ بیطار چار پاؤں کے علاج کرنے والے۔

یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک گائے یا بکری اس شرط پر خریدی کہ اس کو خیار ہے پھر اس کا دودھ دو ہاتو خیار جاتا رہے گا یہ فتاویٰ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور قدوری میں لکھا ہے اگر مشتری خود مکان میں نہیں رہا یا دوسرے کو کرایہ پر یا بلا کر یا اس میں بسایا اس کی کچھ مرمت کی اس میں کوئی عمارت بنائی یا اس پر گچ کی یا کھمبل لگائی یا اس میں سے کچھ گرا دیا تو یہ سب بیع کے تمام کرنے میں شمار ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی کے بدون کرائے اس کی کوئی دیوار گر گئی تو خیار جاتا رہے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی گھر کہ جس میں وہ خود رہتا ہے بشرط خیار خریدے اور برابر اس میں رہتا رہا تو خیار باطل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس گھر میں کوئی شخص اجرت پر رہتا تھا اور بالغ نے اس کی رضامندی سے وہ گھر فروخت کیا اور مشتری نے اپنے واسطے خیار کی شرط کی پھر مشتری نے کرایہ لینا چھوڑ دیا تو یہ رضا میں شمار ہوگا یہ حاوی میں لکھا ہے اگر کسی نے خیار شرط سے کوئی چیز خریدی اور اس کو خیار شرط سے بیچ ڈالا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور یہی صحیح ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر کتابیں خریدیں اور خیار کی شرط کی اور ان کتابوں سے اپنے واسطے یا کسی دوسرے کے واسطے نقل لی تو خیار باطل نہ ہوگا اگرچہ اوراق الٹ دیے ہوں اور کتابوں سے پڑھنے میں خیار باطل ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ فقہانے فرمایا ہے کہ اگر یوں کہا جائے کہ نقل لینے سے خیار جاتا رہتا ہے اور کتاب میں پڑھنے سے نہیں جاتا ہے تو اس کی بھی وجہ ہے اور اس حکم کو اختیار کرنا روا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم لیا گیا ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے۔

اگر بشرط خیار خریدے ہوئے غلام کے بچنے لگائے یا اس کو دو اپلائی یا اس کا سر منڈوا لیا تو یہ رضا میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام سے یہ روایت ہے کہ اگر غلام کو حکم دیا کہ تو اپنے سر کے بال تراش دے تو یہ رضا میں شمار نہ ہوگا لیکن اگر اس سے دوا مقصود ہے تو رضا میں شمار ہے اسی طرح چونے کے لیپ کرنے کا بھی حکم ہے کہ خیار ساقط نہ ہوگا مگر اس صورت میں کہ اس کے ساتھ دوا کرنا مقصود ہو ایسے ہی سر یا داڑھی دھونے کا حکم کرنا ہے اور منہ کی میں مذکور ہے کہ اگر غلام نے مشتری کے حکم سے بچنے لگائے تو یہ رضا میں شمار ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک غلام خیار شرط کے ساتھ خریدے اور اس کو دیکھا کہ سر میں باجرت بچنے لگتا ہے اور دیکھ کر پُپ رہا تو یہ رضا میں شمار ہوگا اور اگر بلا اجرت بچنے لگتے دیکھا تو رضا میں شمار نہ ہوگا کیونکہ یہ مثل استحدام کے ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ اگر وہ کہتا کہ میرے بچنے لگا دیے پھر وہ بچنے لگا دیتا تو رضا میں شمار نہ ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ ایک باندی خریدی اور اس کو حکم دیا کہ میرے لڑکے کو دودھ پلا دے تو یہ رضا میں شمار نہیں ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی خیار کے شرط پر خریدی اور بعد خرید کے اس کو نکلی کرنے اور جیل لگانے یا کپڑے بدلنے کا حکم دیا تو یہ رضا میں شمار نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کوئی چیز بشرط خیار خریدی اور اس کو قبضہ میں لے لیا یا اس کا ثمن ادا کر دیا تو اس فعل سے اس کا خیار باطل نہ ہوگا یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ ابن ساعد نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام تین دن کے خیار شرط پر رسول لیا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر غلام کو کچھ مال بہہ کیا گیا یا اسی نے خود کھایا پھر غلام نے مشتری کی دانستگی میں اس کی بلا اجازت یا اس کی دانستگی میں اس مال کو ضائع کر دیا تو مشتری کا خیار باطل نہ ہوگا اور اگر مشتری کا بیٹا جو کسی دوسرے شخص کا چھو کر تھا اس غلام کو بہہ کیا گیا اور غلام نے اس پر قبضہ کر لیا تو مشتری کا بیٹا آزاد ہو جائے گا اور مشتری کا خیار بھی اس غلام کے حق میں باطل نہ ہوگا اور اگر غلام کو مشتری کی ام ولد بہہ میں ملی اور اس پر غلام نے قبضہ کر لیا تو مشتری کا خیار غلام میں باطل ہو گیا اور امام نے فرمایا کہ بیٹا ام ولد کے مشابہ نہیں ہے

اس جہت سے کہ ام ولد بعد ہبہ کے بھی حکم خیار اُس کی ملک میں باقی رہتی ہے اور بیٹا باقی نہیں رہتا ہے اور اگر مشتری نے وہ چیز جو غلام کو ہبہ کی گئی تھی تلف کر دی تو اُس کا خیار غلام میں باطل ہو جائے گا اور امن صلح نے یہ مسئلہ امام محمد سے بھی اسی طرح روایت کیا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔

اگر کوئی غلام تین دن کے خیار شرط پر خریدا اور بائع نے مشتری کے قبضہ میں اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو امام اعظم کے نزدیک مشتری کا خیار باطل ہو جائے گا اور امام کے نزدیک باطل نہ ہوگا اور امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں دو روایتیں آئی ہیں اور اگر بائع نے مشتری کو سپرد کرنے سے پہلے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو سب کے نزدیک مشتری کا خیار باطل نہ ہوگا اور اگر مشتری کے قبضہ میں کسی اجنبی نے اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو سب کے نزدیک خیار باطل ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ایک گھر مشتری نے اپنے واسطے خیار کی شرط کر کے خریدا پھر اُس کے پہلو میں دوسرا گھر بکنا تھا اُس کو مشتری نے شفعہ کے حق سے لیا تو اُس کا خیار جائز رہے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور خیار باطل ہونے کے واسطے شفعہ کی راہ سے لے لینا کچھ ضروری امر نہیں ہے صرف طلب کرنے سے باطل ہو جائے گا کوہ اُس کے ساتھ لے بھی لیا ہو یا نہ لے لیا ہو یہ نہر الفائق میں مذکور ہے اگر کسی نے خیار کی شرط پر کوئی چیز خریدی اور مدت خیار میں شمن کے عوض اُس کو بائع کے پاس رہن کر دیا تو جائز ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے اگر کوئی مرئی خریدی کہ جس نے مدت خیار کے اندر رابطے دیے تو خیار ساقط ہو جائے گا مگر اُس صورت میں ساقط نہ ہوگا کہ رابطے گندے ہوں اور اگر کوئی جانور خریدا جس نے چھ دیا تو خیار ساقط ہو جائے گا مگر اُس صورت میں ساقط نہ ہوگا کہ بچہ مردہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک غلام بعوض باندی کے اس شرط پر فروخت کیا کہ ہر ایک کو اپنی فروخت کی ہوئی چیز میں خیار حاصل ہے اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر غلام بیچنے والے نے بیع کی اجازت دے دی پس غلام مشتری کے پاس مر گیا تو بیع تمام ہو گئی ☆

ملع میں یوں لکھا ہے کہ اگر باندی شری کے قبضہ میں کوئی مردہ بچہ جینی پس اگر بیچنے سے اُس میں کچھ نقصان نہ آیا تو مشتری کو خیار باقی رہے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور واضح ہو کہ اگر بائع اور مشتری دونوں کو خیار حاصل ہو تو ایک کی اجازت سے بیع تمام نہیں ہوتی ہے تا وقتیکہ دونوں کی اجازت نہ ہو یہ بسوط میں لکھا ہے اور مفتی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام بعوض باندی کے اس شرط پر فروخت کیا کہ ہر ایک کو اپنی فروخت کی ہوئی چیز میں خیار حاصل ہے اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر غلام بیچنے والے نے بیع کی اجازت دے دی پس غلام مشتری کے پاس مر گیا تو بیع تمام ہو گئی اور نیز مفتی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام بعوض باندی کے خریدا اور ہر ایک نے اپنے واسطے خیار کی شرط کر لی پھر دونوں نے ایک ساتھ آزاد کر دیا تو ہر ایک کا آزاد کرنا اُس چیز میں جس کا وہ مالک تھا جائز ہو جائے گا واضح ہو کہ جب دونوں کا خیار ہے تو امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد سب کے نزدیک غلام فروخت کرنے والے کا آزاد کرنا غلام کے حق میں اور باندی بیچنے والے کا حق باندی کے حق میں نافذ ہوگا۔ ایک شخص نے دوسرے سے ایک غلام ہزار درہم کو خریدا اور دونوں کو خیار حاصل ہے پھر بائع نے مشتری کے حضور میں کہا کہ میں نے بیع کی اجازت دے دی اور اس کے بعد مشتری نے بائع کے حضور میں کہا کہ میں نے بیع فتح کر دی تو بیع فتح ہو جائے گی پس اگر مشتری کے پاس واپس کرنے سے پہلے تین دن کے اندر یا بعد ہلاک ہو گیا تو مشتری پر ثمن لازم آئے گا اس جہت سے کہ بائع نے بیع تمام کر دی تھی اور صرف مشتری کا خیار رہ گیا تھا اور اگر اس غلام میں کوئی عیب اس وقت تک نہ تھا کہ بعد پیدا ہو گیا تو اُس کا بھی عیب نہیں تھا اور مشتری پر ثمن لازم آئے گا اور بعد اس عیب پیدا ہونے کے مشتری کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر یہ صورت واقع ہوئی کہ پہلے مشتری نے بیع کر دیا پھر بائع نے بیع کی اجازت دی پھر غلام مر گیا تو

مشتري پر قیمت واجب ہوگی اور اسی طرح اگر بعد اس گفتگو کے اس غلام میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا کہ جس سے نقصان آیا تو بیع صحیح ہے اور بیع کو واپس کرے اور اس کے ساتھ عیب کی وجہ سے جو نقصان آیا ہے وہ بھی دے اور اگر یہ صورت واقع ہو کہ مشتری کے بیع کرنے سے پہلے غلام میں کوئی عیب آ گیا پھر بیع نے بیع کی اجازت دے دی تو بیع مشتری پر لازم ہے اور اس کو ختم دینا پڑے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر خیاری بیع کا تھا یا مشتری کا تھا اور دونوں نے بیع تو زدی پھر بیع کے قبضہ کرنے سے پہلے غلام مشتری کے پاس ہلاک ہو گیا تو مشتری پر یا ثمن واجب ہوگا اگر خیاری مشتری کا ہو یا قیمت لازم آئے گی اگر خیاری بیع کا ہو یہ بمسوط میں لکھا ہے اگر دو شخصوں نے کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ دونوں کو خیاری ہے اور ایک شخص دونوں میں سے صریحاً یا دلالتاً بیع پر راضی ہو گیا تو دوسرا اس کو رد نہیں کر سکتا ہے بلکہ امام اعظم کے نزدیک اس کا خیاری باطل ہو جائے گا اور صاحبین نے کہا کہ اپنے حصہ کی بیع رد کر سکتا ہے اور اسی طرح کا اختلاف خیاری رویت اور خیاری عیب میں بھی ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک غلام دو شخصوں سے ایک ہی صفحہ میں اس شرط پر خریدا کہ دونوں ہاتھوں کو خیاری حاصل ہے پھر اس میں کا ایک بیع پر راضی ہو گیا اور دوسرا راضی نہ ہوا تو امام اعظم کے نزدیک دونوں پر بیع لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

جنونی فصل ☆

دونوں باہم بیع کرنے والوں کے شرط خیاری لینے میں اختلاف کرنے کے بیان میں

اگر دونوں بیع کرنے والے شرط خیاری میں اختلاف کریں تو اس کا قول لیا جائے گا جو خیاری نلی کرتا ہے اور اگر دونوں مدت خیاری کی مقدار میں اختلاف کریں تو اس شخص کا قول معتبر ہوگا جو کمتر وقت کہتا ہے اور اگر مدت کے گزرنے میں اختلاف کریں تو اس شخص کا قول معتبر ہوگا جو اس کے گزرنے کا منکر ہے یہ بمسوط میں لکھا ہے۔

اگر دونوں نے شرط خیاری میں اختلاف کیا اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو خیاری کے مدعی کے گواہ قبول ہوں گے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ اگر خیاری ایک کا تھا اور دونوں نے اجازت یا بیع میں مدت کے اندر اختلاف کیا تو قول اس کا لیا جائے گا جس کو خیاری تھا خواہ وہ بیع کا دعویٰ کرے یا اجازت کا اور گواہ دوسرے کے لیے جائیں گے اور اگر بعد مدت گزر جانے کے دونوں نے اختلاف کیا تو جو شخص مدعی اجازت ہے اسی کا قول لیا جائے گا اور بیع کے دعویٰ کرنے والے کے گواہ لیے جائیں گے لیکن اگر خیاری دونوں کا ہو اور مدت کے اندر بیع ٹوٹنے یا اجازت ہونے میں اختلاف کریں تو قول بیع کے دعویٰ کرنے والے کا ہوگا اور گواہ دوسرے کے اور اگر بعد مدت گزرنے کے اختلاف کریں تو اجازت کے دعویٰ کرنے والے کا قول لیا جائے گا اور بیع ٹوٹنے کے دعویٰ کرنے والے کے گواہ لیے جائیں گے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ دونوں کے گواہ کے بیان میں تاریخ نہ ہو اور اگر دونوں کے گواہ تاریخ کے ساتھ گواہی ادا کریں تو بیع و اجازت دونوں کے باب میں اس شخص کے گواہ معتبر ہوں گے جس کے گواہوں کی تاریخ پہلے ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

امام محمد نے جامع کبیر میں فرمایا ہے کہ کسی شخص نے ایک غلام دوسرے کے ہاتھ ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ بیع کو تین دن تک خیاری حاصل ہے اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا اور مدت گزر گئی پھر کسی ایک نے دونوں میں سے یہ کہا کہ غلام تین دن کے اندر سر

گیا تھا اور بیع ٹوٹ گئی اور قیمت واجب ہوئی اور دوسرے نے کہا کہ نہیں وہ زندہ ہے اور بھاگ گیا ہے تو قول اُس شخص کا معتبر ہوگا کہ جو اُس کے زندہ و بھاگ جانے کا دعویٰ کرتا ہے اور اگر دونوں گواہ قائم کریں تو گواہ بھی اسی شخص کے معتبر ہوں گے جو اُس کے زندہ بھاگ جانے کا دعویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دونوں اُس کے مرنے پر متفق ہوں لیکن ایک کہے کہ وہ تین دن کے اندر مر اور دوسرا کہے کہ تین دن کے بعد مر تو قول اُس شخص کا معتبر ہے جو تین دن کے اندر موت کا دعویٰ کرتا ہے اور گواہ دوسرے کے لیے جائیں گے اور اگر دونوں اس بات پر متفق ہوں کہ غلام تین دن کے بعد مشتری کے قبضہ میں رہا لیکن بیع اور اجازت میں اختلاف کریں اور ایک اس بات پر گواہ قائم کرے کہ بائع نے تین دن کے اندر بیع توڑ دی تھی اور دوسرا گواہ قائم کرے کہ تین دن کے اندر اجازت دے دی تھی تو بیع ٹوٹنے کے دعویٰ کرنے والے کے گواہ لیے جائیں گے بعض فقہانے کہا کہ یہ قیاس ہے اور بدلیل استحسان اجازت کے دعویٰ کرنے والے کے گواہ لیے جائیں گے اور اگر دونوں تین دن کے اندر مرنے پر اتفاق کریں اور باقی مسئلہ اپنے حال پر رہے تو بیع کی اجازت کے دعویٰ کرنے والے کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر ایک تین دن کے بعد موت کا اور تین دن کے اندر بائع کی اجازت کا دعویٰ کرے اور دوسرا تین دن کے اندر موت کا اور موت سے پہلے بائع کے بیع توڑنے کا دعویٰ کرے تو بیع ٹوٹنے کے دعویٰ کرنے والے کا قول لیا جائے گا اور گواہ دوسرے کے لیے جائیں گے اور اگر ایک تین دن کے بعد موت کا اور تین دن کے اندر بائع کے بیع توڑنے کا دعویٰ کرے اور دوسرا تین دن کے اندر موت کا اور موت سے پہلے بائع کی اجازت کا دعویٰ کرے تو بیع ٹوٹنے کے دعویٰ کرنے والے کا قول اور دوسرے کے گواہ لیے جائیں گے اور یہی حکم ہے گا اگر دونوں کا خیار ہو اور اسی طرح دونوں اختلاف کریں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

نیز امام محمدؒ نے جامع میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ بائع کو تین دن تک اختیار حاصل ہے اور مشتری نے اُس پر قبضہ کر لیا اور اُس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی پھر تین دن کے اندر اُس کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درہم ہو گئی پھر تین دن گزر گئے اور بائع نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ تین دن کے اندر اُس کی قیمت دو ہزار درہم ہو جانے کے بعد مشتری نے اُس کو خطا سے قتل کر ڈالا ہے اور مشتری نے انکار کر کے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ بائع نے اُس کو تین دن گزرنے کے بعد خطا سے قتل کر دیا ہے تو بائع کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر یہ صورت ہو کہ ایک نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ غلام مشتری کے پاس تین دن کے اندر مر گیا ہے اور دوسرا گواہ لایا کہ بعد تین دن کے مرا ہے تو جو شخص تین دن کے بعد موت کا دعویٰ کرتا ہے اسی کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر ہم یہ حکم دیں کہ قتل کی ضمانت بائع کے واسطے واجب ہے تو بائع کو اختیار ہوگا کہ مشتری کی مددگار برادری ضمانت لے لے لیکن اگر بائع یہ قصد کرے کہ جو قیمت غلام کی قبضہ کے دن تھی اُس کی ضمانت مشتری سے لے لے تو اُس کو یہ نہیں پہنچتا ہے اور اسی طرح اگر بائع گواہ لایا کہ غلام شخص نے اس غلام کو تین دن کے اندر خطا سے قتل کیا ہے اور مشتری نے گواہ قائم کیے کہ اس شخص نے یا دوسرے نے تین دن کے بعد اُس کو خطا سے قتل کیا ہے تو بھی بائع کے گواہ قبول ہوں گے اور بائع کے واسطے یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ قتل کے دن جو اُس کی قیمت تھی وہ قتل کرنے والے کی مددگار برادری سے لے لے اور اگر بائع مشتری سے قیمت کی ضمانت لینا چاہے تو یہ اختیار اس کو نہ ہوگا اور اگر مشتری گواہ قائم کرے کہ خود بائع نے اُس کو تین دن کے اندر قتل کیا ہے اور بائع گواہ لادے کہ مشتری نے اُس کو تین دن کے بعد قتل کیا ہے تو بائع کے گواہ قبول ہونگے اور اگر بائع گواہ لایا کہ اس شخص اجنبی نے تین دن کے بعد اُس کو قتل کیا ہے اور مشتری نے گواہ قائم کیے کہ اس اجنبی یا دوسرے نے اُس کو تین دن کے اندر قتل کیا ہے تو بائع کے گواہ لیے جائیں گے اور اگر اس صورت میں مشتری اس شخص پر قتل ثابت کرنا چاہے کہ جس پر بائع نے یوں گواہ قائم کیے ہیں کہ اُس نے تین روز کے بعد قتل کیا ہے اور اس سے ضمانت لینے کا ارادہ کرے تو یہ اختیار مشتری کو نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر دونوں اس بات پر متفق ہوں کہ اس شخص نے اسکو تین دن کے اندر غصب کر لیا ہے اور بائع تین دن کے اندر مرنے کا دعویٰ کرے اور مشتری تین دن کے بعد موت کا دعویٰ کرے تو مشتری کے گواہ لیے جائیں گے اور اگر اسکا انکشاف دعویٰ ہو تو بائع کے گواہ لیے جائیں گے اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ غصب کرنے والے سے قیمت کی ضمان لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر غصب دو شخصوں کی طرف سے واقع ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ جس شخص پر اس نے غصب ثابت کیا ہے اس سے ضمان لے اور اگر قتل یا موت پر جس صفت کے ساتھ ہم نے بیان کیا ہے گواہ قائم نہ ہوں تو اس شخص کا قول لیا جائیگا کہ جو تین دن کے اندر قتل یا موت کا دعویٰ کرتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

یا فہمویں فصل ☆

بعض بیع کے اندر خیاری کی شرط کرنے کے اور عقد کرنے والے کے سوا دوسرے کے واسطے خیاری کی شرط کرنے کے بیان میں

اگر دو کپڑے یا دو غلام یا دو چوپائے اس شرط پر خریدے کہ مشتری کو دونوں میں سے ایک میں تین دن تک اختیار حاصل ہے یا اس شرط پر کہ بائع کو تین دن تک ایک میں اختیار حاصل ہے تو اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں ایک صورت یہ ہے کہ جس چیز میں خیاری ہے اس کو معین نہ کرے اور ثمن بھی ہر ایک کا علیحدہ بیان نہ ہو اور دوسری صورت یہ ہے کہ جس چیز میں خیاری ہے اس کو معین کرے لیکن ثمن ہر ایک کا بیان نہ ہو اور تیسری صورت یہ ہے کہ ثمن کے حصہ کا بیان ہو لیکن جس چیز میں خیاری ہے وہ معین نہ ہو اور ان تین صورتوں میں دونوں بیع کی بیع قاسد ہے اور چوتھی صورت کہ جس میں دونوں میں بیع جائز ہوتی ہے یہ ہے کہ جس چیز میں خیاری ہے اس کو معین کرے اور ثمن میں سے ہر ایک کا حصہ علیحدہ بیان ہو پس اس صورت میں ایک کی بیع قطعی طور سے جائز ہے اور دوسرے کی بیع خیاری کے ساتھ پس جس شخص کے واسطے کہ خیاری حاصل ہے اگر وہ اجازت دے یا مر جائے یا خیاری کی مدت بدوں بیع ٹوٹنے کے گزر جائے تو دونوں کی بیع تمام ہو جائے گی اور مشتری کو دونوں کا ثمن دینا لازم ہوگا اور دوسرے شخص کو ایک یا دونوں کی بیع توڑنے کا اختیار نہیں ہے یہاں تک کہ ثمن ادا کرے یہ نیا بیع میں لکھا ہے۔

اگر کوئی کیلی یا وزنی چیز یا ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ مشتری کو اس کے آدمے میں خیاری حاصل ہے تو خرید صحیح ہے خواہ ثمن کی تفصیل بیان کی ہو یا نہ کی ہو اور بائع کے خیاری ہونے یا مشتری کے خیاری ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے پس اگر خیاری مشتری کا ہو تو اس کو اختیار ہے کہ جس آدمے میں اس کو خیاری حاصل ہے اس کو واپس کرے اگر چہ اس میں بائع کے حق میں صلفہ کی تفریق لازم آتی ہے کیونکہ وہ اصل تفریق پر راضی ہو گیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے دو غلام ہر غلام ہزار درہم کے حساب سے خریدا اور بائع کے واسطے ایک میں معین کر کے خیاری کی شرط کی حتیٰ کہ عقد جائز ہو گیا پھر مشتری نے کہا کہ میں اس غلام کو جس میں خیاری نہیں ہے لیتا ہوں اور اس کا ثمن ادا کرتا ہوں تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اگر بائع نے چاہا کہ مشتری پورا ثمن ادا کرے اور مشتری نے انکار کیا تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا اور اگر بائع نے یہ ارادہ کیا کہ جس غلام میں خیاری نہیں ہے وہ مشتری کے سپرد کرے اور اس کا ثمن مشتری سے لے لے اور دوسرے غلام کے حق میں توقف کیا اور مشتری نے کہا کہ میں کچھ نہیں لیتا ہوں اور نہ تجھ کو کچھ ثمن دیتا ہوں تا وقتیکہ تو دوسرے غلام کی بیع کی اجازت دے کہ میں دونوں لے لوں یا بیع کر دے کہ میں اس غلام کو جس کی بیع تمام ہے اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لوں تو اس بات کا مشتری کو اختیار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر بائع نے چاہا کہ دونوں غلام مشتری کو دے کر دونوں کا ثمن لے تو مشتری پر اس کا جبر نہ کیا جائے گا اور اگر مشتری نے ارادہ کیا کہ دونوں غلام لے کر دونوں کا ثمن ادا کر دوں تو بعدوں رضامندی بائع کے اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر اس صورت میں اختیار مشتری کا ہو اور وہ قصد کرے کہ جس غلام کی بیع تمام ہے اس کو لے کر اس کا ثمن ادا کر دے اور بائع پر جبر نہ کیا جائے گا اور اگر بائع نے مشتری سے کہا کہ میں تجھ کو دونوں غلام دے کر دونوں کا ثمن لیتا ہوں اور تو اپنے اختیار پر باقی رہے گا تو مشتری پر اس کا جبر نہ کیا جائے گا اور اگر بائع نے مشتری سے کہا کہ میں تجھ کو دونوں غلام دے کر دونوں کا ثمن لیتا ہوں اور تو اپنے اختیار پر باقی رہے گا تو مشتری پر اس کا جبر نہ کیا جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک غلام خرید اور کسی غیر کے واسطے تین دن کے اختیار کی شرط کر لی تو مشتری اور غیر میں سے جو شخص بیع کی اجازت دے گا بیع جائز ہو جائے گی اور جو شخص بیع کرے گا بیع ہو جائے گی پس بیع ایسی شرط کے ساتھ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک احتساباً صحیح ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک نے اجازت دی اور دوسرے نے بیع صحیح کی پس اگر پہلا شخص معلوم ہو تو مقدم رکھا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دونوں نے ایک ساتھ بیع اور اجازت دی یعنی ایک نے بیع کیا اور دوسرے نے معا اجازت دی تو بیع کا صحیح اولیٰ ہے یہ حاویٰ میں لکھا ہے اور غیر الفائق میں لکھا ہے کہ یہی اصح ہے اچھی کسی شخص نے دوسرے کو حکم دیا کہ تو میرا غلام میری شرط اختیار کے ساتھ کسی کے ہاتھ فروخت کرے پس اس نے بدوں اختیار کے بیع قطعی کے ساتھ یا اپنے واسطے اختیار کی شرط کر کے فروخت کیا تو بیع موقوف رہے گی اور اگر اس نے حکم کی فرماں برداری کر کے حکم دینے والے کے واسطے اختیار کی شرط کی تو حکم کرنے والے کو اور جس کو حکم دیا ہے دونوں کے واسطے اختیار ثابت ہو جائے گا اور جو شخص دونوں میں سے بیع کی اجازت دے یا تو زدے تو صحیح ہے لیکن اگر مامور یعنی حکم کیا گیا شخص بیع کی اجازت دے گا تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اور حکم کرنے والا اپنے اختیار پر رہے گا اور باقی اختیار اجازت رہے گا یہاں تک کہ اس اختیار کا کوئی وقت مقرر نہ ہوگا اور اسی طرح اگر اس کو مطلق بیع کے واسطے حکم دیا یا حکم دیا کہ اپنی ذات کے واسطے اختیار کی شرط کرے پھر اس نے فروخت کیا اور حکم دینے والے یا کسی اجنبی کے واسطے اختیار کی شرط کی تو اختیار دونوں کو ثابت ہو جائے گا کیونکہ پہلے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ عقد کرنے والا اگر دوسرے کے واسطے اختیار کی شرط کرے تو خود اس کے واسطے بھی اختیار ثابت ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص کو حکم دیا کہ میرے واسطے خاص وہ غلام یا کوئی غلام خریدے اور اس کو ثمن اور جس سے آگاہ کر دیا حتیٰ کہ وکالت صحیح ہو گئی اور اس سے کہا کہ تو اپنے واسطے اختیار کی شرط کرنا پس اس نے خرید لیا اور اپنے واسطے یا حکم دینے والے یا اجنبی کے واسطے اختیار کی شرط کی تو بیع حکم دینے والے پر نافذ ہوگی اور اگر اس نے حکم دیا تھا کہ میرے واسطے اختیار کی شرط کرے اور اس نے بلا اختیار خرید لیا یا اختیار کی شرط اپنے واسطے کی تو بیع حکم دینے والے پر نافذ نہ ہوگی لیکن مامور پر لازم ہو جائے گی اور اسی طرح اگر اس کو حکم دیا تھا کہ اپنے واسطے اختیار کی شرط کرنا اور اس نے خریدنے میں اپنے اختیار کی شرط نہ کی تو بیع حکم دینے والے پر نافذ نہ ہوگی اور اگر اس کو حکم دیا تھا کہ تو میرے واسطے اختیار کی شرط کرنا اور اس نے خریدنے میں حکم کے موافق اسی کے واسطے اختیار کی شرط کی حتیٰ کہ بیع حکم دینے والے پر نافذ ہو گئی پھر اس مامور نے خود بیع کی اجازت دے دی تو مامور کا اختیار جاتا رہے گا اور حکم دینے والے کا اختیار باقی رہے گا پس اگر اس نے بیع کی اجازت دی تو غلام اس کا ہوگا اور اگر اس نے بیع واہس کی تو غلام وکیل یعنی مامور کے ذمہ پڑے گا یہاں تک کہ اگر بعد اس کے غلام وکیل کے پاس مرجائے تو اس کا مال تلف ہوگا اور اگر وکیل نے پہلے سے بیع کی اجازت نہ دی تھی یہاں تک کہ حکم دینے والے نے اس سے کہا کہ مجھ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے تو غلام واہس کر دے پھر اس کے کہنے کے بعد غلام وکیل کے پاس مر گیا تو حکم دینے والے کا مال تلف ہوا اور اگر حکم دینے والے کے اس کہنے کے بعد کہ تو غلام واہس کر دے وکیل نے کہا کہ میں اس عقد سے راضی ہوں پھر غلام وکیل کے پاس مر گیا تو حکم

دینے والے کا مال گیا اور اگر حکم دینے والے کے رد کرنے کے بعد وکیل نے کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا تو یہ بیع حکم دینے والے کی اجازت پر موقوف رہے گی پس اگر اُس نے دوسری بیع کی اجازت دے دی تو پہلی اور دوسری دونوں بیع نافذ ہو جائیں گی اور ملک مابک کے واسطے ثابت ہو جائے گی اور اگر دوسرے ثمن میں کچھ نفع ہو تو یہ نفع اُس کو حلال ہوگا اور اگر اُس نے دوسری بیع توڑ دی تو وہی حال ہو جائے گا جو بیع ثانی سے پہلے تھا اور اگر دوسری بیع واقع ہونے کے بعد حکم دینے والے نے پہلی بیع توڑ دی تو غلام ماسور کے ذمہ پڑے گا لیکن جو بیع اس سے پہلے واقع ہوئی تھی وہ اس پر نافذ نہ ہوگی پس اگر وکیل نے اس کے بعد از سر نو بیع کر لی تو نافذ ہو جائے گی اور اگر دوسرے ثمن میں کچھ نفع ہوگا تو وہ بھی اُس کے واسطے حلال ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کے واسطے کوئی چیز اُس کے حکم سے خریدی اور حکم دینے والے کے حکم کے موافق اُس کے واسطے اختیار کی شرط کی یہاں تک کہ موافق قاعدہ کے حکم دینے والے اور وکیل دونوں کو اختیار ثابت ہو گیا بعد ازاں بائع اور وکیل میں جھگڑا ہوا بائع نے کہا کہ حکم دینے والا بیع پر راضی ہو چکا ہے اور وہ اُس وقت موجود نہ تھا اور وکیل نے اس بات سے انکار کیا تو بدوں قسم کے قول وکیل کا معتبر ہوگا اور شخص الاثمہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ اس مسئلہ میں وکیل سے قسم لینے کے باب میں دو روایتیں آئی ہیں اور اصح روایت یہ ہے کہ وکیل سے قسم لی جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وکیل کے قول کا اعتبار کرنا اسی وقت ہے کہ بائع نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم نہ کئے ہوں اور اگر اُس نے اس بات پر گواہ قائم کر دیے کہ حکم دینے والا بیع پر راضی ہو چکا ہے تو بیع حکم دینے والے کو لازم ہوگی اگرچہ وہ موجود نہ ہو اور اگر بائع سے اس بات پر گواہ قائم نہ ہوئے لیکن وکیل نے اُس کے دعویٰ کی تصدیق کی کہ حکم دینے والا راضی ہو چکا ہے پھر حکم دینے والے نے مدت اختیار کے اندر حاضر ہو کر راضی ہونے سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے بائع کے حضور میں بیع توڑ دی ہے تو اس مسئلہ کا یوں حکم مذکور ہے کہ خرید وکیل کے ذمہ پڑے گی اور حکم دینے والے پر لازم نہ آئے گی حتیٰ کہ اگر حکم دینے والے نے ثمن وکیل کو نہیں دیا ہے تو وکیل اُس سے نہ لے سکے گا اور خرید وکیل کے ذمہ پڑا اُس وقت ہے کہ حکم دینے والے نے یہ بات مدت اختیار کے اندر کہی ہو اور اگر مدت اختیار کے بعد کہے تو بیع اسی کے ذمہ ہوگی اور وہ اپنے قول میں سچا نہ سمجھا جائے گا کیونکہ اُس نے ایسی بات کہی ہے کہ جس کا استحیاف نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مکاتب نے کوئی چیز فروخت کر کے اپنے واسطے اختیار کی شرط کی پھر وہ تین دن کے اندر اپنی کتابت سے عاجز ہوا تو سب کے نزدیک بیع تمام ہو جائے گی ☆

اگر باپ نے یا دوسی یا مضارب یا شریک یا وکیل نے کسی نابالغ کی طرف سے بیع کی اور اپنے واسطے یا مشتری کے واسطے اختیار کی شرط کی تو جائز ہے اور اگر نابالغ مدت اختیار کے اندر بائع ہو گیا تو اختیار باطل ہو جائے گا اور بیع تمام ہو جائے گی یہ قول امام ابو یوسف کا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور امام محمد نے فرمایا ہے ظاہر الروایت میں اختیار اُس کے کا ہو جائے گا پس اگر اُس نے مدت اختیار کے اندر بیع کی اجازت دی تو جائز ہوگی اور اگر رد کر دیا تو باطل ہو جائے گی یہ فتاویٰ مصری میں لکھا ہے اور اگر مدت اختیار کی گزر چکی تو بیع نافذ ہو جائے گی یہ کافی میں لکھا ہے اگر مکاتب نے کوئی چیز فروخت کر کے اپنے واسطے اختیار کی شرط کی پھر وہ تین دن کے اندر اپنی کتابت سے عاجز ہوا تو سب کے نزدیک بیع تمام ہو جائے گی اور یہی حال اُس غلام کا ہے کہ جس کو تجارت کے واسطے اجازت دی گئی پھر اس کے مالک نے تین دن کے اندر اسے مجبور کر دیا تو اختیار باطل ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نابالغ کے واسطے باپ یا دوسی نے کوئی چیز

۱۔ قول استحیاف یعنی از سر نو ایسی چیز جائز نہیں ہے تو بیع پوری ہو جائے گی اور اب اس کا قول مفید نہ ہوگا۔

۲۔ اصل میں ہے کہ نقص البیع بیع ٹوٹ جائے کی مترجم کے نزدیک یہ نسخہ کی غلطی معلوم ہوئی لہذا اس کا ترجمہ لکھا جو مذکور ہوا واللہ اعلم۔

بعض قرضہ کے جو اپنے ذمہ لیا ہے خرید کی اور اختیار کی شرط کر لی پھر لڑکا بالغ ہوا اور باپ یا وصی نے بیع کی اجازت دیدی تو بیع اُن دونوں کیلئے جائز ہوگی اور لڑکے کو اختیار حاصل رہے گا کہ اگر چاہے تو اجازت دے ورنہ بیع کر دے پس اگر اُس نے اجازت دی تو اُسکے حق میں بیع تمام ہو جائیگی اور اگر بیع کی تو اسکا حق جاتا رہے گا اور باپ یا وصی کے حق میں اجازت دینے کے سبب سے خرید صحیح ہو جائیگی اور اگر لڑکے نے کچھ اجازت نہ دی یہاں تک کہ وصی راضی ہونے سے پہلے یا بعد راضی ہونے کے مرگیا تو اس خیم کو اپنا اختیار باقی رہے گا اور اگر یہ صورت واقع ہوئی کہ وصی نہیں مرا بلکہ مدت خیار کے اندر یا اُسکے گزرنے کے بعد غلام وصی کے قبضہ میں مرگیا یا وصی کے راضی ہونے سے پہلے یا بعد راضی ہونے کے مدت خیار کے اندر اس خیم نے انتقال کیا تو بیع مشتری کے ذمہ پڑے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

جرمنی فصل ☆

خیار تعین کے بیان میں

واضح ہو کہ خیار تعین قیسیٰ چیزوں میں نہ ملتی چیزوں میں اختصاراً چار چیزوں سے کم میں صحیح ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور چار چیزوں میں صحیح نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ دو یا تین غلاموں میں سے ایک کو یا دو یا تین کپڑوں میں سے ایک کو اس شرط پر فروخت کرے کہ مشتری ایک پسند کر کے لے لے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور خیار تعین جیسا مشتری کی طرف جائز ہے ویسا ہی بائع کو بھی جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جب اس طرح کی بیع واقع ہو اور اُن دونوں پر مشتری قبضہ کرے تو دونوں میں سے ایک مشتری کی ملک ہو کر ختم کے عوض اُس کے پاس امانت میں ہوگی اور دوسری بائع کی ملک رہے گی کہ مشتری کے پاس امانت میں ہوگی یہ حاوی میں لکھا ہے۔ پھر بعضوں نے اس خیار تعین کے عقد کے ساتھ یہ شرط لگائی ہے کہ اُس میں خیار شرط بھی ہو اور یہ جامع صغیر میں مذکور ہے اور شمس الائمہ نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ شرط نہیں ہے اور جامع کبیر میں مذکور ہے اور فخر الاسلام کہتے ہیں کہ یہی صحیح ہے کہ انی التعین۔ اگر دونوں خیار شرط مع خیار تعین پر راضی ہو جائیں تو خیار شرط کا بھی حکم ثابت ہو جائے گا اور وہ یہ ہے کہ ہر ایک کو دونوں کپڑوں میں سے تین دن کے اندر رد کرنا جائز ہے اگر چہ یہ امر اُس کپڑے کے معین کرنے کے بعد ہو کہ جس میں بیع واقع ہوئی ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کو رد کیا تو یہ رد بیع خیار تعین کے ہوگا اور دوسرے کی بیع خیار شرط کے ساتھ ثابت رہے گی اور اگر کسی کے واپس کرنے اور معین کرنے سے پہلے تین دن گزر گئے تو خیار شرط باطل ہو جائے گا اور ایک کی بیع قطعی ہو جائے گی اور مشتری پر واجب ہوگا کہ ایک کو معین کر لے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

اگر خیار شرط کا ذکر نہ کیا تو خیار تعین کے واسطے امام اعظم کے نزدیک تین دن کی مدت مقرر کرنا ضروری ہے اور صاحبین کے نزدیک کوئی مدت معلوم نہ ہونا چاہیے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی وقت مقرر نہ کیا اور خیار کو مطلق چھوڑ دیا تو کرخیٰ فرماتے تھے کہ ایسی بیع جائز نہیں ہے اور جامع صغیر میں اسی کی طرف اشارہ ہے اور ماذون میں ہے کہ شمس الائمہ طحاوی اور شمس الائمہ سنحی اور فخر الاسلام علی بزدوی نے اسی قول کی طرف میل کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر خیار تعین کے ساتھ خیار شرط کی بھی شرط لگائی ہو، جس کو خیار حاصل تھا وہ مرگیا تو خیار شرط باطل ہو جائے گا یہاں تک کہ وراثت کو دونوں چیزوں کے رد کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور خیار تعین وراثت کو ثابت ہو جائے گا اور جب اُس نے دونوں میں سے ایک کو اختیار کر لیا تو دوسری امانت ہوگی اور اگر خیار مشتری کا تھا اور قبضہ سے پہلے دونوں میں سے ایک تلف ہوگئی تو تلف ہونے والی امانت کے واسطے اور باقی رہنے والی بیع کے واسطے تعین ہو جائے گی اور مشتری کو باقی میں اختیار

۱۔ قیسیٰ دو چیزیں کہ جن کے نادان میں قیمت لازم آتی ہے اور ان کے مثل نہیں دی جاسکتی اور غشی دو چیزیں کہ جن کے نادان میں ان کا مثل دینا پڑتا ہے۔ ۱۲۔

۲۔ قول وراثت لیکن یہ میراث نہیں ملی بلکہ مورث کی ملکیت بائع سے غلط تھی تو جدا کرنے کے لیے مختار ہے۔ ۱۲۔

ہے اگر چاہے لے یا واپس کرے اور اگر سب تلف ہو گئیں تو بیع باطل ہو جائے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر دو باقی رہیں تو اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے لے اور اگر نہ چاہے تو دونوں کو ترک کر دے اور اگر سب تلف ہو جائیں تو بیع باطل ہو جائے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر دو میں سے ایک چیز قبضہ کے بعد تلف ہو جائے تو تلف ہونے والی بیع کے واسطے متعین ہوگی اور باقی امانت ہے کہ اس کو رو کرے اور اگر دونوں آگے پیچھے تلف ہوئیں تو پہلے تلف ہونے والی اپنے تلف ہونے سے پہلے بیع کے واسطے متعین ہوگئی اور اس کا ثمن دینا مشتری کو لازم ہے اور اگر دونوں ساتھ تلف ہو گئیں تو مشتری کو ہر ایک کا آدھا ثمن دینا لازم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر دونوں آگے پیچھے بھی ہلاک ہوں لیکن پہلے تلف ہونے والی معلوم نہ ہو تو بھی ہر ایک کا آدھا ثمن دینا واجب ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے کہا کہ دونوں میں سے بھاری ثمن والی ہلاک ہوئی ہے اور مشتری نے کہا کہ نہیں بلکہ داسوں والی تلف ہوئی ہے تو قول مشتری کو لیا جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر فقط ایک نے دونوں میں سے گواہ قائم کیے تو اس کے گواہ قبول ہوں گے اور قسم ساقط ہو جائے گی اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو بائع کے گواہ قبول کیے جائیں گے اور اگر دونوں چیزوں میں سے ایک چیز قبضہ سے پہلے بائع کے پاس عیب دار ہوگئی تو عیب دار بیع کے واسطے متعین نہ ہوگی اور مشتری کو اختیار ہے گا اگر چاہے تو عیب دار کو اس کے پورے ثمن میں لے لے اور اگر چاہے تو دوسری کو لے لے اور اگر چاہے تو دونوں کو چھوڑ دے اور اگر دونوں چیزیں عیب دار ہو جائیں تو بھی یہی حکم ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ میں ایک عیب دار ہوگئی تو یہ بیع کے واسطے متعین ہوگی اور دوسری امانت رہے گی اور اگر دونوں عیب دار ہو جائیں پس اگر آگے پیچھے عیب دار ہوں تو پہلی مشتری پر لازم ہوگی اور دوسری بائع کو واپس کرے گا اور نقصان عیب کی ضمانت نہ دے گا یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور اگر بائع اور مشتری پہلی عیب دار ہونے والی میں جھگڑا کریں تو اس کی صورت وہی ہے جو پہلے ذکر ہوئی یہ عیر الرائق میں لکھا ہے اور اگر دونوں ایک ساتھ عیب دار ہو جائیں تو کوئی بیع کے واسطے متعین نہ ہوگی اور اس کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے اس کے ثمن کے عوض لے لے اور اس کو دونوں کے رو کر کے اختیار نہ ہوگا اور اختیار شرط باطل ہو جائے گا اور اگر اس کے بعد دونوں میں سے ایک کا عیب بڑھ جائے یا ایک میں دوسرا عیب پیدا ہو جائے تو یہی چیز بیع کے واسطے متعین ہو جائے گی یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے کسی ایک میں مالکانہ تصرف کیا تو اس کا تصرف جائز ہے اور وہ اسی کا اختیار کرنے والا ہو جائے گا اور اس کا ثمن اس پر واجب ہوگا اور دوسری امانت کے واسطے متعین ہو جائے گی اور اگر بائع نے کسی ایک میں تصرف کیا تو اس کا تصرف موقوف رہے گا اگر یہی چیز بیع کے واسطے متعین ہوئی تو اس کا تصرف باطل ہو جائے گا اور اگر امانت لے رہے تو اس کا تصرف اس میں نافذ ہو جائے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے دونوں میں تصرف کیا اور وہ دونوں زندہ باقی ہیں تو مشتری کو اپنا اختیار باقی رہے گا پس جس کو نہ اختیار کرے اس کو واپس کرے گا لیکن اس کو دونوں واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے دونوں کو فروخت کر دیا پھر دونوں میں سے ایک کو اختیار کیا تو جس کو اختیار کیا ہے اس کی بیع صحیح ہے اور اگر مشتری نے دونوں کپڑوں میں سے ایک کو رنگا تو وہی بیع کے واسطے متعین ہو گیا اور دوسرے کو واپس کر دے اور اگر بائع نے دونوں غلاموں کو آزاد کر دیا تو جو اس کو واپس لے گا اس کا آزاد کرنا صحیح ہے اور اگر اس غلام کو جس کو مشتری نے اختیار کیا ہے آزاد کر دیا تو یہ صحیح نہیں ہے اور اگر دو باندہ یوں میں سے دونوں کو مشتری نے اپنے تحت میں لا کر ام ولد بنایا تو پہلی بیع کے واسطے متعین ہو جائے گی اور

۱۔ دونوں سے مراد اشیاء معیہ ہیں یعنی وہ چیزیں جو بیچی گئی ہیں ۱۲۔ قول امانت رہے یعنی انجام کار میں اگر یہ امانت کے لیے متعین ہو جائے تو بائع کی ملکیت ہے ۱۳۔

دوسری کا عقر بائع کو دے گا اور دوسری کے بچہ کا نسب بسبب ملک نہ ہونے کے مشتری سے ثابت نہ ہوگا اور مشتری کو حکم کیا جائے گا کہ بیان کرے کہ دونوں میں سے کس کو اس نے پہلے ام ولد بتایا ہے پس اگر مشتری بیان کرنے سے پہلے مر گیا تو خیار تعین وارثوں کو ملے گا اور اگر وارثوں کو پہلی دونوں میں سے نہ معلوم ہوئی تو مشتری ہر ایک کے آدمے ثمن اور آدمے عقر کا بائع کے واسطے ضامن ہوگا اور دونوں بائعیاں اپنی آدمی قیمت بائع کو کما کر دے گی اور یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ دونوں کے بچہ بھی اپنی آدمی قیمت بائع کو ادا کرنے کے واسطے سنبھالیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر بائع اور مشتری دونوں کے ساتھ ولی کی اور دونوں کے بچہ پیدا ہوا اور ہر ایک بائع و مشتری نے دونوں بچوں کا دعویٰ کیا تو مشتری جس سے پہلے ولی کرنا بیان کرے اس میں اس کی تصدیق کی جائے گی اور وہ دوسری بائع کا عقر بائع کو دے گا اور دوسری بائع کے بچہ کا نسب بائع سے ثابت ہوگا اور بائع مشتری و ولی بائع کا عقر مشتری کو دے گا اور اگر بائع اور مشتری دونوں بیان ہونے سے پہلے مر گئے اور مشتری کے وارثوں کو دونوں ہائمیوں میں سے پہلی معلوم نہ ہوئی تو دونوں کی اولاد کا نسب کسی سے ثابت نہ ہوگا اور ہائمیوں مع اولاد سب آزاد ہو جائیں گی اور مشتری دونوں میں سے ہر ایک کو آدمے اور آدمے عقر بائع کو حمان دے گا اور بائع آدمے عقر ہر ایک کا مشتری کو دے گا اور دونوں میں ہائمی ملاحظہ ہو جائے گا اور ان سب کے آزاد کرنے کے حق میں دونوں شریک رہیں گے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ دو کپڑوں کی صورت میں اگر خیار بائع کا ہو اور باقی مسئلہ کی صورت میں ہے جو مذکور ہوئی تو اس کو اختیار ہوگا کہ جس کپڑے کو چاہے مشتری کے ذمہ ڈالے اور مشتری کو ترک کرنے کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ اس کی طرف سے بیع قطعی ہے اور بائع کو بیع کا اختیار ہے کیونکہ اس کو دونوں میں سے بیع کے اندر اختیار ہے اور بائع کو دونوں کے لازم کر دینے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ بیع دونوں میں سے ایک ہی ہے اور قبضہ سے پہلے یا بعد دونوں میں سے ایک تلف ہو گیا تو وہ امانت میں تلف ہوا اور باقی میں بائع کو خیار ہے اگر چاہے تو اس کی بیع لازم کرے ورنہ بیع کر دے اور تلف ہونے والے کا لازم کر دینا اس کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر قبضہ سے پہلے دونوں تلف ہو جائیں تو دونوں کی بیع باطل ہو جائیگی اور اگر قبضہ کے بعد دونوں تلف ہوئے پس اگر آگے بیچے تلف ہوئے تو بیچے ہونے والی کی قیمت کی حمان مشتری پر واجب ہے کیونکہ پہلا امانت میں تلف ہوا ہے اور اگر دونوں ساتھ تلف ہوئے تو مشتری کو ہر ایک کی آدمی قیمت دینا لازم ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر قبضہ سے پہلے یا بعد دونوں یا ایک عیب دار ہو گیا تو بائع کا خیار اپنے حال پر باقی رہے گا اور اس کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے مشتری کے ذمہ ڈالے پس اگر اس نے بے عیب مشتری کو دیا تو مشتری کو اس کے ترک کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر بعد قبضہ ہونے کے عیب دار دیا تو بھی ترک نہیں کر سکتا ہے اور اگر قبضہ سے پہلے عیب دار دیا تو مشتری کو بھی اختیار ہے اگر چاہے تو لے لے ورنہ اس کو ترک کر دے یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور اگر بائع نے عیب دار اس کو دیا اور وہ راضی نہ ہوا تو پھر اس کے بعد بائع کو اختیار نہیں ہے کہ بے عیب اس کے ذمہ واجب کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر بائع چاہے تو بیع فتح کر کے دونوں کو واپس لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس صورت میں اگر مشتری کے پاس دونوں عیب دار ہو گئے ہوں تو مشتری پر ہر ایک کی آدمی قیمت واجب ہوگی یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے دونوں یا ایک میں تعارف کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے ایک میں تعارف کیا تو جائز ہے اور دوسرا بیع کے واسطے خاص ہو جائے گا اور اس کے تین دوسرے کی بیع لازم کرنے اور بیع کا اختیار ہے اور اگر بائع نے دونوں میں تعارف کیا تو اس کا تعارف دونوں میں جائز ہے لیکن بیع فتح ہو جائے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

واضح ہو کہ جس صورت سے خیار شرط ساقط ہو جاتا ہے اسی سبب سے خیار تعین بھی ساقط ہو جاتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے ابن سماعہ نے اپنے نو اور میں امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے دو کپڑے اس شرط پر خریدے کہ جو کپڑا پسند

آئے گا وہ لے لے گا یعنی اگر پسند آیا تو یہ کپڑا اس درہم کو اور اگر پسند آیا تو وہ کپڑا اس درہم کو لے گا اور اگر پسند آگئے تو دونوں کو لے لے گا پھر اس نے ایک کو رنگا اور اسی کو اختیار کر لیا اور دوسرا واپس کر دیا پس بائع نے کہا کہ تو نے وہ لیا ہے جس کا ثمن میں درہم ہے اور مشتری نے کہا کہ میں نے اس کو اختیار کیا ہے کہ جس کا ثمن دس درہم ہے تو ثمن کے باب میں مشتری کا قول مقبول ہوگا اور اگر مشتری نے کپڑے کی قمیض قطع کر لی اور اس کو نہ سلا یا پھر انہوں نے ثمن کے باب میں باہم جھگڑا کیا تو بائع کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو جو ثمن مشتری کہتا ہے وہ لے لے اور اگر چاہے تو قطع کیا ہوا کپڑا لے لے اور اگر کپڑا قطع کرنے کے ساتھ کچھ اور بھی زیادہ کیا جیسے رنگ تو بائع کو کپڑا لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور اس کو اسی قدر ثمن ملے گا جس قدر مشتری اقرار کرتا ہے معنی نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے کسی سے دو کپڑے اس شرط پر لیے کہ ان میں سے ایک اس قدر معلوم ثمن کے عوض لے لوں گا پھر ان میں سے ایک ضائع ہو گیا اور دوسرے کو مشتری نے قطع کر لیا پھر مشتری نے کہا کہ میں نے جس کو قطع کر لیا ہے اس کو اختیار کر لیا تھا بعد اس کے دوسرا ضائع ہو گیا اور وہ میرے پاس امانت میں ضائع ہوا اور بائع نے کہا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ جو ضائع ہوا اس کو تو نے اختیار کیا پھر تو نے دوسرا قطع کر لیا ہے پس تجھ پر اس کپڑے کی جو قطع کر لیا ہے قیمت چاہیے اور جو ضائع ہوا ہے اس کا ثمن چاہیے ہے تو مشتری قطع کرائے ہوئے کی آدمی قیمت اور آدمی ثمن کا اور جو ضائع ہوا ہے اس کے آدمی ثمن کا ضامن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر بائع نے ان دونوں میں سے کسی کو معین کر کے آزاد کر دیا پھر اسی معین کو مشتری نے آزاد کیا یا بیع کے واسطے معین کیا یا وہ مر گیا تو بائع کا آزاد کرنا باطل ہوگا ☆

واضح ہو کہ خیار تعین بیع فاسد میں بھی جائز ہے صرف اختلاف ہوگا کہ بیع فاسد میں جو بیع کے واسطے معین ہوا اس کی قیمت دینی چاہیے اور باقی حال ویسا ہی ہے جیسا ہم نے بیع جائز میں بیان کیا ہے پس اگر دو غلام بیع فاسد کے طور پر خریدے اور وہ دونوں ایک ساتھ مر گئے تو مشتری ہر ایک کی آدمی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مشتری نے دونوں کو آزاد کر دیا تو ایک آزاد ہوگا اور اس کا معین کرنا مشتری کے اختیار میں ہے اور اگر کسی ایک کو معین کر کے آزاد کر دیا یا بیع کر دیا تو جائز ہے اور اس پر اس کی قیمت دینی واجب ہوگی اور بہم کا آزاد کرنا بائع اور مشتری کسی کی طرف سے جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے ان دونوں میں سے کسی کو معین کر کے آزاد کر دیا پھر اسی معین کو مشتری نے آزاد کیا یا بیع کے واسطے معین کیا یا وہ مر گیا تو بائع کا آزاد کرنا باطل ہوگا اور اگر وہی بائع کو واپس دیا گیا تو اس کا آزاد کرنا صحیح ہے اور اگر بائع نے دونوں کو آزاد کر دیا تھا اور دونوں بائع کو واپس دیئے گئے تو ایک آزاد ہوگا اور اس کا معین کرنا بائع کے اختیار میں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

مانو بن، فصل ☆

جو چیز بشرط خیار خریدی گئی تھی اس کی تعین میں واپس کرنے کے وقت اختلاف

کرنے کے بیان میں اور بیع بشرط خیار کے جرم اور اس کے متعلق کے بیان میں

ایک شخص نے دوسرے سے کوئی چیز تین دن کے خیار شرط پر خرید کر کے قبضہ کر لیا پھر حکم خیار بائع کو پھیر دینے کے واسطے لایا

۱۔ قطع کر لی یعنی بدوں سلائی و رنگائی وغیرہ کے ۱۱۔ قول آدمی ثمن کیونکہ ایک کپڑا امانت رہا اور بائع کا قول مقبول نہ ہوگا ۱۲۔

۱۳۔ قول بیع فاسد یعنی ایسے طور پر خریدے کہ کسی شرط سے بیع فاسد ہے کیونکہ عہد افساد کا حرام ہے ۱۴۔

پس بائع نے کہا کہ یہ وہ نہیں ہے جو میں نے تیرے ہاتھ فروخت کی تھی اور مشتری نے کہا کہ یہ وہی ہے تو مشتری کا قول قسم لے کر معتبر ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر اس صورت میں بیع پر قبضہ نہ ہوا تھا اور مشتری نے ایک معین چیز میں جو بائع کے پاس موجود ہے بیع کی اجازت دینے کا قصد کیا اور بائع نے کہا کہ میں نے یہ تیرے ہاتھ نہیں بیچی ہے اور مشتری نے کہا کہ نہیں تو نے یہی فروخت کی ہے تو امام محمدؒ نے اس صورت کو کسی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور فقہانے کہا ہے کہ اس صورت میں قول بائع کا معتبر ہونا چاہیے یہ جو مذکور ہوا اس صورت میں ہے کہ مشتری کا خیار ہو لیکن اگر خیار بائع کا ہو اور بیع پر قبضہ ہو چکا ہو اور مشتری مدت خیار کے اندر بیع کو بائع کے واپس کرنے کے لادے اور بائع یہ کہے کہ یہ وہ نہیں ہے جو میں نے تیرے ہاتھ فروخت کی اور تو نے مجھ سے اپنے قبضہ میں لی اور مشتری کہے کہ یہ وہی ہے جو تو نے میرے ہاتھ فروخت کی اور میرے قبضہ میں دی ہے تو قسم کے ساتھ مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اگر بیع پر قبضہ نہ ہوا ہو اور بائع کسی معین بیع میں بیع کے لازم کرنے کا قصد کرے اور مشتری کہے کہ میں نے اس کو نہیں خریدا ہے تو ذکر کیا گیا ہے کہ اس صورت میں قسم کے ساتھ قول مشتری کا معتبر ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ کسی شخص نے ایک غلام تین دن کے خیار کی شرط پر فروخت کیا اور مدت خیار کے اندر اس غلام نے کسی کو خطا سے قتل کر ڈالا پھر اس کے مالک نے آگاہ ہو کر باوجود آگاہی کے بیع کی اجازت دے دی تو اس اجازت سے وہ فدیہ دینے کا اختیار کرنے والا نہ ہو جائے گا اور اجازت دینا صحیح ہے اور مشتری کو خیار حاصل ہوگا اس واسطے کہ غلام بائع کی ضمان میں عیب دار ہو گیا پس اگر مشتری نے اس کا لینا اختیار کیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس غلام کو دے یا اس کا فدیہ دے اور اگر مشتری نے بیع توڑنا اختیار کیا تو بائع کو بھی غلام کے دینے یا فدیہ دینے میں اختیار ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ یہ خطا غلام سے بائع کے قبضہ میں صادر ہوئی ہے اور اگر مشتری کے قبضہ میں صادر ہوئی ہو اور باقی مسئلہ اپنے حال پر رہے تو بائع کو اس کا خیار باقی رہے گا پس اگر اس نے اجازت دی تو بیع جائز ہوگی اور عقد کے وقت سے مشتری کی ملک ثابت ہو جائے گی پھر مشتری کو غلام یا فدیہ دینے کا اختیار ہوگا اور اگر خیار مشتری کا ہو اور غلام سے بائع کے قبضہ میں یہ خطا صادر ہوئی تو مشتری کو خیار عیب حاصل ہو جائے گا اور خیار شرط بھی باقی رہے گا پس اگر مشتری نے لینا اختیار کیا تو وہ غلام کے دینے یا فدیہ دینے میں مختار ہوگا اور اگر اس نے بیع توڑ دی تو بائع کو غلام کے دینے یا فدیہ دینے کا اختیار ہے اور اگر مشتری کے قبضہ میں مدت خیار کے اندر اس غلام نے خطا کی تو اس کو بائع کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا لیکن اگر مدت خیار کے اندر اس کا فدیہ دے دے تو خیار کی شرط کی وجہ سے اس کو واپس کر سکتا ہے کیونکہ جو عیب آگیا تھا وہ جاتا رہا اور اگر اس نے فدیہ نہ دیا اور غلام کو دینا اختیار کیا تو خیار شرط ساقط ہو جائے گا اور جس وقت اس نے خطا کے بدلے غلام کے دینے کا اقدام کیا اسی وقت ملکیت مشتری کی غلام میں مقرر ہوگئی پس اس پر ثمن واجب ہوگا کسی نے ایک گھریا بائع یا مشتری کے واسطے خیار کی شرط کر کے یا قطعی بیع کے ساتھ خرید پھر اس گھر میں کوئی شخص محتول پایا گیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک ہر حال میں اس مکان کے فی الحال قابض کی مددگار برادری پر دیت واجب ہوگی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر بیع تمام ہو تو مشتری کی مددگار برادری پر واجب ہوگی اور اگر بیع میں خیار ہو تو بیع یا اجازت کے سبب سے جس شخص کا وہ گھر ہو جائے گا اس کی مددگار برادری پر واجب ہوگی پھر صاحبین کے قول کے موافق اگر بیع قطعی ہو اور گھر مشتری کے قبضہ میں ہو یہاں تک کہ مدت مشتری کی مددگار برادری پر واجب ہو جائے تو کتاب میں پھر اس کا ذکر نہیں ہے کہ مشتری کو خیار عیب حاصل ہو گیا نہ ہوگا اور واجب یہ ہے کہ خیار نہ حاصل ہو اس واسطے کہ گھر میں کوئی شخص

۱۔ قول اختیار کرنے والا کیونکہ جب غلام نے خطا سے قتل کیا تو حکم یہ ہے کہ چاہے غلام محتول کے وارثوں کو دے دے یا اس کا فدیہ دے دے اور ان دونوں باتوں میں سے جو بات اختیار کرے وہ اس پر لازم ہوگی تو یہاں بیع کی اجازت سے شبہ ہوتا تھا کہ اس نے فدیہ یا اختیار کیا پس دفع کر دیا کہ ایسا نہیں ہے ۱۲۔

مقتول پایا جانا ھیتنا یا اعتباراً کوئی ایسا عیب نہیں ہے کہ جو گھر میں سرایت کر گیا ہو اس واسطے کہ حرم قتل کی ضمان میں اُس گھر پر کوئی استحقاق نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

باب سافو (۱۰):

خیار رویت کے بیان میں اس میں تین فصلیں ہیں

فصل اول:

خیار رویت کے ثبوت اور اُس کے احکام کے بیان میں

جس چیز کو نہ دیکھا ہو اُس کی خرید جائز ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اور مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے کہ میرے دامن میں جو کچڑا ہے اور اُس میں ایسی ایسی صفت ہے وہ میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا یا کہا کہ جو موتی میری منگی میں ہے اُس کو فروخت کیا خواہ اُس کی صفت بیان کی یا نہ کی اور جیسے کہا کہ میں نے یہ باندی کہ جس کے چہرے پر نقاب پڑی ہوئی تھی تیرے ہاتھ فروخت کی اور اگر یوں کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ جو کچھ میرے دامن یا منگی میں ہے فروخت کیا تو اس طرح کی بیع آیا جائز ہے یا نہیں اس کا ذکر مبسوط میں نہیں ہے اور عامہ مشائخ نے کہا کہ اطلاق جواب یعنی مطلقاً بدون دیکھی چیز کی خرید جائز ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ بیع بھی ہمارے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس شخص نے کوئی نہ دیکھی ہوئی چیز خریدی تو اُس کو دیکھنے کے وقت اختیار ہے خواہ اُس کو پورے ٹمن میں لے لے اور اگر چاہے تو واپس کر دے خواہ اُس نے اُسی صفت پر پایا ہو کہ جو اُس سے بیان کی گئی تھی یا اس صفت کے برخلاف پایا ہو یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔

خیار رویت حکماً ثابت ہو جاتا ہے کچھ شرط کی ضرورت نہیں ہے یہ جو ہرہ نمبرہ میں لکھا ہے اور خیار رویت دونوں بدل میں ملکیت ثابت ہونے سے منع نہیں کرتا ہے لیکن بیع لازم ہو جانے سے منع کرتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور دیکھنے سے پہلے صراحتاً ساقط کر لے سے ساقط نہیں ہوتا ہے اور دیکھنے کے بعد اس طرح ساقط کرنے سے ساقط ہوتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور عامہ مشائخ کے نزدیک بیع کر دینے کا اختیار ہے اگر کچھ نہ دیکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ مغربی میں لکھا ہے اور اگر دیکھنے سے پہلے بیع کی اجازت دے دی تو جائز نہ ہو جائے گی اور اُس کا خیار رویت اپنے حال پر باقی رہے گا یہی جب اس کو دیکھے تو اُس کو اختیار ہے اگر چاہے تو لے لے ورنہ واپس کر دے یہ معمرات میں لکھا ہے اور جس طرح مشتری کے واسطے خیار رویت بیع میں ثابت ہوتا ہے اسی طرح اگر ٹمن عین ہو تو بائع کے واسطے بھی ثابت ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خیار رویت کے ثابت ہونے کی شرط یہ ہے کہ بیع اس قسم کی ہو جو معین کرنے سے متعین ہوتی ہے اور اگر اس قسم کی چیز ہے کہ جو متعین نہیں ہوتی تو اُس میں یہ خیار ثابت نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

ناپ اور تول کی چیزیں اگر عین ہوں تو وہ بمنزلہ اعیان کے ہیں اور اسی طرح چاندی اور سونے کے پتر اور برتن اور خیار رویت ان چیزوں میں کہ جن کا بطور قرض کے مالک ہو جیسے بیع سلم میں مسلم فیکہ کا مالک ہوتا ہے تو یہ خیار ثابت نہیں ہوتا ہے اور درہم اور دینار میں بھی خیار ثابت نہیں ہوتا ہے خواہ وہ نقد عین ہوں یا قرض ہوں اور ناپ اور تول کی چیزیں اگر معین نہ ہوں تو وہ مثل درہم اور دینار کے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ خیار تمام اُن مقبوضوں میں ثابت ہوتا ہے جو واپس کرنے سے منع ہو سکتے ہیں جیسے اجارہ یا مال

۱۔ تول حکماً یعنی بیع خود مختصی ہے کہ یہ حکم ثابت ہو جائے خواہ شرط کرے یا نہ کرے ۱۲۔

۲۔ تول نہیں الخ جیسے روپہا اثرنی پس ان میں جیسے نمبرے ہوں ویسے لے لے ۱۳۔

کے دعویٰ سے صلح یا ہزارہ یا خرید و غیرہ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ہر عقد میں کہ جو واپس کرنے سے منع نہیں ہوتا ہے جیسے کہ مہر یا خلع کا عوض یا عہد اخون کرنے سے صلح کرنے کا عوض اور مانند اس کے کہ جن میں واپس کی ہوئی چیز اپنی ذات سے ضمانت میں رہتی ہے اور اپنے بدلے کے عوض ضمانت میں نہیں ہوتی ہے یہ خیارات ثابت نہیں ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ استرڈشتی نے فوائد بعض الاثمہ میں ذکر کیا ہے کہ میں نے ائمہ بخارا سے اس بات کا فتویٰ لیا کہ خیاردویت اور خیاریع بیع قاسد میں ثابت ہوتے ہیں یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ ثابت ہوتے ہیں یہ فصول علماء میں لکھا ہے۔

مشائخ نے باہم اختلاف کیا کہ خیاردویت مطلق ہے یا اس کا وقت معین ہوتا ہے تو بعضوں نے کہا کہ دیکھنے کے بعد جتنے وقت میں بیع کرنا ممکن ہو اسی وقت تک وقت معین ہوتا ہے اور اگر دیکھنے کے بعد بیع کرنے کا وقت ملے اور وہ بیع نہ کرے تو خیاردویت ساقط ہو جائے گا اگرچہ اس وقت تک اس سے اجازت بیع کی صراحۃً یا دلائل نہ پائی گئی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ اس کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے بلکہ جب تک کوئی ایسا امر نہ پایا جائے جو خیاردویت کو باطل کرتا ہے اس وقت تک باقی رہتا ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے اور بحر الرائق میں ہے کہ یہی صحیح ہے اچھی اور تا وقتیکہ مشتری کی جانب سے خیاردویت ساقط نہ ہو جائے بائع کو مشتری سے ثمن کے مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے اور خیاردویت میں میراث جاری نہیں ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر مشتری دیکھنے سے پہلے مر جائے تو اس کے وارثوں کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی چیز فروخت کی کہ جس کو اس نے نہیں دیکھا تھا جیسے کسی چیز کا وارث ہوا اور اس کو نہ دیکھا یہاں تک کہ اس کو فروخت کر دیا تو امام اعظمؒ کے دوسرے قول کے موافق بیع جائز ہے اور اس کو خیاردویت نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی معین چیز کو بعض نقد معین کے کہ جس کو اس نے نہیں دیکھا اور بعض قرض کے فروخت کیا اور پھر اس معین کو دیکھ کر واپس کیا تو اس معین کے حصہ کی بیع فوت جائے گی اور قرض کے حصہ کی بیع نہ ٹوٹے گی کیونکہ اس کو قرض کے حصہ میں خیاردویت نہ تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایسی چیز خریدی کہ جس کو دیکھ چکا ہے پس اگر وہ خفیہ ہو گئی ہے تو اس کو خیاردویت ہوگا اور اگر نہ خفیہ ہوئی تو خیاردویت نہ ہوگا لیکن خریدتے وقت اگر اس کو یہ بات نہ معلوم ہوئی کہ میں نے اس کو پہلے دیکھا ہے تو اس کو خیاردویت ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر خفیہ ہونے میں دونوں نے اختلاف کیا اس طرح کہ مشتری نے کہا کہ خفیہ ہو گئی ہے اور بائع نے کہا کہ خفیہ نہیں ہوئی ہے تو قسم کے ساتھ بائع کا قول لیا جائے گا اور مشتری کو گواہ قائم کرنے چاہئیں اور بائع کے قول کا اعتبار کرنا اسی صورت میں ہے کہ مدت اس قدر قریب ہو کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتنی مدت میں ایسی چیز خفیہ نہیں ہوتی ہے اور اگر زیادہ مدت گزر گئی جیسے کہ ایک باندی کہ اس کو شباب کی حالت میں دیکھا تھا پھر اس کو بیس برس کے بعد خرید لیا اور بائع نے دعویٰ کیا کہ وہ خفیہ نہیں ہوئی تو قول مشتری کا لیا جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر اس طرح اختلاف کیا کہ بائع نے مشتری سے کہا کہ تو نے خریدتے وقت اس کو دیکھا ہے اور مشتری نے کہا کہ میں نے نہیں دیکھا ہے تو قسم کے ساتھ مشتری کا قول لیا جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر خریدی ہوئی چیز محدود تھی اور مشتری نے اس محدود پر قبضہ کر لینے کا اقرار کیا پھر کہا کہ میں نے اس کی تمام حدیں نہیں دیکھی تھیں تو اس کا قول قبول نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب خفیہ نے فرمایا ہے کہ اگر دونوں میں اختلاف ہو اور بائع دعویٰ کرے کہ یہ وہ نہیں ہے جو میں نے تیرے ہاتھ میں فروخت کیا اور مشتری کہتا ہے کہ یہ وہی ہے جو تو نے میرے ہاتھ فروخت کیا تو مشتری کا قول لیا جائے گا اور اسی طرح ہر جگہ کہ جس میں صرف مشتری کے کہنے

سے عقد ٹوٹ جاتا ہے تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور جہاں کہیں صرف مشتری کے کہنے سے بدون بائع کی رضا مندی یا حکم حاکم کے عقد نہیں ٹوٹتا ہے تو وہاں قول بائع کا معتبر ہوگا یہ قطع کی شرح قدوری میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک ذبح کی ہوئی بکری کی کھال کھینچنے سے پہلے اُس کا اوجہ خریدے تو جائز ہے بخلاف اس صورت کے کہ خرپڑہ تراشنے سے پہلے اُس کے بیچ خریدے تو جائز نہیں ہے اگرچہ بائع اس کے کاٹنے پر راضی ہو جائے اور جب کہ اوجہ کی خرید کھال کھینچنے سے پہلے جائز ہوئی تو بائع پر اس کا نکالنا واجب ہوگا اور مشتری کو اختیار رویت حاصل ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

مشتری نے کہا کہ میں نے یہ کپڑا دس درہم کو لیا اور یہ دوسرا بھی دس درہم کو لیا اور خرید کے وقت اُن کو نہ دیکھا تو اُس کو اختیار رویت حاصل نہ ہوگا ☆

اگر ذبح کرنے سے پہلے اوجہ خریدے تو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ منبری میں لکھا ہے۔ اگر ایک ہردی کپڑے کی گھڑی دیکھی اور اُس کو قبول کر لیا پھر گھڑی کے مالک نے اُس میں سے ایک کپڑا کاٹ لیا پھر اُس کو آگاہ کر دیا کہ میں نے اس میں سے ایک کپڑا کاٹ لیا ہے مگر اُس کپڑے کو اُس کو نہ دکھلایا یہاں تک کہ جو کچھ گھڑی میں ہے وہ اس شخص نے خرید لیا تو اُس کو اختیار رویت حاصل ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص نے دو کپڑے بیچ کے واسطے پیش کیے پھر ایک کو ایک رومال میں لپیٹ دیا پھر مشتری کے پاس آیا اور بدون دیکھنے کے مشتری نے اُس سے خرید لیا اور یہ نہ جانا کہ یہ اُن دونوں میں سے کون سا کپڑا ہے تو اُس کو بروقت دیکھنے کے اختیار حاصل ہوگا یہ حادی میں لکھا ہے اور اگر بائع دونوں کپڑوں کو ایک ایک رومال میں لپیٹ کر مشتری کے پاس لایا اور کہا کہ یہ دونوں کپڑے ہیں کہ جو میں نے تیرے سامنے کل کے دن پیش کیے تھے پس مشتری نے کہا کہ میں نے یہ کپڑا دس درہم کو لیا اور یہ دوسرا بھی دس درہم کو لیا اور خرید کے وقت اُن کو نہ دیکھا تو اُس کو اختیار رویت حاصل نہ ہوگا اور اگر دونوں کو مختلف ٹخن کے ہاتھ خریدے اس طرح کہ کہا یہ میں نے بیس درہم کو خریدا اور یہ دوسرا کپڑا دس درہم کو خریدا تو اُس کو اختیار رویت حاصل ہوگا اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے ان دونوں میں سے ایک کو بیس درہم کو لیا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کون سا کپڑا ہے تو یہ بیع قاسد ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

منٹگی میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص کے سامنے ایک گھڑی ہراتی کپڑوں کی پیش کی اور اُس نے ہر کپڑے کو دیکھا پھر گھڑی کے مالک نے ایک کپڑا اُس میں سے نکال کے ایک رومال میں لپیٹا اور اُس کپڑے کو اُس شخص نے جس کے سامنے گھڑی پیش کی تھی خرید لیا تو اُس کے دیکھنے کے وقت مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اگرچہ گھڑی کے مالک نے بیان کیا ہو کہ یہ کپڑا اُسی گھڑی کا ہے یہاں تک کہ اس طرح بیان کرے کہ جس سے وہ اُس کپڑے کو معین طور پر پہچان لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایسی کوئی چیز خریدی کہ جس کو دیکھ چکا ہے اور خریدتے وقت اُس کو نہ پہچانا جیسے کہ کوئی کپڑا کسی شخص کے ہاتھ میں دیکھا تھا پھر اُس کپڑے والے نے اُس کو ایک رومال میں لپیٹ کر اس شخص کے ہاتھ فروخت کیا اور اُس نے نہ جانا کہ یہ وہی کپڑا ہے یا کوئی باندی کسی شخص کے پاس دیکھی تھی پھر اُس کو نقاب ڈالے ہوئے اُسی کے پاس دیکھ کر اُس سے خریدی اور یہ نہ جانا کہ یہ وہی باندی ہے تو اُس کو پھر دیکھنے کے وقت اختیار حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے اگر ایک پکھال کا پانی خریدے تو اُس کو دیکھنے کے وقت اختیار حاصل ہوگا اس واسطے کہ بعض پانی بعض پانی سے اچھا ہوتا ہے اسی طرح اگر پانی کے خریدنے میں شرط کی تھی کہ دجلہ کا ہو اور وہ دجلہ کا نہ نکلا تو بھی اختیار حاصل ہوگا اس واسطے کہ بعض جگہ بعض سے اچھی ہوتی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

خیار رویت تمامیت صفحہ کا مانع ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے دوسرے سے ایک گھڑی زلی کی چیز سے کی خریدی اور اس کو نہ دیکھا اور اس پر قبضہ کر لیا اور اس کے کسی کپڑے میں کچھ عیب پیدا ہو گیا تو اس کو خیار رویت کی وجہ سے اس میں سے کچھ واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر بعض قبیح کے سوا بعض میں بیع کی اجازت دے دی جیسے کہ دو کپڑے یا دو غلام یا اس کے مانند خریدے اور قبضہ کرنے کے بعد ان کو دیکھ کر ایک کو پسند کر کے کہا کہ میں نے اس کو پسند کر لیا تو بیع تمام لازم نہ ہو جائے گی اور خیار اپنے حال پر باقی رہے گا یہ محیط میں ہے لکھا ہے۔ اگر دو چیزیں خریدیں اور ان کو دیکھ کر پھر ایک پر قبضہ کر لیا تو یہ راضی ہونے میں شمار ہے یہ ابن رستم نے امام اعظم سے روایت کی ہے اور ایک کا دیکھنا دونوں کے دیکھنے کے مثل نہیں ہے مگر اسی صورت میں کہ جس کو دیکھا تھا اس پر قبضہ کر کے اس کو تلف کر دیا تو اس وقت میں اس کو بیع لازم ہوگی اور اس میں امام ابو یوسف کا خلاف ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ دو شخصوں نے ایک ایسی چیز خریدی کہ جس کو دونوں نے نہیں دیکھا ہے اور دونوں نے اس پر قبضہ کر لیا پھر دونوں نے اس کو دیکھا پھر ایک نے اس کو پسند کیا اور دوسرے نے اس کے واپس کرنے کا ارادہ کیا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ دونوں کی رائے واپس کرنے پر متفق ہو جائے اور یہ قول امام اعظم کا ہے اسی طرح اگر بائع دو ہوں اور مشتری ایک ہو اور خیار دونوں ہائوں کو حاصل ہو اور ایک ان میں سے بیع توڑ دے اور دوسرا اجازت دے تو بیع جائز نہ ہوگی تا وقتیکہ دونوں کی رائے اجازت پر متفق نہ ہو اور اگر دو شخصوں نے ایک ہانڈی خریدی کہ ان میں سے ایک اس کو پہلے دیکھ چکا تھا پھر دونوں نے اس پر قبضہ کر لیا اور جس نے نہیں دیکھا تو اس نے اس کو دیکھا اور دونوں کی رائے اس کے واپس کرنے پر متفق ہوئی تو دونوں اس کو واپس کر سکتے ہیں اور اگر یہ صورت ہوئی کہ جس نے اس کو دیکھا تھا اس نے دوسرے کے واپس کرنے سے پہلے کہا کہ میں راضی ہوں اور میں نے بیع نافذ کر دی تو جس شخص نے نہیں دیکھا تھا اس کو تمام بیع کے واپس کر دینے کا اختیار ہوگا اور شریک کا راضی ہونا بھولہ اس کی رویت کے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دو کپڑوں میں سے ایک کو دیکھا اور دونوں کو خرید لیا پھر دوسرے کو دیکھا تو اس کو دونوں کے واپس کرنے یا لے لینے کا اختیار ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک ایسی گھڑی زلی کپڑوں کی خریدی کہ جس کو اس نے نہیں دیکھا ہے پھر اس میں سے ایک کپڑا پہنا تو کل گھڑی میں اس کا خیار باطل ہو گیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور خیار رویت کی وجہ سے رد کرنا قبضہ سے پہلے اور قبضہ کے بعد بیع کا صحیح کرنا ہے اس میں قاضی کے قضا اور بائع کی رضا کی حاجت نہیں ہے اور صرف اتنا کہنے سے کہ میں نے واپس کیا بیع صحیح ہو جائے گی مگر بائع کی بدون آگاہی کے امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک واپس کرنا صحیح نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر قبضہ کر لیا اور پھر اس کو دیکھا تو اس کو خیار حاصل رہے گا تا وقتیکہ وہ اجازت نہ دے یا اس کی طرف سے کوئی ایسی بات نہ پائی جائے جو رضا مندی پر دلالت کرتی ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور خیار رویت میں بعد دیکھنے کے بائع کے حاضر ہونے یا نہ ہونے دونوں صورتوں میں سب کے نزدیک رضا مندی صحیح ہو جاتی ہے اور رضا مندی کی دو صورتیں ہیں ایک رضا مندی صریح طور سے جیسے بعد دیکھنے کے کہہ دیا کہ میں اس سے راضی ہوا یا میں نے بیع کی اجازت دی اور دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی ایسی بات کرے کہ جس سے رضا مندی پائی جائے جیسے خریدنے کے بعد اس کو دیکھ کر اس پر قبضہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

۱۔ تمامیت صفحہ اربع یعنی خیار رویت میں صفحہ تمام نہیں ہوتا ہے۔ ۲۔ زلی نہ ایک گروہ سوا حراق میں ہے جس کی ساخت سے زلی کپڑا کہلاتا ہے۔ ۳۔ قولہ اختیار نہیں اربع اس واسطے کہ عیب پیدا ہونے سے واپس بیع ہوگی تو خیار نہ کو باطل ہو کر صفحہ تمام ہو گیا۔ ۴۔ کہ رویت سے کچھ فائدہ نہ ہوا۔ ۵۔ نہ پائی اربع جیسے اس نے عیب جان کر نظام سے خدمت کی۔

عیب وار ہونے یا تصرف کرنے سے کہ جن سے خیار شرط باطل ہو جاتا ہے انہی سے خیار رویت بھی جاتا رہتا ہے پھر اگر ایسا تصرف ہو کہ جس کے سبب سے کسی غیر کا کچھ حق واجب ہو جاتا ہے جیسے کہ مطلقاً بیع کی مثلاً (یعنی اس میں اپنی ذات کے واسطے خیار کی شرط نہ لگائی یا رہن کیا یا اجارہ پر دیا تو خیار رویت دیکھنے سے پہلے اور بعد دیکھنے دونوں صورتوں میں باطل ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر مشتری نے دیکھنے سے پہلے اور قبضہ کرنے کے بعد فروخت کر دیا پھر بسبب عیب کے قاضی کے حکم سے یا ایسے سبب سے کہ جو ہر طرح سے نسخ میں شمار ہے اس کو واپس دیا گیا اور رہن ٹوٹ گیا اور اجارہ ٹوٹ گیا تو خیار رویت عود نہ کرے گا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسا تصرف کیا کہ جس سے غیر کا حق متعلق نہ ہو جیسے بیع اپنی ذات کے واسطے خیار کی شرط کر کے فروخت کی یا بہ کر کے سپرد نہ کی یا بیع کے واسطے پیش کی تو خیار رویت باطل نہ ہوگا اور اگر بیع میں اس قسم کے تصرفات دیکھنے کے بعد کرے گا تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا۔ یہ کفایہ میں ہے اور اگر بعض بیع کو دیکھنے کے بعد بیع کے واسطے پیش کیا تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ باطل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور صحیح قول امام ابو یوسفؒ کا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔

اگر کسی خریدے ہوئے غلام کو مکاتب کر دیا پھر وہ کتابت سے عاجز ہوا اور پھر اس کو مشتری نے دیکھا تو اس کو خیار رویت کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ حاوی میں لکھا ہے اور اگر بعض بیع اس کے ہاتھ سے نکل گئی یا اس کے پاس اس میں کچھ نقصان آ گیا یا اس میں کچھ زیادتی ہو گئی خواہ وہ زیادتی ملی ہوئی تھی یا جدا تھی تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بیع باندی تھی اور اس سے دہلی کر لی یا اس کو شہوت سے چھو یا شہوت سے اس کی فرج کی طرف دیکھا یا بیع کوئی گھوڑا تھا کہ اپنی ذاتی ضروریات کے واسطے اس پر سوار ہوا یا مثل اس کے واقع ہو تو بھی اس کا خیار جاتا رہتا ہے گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر خریدی ہوئی چیز دیکھنے سے پہلے کسی کے ہاتھ اسی کے واسطے خیار کی شرط کر کے فروخت کر دی تو یہ بیع مثل بیع مطلق بدون شرط کے ہے اس سے خیار رویت دیکھنے سے پہلے ساقط ہو جاتا ہے یہ بھی کی شرح کنز میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر اس کو بیع قاسد کے طور پر فروخت کیا اور مشتری کو سپرد کر دیا تو بھی خیار باطل ہوگا یہ فقہیہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر دیکھنے سے پہلے اس کو بہ کر کے سپرد کر دیا تو خیار ساقط ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر دیکھنے کے ساتھ خن ادا کر دیا تو بھی خیار جاتا رہتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر مشتری کے پاس بیع میں سے کچھ تلف ہو جائے تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا یہ حاوی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے اس میں کوئی ایسی تصرف کیا کہ جس سے اس میں کچھ نقصان آتا ہے حالانکہ وہ نہیں جانتا تھا کہ یہ بیع بیع ہے تو بھی اس کا خیار باطل ہو جائے گا مثلاً ایک خریدی ہوئی بکری کے شمش کاٹ لیے اور یہ نہ جانتا کہ یہی بکری خریدی گئی ہے یا کوئی کپڑا بن کر اس میں نقصان پیدا کر دیا حالانکہ یہ نہ جانتا کہ یہی کپڑا بیع نے فروخت کیا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ایسی باندی خریدی جس کو نہیں دیکھا تھا پھر اس باندی کو بیع نے مشتری کے پاس ودیعت رکھا حالانکہ مشتری اس باندی کو نہیں پہچانتا تھا کہ یہی خریدی ہوئی باندی ہے پھر وہ مشتری کے پاس مر گئی تو مشتری اس پر قابض شمار ہوگا اور اس پر ثمن واجب ہوگا کیونکہ باندی اس کی ضمان میں ہلاک ہوئی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے قبضہ کرنے کے بعد وہ باندی بیع کے پاس ودیعت رکھی اور وہ بیع کے پاس مشتری کے بیع پر راضی ہونے سے پہلے مر گئی تو یہ مشتری کا مال گیا اور اس پر ثمن واجب ہوگا یہ ہبوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی موزاخر یا اور بیع نے مشتری کو سونے کی حالت میں پہنا دیا پھر وہ خواب سے اٹھا اور اس کو پہنے چند قدم چلا اور اس جہت سے اس میں کچھ نقصان آیا تو مشتری کا خیار رویت باطل ہو گیا اور اگر کچھ نقصان نہ آیا تو خیار رویت باطل نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی ایسا گھر خریدے کہ جس کو نہیں دیکھا تھا پھر اس کے پہلو میں دوسرا گھر فروخت ہوا اور مشتری نے اس کو شفعہ کی راہ سے لیا تو ظاہر الروایت کے موافق اس کا خیار رویت باطل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ یہی مختار ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور کبریٰ میں مذکور ہے کہ اگر سیپ کے اندر کوئی موتی خریدے تو امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ بیع جائز ہے اور جب اس کو دیکھے تو مشتری کو خیار رویت حاصل ہوگا اور امام محمدؒ نے کہا کہ بیع باطل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ جو کچھ اس قبیلے کے اندر یا جو کچھ اس کوٹھڑی میں ہے میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے اور اس کو دیکھنے کے وقت خیار ہوگا اور اگر کہا کہ جو کچھ اس دار کے اندر یا اس گاؤں میں ہے میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے کیونکہ اس کے اندر جمالت بہت بڑی ہوئی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کوئی مرغی ایک موتی نکل گئی پھر اس کو مع موتی کے فروخت کیا تو بیع جائز نہیں ہے اگرچہ مشتری نے نگلنے سے پہلے موتی نہ دیکھا ہو اگر مرغی مر جانے کے بعد موتی فروخت کیا تو بیع جائز ہے اگرچہ مشتری نے نگلنے سے پہلے موتی نہ دیکھا ہو لیکن مشتری کو موتی میں خیار رویت حاصل ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کوئی اسباب خریدے کہ اس کو کسی جگہ اٹھالیا گیا تو اس کو خیار عیب یا خیار رویت کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار ہوگا بشرطیکہ اس کو اسی جگہ واپس لائے جہاں کے مقدمہ ہوا تھا ورنہ رد کرنا صحیح نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ خواہ اٹھالے جانے سے اس کی قیمت بڑھ گئی ہو یا گھٹ گئی ہو یہ قہر میں زیادہ کیا ہے۔ اگر کچھ دودھ اس شرط پر خریدا کہ بائع مشتری کے مکان پر پہنچا دے پس اگر بیع قاری زبان میں واقع ہوئی تو جائز ہے پس اگر مشتری نے وہ دودھ نہیں دیکھا تھا اور جب بائع نے مشتری کے مکان پر پہنچا دیا تب اس نے دودھ کو دیکھا تو قلیہ ابو الیث نے فرمایا ہے کہ اس کو خیار رویت کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اگر اس نے واپس کر دیا تو بائع کو اس کے اٹھالانے کی ضرورت ہوگی اور یہ بمنزلہ ایسے عیب کے ہے کہ جو مشتری کے پاس پیدا ہو گیا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خیار عیب یا خیار شرط یا خیار رویت کی وجہ سے بیع کے واپس کرنے میں جو خرچ پڑے وہ مشتری کے ذمہ ہوگا اور جامع المصولین میں لکھا ہے کہ اگر مشتری نے گھر کے اندر کسی شخص کو بسایا تو اس کا خیار رویت ساقط نہ ہوگا لیکن اگر کرایہ پر بسایا ہو تو خیار باطل ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی زمین خریدی اور کسی کاشت کار کو اجازت دی کہ اس میں کھیتی کرے تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا کیونکہ کاشت کار کا فعل مشتری کے حکم سے مثل فعل مشتری کے ہے یہ یعنی کی شرح کتز میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کوئی زمین خریدی اور اس زمین کا کوئی کاشت کار تھا اور اس کاشت کار نے اس مشتری کی رضامندی سے اس میں کھیتی کی اس طرح کہ مشتری نے اس کو اپنی پہلی حالت پر چھوڑ دیا پھر اس زمین کو دیکھا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر خریدی ہوئی زمین دیکھنے سے پہلے کسی شخص کو مستعار دی تاکہ وہ اس میں زراعت کرے تو کھیتی کرنے سے پہلے خیار ساقط نہ ہوگا یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے دلوالبجہ میں مذکور ہے اگر کسی شخص نے اپنی زمین کو ایسی طرح سے بیچنے کا ارادہ کیا کہ مشتری کو خیار رویت باقی نہ رہے تو حیلہ اس باب میں یہ ہے کہ ایک کپڑے کا کسی شخص غیر کے واسطے اقرار کر دے کہ یہ اس کا ہے پھر یہ کپڑا مع زمین فروخت کر دے پھر وہ شخص کہ جس کے واسطے کپڑے کا اقرار کیا ہے اس کپڑے کا استحقاق ثابت کر کے لے لے پس مشتری کا خیار باطل ہو جائے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے ایک ایسا گھر خریدا کہ جس کو دیکھا نہیں تھا پھر اس کو دیکھا اور یہ نہ کہا کہ پسند آمد یا نہ آمد یعنی پسند آیا یا نہ آیا اور کچھ لوگوں سے یہ کہا گواہ یا شاید خریدے من این خانہ را یعنی میرے اس گھر کے خریدنے پر گواہ رہو

۱۔ قول نہ ہوگا حتیٰ کہ کہا گیا کہ وہ شفعہ لے کر بعد رویت کے واپس کر سکتا ہے۔ ۲۔ قول حیلہ آج ایسے حیلے سے اگر مشتری کی شرارت دور کرنی مقصود ہو تو خیر ورنہ حق باطل کرنا مہیا ہے مگر چہ ظاہر شریعت میں اس کو خیار نہ ہے۔ ۱۲۔

پھر یہ قصد کیا کہ میں خیاریت کی وجہ سے اس گھر کو واپس کروں تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔
 کسی شخص نے ایک ایسا گھر خریدا کہ جو دوسرے شہر میں واقع ہے اور بائع نے مشتری سے کہا کہ میں نے اس کو تیرے سپرد کر دیا پھر مشتری نے نہ دیکھنے اور نہ حقیقتاً قبضہ کرنے کی وجہ سے غمن ادا کرنے سے انکار کیا تو اس کو اختیار ہے کہ خیاریت کی وجہ سے واپس کر دے اور اگر اس نے واپس نہ کیا تو بائع کو حکم کیا جائے گا کہ مشتری کے ساتھ اس شہر کو جائے یا اپنا کوئی وکیل اس کے ساتھ کرے تاکہ وکیل غمن پر قبضہ کر لے اور گھر اس کے سپرد کر دے یہ فتاویٰ کا منی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام خریدے اور اس کو اندھا پایا اور کہا کہ میں قصد کرتا ہوں کہ اس کو اپنی قسم کے کفارہ میں آزاد کروں پس اگر کافی طور پر ادا ہو جائے تو لے لوں گا ورنہ واپس کر دوں گا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے۔ بشرطہ کہ امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ کسی شخص نے دو گریہوں خریدے اور ان کو نہیں دیکھا پھر قبضہ سے پہلے یا بعد قبضہ کے ان دونوں میں سے ایک کی بیچ کا قائلہ کر دیا تو اس کو باقی میں خیاریت حاصل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور منشی میں مذکور ہے کہ کسی نے ایک بے دیکھی ہوئی چیز خریدی پھر بائع سے کہا کہ اس کو فروخت کر دے یا کہا کہ اپنے واسطے اس کو فروخت کر دے تو اسی وقت وہ واپس ہو جائے گی خواہ بائع نے اس کو فروخت کر لیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر یہ لفظ بعد دیکھنے کے کہا تو یہ صورت اس مسئلہ میں مذکور نہیں ہے ہاں اس مسئلہ کے بعد بکری کے مسئلہ میں اس طرح مذکور ہے کہ کسی نے ایک بکری خریدی اور اس پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ بائع سے کہا اس کو فروخت کر دے یا اس کو اپنے واسطے فروخت کر دے تو یہ دونوں لفظ یکساں ہیں پس اگر اس نے بکری کو نہ دیکھا ہو گا تو اس کہنے کے ساتھ ہی بیچ ٹوٹ جائے گی اور خیاریت کی وجہ سے بکری واپس ہو جائے گی اور اگر مشتری نے اس کو دیکھ لیا تھا تو بیچ نہ ٹوٹے گی تا وقتیکہ بائع یہ نہ کہے کہ میں نے اس کو قبول کیا اور میں اس بکری کو بیچ لوں گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک بکری بدون دیکھے ہوئے خریدی اور بائع کو حکم دیا کہ اس کا دودھ دودھ کر صدقہ کر دے یا زمین پر پھینک دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو دودھ پر قبضہ کرنے کی وجہ سے اس کا خیاریت بکری میں باطل ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں جامع المصنوعین سے نقل کیا ہے۔ اگر کسی نے دو غلام خریدے اور قبضہ سے پہلے ان دونوں میں سے ایک کو کسی شخص نے خطا سے قتل کر دیا اور مشتری نے اس مقتول کی قیمت اور اس کا غلغلہ اس کے قاتل سے لے لیا تو اس کا خیاریت دوسرے میں باطل نہ ہو گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر مشتری کے پاس غلام ایسے زخم کے ساتھ مجروح کیا گیا کہ جس کے عوض کچھ مال لازم آتا ہے یا کوئی باندی خریدی تھی کہ اس کے ساتھ مشتری کے سوائے دوسرے شخص نے شہہ میں دہلی کر لی تو اس کو خیاریت کی راہ سے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر مشتری کے سوا کسی شخص نے اس باندی سے زنا کے طور پر دہلی کی یا خود مشتری نے اس سے دہلی کر لی یا غلام کو خود مشتری نے مجروح کیا تو ان تینوں صورتوں میں اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے مگر اس صورت میں واپس کر سکتا ہے کہ بائع راضی ہو جائے اور اگر باندی کے کوئی بچہ پیدا ہوا پس اگر وہ بچہ زندہ رہا تو ہر حال میں اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا اور اگر بچہ مر گیا تو بچہ پیدا ہونے سے اگر باندی میں کوئی ظاہر نقصان پیدا ہو گیا تو مشتری کو بدوں رضامندی بائع کے واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا اور اگر بچہ پیدا ہونے سے کوئی ظاہر نقصان نہیں آیا تو بھی کتاب المضاربت کی روایت کے موافق بھی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر غلام کو بخار آنے لگا پھر اس کا بخار جاتا رہا تو دیکھنے کے وقت اس کو واپس کر سکتا ہے ☆

اگر خریدی ہوئی چیز کوئی گھوڑی یا بکری تھی اور وہ بچہ جانی تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اس کے بچہ کو مشتری یا کسی دوسرے نے قتل کر دیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر بچہ مر جائے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہو گا یہ حاوی میں لکھا ہے اور اگر

مشتري کے پاس غلام کو بائع نے زخمی کیا یا قتل کر دیا تو اصل میں مذکور ہے کہ بیع مشتری کے ذمہ واجب ہو جائے گی اور بائع پر قتل کر دینے کی صورت میں قیمت واجب ہوگی اور زخمی کر دینے کی صورت میں زخم کا جرمانہ دینا پڑے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ یحییٰ ابن ابان سے روایت ہے کہ اگر مشتری نے قبضہ سے پہلے خریدی ہوئی باندی کا نکاح کر دیا پھر اس کو اس کے شوہر کے وطن کرنے سے پہلے دیکھا تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار باقی ہے اور نکاح کر دینے سے جو اس میں عیب آگیا اس کا بدلہ دینے کے واسطے مہر کافی ہے اگرچہ عیب کا جرمانہ مہر سے زائد ہو اور بعض فقہاء نے کہا کہ زیادتی جو باقی رہ گئی ہو اس کا تاوان دے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر غلام کو بخار آنے لگا پھر اس کا بخار جاتا رہا تو دیکھنے کے وقت اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر بخار آنے کی حالت میں مشتری نے قاضی کے سامنے یہ مقدمہ پیش کیا اور بائع نے اس غلام کو قبول کرنے سے انکار کیا تو قاضی واپس کرنے کا اختیار باطل کر کے بیع جائز کر دے گا پس اگر قاضی کے حکم دینے کے بعد غلام اچھا ہو گیا تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر غلام کے اچھا ہونے کی حالت میں بائع کے حضور میں اس کے واپس کر دینے پر گواہ کر لیے پھر بائع کے قبضہ کرنے سے پہلے اس کو بخار آنے لگا پھر اس کا بخار جاتا رہا تو غلام بائع کے ذمہ پڑے گا یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔

اگر دیکھی گئی ہو کی ذمہ داری خریدنے سے خریدی اور اس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ خشک ہو کر کم ہو گئی تو اس کو خیار رویت نہ ہوگا اور یہ بخار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ واضح ہو کہ جس شخص کے واسطے خیار ہو وہ بیع کر دینے کا اختیار رکھتا ہے لیکن تین اشخاص یعنی وکیل اور وصی اور وہ غلام کہ جس کو تجارت کے واسطے اجازت دی گئی ہو اگر ان میں سے کوئی شخص کسی چیز کو اس کی قیمت سے کم پر خریدے تو خیار عیب کی وجہ سے بیع کر دینے کا مختار نہیں ہے ہاں خیار رویت یا خیار شرط کی وجہ سے بیع کر سکتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

دوری فصل ☆

ان چیزوں کے بیان میں جن کا تھوڑا سا دیکھنا خیار کے باطل ہونے کے حق میں کل

کے دیکھنے کے مانند ہے

قاعدہ یہ ہے کہ اگر نہ دیکھی ہوئی چیز دیکھی ہوئی چیز کے تابع ہو تو نہ دیکھی ہوئی چیز میں اس کو خیار نہ ہوگا اور اگر دیکھی ہوئی چیز اصلی ہو تو اس بات پر لحاظ کیا جائے گا کہ دیکھی ہوئی چیز کے دیکھنے سے اگر نہ دیکھی ہوئی چیز کے حال سے آگاہ نہ کیا تو اس کا خیار رویت باقی رہے گا اور اگر اس کے حال سے آگاہ کر دیا ہو تو اس کا خیار رویت باطل ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی یا غلام خریدے اور اس کا چہرہ دیکھ کر پسند کیا تو اس کے بعد اس کو خیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح چہرہ کا زیادہ حصہ دیکھ لیا تو تمام چہرہ کے دیکھنے کے مانند ہے اور اگر بنی آدم میں سوائے چہرے کے تمام اعضاء دیکھ لیے تو اس کا خیار باقی رہے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اگر گھوڑا یا خیر یا گدھا وغیرہ خریدے اور اس کے چہرہ کے سوا کچھ نہیں دیکھا تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مشتری کو خیار باقی رہے گا تا وقتیکہ اس کا آگاہ نہ دیکھے یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور فقہانے فرمایا ہے کہ اگر چو پایوں کے پچانے والوں کا یہ قول ہو کہ چو پایوں کے چاروں پاؤں کے دیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے تو ان کا دیکھنا بھی خیار ساقط ہونے کے واسطے شرط ہوگا یہ قطع کی شرح قدوری میں لکھا ہے اور گھریاں اور پیشانی اور دم کا دیکھ لینا کافی نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے اور جو بکری اپنے پاس رکھے کے واسطے خریدی ہو اس کے من اور تمام بدن کا دیکھنا ضروری ہے کذا فی الظہیر یہ اور اگر گوشت کے

۱۔ قول انکار کیا اس واسطے کہ وہ بخار میں مبتلا ہو گیا ہے اور حتیٰ یہ کہ مشتری کے پاس بخار آنے لگا۔

واسطے بکری خریدی تو اس کا ٹولہ کر دیکھنا ضروری ہے جب تک کہ اس کو دور سے دیکھا ہو تو اس کا خیار باقی رہے گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر دودھ دیتی ہوئی گائے یا اونٹنی خریدی پھر اس کا تمام بدن دیکھا لیکن اس کے تھن نہیں دیکھے تو اس کا خیار باقی رہے گا یہ سران الہ بان میں لکھا ہے اور کھانے کی چیزوں میں چکھنا اور سونگھنے کی چیزوں میں سونگھنا ضرور ہے اور جہاد میں جودف بجائے جاتے ہیں ان کی آواز سنا ضروری ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کوئی چکنے کی چیز خریدی اور رات کو اس کو بلا دیکھے چکھا تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا یہ قیہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی شے مال منقولہ میں سے حیوانات کے سوا خریدی پس اگر اس کی کوئی خاص چیز مقصود ہوتی ہے جیسے مغاخرہ میں وجہ مقصود ہوتا ہے اور اس کے مانند تو جب تک اس چیز کو نہ دیکھے تب تک اس کا خیار باطل نہ ہوگا اور اگر کوئی خاص مقصود نہیں ہوتی ہے اور اس میں سے تھوڑا سے دیکھ کر راضی ہو گیا تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا بشرطیکہ جس قدر نہیں دیکھی ہے وہ صفت میں دیکھی ہوئی کے برابر ہو کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اگر صفت میں برابر نہ پائے بلکہ گھٹا ہوا پائے تو اس کو خیار حاصل ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر ایک کپڑا خریدے اور اس کو لپٹا ہوا اوپر سے دیکھ لیا اور اس کو کھول کر نہ دیکھا پس اگر وہ کپڑا سادہ ہے کہ اس پر نقش یا کار چوہی وغیرہ نہیں ہے تو اس کا خیار باقی نہ رہے گا اور اگر اس پر نقش ہیں تو جب تک اس کو کھول کر اس کے نقش نہ دیکھے تب تک وہ اپنے خیار پر رہے گا اور اگر اس پر نقش نہ ہوں بلکہ کار چوہی وغیرہ ہو اور اس نے کام نہ دیکھ لیا ہے تو پھر اس کو خیار نہ ہوگا اور اگر اس کی کار چوب نہیں دیکھی ہے تو اس کو خیار حاصل ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر بعض فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم ان کے عرف کے موافق ہے اور ہم لوگوں کے عرف کے موافق جب تک کپڑا اندر سے نہ دیکھ لے گا اس کا خیار ساقط نہ ہوگا کیونکہ کپڑوں میں اندر اور باہر سے اختلاف کر دینا قرار پا گیا ہے اور یہ قول امام زفر کا ہے اور بمسوط میں بھی حکم لکھا ہے کہ جو امام زفر نے کہا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

پھولوں میں جب تک ان کا رخ اور رنگ کی جگہ نہ دیکھ لے تب تک اس کا ظاہر دیکھنے سے خیار ساقط نہ ہوگا اور جس کپڑے کے دو رخ مختلف ہوں ان دونوں کا دیکھنا معتبر ہے یہ فقہانے کہا ہے کہ اس کو تمام دیکھنا چاہیے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اگر ٹکے کے اندر کچھ بھرا ہوا ہے اور اس کو اوپر سے دیکھ لیا پس اگر وہ ایسی چیز سے بھرا ہے کہ جس سے ٹکے بھرے جایا کرتے ہیں تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا اور اگر ایسی چیز سے بھرا ہے کہ جس سے ٹکے نہیں بھرے جاتے ہیں تو اس کو خیار باقی رہے گا یہ بحر الرائق میں معراج الدرایہ سے منقول ہے اور اگر استر کا ہوا جبہ خریدے اور اس کا استر دیکھ لیا تو اس کے ابراہ دیکھنے کے وقت مشتری کو خیار ہوگا خواہ وہ استر مقصود ہو مثلاً پوستین پر ہو یا نہ مقصود ہو اس واسطے کہ ابراہر حال میں مقصود ہوتا ہے لیکن اگر ایسی صورت ہو کہ ان کا برا مقصود نہ ہو مثلاً حقیر ہو تو حکم اس کے برخلاف ہے اور اگر مشتری نے اس کا ابراہ دیکھ لیا تو اس کو استر دیکھنے کے وقت خیار نہ ہو گا لیکن اس صورت میں کہ استر مقصود ہو مثلاً پوستین ہو یہ تا نادر خانیہ میں نہ ہانیہ سے منقول ہے اور فتاویٰ نسلی میں ہے کہ اگر چند مکعب خریدے اور ان کے منہ بعض کے بعض کی طرف کر دیے اور مشتری نے ان کو پشت کی طرف سے دیکھا تو اس کا خیار رویت باطل نہ ہوگا اور اگر ان کو رخ کی طرف سے دیکھ لیا اور چڑاند دیکھا تو خیار رویت باطل ہو جائے گا یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ بعض فقہانے کہا کہ ہمارے زمانے میں چڑے کے اندر فرق کر دینے اور اس کے مقصود ہونے کی وجہ سے چڑے کا دیکھنا بھی ضروری ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور کان کی مٹی اور سوناروں کی مٹی میں جو کچھ مختلف ہے اس کا دیکھنا معتبر ہے۔ اگر کوئی زین مع اس کے سامان کے خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا اور اس کا منہ نہ دیکھا پھر اس کا خدا دیکھا تو اس کو کھل واپس کر دینے کا اختیار ہے اور اسی طرح اگر چکی مع

۱۔ قولہ مغاخرہ ظاہر امر اس سے اسنی خود ہیں جواز فی میں سر پر رکھے جاتے ہیں۔

۲۔ مکعب ظاہر ایسے موزے مراد ہیں جن کی ایڑیوں پر چڑے کا کام زائد ہے اور فرہنگ میں دیکھو۔

آلات خریدی اور اُس میں کوئی چیز جو اُس سے الگ ہے نہیں دیکھی اور پھر اُس کو دیکھا تو اُس کو خیار حاصل ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر دوسرے یا دو کیواڑ یا دو جوتیاں یعنی جوڑا جوڑا خریدے اور ایک کو جوڑے میں سے دیکھ لیا تو دوسرے کے دیکھنے کے وقت اُس کو خیار رہے گا۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر مشک کا نافذ خرید اور اُس میں سے مشک نکالا تو خیار رویت یا خیار عیب کی وجہ سے اُس کو واپس کرنے کا اختیار نہ رہا کیونکہ نکالنے سے اُس میں عیب پیدا ہو گیا اور اگر مشک نکالنے سے عیب نہ پیدا ہو تو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بے دیکھی ہوئی شکر کی زنجیل خریدی پھر اُس میں سے شکر نکال کر چھان ڈالی تو اُس کا خیار ساقط ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

اگر کچھ تیل جو ایک شیشے میں بھرا ہوا ہے خرید اور شیشے کو دیکھ لیا اور تیل اپنی پتیلی یا انگلی پر نہیں نکالا تو امام اعظم کے نزدیک یہ تیل دیکھنے میں شمار نہ ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے اور اگر خریدی ہوئی چیز کو شیشے کے پیچھے سے یا آئینہ کے اندر دیکھا یا وہ کسی حوض کے کنارے تھی کہ اُس کو پانی کے اندر دیکھا تو یہ دیکھنے میں شمار نہیں ہے اور اُس کو خیار باقی رہے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر پانی کے اندر کوئی ایسی مچھلی کہ جس کا بدن شکار کے پکڑنا ممکن ہے خریدی اور اُس کو پانی کے اندر دیکھ لیا تو بعض فقہاء نے فرمایا کہ اُس کا خیار ساقط نہ ہوگا اور کچھ صحیح ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر بیچ کو ہار یک پردہ کے پیچھے سے دیکھا تو یہ دیکھنے میں شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منشی میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر تاک کا ایک انگور دیکھا تو اُس کو خیار باقی رہے گا یہاں تک کہ ہر قسم کے انگوروں میں سے کچھ کچھ دیکھے اور خرما کے درختوں میں اگر بعض کو دیکھ کر راضی ہو گیا تو خیار رویت باطل ہو جائے گا اور خرے کی قسموں میں سے ایک قسم کا دیکھنا سب کے دیکھنے کے مانند گردانا گیا ہے اور اگر کھٹے اور شیشے انار خریدے اور ایک کو دیکھ لیا تو دوسری قسم کے دیکھنے کے وقت اُس کو خیار حاصل ہوگا اور بھی منشی میں مذکور ہے کہ اگر خرے کے کوڑے خریدے اور بعض کو دیکھ کر راضی ہو گیا تو بیع لازم نہ ہو جائے گی یہاں تک کہ سب کو دیکھ لے اور اُس سے راضی ہو جائے اور یہی حال تمام اُن پھلوں کا ہے کہ جو ظاہر ہوں اور ناپ تول یا شمار میں آتے ہوں مگر درخت پر ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر مجمع عمارت ہو تو عامہ روایات میں یہ مذکور ہے کہ اگر دار کو باہر سے دیکھا اور راضی ہو گیا تو اُس کا خیار جاتا رہے گا۔ فقہاء نے فرمایا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ دار کے اندر کوئی عمارت نہ ہو اور اگر اُس کے اندر کوئی عمارت ہو تو اندر سے دیکھنا یا جو کچھ مقصود ہے اُس کا دیکھنا ضروری ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور محیط میں فرمایا حتیٰ کہ اگر دار کے اندر دو بیت جاڑوں کے اور دو بیت گرمیوں کے اور دو بیت کاٹھ کے ہوں تو سب کا دیکھنا شرط ہے جیسا کہ دار کے گھن کا دیکھنا شرط ہے اور باور چنی خانہ اور حبلہ بیچانہ گھور کا دیکھنا اور بالا خانہ کا دیکھنا شرط نہیں ہے لیکن ایسے شہر میں شرط ہوگا کہ جہاں بالا خانہ مقصود ہوتا ہے جیسے شہر سمرقند میں اور بعضوں نے ان سب کے دیکھنے کی بھی شرط لگائی ہے اور بھی اظہر واشہہ ہے اتنی اگر غلہ کے واسطے کوئی بیت ہو تو اس روایت کے موافق جواب دیا جائے گا کہ بیت سے باہر دیوار کا دیکھنا کفایت کرتا ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی تاک انگور کا خریدے تو کتاب میں مذکور ہے کہ اگر درختوں کی چوٹیاں باہر سے دیکھ لیں اور درخت کی چوٹی دیکھ کر راضی ہو گیا تو خیار رویت باقی نہ رہے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

بستان کے باب میں فقہاء نے کہا ہے کہ اُس کو اندر اور باہر سے دیکھنا چاہیے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر خریدی ہوئی چند چیزیں ہوں اور خریدتے وقت بعض کو دیکھا اور بعض کو نہیں دیکھا پس اگر وہ چیز ناپ یا تول کی چیزوں میں سے ہے پس اگر ایک ہی برتن

میں ہو تو اُس کو اختیار نہ ہوگا لیکن اگر باقی کو دیکھے ہوئے کے موافق نہ پائے تو اُس کو اختیار ثابت ہوگا لیکن اختیار عیب ثابت ہوگا اختیار رویت ثابت نہ ہوگا اور اگر باپ یا تول کی چیز دو برتنوں میں ہو پس وہ سب اگر ایک ہی جنس اور ایک ہی صفت کی ہو تو اُس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور مشائخ عراق نے فرمایا ہے کہ اُس کو اختیار نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر دو جنسوں کی ہو یا ایک ہی جنس میں دو صفت کی ہو تو اُس کو اختیار حاصل ہوگا اور اُس میں کچھ اختلاف نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر مجمع ایسی گنتی کی چیزیں ہوں کہ جن میں آپس میں فرق ہوتا ہے جیسے کسی تھیلے کے کپڑے خریدے یا نوکرے میں خرچے سے خریدے تو ہر ایک کا دیکھنا ضروری ہے اور اگر بعض کو دیکھا تو باقی میں اُس کو اختیار ہے گا لیکن اگر واپس کرنے کا قصد کرے تو کل واپس کرنے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر گنتی کی چیزیں آپس میں قریب برابری کے ہوں جیسے اخروٹ یا انڈے وغیرہ تو ان میں بعض کا دیکھنا کفایت کرتا ہے بشرطیکہ باقی کو دیکھے ہوئے کے برابر یا اُس سے بڑھ کر پائے یہ محیط میں لکھا ہے۔

لیکن اگر واپس کرنا چاہے تو سب واپس کرے گا اور یہی صحیح ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے۔ پس اگر ان صورتوں میں جو مذکور ہوئیں مشتری یہ دعویٰ کرے کہ میں نے باقی کو دیکھے ہوئے کی صفت پر نہیں پایا بلکہ اس سے کمتر پایا اور بائع نے کہا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ تو نے اُسی کی صفت پر پایا ہے تو قسم لے کر بائع کا قول لیا جائے گا اور مشتری کو گواہ لانا چاہئیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز جوزمین کے اندر پوشیدہ ہوتی ہے جیسے پیاز اور لہسن اور گاجر وغیرہ خریدی تو بعض کا دیکھنا کافی نہیں ہے اور تا وقتیکہ سب کو نہ دیکھے لے اُس کو اختیار ہاتی رہے گا اور یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک اگر اُس میں سے اس قدر اکھاڑی کہ جس سے باقی کا حال معلوم کر سکتا ہے اور اس پر راضی ہو گیا تو اُس کا اختیار ساقط ہو جائے گا یہ سراج المہاجر میں لکھا ہے اور علامہ مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ مسئلہ ظاہر الروایت میں مذکور نہیں ہے اور فقط اس کا ذکر امام ابو یوسفؒ سے ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر زمین کے اندر پوشیدہ چیز اس قسم کی ہے کہ بعد اکھاڑنے کے باپ یا تول میں آتی ہے جیسے پیاز اور لہسن اور گاجر اور مشتری نے بائع کی اجازت سے اُس میں سے کچھ اکھاڑی یا خود بائع نے اکھاڑی پس اگر اکھاڑی ہوئی چیز باپ یا تول کے لائق ہے اور مشتری اُس کو دیکھ کر راضی ہو گیا تو سب کی بیع لازم ہو جائے گی اور بعض کا دیکھنا کل کے دیکھنے کے مانند شمار ہوگا بشرطیکہ باقی اُسی کے مانند ہو اور اگر اکھاڑی چیز تھوڑی سی تھی کہ جو وزن میں نہیں آسکتی تھی تو اختیار باطل نہ ہوگا اور یہ سب اُس صورت میں ہے کہ بائع نے خود اکھاڑی ہو یا مشتری نے بائع کی اجازت سے اکھاڑی ہو اور اگر مشتری نے بلا اجازت بائع کے اُس میں سے کچھ اکھاڑا پس اگر اکھاڑی ہوئی چیز اس قدر ہو کہ اُس کی کچھ قیمت ہے تو سب بیع لازم ہو جائے گی خواہ مشتری اُس سے راضی ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

خواہ دوسری جانب زمین میں وہ چیز کم ٹکے یا اُس میں سے کچھ بھی نہ ٹکے یہ محیط میں مذکور ہے اور اگر اکھاڑی ہوئی چیز اس قدر تھوڑی ہو کہ اس کی کچھ قیمت نہیں ہے تو مشتری کا اختیار باطل نہ ہوگا اور ان مسکوں میں امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یہ زمین کی پوشیدہ چیزیں گنتی سے فروخت ہوتی ہوں جیسے موتی وغیرہ تو بعض کے دیکھ لینے سے باقی کا اختیار باطل نہیں ہوتا ہے بشرطیکہ بائع نے خود اکھاڑی ہو یا مشتری نے بائع کی اجازت سے اکھاڑی ہو اور اگر مشتری نے بائع کی بلا اجازت اکھاڑی اور اکھاڑی ہوئی کی کچھ قیمت بھی ہے تو اُس کا اختیار ساقط ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہ سب حکم جو مذکور ہوا اُس صورت میں ہے کہ جو چیز زمین میں پوشیدہ ہے اُس کا زمین کے اندر ہونا یقینی ہو اور اگر اُگنے سے پہلے یا اُگنے کے بعد فروخت کی مگر یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے اندر اُگی ہے یا نہیں اُگی ہے تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر ایسی چیز کو جو زمین

کے اندر موجود ہے جیسے پیاز وغیرہ فروخت کرو یا اور بائع نے کسی مقام سے کچھا کھاڑ کر کہا کہ میں تیرے ہاتھ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ ہر جگہ اسی طرح کثرت کے ساتھ نکلیں گی یا موجود ہے تو بیع جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر گاجر میں فروخت کہیں اور بائع نے کہا کہ مجھ کو یہ خوف ہے کہ اگر میں اُس کو اُکھاڑوں اور تو راضی نہ ہو تو میرا نقصان ہو اور مشتری نے کہا کہ مجھے یہ خوف ہے کہ اگر میں اُکھاڑوں اور اچھی نہ نکلے تو میں اُس کو واپس نہ کر سکوں گا تو جو شخص اُس کے اُکھاڑنے میں قلعو کرے جائز ہے اور اگر دونوں میں سے کسی نے اس کا قصد نہ کیا تو قاضی اُن کے عقد بیع کو صحیح کر دے گا یہ قطع کی شرح قدوری میں لکھا ہے اور اگر دو کیاریاں گاجر کی خریدیں اور ایک کو اُکھاڑ اور اُس کی گاجر میں اچھی پائیں اور دوسری کو اُکھاڑ اور اس کی گاجر میں عیب وار پائیں تو اُن میں سے کچھ بھی واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اُکھاڑنے سے اُن میں عیب آگیا لیکن بقدر نقصان عیب کے بائع سے واپس لے گا اور اگر ایک قلعے کے اندر بھری ہوئی گاجر میں خریدیں اور اُس قلعے کے منہ پر بڑی بڑی گاجر میں جمائی تھیں اور اُس کے اندر چھوٹی چھوٹی پائیں پس اگر چھوٹی گاجر میں بڑی گاجروں کے دامنوں میں نہیں بکتی ہیں تو یہ عیب میں شمار ہوگا اور مشتری بائع سے بقدر نقصان کے واپس لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہشام نے اپنے نوادر میں ذکر کیا ہے کہ میں نے امام محمدؒ سے دریافت کیا کہ ایک شخص نے دس جریب زمین کی گاجر میں خریدیں اور زمین پر قبضہ کر لیا اور اپنے غلام کو بھیج کر حکم دیا کہ گاجر میں اُکھاڑے پس اُس نے تمام گاجر میں اُکھاڑ ڈالیں پھر مشتری آیا تو کیا اس وقت اس کو اختیار وعت حاصل ہوگا امام نے فرمایا کہ ہاں پس میں نے کہا کہ اُکھاڑنے سے اُس کی تہائی قیمت گھٹ گئی ہے انہوں نے فرمایا کہ خیار ہے اگرچہ نقصان آیا ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔

نسری فصل ☆

اندھے اور وکیل اور قاصد کے خرید کے احکام کے بیان میں

اندھے کی خرید فروخت جائز ہے اور اُس پر تینوں اماموں کا اتفاق ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اُس کو اپنی خریدی ہوئی چیز میں خیار ہے اور فروخت کی ہوئی چیز میں خیار نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو چیزیں چھونے کی ہیں اُن میں سے اندھے کا الٹ پلٹ کرنا اور اُس کا چھونا آنکھوں والے آدمی کے دیکھنے کے مانند ہے اور سونگھنے کی چیزوں میں اُس کا سونگھنا اعتبار کیا جائے گا اور جگھنے کی چیزوں میں چھکنا مستحب ہوگا یہ خبرہ میں لکھا ہے اور سب روایتوں میں زیادہ مشہور روایت یہ ہے کہ وصف کا بیان کرنا شرط نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کپڑا ہو تو اُس میں چھونے کے ساتھ اُس کے طول اور عرض کی صفت اور اُس کی عمدگی و ترسہ کی بھی بیان کرنی ضروری ہے اور گیسوں میں چھونا اور صفت بیان کرنا ضروری ہے یہ جوہرہ نیرہ میں لکھا ہے۔ اگر پھلوں کو درختوں پر لگا ہوا خریدا تو اشہر روایات کے موافق میں وصف کا بیان کرنا ضروری ہے باقی کچھ ضروری نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور عقار میں جب تک اُس کا وصف بیان نہ کیا جائے تب تک اندھے کا خیار ساقط نہیں ہوتا اور بھی نہ صحیح ہے یہ قطع کی شرح قدوری میں لکھا ہے۔

یعنی یعنی وصف کا بیان کرنا اُن سب چیزوں میں مستحب ہے کہ جو چھونے یا سونگھنے یا جگھنے سے نہیں پہچانی جاتی ہیں جیسے چوپائے

۱۔ قولہ خیار ہے اس کا معنی دیار میں رہنا ہے کہ مولیٰ دو گاجر و خلم وغیرہ کا کھیت تیار ہو جانے کے بعد نمونہ پر مشتری خرید کر خیار ساقط کرتا ہے اور بائع اس کے ہر عیب سے برات کر لیتا ہے اور اس میں مضائقہ نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔ ۲۔ قولہ مرتبہ مختلفا بیان قسم اذل جس میں فی گز دو سیر ریشم کی قول ہے وہاں اس کے ۱۲۔

اور غلام اور درخت وغیرہ یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر یہ باتیں عقد بیع ہونے سے پہلے واقع ہو گئی ہوں تو اب اس کو خیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ ترمذی میں مذکور ہے اور اگر اندھے کے سامنے وصف بیان کیا گیا اور وہ بیع پر راضی ہو گیا پھر وہ چنا ہو گیا تو اس کا خیار عود نہ کرے گا یہ بدائع میں ہے اور اگر کسی آنکھوں والے نے کوئی چیز خریدی پھر وہ دیکھنے سے پہلے اندھا ہو گیا تو اس کی آنکھوں سے دیکھنے کا خیار اندھوں کے مانند وصف بیان کرنے کے ساتھ ہو جائے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر کسی اندھے نے وصف بیان کرنے سے پہلے کہہ دیا کہ میں راضی ہو گیا تو اس کا خیار ساکت نہ ہوگا یہ جوہرہ نیرہ میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے جامع صغیر میں امام اعظمؒ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر کچھ طعام خریدے اور اس کو نہیں دیکھا اور اس پر قبضہ کر لینے کے واسطے کوئی وکیل کیا اور وکیل نے دیکھنے کے بعد اس پر قبضہ کر لیا تو مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر اس پر قبضہ کرنے کے واسطے کوئی قاصد بھیجا اور قاصد نے دیکھنے کے بعد اس پر قبضہ کر لیا تو مشتری اس کو واپس کر سکتا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ وکیل اور قاصد دونوں برابر ہیں اور مشتری کو اختیار ہے کہ چاہے واپس کر دے اور چاہے لے لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک بھی باطل کرنے کا مالک اس وقت ہے کہ جب قبضہ کرنے کے وقت اس کو دیکھتا ہو ☆

قاعدہ اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک جو شخص قبضہ کرنے کے واسطے وکیل کیا جاتا ہے وہ خیار رویت باطل کرنے کا مالک ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک مالک نہیں ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک بھی باطل کرنے کا مالک اس وقت ہے کہ جب قبضہ کرنے کے وقت اس کو دیکھتا ہو اور اگر نہ پوشیدگی کی حالت میں اس پر قبضہ کر لیا پھر دیکھنے کے بعد قصد اختیار باطل کرنے کا ارادہ کیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور وکیل کرنے کی صورت یہ ہے کہ مشتری کسی غیر سے کہے کہ بیع پر قبضہ کرنے کے واسطے تو میرا وکیل ہو یا یوں کہے کہ میں نے اس پر قبضہ کرنے کے واسطے تجھ کو وکیل کیا اور قاصد بھیجنے کی صورت یہ ہے کہ غیر شخص سے یوں کہے کہ بیع پر قبضہ کرنے کے واسطے تو میری طرف سے قاصد بن جایا اس پر قبضہ کرنے کے واسطے میں نے تجھ کو حکم دیا یا اس پر قبضہ کرنے کے واسطے میں نے تجھ کو بھیجا یا کہا کہ تو فلاں شخص سے کہہ کہ وہ تجھ کو دے دے یہ بحر اوراق میں فوائد سے منقول ہے اور اس بات پر سب اماموں کا اتفاق ہے کہ خرید کے واسطے جو وکیل کیا جاتا ہے اس کا دیکھنا موکل کے دیکھنے کے مانند ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

موکل کو یہ اختیار نہیں رہتا ہے کہ اپنے دیکھنے کے وقت اس کو واپس کرے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اس بات پر بھی اماموں کا اجماع ہے کہ جو شخص خریدنے کے واسطے قاصد ہوتا ہے وہ خیار باطل کرنے کا مالک نہیں ہے اور اس کا دیکھنا بھیجنے والے کے دیکھنے کے مانند نہیں ہے اور اگر بھیجنے والے نے بیع کو نہ دیکھا ہو تو اس کو خیار رویت ثابت ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو خریدنے سے پہلے وکیل یا قاصد کیا اور اس نے بیع کو دیکھ لیا پھر موکل یا بھیجنے والے نے اس کو اپنے آپ خریدے تو اس کو خیار رویت ثابت ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر خرید کے وکیل نے کسی ایسی شے کو خرید لیا کہ جسے موکل نے دیکھا ہے اور وکیل اس بات کو نہیں جانتا ہے تو وکیل کے واسطے خیار رویت ثابت ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اس صورت میں خیار رویت وکیل کے واسطے ثابت ہونا اسی وقت ہے کہ جب وہ شخص کسی غیر معین چیز کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا گیا ہو اور اگر کسی معین چیز کے خریدنے کے واسطے جس کو موکل دیکھ چکا ہو وکیل نے اس کو نہیں دیکھا تھا تو وکیل کو اس کے خریدنے میں خیار

۱۔ قولہ برابر ہیں یعنی وکیل کے دیکھنے سے بھی خیار ساکت نہیں ہوگا ۱۲۔ ۲۔ قولہ پوشیدگی یعنی مثلاً لپٹا ہوا تھان قبضہ میں لے لیا یا ملک وصولی وغیرہ ۱۲۔ ۳۔ وکیل کیا گیا ہو پھر اس نے اتفاق سے وہی چیز خریدی جس کو موکل دیکھ چکا ہے تو وکیل کو خیار باقی ہے ۱۲۔

رویت حاصل نہ ہوگا یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے۔

مبیع دیکھنے کے قصد سے کسی کو وکیل کرنا صحیح نہیں ہے اور اس کا دیکھنا موکل کے دیکھنے کے مانند نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر کسی نے نہ دیکھی ہوئی چیز خریدی پھر ایک شخص کو اس کے دیکھنے کے واسطے وکیل کیا اور کہا کہ اگر تجھ کو پسند نہ آئے تو لے لینا تو یہ جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں جامع المقبولین سے منقول ہے۔ اگر کسی شخص کو ایسی چیز میں جو خود بے دیکھے خریدی ہے دیکھ کر غور کرنے کے واسطے اس طرح پروکیل کیا کہ اگر راضی ہو تو بیع تمام کر دے اور اگر راضی نہ ہو تو بیع فتح کر دے تو اس طرح وکیل کرنا صحیح ہے اور اس کا دیکھنا موکل کے دیکھنے کے مانند ہوگا کیونکہ موکل نے یہ بیع اس کی رائے اور نظر پر چھوڑ دی ہے تو یہ وکالت صحیح ہوگی جیسے کہ خیاری کی شرط کے ساتھ خرید کرنے میں فتح یا اجازت کسی کے سپرد کیا صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

باب (۱۲۰) :

خیار عیب کے بیان میں

اور اس میں سات فصلیں ہیں

فصل (۱۲۱) :

خیار عیب کے ثبوت اور اس کے حکم و شرائط اور عیب کے پہچاننے اور اس کی تفصیل کے بیان میں

خیار عیب بدون شرط کرنے کے ثابت ہوتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ کسی نے اگر کوئی چیز خریدی کہ جس میں کوئی عیب خریدنے کے وقت یا اس سے پہلے اس کو معلوم نہ تھا اور پھر عیب تموز آیا بہت ظاہر ہوا تو اس کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس کو پورے ٹخن میں لے لے اور نہ واپس کر دے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور واپس کرنے کا اختیار اس وقت ہے کہ بلا مشقت اس عیب کو زائل نہ کر سکتا ہو اور اگر زائل کرنے پر قادر ہو تو خیار نہ ہوگا جیسے خریدی ہوئی باغی کا احرام باغ صفا ظاہر ہوا تو مشتری اس کو طلال کر سکتا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس عیب دار کو رکھ کر بائع سے نقصان لے یہ قطع کی شرح قدوری میں لکھا ہے پھر دیکھنا چاہیے کہ اگر قبضہ سے پہلے عیب پر مطلع ہو جائے تو اس آگاہی پر مشتری اس کو رد کر سکتا ہے اور صرف اس کے اس کہنے سے کہ میں نے واپس کیا بیع فتح ہو جائے گی اور بائع کی رضامندی یا قاضی کے حکم کی کچھ حاجت نہ ہوگی اور اگر قبضہ کے بعد اطلاع ہوئی تو بدوں بائع کی رضامندی یا قاضی کے حکم کے بیع فتح نہ ہوگی پھر اگر اس نے بائع کی رضامندی سے بیع فتح کی تو یہ اُن دونوں کے حق میں فتح ہوگی اور دوسروں کے حق میں غیبت بیع شمار ہوگی اور اگر قاضی کے حکم سے فتح ہوئی تو ان دونوں کے حق میں اور ان کے سوا فیروں کے حق میں بھی فتح شمار ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

جو عقد واپس کرنے سے فتح ہو جاتا ہے اور اس میں بیع اپنے مقابل کے عوض ضمان میں ہوتی ہے تو ایسے عقد میں تموزے اور بہت دونوں طرح کے عیب سے وہ شے واپس ہو جاتی ہے اور جو عقد کہ واپس کرنے سے فتح نہیں ہوتا ہے اور اس میں وہ شے اپنی ذات سے ضمان میں ہوتی ہے نہ بعوض جیسے مہر اور بدل خلع و قصاص تو ایسے عقد میں تموزے عیب سے واپس نہ کی جائے گی فقط بہت عیب کی وجہ

۱۔ گویا مشتری نے بائع کے ہاتھ بیچی ۱۱۔

سے واپس ہو سکتی ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور تھوڑے عیب کی وجہ سے مہر کا واپس نہ ہونا صرف اسی صورت میں ہے کہ مہر ناپ یا تول کی چیز نہ ہو اور اگر ناپ یا تول کی چیز ہو تو تھوڑے عیب سے بھی واپس ہو سکتی ہے یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے اور بہت عیب مہر میں یہ ہوگا کہ اُس کو اعلیٰ درجہ سے اوسط درجہ پر لائے یا اوسط درجہ سے ادنیٰ درجہ پر گرادے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور دونوں قسموں میں حد فاصل یہ ہے کہ جو عیب چند اندازہ کرنے والوں کے اندازہ میں جدا داخل ہو جائے مثلاً ایک نے اُس کو بے عیب ہزار درہم کا تجویز کیا اور عیب کے ساتھ اس سے کم تجویز کیا اور دوسرے نے اُس کو اس عیب کے ساتھ چورے ہزار کا تجویز کیا تو یہ عیب تھوڑا شمار ہوگا اور اگر چند اندازہ کرنے والوں کی اندازہ جدا نہ ہو بلکہ یکساں ہو جیسے کہ چند اندازہ کرنے والوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ یہ بے عیب ہزار درہم کا ہے اور اس عیب کے ساتھ سبھوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ ہزار سے کم کا ہے تو یہ کھلا ہوا بہت عیب کہلائے گا بھی فتویٰ کے واسطے اختیار کیا گیا ہے یہ بخار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔

خیار عیب کا یہ حکم ہے کہ مشتری کی ملک بیع میں فی الحال ثابت ہو جاتی ہے مگر ملک لازم نہیں ہوتی ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور شرح طحاوی میں لکھا ہے کہ خیار عیب میں وراثت جاری ہوتی ہے۔ اتنی اور اس کا کوئی وقت مقرر نہیں ہوتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور خیار عیب ثابت ہونے کی چند شرطیں ہیں از الجملہ بیع کے وقت یا اس کے بعد سپرد کرنے سے پہلے عیب ثابت ہونا چاہیے اور اگر بعد اس کے پیدا ہو گیا تو خیار ثابت نہ ہوگا اور از الجملہ مشتری کے پاس بھی قبضہ کر لینے کے بعد اس عیب کا ثبوت چاہیے اور تمام عیبوں میں واپس کرنے کا حق ثابت ہونے کے واسطے علمہ مشائخ کے نزدیک صرف بدائع کے پاس عیب کا ثابت ہونا کافی نہیں اور از الجملہ ہمانے یا چوری کرنے یا بچھونے پر پیشاب کر دینے کے عیب میں عقل ہونا چاہیے اور از الجملہ ان عیبوں میں یکساں حالت ہونی چاہیے اور اگر حالت بدائع کے پاس اور مشتری کے پاس مختلف ہو گئی تو واپس کرنے کا حق ثابت نہ ہوگا اور از الجملہ قبضہ اور عقد کے وقت مشتری کا اس عیب سے ناواقف ہونا چاہیے اور اگر قبضہ یا عقد کے وقت مشتری اُس کو جانتا تھا تو اُس کو خیار نہ رہے گا اور از الجملہ یہ شرط ہے کہ بدائع نے بیع کے سبب عیبوں سے اپنا ذمہ پاک کر لیا شرط نہ کیا ہو اور اگر شرط کر لیا ہو تو مشتری کا خیار نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

کسی چیز میں عیب ہونے یا نہ ہونے میں عیب جاننے والوں کی طرف رجوع کیا جائے گا ☆

قدوری نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے کہ تاجروں کی عادت میں جس چیز سے نقصان آتا ہو وہ عیب ہے اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے فرمایا ہے کہ جو چیز مال کے دیکھنے اور مشاہدہ کرنے میں نقصان پیدا کرتی ہو جیسے میوہ ان کے ہاتھ پاؤں شل ہونا اور برتنوں کا شکستہ ہونا یا اُس سے اُس مال کے نفع میں کچھ نقصان آتا ہو تو یہ عیب ہے اور جس سے ان دونوں باتوں میں کچھ نقصان نہیں آتا ہے اُس میں لوگوں کے رواج کا اعتبار کیا جائے گا اگر وہ اُس کو عیب سمجھتے ہیں تو عیب ہوگا ورنہ نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور عیب ہونے یا نہ ہونے میں عیب جاننے والوں کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ تاجر لوگ ہوتے ہیں نہ راہیج ساختہ چیزوں میں سے ہے تو مریع اُس پیشہ کے لوگ ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اندھا ہونا اور کاٹا ہونا اور احوال ہونا اور انگی کا زائد یا ناقص ہونا عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اقل ہونا اور اقل دہ شخص ہوتا ہے جو ایسا معلوم ہو کہ گویا اپنی ناک کے کنارے کو دیکھتا ہے اور بڑی یعنی سینے کا ٹکڑا ہوا ہونا عیب میں شمار ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسی طرح بہرا ہونا اور گونگا ہونا اور باقی عیب جو پیدائش میں ہوتے ہیں سب عیوب میں شمار ہیں اور گندہ دہن اور بغل کا بدبو کرنا باندی میں عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے لیکن اگر بہت ہو تو عیب ہے اس واسطے کہ یہ پیٹ کی بیماری پر دلالت کرتا ہے اور بیماری فی نفسہ عیب میں شمار ہے یکانی میں لکھا ہے۔

ایسے ہی بدائع و مبسوط و تبیین میں ہے اور بحر^(۱) غلام اور باندی دونوں میں عیب ہے اور بحر بڑے پھولے ہونے کو کہتے ہیں (البحر) قرن بھی عیب ہے اور وہ ایک ہڈی ہے کہ فرج میں پیدا ہو جاتی ہے اور وہ ٹلی سے مانع ہوتی ہے اور عقل^۱ بھی عیب ہے اور وہ ایک قسم کا گوشت ہے کہ فرج میں پیدا ہو جاتا ہے اور وہ ٹلی سے مانع ہوتا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بعضوں نے عقل کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ اس عورت کی فرج عقلی کے مانند ہو کہ جس سے وہ ٹلی کرنے والے کو کچھ لذت حاصل نہ ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کسی نے ایسی باندی خریدی کہ جس کے بائع یا اور کسی کے پاس بچہ پیدا ہوا تھا اور مشتری اس سے آگاہ نہ ہوا پھر اس کو معلوم ہوا تو دور و انتوں میں ایک روایت کے موافق اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ چوپایوں میں حفظ بچہ پیدا ہونا عیب نہیں ہے لیکن اگر موجب نقصان ہو تو عیب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے باندی کا پیٹ سے ہونا عیب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر مشتری نے کوئی ایسی باندی خریدی کہ جس کو حمل تھا اور مشتری کے پاس وہ بچہ جتنی بھی تو اس کو بائع سے بھگڑا کر نے کا اختیار نہیں ہے پس اگر وہ باندی نفاس کے اندر مر گئی تو پیٹ ہونے کے عیب کا نقصان بائع سے واپس لے گا بشرطیکہ مشتری کو خریدتے وقت اس کا پیٹ سے ہونا معلوم نہ ہو ہو۔ ایہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

نصاب میں مذکور ہے کہ چوپایوں اور سواری کے جانوروں کا حمل سے ہونا عیب نہیں ہے لیکن اگر اس میں کسی کھلے ہوئے نقصان کا موجب ہو تو عیب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نفق عیب ہے اور قحط و عورت کہلاتی ہے جس کے کوئی سوراخ سوائے سوراخ پیشاب کے نہ ہو نفق عیب ہے اور نفق سے مراد وہ رخ ہے جو مثانہ کے اندر ہو اور اکثر اوقات اپنا زور کر کے مرد کو ہلاک کر دیتی ہے اور یہ بدوں بدن کے اندر بیماری پیدا ہونے کے نہیں پیدا ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور غشاء اس باندی کے اندر جوام ولد بنائی جائے عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بھالی میں مذکور ہے کہ اگر اس باندی کا باپ یا دادا حرام طور سے پیدا ہوا ہو تو عیب ہے اور نو اور ابن رشید میں امام محمد سے روایت ہے کہ جب باندی کا باپ یا دادا حرام طور سے ہو تو یہ عیب میرے نزدیک ان باندیوں میں ہوگا کہ جوام ولد بنانے کے واسطے خریدی جائیں اور ان کے سوا دوسری باندیوں میں عیب نہ ہوگا لیکن اگر نفاس والے اس کو عیب جانتے ہوں تو عیب ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور زنا کرنا باندی کے اندر عیب ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور غلام کے اندر اگر قلیل ہو تو عیب نہیں ہے صرف وہ ایک کبیرہ گناہ ہے کہ جس کا اس نے ارتکاب کیا اور اس پر توبہ اور استغفار کرنا واجب ہوگا اور اگر وہ ہمیشہ زنا کرتا ہے کہ جس سے اس کے مالک کی خدمت کرنے میں نقصان آتا ہے تو وہ عیب ہے یہ نیایح میں لکھا ہے۔

ایسے ہی اگر اس پر حد واجب ہونا ظاہر ہو تو بھی عیب ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر باندی زنا کی اولاد ہو تو عیب ہے اور نام میں عیب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور تمام عیبوں میں واپس کرنے کا حق ثابت ہونے کے واسطے دوبارہ مشتری کے پاس واقع ہونا ضرور ہے سوائے جب زنا کے جو باندی میں پایا جائے کیونکہ امام محمد سے لسانی میں روایت ہے کہ اگر کسی نے ایک باندی بائع خریدی کہ اس نے بائع کے پاس زنا کیا تھا تو مشتری اس کو واپس کر سکتا ہے اگر چہ اس نے مشتری کے پاس زنا نہ کیا ہو اور نو اور بشر میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک باندی خریدی پھر وہ اس کے پاس سے بھاگ گئی پھر اس نے اس کو پایا اور گواہوں کے ساتھ اس کا کوئی حق دار پیدا ہوا تو بھاگنے کا عیب اس باندی کو ہمیشہ کے واسطے لازم ہو جائے گا اور اس روایت سے صریح ثابت ہوتا ہے کہ بھاگنے کے عیب کا بھی مشتری کے پاس دوبارہ واقع ہونا شرط نہیں ہے اور اس بنا پر مستحق نقصان عیب اس سے نہیں لے سکتا ہے اگر

۱۔ عقل اور قرن میں فرق یہ کہ قرن کی وجہ سے بالکل دخول نہیں ہوتا اور عقل سے پورا دخول نہیں ہوتا۔

(۱) بحر بیادہ و جیم در اوہمہ ۱۲۔

چند پارہ اس کے پاس عود نہ ہو اور اسی طرح جس شخص نے اس سے خریدہ وہ بھی بدوں معاودت کے اس کو واپس کر سکتا ہے مگر ازل ظاہر ہے یہ یتیمین میں لکھا ہے۔

اگر کوئی ایسا غلام خریدے کہ جس کے ساتھ غلام کیا جاتا تھا پس اگر وہ مفت غلام کرنا تھا تو یہ عیب ہے کیونکہ یہ اس کے بُد ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر اجرت پر غلام کرنا تھا تو غلام میں عیب نہیں ہے بخلاف باندی کے کہ اس میں یہ کام ہر طور سے عیب ہوگا یہ قیہ میں لکھا ہے اور بزاز یہ میں مذکور ہے کہ بخت ہونا دو طرح کا ہوتا ہے ایک تو بے اور رومی کام کرنا اور وہ عیب ہے دوسرے سنگھار کرنا اور آواز کی نرمی اور چلنے میں چکنا چلیاں اگر یہ باتیں کم ہوں تو واپس نہ کیا جائے گا اور اگر بہت ہوں تو واپس کر دیا جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور عنین ہونا عیب ہے اور ایسے ہی شخص ہونا بھی عیب ہے اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدے کہ وہ خسی ہے اور وہ مرد نکلا تو وہ واپس نہ ہوگا اور اگر اس شرط پر خریدے کہ وہ مرد ہو پھر دیکھا تو وہ خسی نکلا تو اس کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خصیوں کا بڑا ہونا عیب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مسون کا ہونا عیب ہے بشرطیکہ اس سے شمن میں نقصان آتا ہو اور اگر شمن میں نقصان نہ آتا ہو تو عیب نہیں ہے اور جل کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ جل سے کبھی زینت ہوتی ہے کہ اس سے مالیت میں نقصان نہیں آتا ہے جب کہ رخسار پر ہوا اور کبھی بد نما کر دیتا ہے جب کہ ناک کی نوک پر ہو اور اس سے مالیت میں نقصان آتا ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

باندی یا غلام کا ختنہ نہ ہونا عیب نہیں ہے بشرطیکہ وہ دونوں دار الحرب وغیرہ سے اٹھالائے گئے ہوں یا دار الاسلام میں پیدا ہوئے ہوں مگر نابالغ ہوں اور اگر بالغ ہو گئے تو عیب ہوگا یہ مبسوط خسی میں لکھا ہے اور ختنہ نہ ہونے سے باندی کا عیب دار ہونا عرب کے عرف کے موافق ہے اور ہمارے ملک میں باندی کا ختنہ نہیں کیا جاتا ہے تو ختنہ نہ ہونا اس میں بالکل عیب نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسی طرح فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر واپس کرنے سے پہلے غلام نے اپنی عورت کو طلاق دے دی تو واپس کرنے کا حق ساقط ہو جائے گا اور اگر باندی کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی پس اگر طلاق رجعی ہو تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہے کیونکہ وہ رجعی طلاق دی ہوئی عورت اس کی بیوی کے حکم میں ہے اس دلیل سے کہ اس کے شوہر کو بدوں اجازت اس کے مالک کے اس سے رجعت کرنے کا اختیار ہے اور اگر طلاق ہائے ہو تو واپس کرنے کا حق ساقط ہو جائے گا کرفی نے فرمایا ہے کہ اگر خریدی ہوئی باندی دودھ پلائی یا دامادی کے رشتہ سے مشتری پر حرام ہو تو عیب نہیں ہے مثلاً اس کی رضاعی بہن ہو یا اس کی رضاعی ماں ہو یا اس کی بی بی کی ماں ہو یا اس کی بی بی کی بیٹی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اگر غلام کے ذمہ کوئی جرم ہو تو عیب ہے

غلام یا باندی پر قرض ہونا عیب ہے لیکن اگر بالغ اس کو ادا کر دے یا قرض خواہ اس کو معاف کر دیں تو عیب نہ رہے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قیہ میں مذکور ہے کہ قرض عیب ہوتا ہے لیکن اگر ایسا تھوڑا ہو کہ جو نقصان میں شمار نہیں کیا جاتا ہے تو عیب نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر غلام کو کسی کے پاس رہن یا اجرت پر دیا ہوا پایا تو بھی یہی حکم ہے یہ نیا بیچ میں لکھا ہے اور کرفی کی کتاب میں مذکور ہے کہ اگر غلام کے ذمہ کوئی جرم ہو تو عیب ہے اور اس عیب ہونے کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ یہ جرم عقد کے بعد قبضہ سے پہلے پیدا ہو اور اگر عقد سے پہلے پیدا ہوا ہو تو بایں بیچ کر دینے کی وجہ سے جرم ماند دینے کا اختیار کرنے والا شمار ہوگا۔ پس اگر بالغ نے اس کے واپس کیے جانے سے پہلے ادا کر دیا تو مشتری کو واپس کرنے کا حق باقی نہ رہے گا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے شراب پینے کے سبب سے اگر مالیت میں نقصان آتا ہو تو باندی میں عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ غلام امر ہو اور عیب ہونا اسی صورت میں ہے کہ شراب پینا حد سے بڑھ گیا ہو لوگوں میں ایمان پایا جائے اور اگر ایمان ہو تو باندی میں عیب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے نہانی کھانسی

اگر از قسم بیماری ہو تو عیب ہے اور عادت کے موافق کھانسی ہونا عیب نہیں ہے اور رگ عیب ہے اور جذام بھی عیب ہے اور وہ جلد کے نیچے پیپ پڑ جاتی ہے کہ دور سے اُس کی بدبو آتی ہے اور اکثر اس سے اعضا بدن کے کٹ کے گر جاتے ہیں اور وہ سب عیبوں سے بدتر عیب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

کالے اور ہرے دانت ہونا عیب ہے اور زرد دانتوں کے باب میں مختلف روایتیں آئیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور دانت کا ساقط ہونا عیب ہے خواہ داڑھ ہو یا دانت ہو یہی صحیح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے بالغ باندی کا حیض بند ہو جانا عیب ہے اور بالغ باندی وہ ہے جس کی عمر سترہ برس کی ہے اور اسی طرح اگر باندی کے ہمیشہ بطور استحاضہ کے خون جاری رہتا ہو تو عیب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہ بات باندی کے کہنے سے معلوم ہوگی پس جب اس کے اقرار کے ساتھ بالغ کا قسم کھانے سے باز رہتا بھی مل جائے تو واپس کر دی جائے گی خواہ قبضہ سے پہلے ہو یا بعد ہو اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور فقہانے فرمایا ہے کہ ظاہر الروایت کے موافق باندی کا قول اس باب میں معتبر نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر ایک غلام خریدے اور اُس کو جواری پایا پس اگر اُس کا جو عیب میں شمار ہے جیسے زرد یا طہرغ وغیرہ کے ساتھ جو اکھینا تو عیب ہوگا اور اگر عرف میں اس قسم کا جو عیب نہیں گنا جاتا ہے جیسے اخروٹ یا خرپڑوں کے ساتھ جو اکھینا جس کو فارسی میں کوز یا حقن ہستہ زون و خرپڑہ زون کہتے ہیں تو عیب میں شمار نہ ہوگا یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔

اگر مملوک کو سوائے اسلام کے غیر راہ پر پایا تو عیب ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدے کہ وہ کافر ہے اور اُس کو مسلمان پایا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر اُس کا اٹلا ہو تو واپس کر سکتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اسی طرح اگر نصرانی نے کوئی غلام اس شرط پر خریدے کہ وہ نصرانی ہے پھر اُس کو مسلمان پایا تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار ثابت نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو غلام بائیں ہاتھ سے کام کرتا ہو اور اپنے ہاتھ سے کام کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو عیب ہے لیکن اگر تھوڑا بائیں ہاتھ والا ہو تو عیب نہیں ہے جس کو اضطی کہتے ہیں یعنی دونوں ہاتھ سے کام کر سکتا ہے یہ بسوط میں لکھا ہے اور بصارت میں ایسا صنف ہونا کہ زیادہ تاریکی یا زیادہ روشنی میں نہ دیکھ سکے عیب ہے اور صم یعنی پٹھوں میں خشکی اور خش ہونا عیب ہے اور بدن میں ایسا زائد گوشت مثل خدود کے پیدا ہو جانا کہ جو ہلانے سے ہلتا ہے اور چنے سے کبھی خربوزہ کے برابر تک ہوتا ہے عیب ہے اور مسلحہ عیب ہے اور وہ زخم کو کہتے ہیں اور شمس اللامعہ سرخی نے اُس کی تفسیر اُن کے زخموں کے ساتھ کی ہے جو گردن پر ہوتے ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

خف عیب ہے اور خف دونوں انگلیوں میں ہر ایک کے دوسرے کی طرف متوجہ ہونے کو کہتے ہیں اور ابن الاعرابی نے یہ معنی بیان کیے کہ جو قدموں کی پینے کے بل چلے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور صدف یعنی گردن کا جڑ سے پیچیدہ ہونا عیب ہے اور منہ کا زیادہ پھیلا ہونا عیب ہے یہ بسوط میں لکھا ہے اور داغ ہونا عیب ہے لیکن اگر نشانی کے واسطے ہو جیسے بعض چوپایوں میں ہوتا ہے تو عیب نہ ہوگا اور قدموں کے سروں کا نزدیک ہونا اور ایڑیوں کا دور ہو جانا عیب ہے اور پونچے کا ٹیڑھا ہونا عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور آنکھ سے زیادہ آنسو جاری ہونا اگر بیماری سے ہو تو عیب ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور شتر یعنی پلوں کا اٹلا ہونا عیب ہے کذافی الظہیر یہ اور ریح السیل عیب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور خارش آنکھ کی اور غیر آنکھ کی سب عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور آنکھ کی پتلی پر ایک قسم کی سفیدی جس کو ناخستہ کہتے ہیں پیدا ہونا عیب ہے اور آنکھ کے اندر بال کا پیدا ہونا عیب ہے کذافی الظہیر یہ زردی اور سرخی کا درمیانی رنگ بال کا اگر تر کی یا ہندی باندیوں میں پایا جائے تو عیب ہے اور اگر رومی یا صغالیہ باندیوں میں پایا جائے تو عیب نہیں ہے کیونکہ اہل

۱۔ قولہ خیار لہ اگر چہ اس کے ہاتھ سے نکال دیا جائے ۱۱۔ ۲۔ سر و ہرہ ۱۲۔ ۳۔ واضح ہو کہ لخت میں خف پاؤں کے کج ہونے کو کہتے ہیں اس طرح کہ پاؤں کے سر سے ایک دوسرے کی طرف جھکے ہوں ۱۳۔ ۴۔ روح السیل آنکھوں کی بیماری ہے جس سے اندر کی رگیں باہر راجی سے پھول جاتی ہیں ۱۴۔

روم سب کے بال ایسے ہی ہوتے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

بھاگ جانا اور بچھونے پر پیشاب کر دینا اور چوری ایسے چھوٹے غلام میں کہ جس کو سمجھ نہیں ہے کہ اکیلا کھانا پہننا نہیں جانتا ہے عیب نہیں ☆

اگر سر یا بدن کے بعض بال سفید اور بعض سیاہ ہوں تو عیب ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے بالوں کا معتدل رنگ سیاہ ہے اور اس کے سوا باقی رنگوں سے اگر کٹمن میں نقصان آتا ہو اور سوداگر اس کو عیب سمجھتے ہوں تو عیب ہوگا یہ ظہیر الدین میں لکھا ہے۔ حاوی میں لکھا ہے کہ اگر ہاندی کے سر کے بال سرخ ظاہر ہوئے تو اگر اس کے بعض بال سر کے سرخ ہیں اور بعض سیاہ تو اس کو واپس کر سکتا ہے کیونکہ یہ عیب ہے اور اگر صرف اس کے بالوں میں سرخی ہے تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر بالوں کا کالا ہونا بیچ میں شرط تھا تو واپس کر سکتا ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ بھاگ جانا اور بچھونے پر پیشاب کر دینا اور چوری ایسے چھوٹے غلام میں کہ جس کو سمجھ نہیں ہے کہ اکیلا کھانا پہننا نہیں جانتا ہے عیب نہیں ہے اور اگر چھوٹا سمجھ دار ہو جیسے کہ اکیلا کھانا نہیں سکتا ہو تو عیب میں شمار ہوگا لیکن واپس کرنے کا حق حالت یکساں ہونے کے وقت ثابت ہوگا کذا نقل فی المضمرات عن الراوی پس اگر یہ باتیں چھوٹے غلام میں پانچ اور مشتری دونوں کے پاس اس کے چھوٹے پن میں پائی گئی ہیں یا دونوں کے پاس اس کے بڑے پن میں پائی گئیں تو یہ عیب ہے کہ جس کے سبب سے واپس کر سکتا ہے اور اگر حالت یکساں نہ ہو جیسے کہ پانچ کے پاس چھوٹے پن میں اور مشتری کے پاس بڑے پن میں پائی جائے تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔

جن کے ماسوائے میں چوری کرنے اور بھاگ جانے اور بچھونے پر پیشاب کرنے کی نسبت جس الاعراض حلوئی نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ ظاہر جواب یہ ہے کہ ان باتوں کا مشتری کے پاس دوبارہ واقع ہونا شرط نہیں ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ شرط ہے اور یہی صحیح ہے اور بعضوں نے اپنی شروح میں ذکر کیا ہے کہ مشائخ میں ان چیزوں کے دوبارہ واقع ہونے کی شرط ہونے میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور اسی طرح عام روایتوں میں مذکور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے کوئی پہلا عیب پایا پھر واپس کرنے سے پہلے وہ زائل ہو گیا تو اس کا خیار باطل ہو گیا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور بھاگنے کی تعریف یہ ہے کہ اپنے مالک سے سرکشی کر کے غائب ہو جائے اور اسی کو امام ظہیر الدین مرغینانی نے اختیار کیا ہے اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور سفر کی مقدار سے کم تک بھاگنا عیب ہے اور اس میں مشائخ کے درمیان کچھ اختلاف نہیں ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور جب شہر سے نکل گیا تو بالاتفاق عیب ہے خواہ اپنے مالک کے پاس سے بھاگا ہو یا جس کو اجارہ پر دیا ہو یا عاریت دیا تھا یا جس کے پاس ودیعت رکھا تھا اس کے پاس سے بھاگا ہو اور اگر شہر سے باہر نہیں گیا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اشبہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہا جائے کہ اگر شہر بڑا ہو جیسے شہر قاہرہ تو عیب میں شمار ہوگا اور اگر چھوٹا ہو کہ اس پر اس شہر کے گھر اور لوگ محلی نہیں تو عیب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔

گاؤں سے شہر کو بھاگ آنا بھاگنے میں شمار ہے اور ایسے ہی اس کا الٹا بھی بھاگنے میں شمار ہے اور اگر غصب کرنے والے شخص کے پاس سے بھاگ کر اپنے مالک کے پاس چلا آیا تو عیب نہیں ہے اور اگر غصب کرنے والے کے پاس سے بھاگا اور لوٹ کر نہ اپنے مالک کے پاس آیا اور نہ غصب کرنے والے کی طرف گیا پس اگر وہ اپنے مالک کا مکان جانتا تھا اور اس کے پاس لوٹ آنے پر قادر تھا اور پھر نہ آیا تو عیب میں شمار ہوگا اور اگر مکان نہیں جانتا تھا یا لوٹ آنے پر قادر نہ تھا عیب نہ ہوگا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر دارالحرب میں غنیمت میں سے تقسیم ہونے سے پہلے بھاگا پھر لوٹ کر غنیمت میں لایا گیا تو بھاگنے والوں میں شمار نہیں ہے اور اگر غنیمت کے اندر فروخت کیا گیا اور غنیمت تقسیم ہوئی اور وہ ایک شخص کے حصہ میں آیا پھر دارالحرب میں بھاگا تو وہ بھاگنے والے میں شمار ہے خواہ وہ اپنے

لوگوں کے پاس لوٹ جانا چاہتا ہو یا نہ چاہتا ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور چوری اگر چہ دس درہم سے کم ہو عیب ہے اور بعضوں نے کہا کہ ایک درہم سے کم جیسے ایک پیسہ یا دو پیسے کی چوری عیب نہیں ہے اور چوری خواہ اپنے مالک کی ہو یا کسی غیر کی ہو یکساں ہے اس کے عیب ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے لیکن کھانے کی چیزوں میں فرق ہے۔ اسی طرح اگر کھانے کے واسطے اپنے مالک کی چیز چرائی تو عیب نہیں ہے اور اگر غیر کی چرائی تو عیب ہے اور اگر کھانے کی چیز فروخت کرنے کے واسطے چرائی تو خواہ مالک کی چرائی ہو یا غیر کی چرائی ہو عیب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

جامع المفصولین میں ہے کہ اگر غلہ میں سے ایک یا زیاخر یوزہ یا پیسہ چرایا جیسے خدمت گار چرایا کرتے ہیں تو عیب نہ ہوگا اور اگر اجنبی کے غلہ سے کوئی خربوزہ چرایا تو عیب ہے اور یہی مختار ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کھانے کی کوئی چیز ذخیرہ کرنے کے واسطے چرائی تو عیب ہوگا اور موٹی اور اجنبی اس باب میں برابر ہیں یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے اور اگر گھر میں نقب لگایا اور کچھ لے نہیں بھاگا تو یہ عیب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے فوائد ظہیر یہ میں ہے کہ اس جگہ ایک عجیب مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی نے ایک نابالغ غلام خرید لیا پھر اس کو دیکھا کہ وہ بچھونے پر پیشاب کر دیتا ہے تو اس کو واپس کر دینے کا اختیار ہے پس اگر اس نے واپس نہ کیا تھا حتیٰ کہ اس کے پاس اس غلام میں دوسرا عیب پیدا ہو گیا تو اس کو اختیار ہے کہ نقصان کی عیب کی قدر بالغ سے واپس لے پس جب اس نے نقصان عیب واپس لے لیا پھر غلام بڑا ہو گیا اور بالغ ہونے کے ساتھ عیب جاتا رہا تو بالغ کو جو کچھ نقصان کے عوض اس نے دیا ہے اس کے واپس لینے کا اختیار ہے یا نہیں ہے پس اس مسئلہ کی کوئی روایت کتابوں میں موجود نہیں ہے پھر شیخ فرماتے ہیں کہ میرے والد مرحوم فرماتے تھے کہ سزاوار یہ ہے کہ واپس کر لے اور اس پر انہوں نے دو مسئلوں سے دلیل پکڑی تھی ایک یہ کہ اگر کسی نے کوئی ہاندی خریدی پھر بعد خرید کے دریافت ہوا کہ اس کا شوہر موجود ہے تو مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار ہے اور اگر مشتری کے پاس اس میں کوئی دوسرا عیب آگیا تو مشتری بالغ سے نقصان عیب کی قدر واپس لے گا اور جب اس نے نقصان کا عوض لے لیا پھر اس ہاندی کے شوہر نے اس کو طلاق ہائے دے دی تو بالغ کو اختیار ہے کہ جو کچھ اس نے نقصان کے عوض دیا ہے واپس لے کیونکہ عیب جاتا رہا ہے اور ایسے ہی صورت ہمارے اس مسئلہ میں واقع ہے پس اس کا بھی حکم ہونا چاہیے اور دوسرا یہ ہے کہ اگر ایک غلام خریدا اور اس کو مرلیض پایا تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور اگر اس کے پاس دوسرا عیب آگیا تو اپنے نقصان کے قدر بالغ سے واپس لے اور جب اس نے واپس لے لیا پھر غلام اپنے مرض سے اچھا ہو گیا تو بالغ کو جو اس نے نقصان کے عوض دیا ہے واپس کر لینے کا اختیار ہے یا نہیں ہے پس فقہاء نے فرمایا ہے کہ اگر اچھا ہونا دوا سے ہو تو بالغ سے واپس نہیں لے سکتا ورنہ واپس لے سکتا ہے اور ہمارے اس مسئلہ میں بلوغ ہونا بھی دوا کی راہ سے نہیں ہے تو بالغ کو جو اس نے دیا ہے اس کے لے لینے کا اختیار ہوگا یہ نہایت ہی عجیب ہے۔

پیشاب کو نہ روک سکتا عیب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور چھوٹے پن کا جنون ہمیشہ کے واسطے عیب ہے اور معنی یہ ہے کہ اگر چھوٹے پن میں بالغ کے پاس جنون ہوا پھر مشتری کے پاس چھوٹے پن میں یا بڑے پن میں جنون ہوا تو واپس کر سکتا ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ اگر کوئی ایسا غلام خریدا کہ جو بالغ کے پاس جنون ہوا تھا تو اس کے واپس کر دینے کا مشتری کو اختیار ہے اگر چہ مشتری کے پاس اس کو جنون نہ ہو اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ تا وقتیکہ مشتری کے پاس جنون عود نہ کرے تو مشتری اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور جو جنون کہ عیب ہے کہ جس کے سبب سے واپس ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک رات دن سے زیادہ ہو اور اس سے کم عیب نہیں ہے یہ تبیین اور معنی شرح کنز میں ہے ظہیر یہ میں حاضر سے نقل کیا ہے کہ گرہ کا شاد اور مردہ کا کفن کھوسنا اور راہزنی کرنا مثل چوری کرنے کے غلام میں عیب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر ایک غلام مرد خریدا پھر اس کو ڈاڑھی موٹا ہوا یا ڈاڑھی نوچا ہوا پایا پس اگر

یہ بات خریدنے سے اتنی مدت کے اندر معلوم ہوئی کہ جس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ یہ عیب بائع کے پاس تھا تو مشتری اُس کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ اچھی طرح روٹی کھانا پکانا نہیں جانتی ہے تو یہ عیب نہیں ہے بشرطیکہ اُس نے شرط نہ کر لی ہو ☆

اگر کوئی ترکی باندی خریدی کہ جو ترکی نہیں جانتی تھی یا اچھی طرح نہیں بول سکتی تھی اور مشتری اس بات سے واقف تھا مگر وہ یہ نہیں جانتا تھا کہ تاجروں کے نزدیک یہ عیب ہوتا ہے پس اُس نے باندی پر قبضہ کر لیا پھر اُس کو معلوم ہوا کہ یہ عیب ہے پس یہ عیب اگر ایسا عیب ہے کہ جو لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے جیسے کانا ہونا اور مثل اُس کے تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر ایسا کھلا عیب نہیں ہے تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور کوئی ہندی باندی خریدی کہ جو ہندی نہیں جانتی تھی پس اگر تاجر لوگ اُس کو عیب سمجھتے ہوں تو اُس کو رد کا اختیار ہوگا اور اگر عیب نہ سمجھتے ہوں تو وہ واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ اچھی طرح روٹی کھانا پکانا نہیں جانتی ہے تو یہ عیب نہیں ہے بشرطیکہ اُس نے شرط نہ کر لی ہو اور یہی حکم غلام کا ہے اور اگر وہ دونوں اچھی طرح کھانا پکانا جانتے تھے پھر اُس کو بائع کے پاس بھول گئے ہوں تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور کبریٰ میں لکھا ہے کہ اگر ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ پے در پے اُس کی آنکھ میں درد پیدا ہوتا ہے پس اگر یہ بیماری اُس کوئی پیدا ہوئی تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر قدیم سے بائع کے پاس ہے تو واپس کر سکتا ہے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے۔

ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ پے در پے اُس کی دڑھ میں درد پیدا ہوتا ہے پس یہ درد اگر اُس کو حال میں پیدا ہوا ہے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر قدیم سے ہے تو واپس کر سکتا ہے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے محیط میں ہے کہ اگر خریدی ہوئی باندی نے کہا کہ مجھ کو دائرہ کے درد کی بیماری ہے تو اُس کے کہنے پر واپس نہ کی جائے گی یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر اُس کی ایک آنکھ کُرچی ہو اور دوسری کُرچی نہ ہو یا ایک سیاہ ہو اور دوسری سفید ہو تو یہ عیب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ایک غلام خریدی پھر ظاہر ہوا کہ اُس کو بخار ہے تو یہ عیب ہے اور مشتری اُس کو واپس کر سکتا ہے یہ بخار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شیبہ باندی اس شرط پر خریدی کہ بائع نے اُس سے وٹلی نہیں کی ہے پھر ظاہر ہوا کہ بائع نے بیچ کرنے سے پہلے اُس سے وٹلی کی ہے تو مشتری اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ منگی میں مذکور ہے کہ ایک باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ عذرا ہے اور اُس پر قبضہ کر لیا اور وہ مشتری کے پاس مر گئی پھر معلوم ہوا کہ وہ شیبہ تھی تو بائع سے کچھ واپس نہیں کر سکتا ہے خواہ اس سے باندی میں کچھ نقصان آیا ہو یا نہ آیا ہو یہ حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے۔ ابن مالک نے امام ابو یوسف سے یہ روایت کی ہے کہ مشتری بقدر نقصان بائع سے لے گا یہ خبرہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ نابالغ ہے پھر کھلا کہ وہ بالغ ہے تو اُس کو واپس نہ کرے گا خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ وہ بد شکل یا سیاہ ہے تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے بشرطیکہ اُس کی خلقت اعضاء پورے ہوں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ ایک باندی خریدی پھر اُس کو دیکھا کہ اُس کا چہرہ جلا ہوا ہے جس سے اُس کا حسن و قبح کچھ نہیں معلوم ہوتا ہے تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر کوئی ایسا سبب ہو جائے کہ جس سے واپس نہ ہو سکے تو چہرہ چلی ہوئی باندی کی جیسی یہ ہے قیمت اندازہ کی

۱۔ قولہ عذراء قلب الباکرة التي لها العذرة ای لم تزل عذرتھو الباکرة تصبھا وغیرھا لان الباکرة العذرة ادارت مرة فقط حتی رالب عذرتھو فی حق بعض المحکم باکرة وان لم یبق عذراء و کذا قبل و قولہ تصبھا فکانه لم یرد الا الباکرة بللیل المتقابل ملتبسته و وہم۔ ۱۲۔ ۲۔ سامنے بھی فقہ باندی کے نام سے خریدی اور ایسا ہی لکھا ہے۔ ۱۳۔

جائے گی اور ایک بدون چہرہ چلی ہوئی باندی صحیح و سالم کی بدھل کے حساب سے قیمت اعزازہ کی جائے گی پس جس قدر روپوں میں فرق ہو گا اسی قدر مشتری بائع سے واپس لے گا یہ محیط میں زیادات سے حصول ہے اگر ایک باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ خوبصورت ہے پھر اس کو بدھل پایا تو واپس کر سکتا ہے یہ غلام میں لکھا ہے ایک غلام خریدا کہ جس کے دونوں گھٹنوں میں درم ہے اور بائع نے کہا کہ یہ درم حال میں چوٹ لگ جانے کی وجہ سے پیدا ہو گیا ہے پھر اس بایر مشتری نے اس کو خرید لیا پھر معلوم ہوا کہ یہ قدیمی درم ہے تو واپس نہ ہوگا شیخ نے فرمایا ہے کہ واپس نہ ہونا اس صورت میں ہے کہ بائع نے سبب بیان کیا ہو اور اگر سبب بیان کر دیا پھر معلوم ہوا کہ درم اس سبب سے نہیں بلکہ دوسرے سبب سے ہے تو مشتری واپس کر سکتا ہے چنانچہ اگر ایک غلام خریدا ہو اور اس کو بخار ہے پھر بائع نے کہا کہ اس کو تیسرے دن کا بخار ہے پھر وہ اس کے سوائے دوسری طرح کا بخار معلوم ہوا تو مشتری اس کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اصل مسئلہ میں اگر بائع نے یوں کہا ہو کہ تو خرید لے اگر درم قدیمی ہو گا تو اس کا جواب وہ میں ہوں پھر ظاہر ہوا کہ وہ قدیمی ہے تو مشتری واپس نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر اس شرط پر خریدا کہ یہ درم نیا ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ پرانا ہے تو مشتری واپس نہیں کر سکتا ہے یہ مسئلہ فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے کذا فی الذخیرہ ایک ایسا غلام خریدا کہ جس کے دونوں کانوں میں سے ایک کا سوراخ دماغ تک نہیں ہے تو یہ عیب ہے اور کان کا سوراخ ہندی باندی میں اگر چہ بڑا عیب نہیں ہے اور ترکی باندی میں عیب ہے بشرطیکہ اس کو لوگ عیب سمجھتے ہوں یہ غلام میں لکھا ہے۔ بہت کھانا باندی میں عیب ہے غلام میں عیب نہیں ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور صلح الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ ایک باندی خریدی کہ جس کے ایک زخم ہے اور مشتری کو یہ نہ معلوم ہوا کہ یہ عیب ہے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور اس زخم کے مسئلہ کا صحیح جواب یہ ہے کہ اگر یہ عیب ایسا کھلا ہوا تھا کہ لوگوں پر پوشیدہ نہیں ہے تو مشتری واپس نہیں کر سکے گا اور اگر یہ ایسا کھلا ہوا عیب نہ تھا تو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

دوسری فصل ☆

چوپایوں وغیرہ کے عیب پہچاننے کے بیان میں

ایک گائے خریدی اور اس کو دیکھا کہ وہ بے نہیں دیتی ہے پس اگر ایسی گائے دودھ کے واسطے خریدی جاتی ہو تو وہ واپس کر سکتا ہے اور اگر گوشت کی غرض سے خریدی جاتی ہو تو اس کو واپس نہیں کر سکے گا اور اگر گائے اپنے تئوں کو منہ میں لے کر تمام دودھ چوس لیتی ہو تو یہ عیب ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔

چوپایوں میں کم کھانا عیب ہے اور بنی آدم میں عیب نہیں ہے یہ مراجع الوہاب میں لکھا ہے اور فوائد خمس الائمہ میں ہے کہ اگر چوپایہ عادت سے بڑھ کر کھانے والا ہو تو بھی عیب نہیں ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر ایک گدھا خرید دار جو رنگتاکا نہیں ہے تو یہ عیب ہے یہ فقہیہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک بیل خریدا جو کام کرتے وقت سوتا ہے تو یہ عیب ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی بچہ خریدا پھر اس کو چال میں سست پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر اس شرط پر خریدا ہو کہ وہ تیز رفتار ہے تو واپس کر سکتا ہے اور اگر وہ ہمیشہ کثرت سے نعوش کھاتا ہو تو عیب ہے اور اگر کبھی کبھی نعوش کھاتا ہو تو عیب نہیں ہے یہ فقہیہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک مرغ خریدا کہ جو بے وقت بانگ دیتا تھا تو اس کو واپس کر سکتا ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک بکری خریدی اور اس کو کان کٹا ہوا پایا پس اگر اس نے قربانی کے واسطے خریدی تھی تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور یہی حکم کل جانوروں کا ہے کہ جو قربانی نہ ہو سکتے ہوں اور اگر اس کو قربانی کے

سو کسی غرض سے خرید اتھا تو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہوگا لیکن اگر کان کئے ہونے کو لوگ عیب سمجھتے ہوں تو واپس کر سکتا ہے اور اگر بائع اور مشتری نے اختلاف کیا اس طرح کہ مشتری نے کہا کہ میں نے قربانی کے واسطے خریدی تھی اور بائع نے اس سے انکار کیا پس اگر یہ خرید یا قربانی کے زمانہ میں واقع ہو ہو تو مشتری کا قول مستبر ہوگا بشرطیکہ مشتری قربانی کے لوگوں میں سے ہو کہ جن پر قربانی واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک گائے یا بکری پلیدی کھاتی تھی پس اگر ہمیشہ کھاتی تھی تو عیب ہے اور اگر ہختہ میں ایک یا دو بار کھاتی تھی تو عیب نہیں ہے یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے۔ منقہی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے ایک چوپایہ خرید اور اس کو دیکھا کہ کھیاں کھاتا ہے پس اگر اکثر اوقات کھاتا ہو تو عیب ہے اور اگر کبھی کبھی کھاتا ہو تو عیب نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک گدھا خرید اور چند گدھے اس پر چڑھے اور جفتی کھاتی تو کیا یہ ایسا عیب ہے کہ جس سے واپس ہو سکتا ہے حکایت کیا گیا ہے کہ یہ صورت بخارا میں واقع ہوئی تھی اور جب فتویٰ طلب کیا گیا تو اس زمانہ کے مفتیوں کا جواب متفق نہ ہوا اور قاضی امام عبدالملک حسین نسفی نے یہ جواب دیا تھا کہ اگر اس گدھے کے مجبور ہونے کی حالت میں اُن گدھوں نے اس کے ساتھ یہ فعل کیا تو عیب نہیں ہے اور اگر وہ مجبور نہ تھا بلکہ اس نے اپنے آپ کو اس کام کے واسطے اُن گدھوں کو دے دیا تو یہ عیب ہے پھر اس جواب پر سب مفتی متفق ہو گئے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور دُخس عیب ہے اور وہ گھوڑے کے چند برسم کے درم کو بولتے ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور دم کا نیزہا ہونا عیب ہے اور چوپایہ کی ٹانگ میں ایک ایسی چیز کا نکل آنا جس کا عجم ہوتا ہے اور اس میں تخی نہیں ہوتی ہے عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر گھوڑے کے منہ سے اس قدر پانی نکلے کہ جس سے تو بڑا تر ہو جائے تو یہ عیب ہے بشرطیکہ اس سے ثمن میں نقصان آتا ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر جانور اپنے سر کو بندان سے اگر چہ مضبوط کر کے باندھ دیا جاتا ہو کسی حیلہ سے نکال لیتا ہو تو یہ عیب ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور قدموں کا نزدیک ہونا اور رانوں میں دوری ہونا عیب ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور گھوڑے میں حرونی اور تالغ نہ ہونا عیب ہے اور لگام دینے کے وقت نہ کھڑا ہونا عیب ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور ہر چیز جو گھوڑے وغیرہ کے عرقوب میں پیدا ہو مثل زیادتی یا پٹھا پھول جانے کے تو وہ عیب میں شمار ہے اور زوائد عیب ہے اور وہ پنوں کے کنارے عجایب کے پاس متفرق اور منقطع ہوتے ہیں اور اس سے لیٹ جاتے ہیں اور عجایب اونٹ کے گھری میں ایک پٹھا ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور چلنے میں دونوں پاؤں یا پنڈلیوں کا باہم رگڑ کھانا عیب ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور مہوع عیب دار ہوتا ہے اور کتاب الاصل میں اس کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ یہ لفظ مہوع سے مشتق ہے اور وہ ایک چکر ہوتا ہے جو اس کے بائیں جانب بیٹے میں ہوتا ہے اور یہ سفید ہوتا ہے کہ اس کو شوم جانتے ہیں اور منقہی میں اس کے معنی یہ بیان کیے ہیں کہ مہوع وہ ہے کہ اس کے چلنے وقت اس کی پیشاب گاہ اور کھ کے بیچ میں سے کوئی آواز سنی جائے انتشار بھی عیب ہے اور وہ عقب کے وقت پٹھا پھول جانے کو کہتے ہیں اور بعضوں نے یہ معنی بیان کیے کہ وہ آنکھ کی سیاہی کا اس قدر بڑھ جانا ہے کہ قریب اس کے ہو جائے کہ آنکھ کی تمام سفیدی کو گھیر لے یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک گھوڑا خرید اور اس کو یوز حایا یا تو بعضوں نے فرمایا کہ سزاوار یہ ہے کہ واپس نہ کیا جائے لیکن اس صورت میں کہ کم سن ہونے کی شرط کر لی ہو جیسے کہ باندی کے مسئلہ کا حکم ہے جب کہ خریدنے کے بعد زیادہ سن کی پائی یہ عذر الرائق میں لکھا ہے اور فتاویٰ آہو میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک گائے خریدی کہ جو مشتری کے مکان سے بائع کے مکان کو چلی جاتی ہے تو یہ عیب نہیں ہے اور غلام کا دو تین مرتبہ ایسا کرنا بھی عیب نہیں ہے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے کسی نے لوثی مصراۃ خریدی یعنی اس کے تھن بائع نے باندھ دیے تھے یہاں تک کہ اس میں دودھ جمع ہو کر ایسے ہو گئے کہ جیسے حوض کے اندر پانی بھر جاتا ہے اور مصراۃ حوض کو کہتے ہیں تو اس کو واپس کرنے کا اختیار

نہیں ہے اور تصریح ہمارے نزدیک عیب نہیں ہے اسی طرح اگر اپنے غلام کی انگلی کے اوپر کے پور کا سرا کالاکر کے نخاس میں اس غرض سے بٹھایا کہ مشتری اُس کو کا تب سمجھے یا اُس کو روٹی پکانے والوں کے کپڑے پہنائے تاکہ مشتری اُس کو باورچی گمان کرے تو بھی مشتری اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے خریدے اور ان کو اس قدر تنگ پایا کہ ان میں اُس کا پاؤں نہیں ساتا ہے تو شیخ الاسلام معروف بخوار زادہ نے ذکر کیا ہے کہ پاؤں کا داخل نہ ہونا اگر اس سبب سے ہے کہ اس کے پاؤں میں کوئی علت ہے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر پاؤں میں کوئی علت نہیں ہے تو واپس کر سکتا ہے اور شیخ الاسلام ابو بکر محمد ابن الفضل نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر مشتری کی خرید اپنے پیسنے کی غرض سے تھی تو واپس کر سکتا ہے اور اگر مطلقاً خریدے تھے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور قاضی شیخ علی السعدی نے اُس کے واپس کر دینے کا فتویٰ دیا ہے خواہ اُس نے پیسنے کی غرض سے خریدا ہو یا اور کسی غرض سے خریدا ہو اور اگر یہ صورت ہو کہ دونوں میں سے ایک کو دوسرے سے تنگ پایا تو اگر وہ مثل دوزلوگوں کے موزوں کے عادت سے زیادہ تنگ تھا تو واپس کر دے ورنہ واپس نہیں کر سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر موزوں میں اُس کا پاؤں خوب نہیں جاتا تھا بدوں اس کے کہ اُس کے پاؤں میں کوئی علت ہو پھر بائع نے کہا کہ میرے پاؤں میں بڑھ جائے گا اور مشتری نے اُس کو لے کر ایک دن پہنا اور وہ نہ بڑھا اور ایسا واقعہ پیش آ کر فتویٰ طلب کیا گیا تھا تو بعض ائمہ نے جواب دیا ہے کہ واپس نہیں کر سکتا ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے اگر کسی نے (ایک قسم کا ایسا موزہ) خریدا کہ جو لفافہ کے ساتھ پاؤں میں نہیں آتا ہے اور بدون لفافہ کے آجاتا ہے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے بشرطیکہ اپنے پیسنے کے واسطے خریدا ہو یہ قیہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ فضلی میں ہے کہ ایک جبہ خریدا اور اُس میں ایک مراحہ پا پایا تو یہ عیب ہے اور اس مسئلہ کی مراد یہ ہے کہ عیب اُس وقت تک ہوگا کہ جب اُس جو ہے کا ٹکڑا جبہ میں نقصان پیدا کرے اور اگر جبہ کو چماڑ کر نکالنے کی ضرورت نہ ہو اور جبہ میں نقصان نہ آئے تو عیب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ذخیرہ میں لکھا ہے کہ ایک نجس کپڑا خریدا اور اُس کے نجس ہونے سے آگاہ نہ ہوا پھر اس سے واقف ہوا اور اُس کپڑے میں دھوا لے سے کوئی نقصان نہیں آتا ہے تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہی فتویٰ کے واسطے مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر اس کپڑے میں تیل ہو تو یہ عیب ہے کیونکہ تیل بالکل کم تر چھوٹا ہے تو عیب میں شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک دکان خریدی اور قبضہ کرنے کے بعد اُس کے دروازہ پر یہ لکھا دیکھا کہ بیڈکان فلاں مسجد کے صرف میں وقف کی گئی تو مشتری اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ ایسی علامتوں پر احکام کا رد نہیں ہوتا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے غیر کی دکان میں اپنے رہنے کی جگہ فروخت کی اور مشتری کو آگاہ کر دیا کہ دکان کا کرایہ اس قدر ہے پھر معلوم ہوا کہ دکان کا کرایہ اس سے زیادہ ہے تو فقہاء نے فرمایا ہے کہ اس سبب سے مشتری سکنہ کو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جس مکان کو فروخت کرتا ہے اُس کے متعلق کا سوراخ دوسرے کی دیوار میں ہونا عیب ہے اور اسی طرح اگر اسی کی دیوار میں بڑا نقب ہو تو عیب میں شمار ہوگا یہ وجہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کچھ زمین خریدی پھر معلوم ہوا کہ لوگ اُس کو شوم جانتے ہیں تو چاہیے کہ اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہو یہ قیہ میں لکھا ہے کسی نے ایسے گیسوں خریدا کہ جو اشارہ کر کے بنا دیے گئے تھے پھر اُن کو ردی پایا تو عیب کی جہت سے اُن کو واپس نہیں کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر ایک چاندی کا پیالہ جو محسن ہے خریدا پھر اُس کو ردی پایا مگر اس میں میل نہ تھا اور نہ ٹوٹا ہوا تھا تو بھی یہی حکم ہے پس معلوم ہوا کہ ناپ تول کی چیزوں میں ردی ہونا عیب میں شمار نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر گیسوں گھٹے ہوئے یا بدبودار پائے تو اُن کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی نے چاندی اس شرط پر

خریدی کہ وہ زخم دار ہے اور اس پر قبضہ کر کے اس کو پھلایا تو وہ زخم دار نکلی پس مشتری اس کو واپس کر سکتا ہے اس واسطے کہ شرط کا جانا رہنا بمنزلہ عیب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر روئیں قلمی خریدی اور اس میں مٹی کا میل آیا تو خواہ توڑی ہو یا بہت واپس کر سکتا ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر ایک ساگ کی گڈیا خریدی اور اس کے اندر گھاس پائی پس اگر یہ عیب میں شمار ہے تو واپس کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر پھلوں کی ٹوکری یا ٹوکرا خریدا اور اس کے نیچے گھاس پائی تو واپس کر سکتا ہے اسی طرح اگر ایک ڈھیری گیہوں کی خریدی اور اس کے نیچے کھتے کے سیاہ گیہوں پائے تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک زمین خریدی اور اس میں لوگوں کی گزرگاہ پائی تو حجت کے ساتھ اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر انگور کا تاک خریدا اور اس میں کثرت سے چھوٹیوں کے گھریائے تو اس کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسی طرح اگر تاک میں غیر کی گزرگاہ یا اس کے پانی بہنے کی راہ پائی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اور اگر کوئی تاک انگور کا خریدا پھر معلوم ہوا کہ اس کا پانی دینا ایک ناواقف پر ہے کہ جو نہر پر یا کسی اور جگہ پر بٹھایا جائے تو اس کو واپس کرنے کا حق حاصل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر اس تاک کو پانی دینا بدون نہر کے بند کرنے کے ممکن نہ ہو تو بھی واپس کر سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر ایک دیوار کو مشترک پایا تو عیب ہے اور اگر دیوار کو دھس پایا پس اگر اس کو عیب میں سمجھتے ہوں تو عیب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک گھر خریدا اور اس کے پانی بہنے کا راستہ دوسرے کی زمین میں ہے پھر معلوم ہوا کہ یہ پانی کا بہنا بدون کسی حق کے ہے اور مشتری خریدتے وقت اس وجہ سے واقف نہ ہوا تھا کہ اس پانی بہنے کا حق نہیں ہے تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر چاہے تو رکھ لے اور اپنا نقصان واپس کرے یہ قیہ میں لکھا ہے اور اگر زمین اور خرابا کے درخت خریدے کہ جن کے لیے سینچنے کا پانی نہیں ہے اور مشتری کو یہ بات معلوم نہ تھی تو اس کو اختیار حاصل ہے یہ وجہ کروری میں لکھا اور مشکلی میں لکھا ہے کہ مصحف شریف خریدا اور اس کے حروف کٹے پائے یا اس شرط پر خریدا کہ اس میں نقشے لگے ہوئے ہیں پھر کچھ نقشے ساقط پائے تو یہ ایسا عیب ہے کہ جس سے واپس ہو سکتا ہے اور بھی مشکلی میں مذکور ہے کہ اگر قرآن شریف اس شرط پر خریدا کہ وہ پورا ہے پھر دیکھا تو اس میں سے دو آیتیں یا ایک آیت ساقط ہے تو اس عیب کی وجہ سے رد کر سکتا ہے اور میں نے دوسرے مقام پر لکھا پایا ہے کہ کسی شخص نے اپنے بیٹے کے واسطے قرآن شریف خریدا اور معلم نے کہا کہ اس میں بہت خطا ہے پس اگر اس میں لکھنے کی غلطی ثابت ہو تو اس کو واپس دے کر اپنا ٹمن واپس لے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی تاک انگور کا خریدا اور مشتری کے پاس اس میں تری ظاہر ہوئی پس اگر اسی سبب سے ہو کہ

جس سے بائع کے پاس بھی تو واپس کر سکتا ہے ☆

اگر کسی نے ایک زمین خریدی کہ جو مشتری کے پاس سلی گئی اور بائع کے پاس بھی نمناک ہو جاتی تھی تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر مشتری نے زمین کے اوپر سے کچھ مٹی اٹھا ڈالی کہ جس سے ظاہر ہوا کہ مٹی اٹھا دینے سے زمین سلی گئی ہے یا کسی دوسری جگہ سے اس میں زیادہ پانی آ گیا ہو تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اس بات کی طرف لحاظ نہ کیا جائے گا کہ مشتری کے پاس بائع کے پاس سے زیادہ سلی گئی یا اسی قدر سلی ہے بلکہ اس بات کو دیکھا جائے گا کہ اگر اسی سبب سے کہ جس سے بائع کے پاس سلی تھی مشتری کے پاس بھی سلی ہو تو واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی تاک انگور کا خریدا اور مشتری کے پاس اس میں تری ظاہر ہوئی پس اگر اسی سبب سے ہو کہ جس سے بائع کے پاس بھی تھی تو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے کسی نے اگر ایک روئی

اس شرط پر خریدی کہ وہ بیٹھے پانی کی پکی ہوئی ہے پھر اس کے برخلاف معلوم ہوئی تو واپس کر سکتا ہے اور اگر لفظ شرط ذکر نہ کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر حایا محل اس کے اس شرط پر خریدی کہ سب بائگی کی جنس سے ہے پھر معلوم ہوا کہ جسے پہلی بار دیکھا تھا اس جنس سے نہیں ہے تو واپس کر سکتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اگر پانچ سو فقیر گیسوں خریدے اور ان میں مٹی ملی ہوئی پائی پس اگر یہ مٹی اسی قدر ہے کہ جیسی ایسے گیسوں میں ہوا کرتی ہے اور اس کو لوگ عیب نہیں جانتے ہیں تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب بھی نہیں لے سکتا ہے اور اگر اتنی مٹی اس قدر گیسوں میں نہیں ہوتی ہے اور اس کو لوگ عیب جانتے ہیں پس اگر اس نے تمام گیسوں واپس کرنے کا ارادہ کیا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہوگا اور یہ نہیں کر سکتا کہ مٹی کو علیحدہ کر کے اس کے حصہ ثمن کو لے کر واپس کرے اور گیسوں کو رکھ لے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس نے مٹی اور گیسوں سے جدا کیا ہو اور اگر جدا کر لیا اور اس قدر زیادہ مٹی نکلی کہ جس کو لوگ عیب جانتے ہیں پس اگر مٹی اور گیسوں کو ملا کر پتہ نہ پورا کر کے واپس کرتا ہے تو سب کو واپس کر دے اور اگر صاف کرنے کی وجہ سے اس میں کمی آگئی اور ملانے سے پتہ نہ رہا نہیں ہوتا ہے تو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن نقصان عیب واپس لے اور وہ بحساب گیسوں کے نقصان کے ہوگا لیکن اگر پانچ ان گیسوں کو اس کی کے ساتھ لینے پر راضی ہو جائے تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ہر چیز جو گیسوں کے مانند ہے جیسے تل وغیرہ اگر ان کو خریدے اور اس میں مٹی ملی ہوئی پائے تو سب کا حکم اسی تفصیل کے ساتھ ہے جو ہم نے ذکر کی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر تیل خریدے اور اس کے اندر چھٹ پائی تو اس کا حکم بھی اسی طرح ہے یہاں تک کہ فقط چھٹ کو واپس نہیں کر سکتا۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر مشک خریدے اور اس میں رصاص ملا ہوا پایا تو رصاص کو جدا کر کے اس کے حصہ ثمن کے عوض پانچ کو واپس کر دے خواہ رصاص تھوڑا لگے یا بہت ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف نے اس قسم کے مسائل کے واسطے ایک قاعدہ کلیہ اس طرح بیان کیا ہے کہ جس چیز سے تھوڑے سی چشم پوشی کی جاتی ہے اس کی زیادہ بھی جدا نہ کی جائے گی اور جس چیز کے تھوڑے میں چشم پوشی نہیں کی جاتی ہے اس میں کی زیادہ بھی جدا کر دی جائے گی اور مشک کے اندر رصاص اگر تھوڑا بھی ہو تو چشم پوشی نہیں کی جاتی ہے پس اگر زیادہ ہوگا تو بھی جدا کر دیا جائے گا اور گیسوں کے اندر تھوڑی مٹی میں چشم پوشی کی جاتی ہے اگر بہت مٹی ہوگی تو جدا نہ کی جائے گی اور علامہ مشائخ نے اس روایت کو لیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر مشک کی ہوئی چربی خریدی اور اس کے اندر بہت سا نمک پایا تو اس کا حکم وہی ہے جو گیسوں کے اندر مٹی ملی ہوئی پانے کا حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ اگر تانبے کا نقرہ خریدے اور اس کو گھلایا اور اس میں سے پھر نکلا جیسے تانبے سے نکلتا ہے تو مشتری کو اس کے ثمن کے حصہ کے حساب سے لے لینے کا اختیار ہے اور پانچ اگر یہ چاہے کہ یہ سی اس کو لے کر ثمن واپس کرے تو کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

نمبر کی فصل ☆

ایسی چیزوں کے بیان میں کہ عیب کی وجہ سے انکا واپس کرنا ممکن نہیں اور جن کا واپس کرنا ممکن ہے اور جن چیزوں میں نقصان لے سکتا ہے اور جن چیزوں میں نہیں لے سکتا

قاعدہ یہ ہے کہ جب مشتری نے خریدی ہوئی چیز کے عیب پر واقف ہونے کے بعد اس میں مالکانہ تعریف کیا تو اس کا واپس کرنے کا حق باطل ہو گیا اگر ایک چوپایہ خریدے اور اس کے کوئی زخم پایا اور اس کی دوا کی یا اس پر اپنی حاجت کے واسطے سوار ہوا تو واپس

نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس کے کسی عیب کی دوا کی جو اس کی دوا سے اچھا ہو گیا تو دوسرے عیب کی وجہ سے جو اچھا نہیں ہوا ہے واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک مرتبہ خدمت لینا عیب پر راضی ہونے میں شمار نہیں ہے لیکن اگر غلام سے زبردستی خدمت لی تو رضا ہے اور اگر دوبارہ خدمت لی تو عیب پر راضی ہونے میں شمار ہے اور اسی پر فتویٰ ہو گا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

کتاب الاجارات میں خدمت لینے کی یہ صورت بیان کی ہے کہ غلام کو کسی اسباب کو چھت پر لے جانے یا وہاں سے اتارنے کا حکم دے یا باندی کو بدوں شہوت کے اپنے پاؤں دبانے کا حکم دے یا کھانا یا روٹی پکانے کو کہے لیکن تھوڑی ہو اور اگر عادت سے زیادہ پکانے کے واسطے حکم دیا تو یہ راضی ہونے میں شمار ہے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر گھوڑے پر اس کی رفتار دیکھنے کے واسطے سوار ہوا یا کپڑے کو اس کی مقدار دیکھنے کے واسطے پہنا تو یہ رضا میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اس کو واپس کرنے یا پانی پلانے یا اس کے لیے گھاس خریدنے کے واسطے سوار ہوا تو راضی ہونے میں شمار نہیں ہے بشرطیکہ اس کو بدوں سواری کے چارہ نہ ہو جیسے کہ مثلاً دور کا فاصلہ ہو یا وہ شخص چلنے سے عاجز ہو گیا ہو یا گھاس ایک ہی طرف ہو اور اگر دونوں جانب ہو تو سوار ہونے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر سوار ہو گیا تو رضا میں شمار ہو گا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر اس جو پایہ پر دوسرے جو پایہ کی گھاس لادی خواہ اس پر سوار ہو یا نہ ہو تو رضا میں شمار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر خریدی ہوئی چیز کوئی گھر ہو پھر عیب پر واقف ہونے کے بعد اس میں چارہ پایا اس کی کچھ مرمت کی یا اس میں سے کچھ گرایا تو خیار عیب ساقط ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

اگر ایک دودھ والی باندی خریدی اور اس میں کچھ عیب پایا اور اس کو حکم دیا کہ ایک بچہ کو دودھ پلا دے تو یہ راضی ہونے میں شمار نہیں ہے اور اگر اس کا دودھ دوہا اور کسی بچہ کو پلا دیا یا فروخت کر دیا تو رضا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اس کا دودھ دوہا اور نہ فروخت کیا اور نہ کھلایا تو بھی یہی جواب ہے صلح الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ دودھ دوہنا بددن کھلانے اور بیچ کرنے کے رضا میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ کسی شخص نے دودھ والی باندی خریدی اور باندی نے اپنے یا مشتری کے بچہ کو دودھ پلایا پھر مشتری نے اس میں عیب پایا تو واپس کر سکتا ہے اور اگر اس کا دودھ دوہا اور تکف کر دیا یا پینے کے کام میں لایا پھر اس میں عیب پایا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ ایک گائے خریدی اور اس کا دودھ پیا پھر اس کے عیب پر واقف ہوا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے لے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک بکری یا گائے مع اس کے بچہ کے خریدی اور اس کے عیب سے آگاہ ہوا پھر اس کے کسی لڑکے نے اس کا تھن سے دودھ پیا تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور یہ رضا میں شمار نہ ہو گا اگر چہ اس نے لڑکے کو خود اس کا دودھ تھن سے پلایا ہو اور اگر مشتری نے اس کا کچھ دودھ دوہا اور خود پی لیا یا اپنے لڑکے کو پلایا یا بعد اس کے کہ عیب پر واقف ہو چکا تھا تو یہ عیب پر راضی ہونے میں شمار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر اس بکری کے بال کاٹ لیے اور پھر اس میں عیب پایا پس اگر بال کاٹنے میں کچھ نقصان نہیں آیا تو واپس کر سکتا ہے امام محمدؒ نے فرمایا کہ بال کا شماریرے نزدیک کچھ نقصان نہیں ہے اور دوسرے مقام پر منقولی میں مذکور ہے کہ اگر عیب جاننے کے بعد بکری کے بال کاٹ لیے تو یہ رضامندی ہے اور اگر اس کی کچھ مرگ گئی تو یہ رضا نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ شیخ رحمہ اللہ سے دریافت کیا گیا کہ کسی نے ایک انگور کا تاک خرید اور اس کے پاس اس میں پھل آئے اور اس نے پھلوں کو اتار کر زمین پر رکھا پھر تاک میں ایک عیب پایا کہ جس کو وہ نہیں جانتا تھا پس اگر ان پھلوں کے توڑنے سے اس میں کچھ نقصان نہیں آیا تو واپس کر سکتا ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ چنگ بجانے والی ہے تو بیع جائز ہے پس اگر وہ چنگ بجانے والی نہ نکلی تو مشتری اس کو واپس نہیں

کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی نے ایک غلام خرید اور اُس میں کچھ عیب پایا اور اُس کے بعد اُس کو مارا پس اگر مارنے کا اثر اُس میں موجود ہے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نہ نقصان عیب لے سکتا ہے اور اگر طمانچہ یا دو تین کوڑے مارے اور اُس کا کچھ اثر ظاہر نہ ہو تو واپس کر سکتا ہے یہ فصول غلامیہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام ایسا خریدا کہ جس کی آنکھ میں سفیدی ہے اور بائع سے اس سفیدی کا حال پوچھا اُس نے کہا کہ مارنے کے سبب سے ہے کہ دس روز میں جاتی رہے گی پھر دس دن گزر گئے اور وہ زائل ہوئی تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ قیدیہ میں لکھا ہے علی ابن احمد سے کسی شخص نے سوال کیا کہ ایک شخص نے ایک غلام خریدا پھر تین دن کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اس کو کھانسی ہے اور بعد اس دعویٰ کے غلام اُس کے پاس ایک مہینہ یا زیادہ دن تک رہا اور اُس نے اُس سے کام لیا پھر اُس کے بعد کھانسی کا دعویٰ کیا پس وہ اس عیب کی وجہ سے غلام کو واپس کر سکتا ہے یا نہیں انہوں نے فرمایا کہ اگر عیب جاننے کے بعد اُس سے کام لیا تو رضا میں شمار ہے یہ تاتار خانہ میں پیتمہ سے منقول ہے اگر خریدی ہوئی باندی کے ساتھ وٹلی کی پھر اُس کے عیب پر آگاہ ہوا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے لے خواہ وہ باندی باکرہ ہو یا شیبہ ہو لیکن اگر بائع اُس کو اسی طرح قبول کرنے پر راضی ہو تو ہو سکتا ہے اور اسی طرح اگر اس کا شہوت سے بوسہ لیا یا اُس کو شہوت سے چھوا تو یہ عیب پر راضی ہونے میں شمار ہے اور اُس کو واپس نہیں کر سکتا اور نہ نقصان عیب لے سکتا ہے اور اگر مشتری کے سوائے مشتری کے پاس کسی غیر شخص نے اُس سے زنا کیا تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ ہو اور نقصان عیب لے لے گا لیکن اگر بائع اسی طرح اُس کو واپس کرنے پر راضی ہو جائے تو ہو سکتا ہے اور اگر کسی نے شہہ سے وٹلی کر لی یہاں تک کہ وٹلی کرنے والے پر مقرر واجب ہو گیا تو مشتری واپس نہیں کر سکتا ہے اگرچہ بائع واپس لینے پر راضی بھی ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر باندی کو خرید کر اُس کا نکاح کر دیا تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے خواہ اُس کے شوہر نے اُس سے وٹلی کر لی ہو یا نہ کی ہو اور خواہ بائع اس کے واپس لینے پر راضی ہو یا راضی نہ ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اور محیط سرخسی میں لکھا ہے کہ نقصان عیب لے سکتا ہے اچھی اگر بائع کے پاس ہونے کے زمانہ میں اُس باندی کا شوہر تھا اور اُس نے مشتری کے پاس باندی سے وٹلی کی پس اگر وہ باندی شیبہ تھی اور وٹلی سے اُس میں کچھ نقصان آیا تو بدوں رضامندی بائع کے واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر اُس میں نقصان نہ آیا تو واپس کر سکتا ہے اور یہ حکم جوہم نے شیبہ کا ذکر کیا اُس وقت ہے کہ اُس باندی کے شوہر نے بائع کے پاس ایک بار وٹلی کی ہو پھر مشتری کے پاس وٹلی کی ہو لیکن اگر اُس نے بائع کے پاس وٹلی نہ کی اور صرف مشتری کے پاس وٹلی کی تو کتاب الاصل میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ واپس کر سکتا ہے۔ کذا نقل فی المضمرات عن النصاب اور اگر باندی باکرہ ہو تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان لے لے گا اور اگر بائع نے کہا کہ میں اس کو ایسا ہی واپس کر لیتا ہوں تو اُس کو یہ اختیار ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اگر ایک برذون خریدا اور اُس کو خصی کر ڈالا پھر اُس کے عیب سے واقف ہوا تو واپس کر سکتا ہے بشرطیکہ خصی کرنے سے اس میں نقصان نہ آیا ہو ☆

کسی نے ایک لکڑی کنڈی بنانے کو خریدی اور بیچ میں اُس کی شرط کر لی پس اُس کو رات میں کاٹا اور یہ اقرار کر لیا کہ اس میں عیب نہیں ہے پھر بدوں شرط کرنے کے از سر نو اُس کا عقد کیا پھر اُس کو دن میں دیکھا اور عیب دار پایا تو اُس کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک برذون خریدا اور اُس کو خصی کر ڈالا پھر اُس کے عیب سے واقف ہوا تو واپس کر سکتا ہے بشرطیکہ خصی کرنے سے اس میں نقصان نہ آیا ہو اسی طرح فتاویٰ اہل سمرقند میں لکھا ہے اور امام ظہیر الدین مرغینانی اس کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے

کذا فی الظہیر یہ۔ اگر ایک کپڑا خریدے اور اس کو اس قدر چھوٹا پایا کہ اس کے قطع کرنے کا حساب پورا نہ تھا اور اس کو واپس کرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ اس کو درزی کو دکھلائے اگر وہ قطع کر دے تو خیر ورنہ مجھے واپس کر دینا پھر اس نے درزی کو دکھلایا تو وہ چھوٹا نکلا کہ قطع نہیں ہو سکتا تھا تو مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور موزے اور ٹوپی کا بھی یہی حکم ہے یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر زیوف و رہم ادا کیے اور اس سے کہا کہ ان کو خرچ کر اگر چل جائیں تو خیر ورنہ مجھے واپس کر دینا اور اس نے اس شرط پر لے لیے اور وہ اس کے پاس چلے تو اتھمنا اس کو واپس کر سکتا ہے یہ ظہیر میں فوائد کی کتاب الصلۃ سے منقول ہے مشتری نے اگر بیع کو عیب دار پایا اور بائع نے اس سے کہا کہ تو اس کو فروخت کر اگر کوئی خریدے تو خیر ورنہ مجھے واپس کر دینا اور مشتری نے اس کو بیع کے واسطے پیش کیا اور وہ خریدی نہ گئی تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔

اگر ایک غلام خریدے اور بائع سے اقالہ کرنا چاہا اور بائع نے اقالہ کرنے سے انکار کیا تو بیع نے فرمایا کہ یہ بیع کے واسطے پیش کرنا نہیں ہے اور مشتری اس کو واپس کر سکتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے کسی نے ایک کپڑا خرید کر قطع کر لیا اور ہنوز نہیں سلایا تھا کہ اس میں کوئی عیب پایا تو واپس نہیں کر سکتا ہے نہیں اگر بائع نے کہا کہ میں اس کو ایسا ہی واپس کیے لیتا ہوں تو اس کو اختیار ہے اور اگر مشتری نے فروخت کر دیا تو اس کا حق واپس کرنے کا باطل ہو گیا اور نقصان عیب کے عوض کچھ واپس نہیں کر سکتا ہے خواہ اس عیب سے واقف ہوا ہو یا نہ ہوا اور اگر مشتری نے اس کو سلایا پھر اس میں پہلا عیب پایا تو نقصان عیب لے سکتا ہے پس اگر بائع نے کہا کہ میں اس کو ایسا ہی لے لیتا ہوں تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے یہ جامع الصغیر میں لکھا ہے اور ستودہں کا بھی یہی حکم ہے جب کہ ان کو گھی یا شہد کے ساتھ لٹھ کر دیا ہو کذا فی المحضرات اور اگر عیب پر آگاہ ہونے کے بعد اس کو بیع کے واسطے پیش کیا یا اجرت پر دیا یا رہن کر دیا تو یہ عیب پر راضی ہونا ہے اور عیب کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا اور نہ نقصان عیب لے سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور قدوری میں لکھا ہے کہ کسی چیز کو خرید کر اس کو اجرت پر دے دیا پھر اس کے عیب پر مطلع ہوا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ جادارہ کو توڑ کر اس چیز کو عیب کی وجہ سے واپس کر دے بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس کو دوسرے کے پاس رہن کر دیا ہے تو ایسا نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔

عیب پر واقف ہونے کے بعد اگر مبیع کسی کو بہہ کر دی اور اس کے پردنہ کی تو اس کو بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر عیب پر آگاہ ہونے سے پہلے بیع کے واسطے پیش کیا یا بدون پردنہ کرنے کے بہہ کر دیا تو یہ عیب پر راضی ہونے میں شمار نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک غلام خرید کر اس پر قبضہ کر کے کسی شخص کو بہہ کر کے اس کے پردنہ کر دیا پھر بدون حکم قاضی کے اپنے بہہ سے رجوع کر لیا پھر کسی عیب پر جو غلام میں خریدنے کے وقت موجود تھا مطلع ہوا تو امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ واضح ہو کہ بیع کے اندر زیادتی دو قسم کی ہوتی ہے ایک متصل یعنی اس سے ملی ہوئی اور دوسری منقطع یعنی اس سے علیحدہ پھر متصل کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو مبیع سے نہ پیدا ہوئی ہو جیسے رنگ وغیرہ جو رنگ کے مانند ہوں اور ایسی زیادتی سے بالاتفاق عیب کی وجہ سے واپس نہیں ہو سکتی ہے خواہ بائع اسی طرح واپس کر لینے کو کہے یا نہ کہے اور دوسری وہ جو بیع سے پیدا ہوتی ہے جیسے مونا ہو جانا یا جمال بڑھ جانا یا آنکھ کا صاف ہو جانا اور ایسی زیادتی سے ظاہر روایت کے موافق عیب کی وجہ سے واپس کرنا ممکن ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے یہی صحیح ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پس اگر مشتری نے واپس کرنے سے انکار کیا اور نقصان عیب لینے کا قصد کیا اور بائع نے کہا کہ میں تجھ کو نقصان عیب نہ دوں گا لیکن تو مجھے بیع واپس کر دے اور میں تجھ کو پورا ٹخن واپس کر دوں گا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور

امام محمدؒ کے نزدیک اُس کو اختیار ہے یہ ظہر میں لکھا ہے اور زیادتی مفصلہ بھی دو طرح کی ہوتی ہے ایک وہ جو بیچ سے پیدا ہو جیسے باندی کا بچہ اور درخت کے پھل اور جو اُس کے متقی میں ہے جیسے جرماتہ اور حق تو ایسی زیادتی عیب کی وجہ سے واپس کرنے اور بیچ کرنے کو بوجہ تمام اسباب بیخ کے ہمارے نزدیک منع کرتی ہے اور دوسری وہ جو بیچ سے نہ پیدا ہوئی ہو جیسے کٹائی اور کرایہ وغیرہ اور یہ عیب کی وجہ سے واپس کرنے اور بیخ کرنے کی باسباب بیخ مانع نہیں ہے اور طریقہ بیخ کا یہ ہے کہ عقد بیخ کو اصل بیخ میں بدون زیادتی کے بیخ کر دے اور زیادتی مفت بلا عوض مشتری کو دے دی جائے گی یہ عیب میں لکھا ہے اور یہ حکم اُس صورت میں ہے کہ زیادتی مشتری کے پاس موجود ہو اور اگر تکلف ہوگئی ہو پس اس کا تکلف ہونا اگر آسانی آفت سے ہو تو مشتری اصل بیخ کو عیب کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے اور زیادتی کا ہونا بمنزلہ نہ ہونے کے شمار ہوگا اور جو مشتری کے فعل سے تکلف ہوئی تو بائع کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قبول کر لے اور پورا ثمن واپس کر دے اور اگر چاہے تو نہ قبول کرے اور عیب دار ہو جانے کی وجہ سے واپس کر دے اور اگر کسی اجنبی کے فعل سے تکلف ہوئی تو مشتری اُس کو واپس نہیں کر سکتا اور نقصان عیب لے سکتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔

یہ تمام حکم جو مذکور ہو اُس وقت ہے کہ بیچ پر قبضہ کر لینے کے بعد زیادتی پیدا ہوئی ہو اور اگر قبضہ کر لینے سے پہلے پیدا ہوئی ہو اور وہ زیادتی ایسی متصلہ ہے کہ جو بیچ سے پیدا ہوئی ہے تو ایسی زیادتی واپس کرنے سے مانع ہوتی ہے اور اگر ایسی زیادتی متصلہ ہے کہ جو بیچ سے پیدا نہیں ہوتی تو مشتری اُس کی وجہ سے قابض ہو جائے گا اور ایسا ہوگا کہ گویا زیادتی بعد قبضہ کے پیدا ہوئی تو واپس کرنا ممکن نہ ہوگا اور نقصان لے لے گا اور اگر زیادتی ایسی مفصلہ ہو کہ جو بیچ سے پیدا ہوئی ہے جیسے کہ بچہ اور بھڑی یا بکری کے بال یا دودھ یا پھل یا جرماتہ یا عقر وغیرہ تو ایسی زیادتی واپس کر دینے کو منع نہیں کرتی ہے پس اگر چاہے تو دونوں کو واپس کر دے اور اگر چاہے تو دونوں کو پورے ثمن میں لے لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے بیچ میں کوئی عیب نہ پایا لیکن زیادتی میں عیب پایا تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا لیکن جب کہ قبضہ سے پہلے اس زیادتی کے پیدا ہونے سے بیچ میں کچھ نقصان آیا ہو تو بیچ میں نقصان آنے کے سبب سے اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ شرح الطحاوی میں لکھا ہے اگر زیادتی اور اصل دونوں پر قبضہ کر لیا پھر بیچ میں عیب پایا تو اُس کو اُس کے حصہ ثمن کے حساب سے واپس کر دے کیونکہ زیادتی کے واسطے بعد قبضہ کے ثمن میں سے حصہ ہو گیا اور اگر زیادتی میں عیب پایا تو اُس کو بھی اُس کے حصہ ثمن کے حساب سے واپس کر سکتا ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔

اگر زیادتی مفصلہ ہو اور بیچ سے پیدا نہ ہوئی ہو جیسے بیچ کی کٹائی یا اُس کو کچھ بہہ کیا گیا تو ایسی زیادتی واپس کرنے کی مانع نہیں ہے اور جب واپس کرے گا تو امام اعظمؒ کے نزدیک زیادتی مشتری کی ہوگی لیکن اُس کو حلال نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک زیادتی بائع کی ہوگی اور اُس کو بھی حلال نہ ہوگی اور اگر مشتری نے عیب پر راضی ہو کر بیچ کو اختیار کر لیا تو بالاتفاق بیچ مع زیادتی کے اُسی کی ہوگی لیکن اس کے حق میں حلال نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بیچ پر مع زیادتی کے قبضہ کر لیا اور بیچ میں عیب پایا تو امام اعظمؒ کے نزدیک فقط بیچ کو بعض پورے ثمن کے واپس کر دے اور صاحبین کے نزدیک مع زیادتی کے اُس کو واپس کرے اور اگر زیادتی میں عیب پایا تو زیادتی کو واپس نہیں کر سکتا اور اگر زیادتی تکلف ہوگئی اور بیچ عیب دار باقی رہی تو بالاتفاق اُس کو پورے ثمن کے عوض واپس کر سکتا ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ اگر کچھ گہوں خریدے اور اُس میں سے مشتری کے پاس اُس کا غبار اڑ گیا اور اُس کے بچانہ میں کمی آگئی تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر اُن میں رطوبت تھی اور وہ مشتری کے پاس خشک ہوگئی یا کوئی ترکیزی خریدی اور وہ مشتری کے پاس خشک ہوگئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

منہجی میں مذکور ہے کہ اگر کوئی غلام لکھنے والا یا روٹی پکانے والا خریدے اور اس پر قبضہ کر لیا اور وہ مشتری کے پاس یہ کام بھول گیا پھر مشتری اس کے عیب پر مطلع ہوا تو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور منہجی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے دوسرے شخص سے خشک چھوارے شہرے میں خریدے اور ان کو کوفہ کو اٹھالے گیا پھر وہاں جا کر ان کے کسی عیب پر مطلع ہوا اور ان کے واپس کرنے کا ارادہ کیا تو امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ وہاں ان کو واپس نہیں کر سکتا ہے جب تک کہ وہ منہجی میں نہ پھیر لائے اور اگر اس مسئلہ میں بجائے چھوارہ کے باندی فرض کی جائے تو امام محمدؒ نے اشارہ کیا ہے کہ باندی چھوارہ کے مانند نہیں ہے کیونکہ انہوں نے فرمایا کہ میرے نزدیک باندی کا نرخہ اور کوفہ میں قریب قریب ہے اور اس کے لے جانے میں ایسا خرچ بھی نہیں پڑتا جو چھواروں کے لے جانے میں خرچ پڑتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے امام محمدؒ نے زیادات میں ذکر کیا کہ کسی نے دوسرے سے ایک باندی خریدی کہ جس کی ایک آنکھ میں سفیدی تھی اور وہ اس کو جانتا تھا تو اس کو اس کے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا تھا یہاں تک کہ وہ سفیدی صاف ہو گئی اور پھر سفیدی آگئی تو باندی مشتری کے ذمہ لازم ہوگی اور اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اس کو اختیار ہوگا اور صحیح وہی ہے جو ظاہر الروایت میں ہے کیونکہ تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر کسی نے ایک باندی خریدی کہ جس کے اگلے دونوں دانت ٹوٹے تھے یا سیاہ تھے اور مشتری اس بات کو جانتا تھا اور اس نے اس پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ ٹوٹے ہوئے دانت جم آئے یا سیاہی ان کی جاتی رہی پھر وہ دونوں دانت گر گئے یا سیاہی پھر آگئی تو باندی مشتری کے ذمہ لازم ہوگی کیونکہ بائع نے جس چیز کا دینا اپنے اوپر جیسا لازم کیا تھا اس کے سپرد کرنے سے وہ عاجز نہ رہا اور اگر مشتری نے باندی پر قبضہ کر لیا کہ جس کی ایک آنکھ میں سفیدی تھی یا اس کے دونوں دانت ٹوٹے ہوئے تھے اور مشتری اس سے واقف تھا پھر سفیدی جاتی رہی یا دانت جم آئے پھر سفیدی آگئی اور دانت گر گئے پھر اس میں اس کے سوا کوئی اور عیب جو بائع کے پاس تھا تو اس عیب کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے اور اگر سفیدی اس آنکھ کی کہ جس کی سفیدی جاتی رہی تھی دوبارہ نہ پیدا ہوئی لیکن دوسری آنکھ میں سفیدی آگئی تو پھر کسی عیب کی وجہ سے باندی کو کبھی واپس نہ کر سکے گا اور اگر دوسری آنکھ میں سفیدی نہ آئی لیکن جس آنکھ کی سفیدی جاتی رہی تھی اسی میں مشتری کے فضل سے دوبارہ سفیدی آئی اس طرح پر کہ مشتری نے اس کی آنکھ میں مارا کہ اس میں سفیدی آگئی پھر باندی میں کوئی دوسرا عیب جو بائع کے پاس تھا پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر بائع نے کہا کہ میں اس کو ایسا ہی لے لیتا ہوں اور پورا ٹخنہ چھ کو واپس کر دیتا ہوں تو مشتری کو اختیار ہے کہ اس کو واپس دے بخلاف اس صورت کہ مشتری کے پاس کسی انجینی کے مارنے کی وجہ سے باندی کی آنکھ میں سفیدی آگئی تو اس صورت میں مشتری اس کے عیب کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا ہے اگرچہ بائع اس کے واپس کر لینے پر راضی ہو جائے یہ کل حکم جو ہم نے ذکر کیا اس وقت ہے کہ مشتری نے جان بوجھ کر اس کو خرید لیا اور اگر اس کو خرید لیا اور یہ نہ جانا کہ اس کے ایک آنکھ میں سفیدی ہے اور اس پر قبضہ کر لیا پھر اس کو معلوم ہوا تو واپس کر سکتا ہے پس اگر اس نے واپس نہ کی یہاں تک کہ سفیدی جاتی رہی تو پھر اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اگرچہ اس کا استحقاق سلیمہ کا تھا جب کہ عیب سے واقف نہ تھا اور اگر دوبارہ سفیدی آجائے تو بھی واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس میں کوئی دوسرا عیب پائے تو واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی خریدی کہ جس کی ایک آنکھ میں سفیدی ہے اور اس سے واقف نہ ہوا اور نہ اس پر قبضہ کیا یہاں تک کہ اس کی آنکھ سے سفیدی جاتی رہی پھر اس کی آنکھ میں سفیدی آگئی پھر مشتری اس عیب سے آگاہ ہوا تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر اس پر قبضہ کر لیا اور اس کی ایک آنکھ میں سفیدی تھی اور مشتری اس سے واقف نہ تھا یہاں تک کہ سفیدی جاتی رہی پھر سفیدی آگئی تو واپس نہیں کر

سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور فتاویٰ فضلی میں ہے کہ ایک شخص نے ایک باندی خریدی اور اُس کی ایک آنکھ میں سفیدی تھی اور سفیدی جاتی رہی پھر دوبارہ آنکھ اور مشتری نے اُس پر قبضہ کر لیا اور وہ اس سے واقف نہ تھا پھر آگاہ ہوا تو اُس کو واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اسی طرح اگر کسی نے ایک باندی خریدی اور اُس کے اگلے دونوں دانت ٹوٹے ہوئے یا سیاہ تھے اور مشتری اس کو نہیں جانتا تھا اور اُس نے اُس پر قبضہ کر لیا پھر اس سے واقف ہوا پھر سیاہی زائل ہو گئی یا دانت جم آئے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر پھر دانت گر گئے یا پھر سیاہی آنکھ ہو تو بھی واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر کوئی دوسرا عیب اُس میں پائے تو واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے ذبح کیے ہوئے پرند کے ریش اکھاڑنا عیب کی وجہ سے واپس کرنے سے مانع ہے یہ قہیہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ ابو الیث میں ہے کہ اگر ایک مریض غلام خریدے پھر اُس کا مرض مشتری کے پاس بڑھ گیا تو بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن نقصان عیب لے لے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام کو کہ جس کو بائع کے پاس بخار آیا کرتا تھا خریدے اور اُس کو دوسرے یا تیسرے دن بخار آتا تھا اور مشتری اس سے آگاہ نہ تھا پھر مشتری کے پاس اسکو براہ بخار رہنے لگا تو منہجی میں ذکر کیا ہے کہ مشتری اُس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر مشتری کے پاس اس مرض کی وجہ سے غلام چار پائی سے لگ گیا تو یہ بخار کے سوائے دوسرا عیب ہے اس کی وجہ سے نقصان لے سکتا ہے اور واپس نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر اُس کے کوئی زخم ہو کہ وہ پھوٹ کر بے یا چنگ تھی کہ وہ پھوٹ گئی تو واپس کر سکتا ہے اور اگر اُس کے کوئی زخم تھا اور اس زخم کی وجہ سے مشتری کے پاس اُس کا ایک ہاتھ جاتا رہا یا اُس کا زخم موصیٰ تھا پھر مشتری کے پاس اُس کا زخم آہ ہو گیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر بائع کے پاس غلام کو باری کا بخار آتا تھا اور وہ جاتا رہا پھر مشتری کے پاس عود کر آیا پس اگر اُس کو دوسری بار بھی باری کا بخار آیا تو واپس کر سکتا ہے کیونکہ سبب متحد ہے اور اگر دوبارہ چوتھا بخار آیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ سبب مختلف ہے اور اسی طرح اگر کوئی غلام خریدے اور مشتری کے پاس اُس کو کوئی مرض ظاہر ہوا تو اُس کا حکم اسی تفصیل سے ہے اور اسی سے اس قسم کے مسائل نکل سکتے ہیں یہ بخار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔

ایک غلام خریدے اور اُس پر قبضہ کر لیا اور مشتری کے پاس اُس کو بخار آیا اور بائع کے پاس بھی اُس کو بخار آیا کرتا تھا تو شیخ ابن الفضل نے فرمایا ہے کہ اس مسئلہ کا حکم ہمارے اصحاب حنفیہ سے اس طرح محفوظ ہے کہ اگر اسی وقت میں اُس کو بخار آیا کہ جس وقت میں بائع کے پاس آیا کرتا تھا تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر غیر وقت میں آیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ غیر الفائق میں لکھا ہے اور اگر بیع میں زخم کا اثر ہو اور وہ ظاہر ہو جائے اور مشتری اُس سے آگاہ نہ ہو اور وہ زخم ہو جائے اور جراح آگاہ کریں کہ اُس نے پرانے سبب سے عود کیا ہے تو واپس نہ کر سکے گا اور نقصان لے لے گا یہ قہیہ میں لکھا ہے۔ ایک باندی خریدی اُس پر قبضہ کر لیا اور اُس کے عیب میں بائع سے جھگڑا کیا پھر چند روز جھگڑا چھوڑ دیا پھر بائع سے جھگڑا شروع کیا اور بائع نے کہا کہ تو نے عیب کو جاننے کے بعد اتنی مدت کیوں اُس کو روک رکھا اور مشتری نے کہا کہ میں یہ دیکھتا تھا کہ شاید اُس کا عیب جاتا رہے اس واسطے روک رکھا تھا تو امام محمد ابو بکر ابن الفضل نے فرمایا کہ اس سبب سے جھگڑا چھوڑ دینا عیب پر راضی ہونے میں شمار نہیں ہے اور اُس کو واپس کر دینے کا اختیار ہے اور اسی طرح اگر واپس کرنے کا قصد کیا اور اُس کو بائع کا پتہ نہ ملا اور اُس نے اُس کو کھلایا اور چند روز روک رکھا اور اُس میں کوئی ایسا تصرف نہ کیا کہ جو رضامندی پر دلالت کرتا ہو پھر اس نے بائع کو پایا تو اُس کو واپس کر سکتا ہے۔ فقیر ابو الیث نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے زمانے کے مشائخ کو اسی مذہب پر پایا یہ فصول غلامیہ میں ہے۔

۱۔ موصیٰ فال فی تیسر الوصول لموصیٰ الشیخ فی تلمیذی و المروہ جرح الریس و الوجه التلمیذی یعنی سر یا چہرہ پر اگر کشادہ وہاں زخم ہو تو موصیٰ ہی وقال التلمیذ فی شرح الہدایا لا تلمیذی اللمیذی بل اللمیذی یعنی آئینہ کو کہتے ہیں جہاں ہر اس تک پہنچ گیا جو ہر اس کو کھو پڑی کی ہڈی ہے ۱۲۔

منفعی میں ہے کہ کسی نے دوسرے شخص سے ایک غلام خرید یا پھر مشتری نے اُس کے فروخت کر دینے کا کسی کو حکم دیا پھر اس کے بعد مشتری کو اس میں کوئی عیب معلوم ہوا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر وکیل نے مؤکل کے سامنے اُس کو فروخت کیا اور مؤکل نے وکیل سے کچھ نہ کہا تو یہ اُس کی رضامندی میں گنا جائے گا یہاں تک کہ اگر بیع پوری نہ ہو تو اس مشتری کو وہ غلام اپنے بائع کو اس عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر وکیل نے اس کو آگاہ کیا کہ میں ابھی اُس کے فروخت کرنے کو جانتا ہوں اور مشتری نے اُس کو منع نہیں کیا تو یہ بھی رضامندی شمار ہے اور اسی طرح اگر اس مشتری مؤکل کو کسی نے خریدی کہ تیرے وکیل نے اُس کا بھاء و ٹھہرایا ہے اور وہ اُس کو بیچنا چاہتا ہے پس مؤکل نے اُس کو منع نہ کیا تو یہ بھی رضامندی میں شمار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سبب یا لومزیوں کی کھالیں خریدیں اور اُن کو دوباخت کے واسطے تر کیا پھر اُن میں کوئی عیب ظاہر ہوا تو بعد نقصان واپس لے جیسے کہ اگر شیم خرید کر اُس کو تر کرے اور نقصان ظاہر ہونے کی صورت میں نقصان عیب لینے کا حکم ہے یہ قیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے کوئی زمین خریدی کہ اُس پر خراج نہ تھا اور اس میں کوئی عیب پایا پھر اُس پر خراج باندھا گیا تو اُس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر کسی غلام کو خریدے اور اُس پر قبضہ کر لیا پھر خیار شرط یا خیار رویت یا خیار عیب کی وجہ سے بائع کو واپس کر دیا پھر اُس کی ایک آنکھ مشتری کے پاس جاتی رہی تو مشتری اُس کے آدھے خن کا ضامن ہے اور اگر اُس کی دونوں آنکھیں جاتی رہیں تو نقصان کا ضامن ہوگا اور بائع کو خیار نہ ہوگا اور اگر کوئی دار خریدے اور کچھ اس میں سے فروخت کر دیا پھر اُس میں عیب پایا تو امام اعظم اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ نہ واپس کر سکتا ہے اور نہ کچھ لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر بائع انگو خرید کر اُس کے محل کھائے پھر اُس کے عیب سے مطلع ہوا تو بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے اگرچہ بائع اُس کے لینے پر راضی ہو جائے کذا فی المحیط قلت و یاخذ نقصان العیب اور اگر کرم پہلے خریدے اور اُن کو آفتاب میں رکھ دیا پھر اُس میں عیب پایا تو واپس کر سکتا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک سولہ خریدے اور اُس کو آگ میں ڈالا پھر اُس کے عیب پر واقف ہوا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر سونا خریدے اور اُس کو آگ میں ڈالا پھر اس کے عیب سے آگاہ ہوا تو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے و کذا فی الخلاصہ اگر کسی نے کچھ لوہا یا حائیں کے ہتھیار بنانے کے واسطے خریدے اور اُس کو لوہار کے بننے میں تجربے کے واسطے ڈالا اور اُس میں کچھ عیب پایا اور وہ ان ہتھیار بنانے کے لائق نہ نکلا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے لے گا یہ قیہ میں لکھا ہے اور اگر آہرہ خریدے اور اُس کو تیز کر لیا پھر اُس کے عیب پر واقف ہوا تو بدون رضامندی بائع کے واپس نہیں کر سکتا ہے یہ منرئی میں لکھا ہے۔ اگر ایک چھری خریدی اور اُس کو تیز کیا پھر اُس میں عیب پایا پس اگر اُس کو سونہان سے تیز کیا ہے تو واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اُس میں کمی آگئی اور اگر پتھر سے تیز کیا ہے تو واپس کر سکتا ہے یہ فصول عمادہ میں ہے۔

اگر پتھر کی نئی ہاڑی خریدی اور بائع نے کہا کہ اُس میں پکا پھر اگر اس میں عیب معلوم ہوگا تو میں پکانے کے بعد پھیر لوں گا اور تیرا خن پھیر دوں گا مگر مشتری نے اس میں پکا پایا اور اُس میں عیب ظاہر ہوا تو بدون رضامندی بائع کے واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے لے گا اور اگر عیب پر واقف ہوا لیکن یہ نہ جانتا کہ یہ عیب بڑا ہے اور اُس میں مالکانہ تعریف کیا پھر عیب کا قدیم ہونا معلوم ہوا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اگر کوئی غلام خریدے اور اس کو پھر اس طرح پایا کہ اُس کا خون بعض قصاص کے یا اسلام سے پھر جانے کے یا اس طرح کی رہزنی سے کہ اُس نے کسی کو قتل کیا تھا مباح پایا اور اسی وجہ سے وہ مشتری کے پاس قتل کر دیا گیا تو امام اعظم کے نزدیک مشتری بائع سے اپنا تمام خن واپس لے اور صاحبین نے کہا کہ واپس نہیں لے سکتا ہے لیکن اُس کا نقصان عیب لے سکتا ہے پس

اُس کی قیمت اس خطا داری کے ساتھ اور بدون خطا داری کے اندازہ کی جائے اور جو کچھ فرق ان دونوں قیمتوں میں ہو وہ بائع سے واپس لے لے اور اگر کوئی غلام خریدے کہ جس نے چوری کی تھی اور مشتری کو اس کی خبر نہ ہوئی اور مشتری کے پاس اُس کا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا تو امام اعظم کے نزدیک اُس کو واپس کر کے اپنا تمام ثمن پھیر لے اور صاحبین نے کہا کہ واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن نقصان عیب لے سکتا ہے پس اُس غلام کی خطا دار اور بے خطا دونوں طرح سے قیمت اندازہ کی جائے گی اور دونوں قیمتوں میں جو فرق ہے وہ بائع سے واپس لے گا اور اگر غلام نے بائع کے پاس چوری کی تھی پھر مشتری کے پاس چوری کی اور دونوں وجوہ سے اُس کو شرعی سزا ملے تو صاحبین کے نزدیک نقصان عیب لے سکتا ہے جیسا بیان ہوا اور امام کے نزدیک بلا رضامندی بائع کے واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اُس میں نیا عیب پیدا ہو گیا اور چوتھائی ثمن واپس لے گا کیونکہ آدمی کا ہاتھ اُس کے آدمی کے برابر ہے اور وہ ہاتھ دو جرموں سے تلف ہوا تو چوتھائی ایک کو لازم ہوگی اور اگر بائع نے اُس کو قتل کر دیا تو مشتری بائع سے تین چوتھائی ثمن واپس لے گا اور اگر غلام چند بار فروخت کیا گیا اور ایک سے دوسرے کے ہاتھ پڑا پھر اس صورت میں اس اخیر مشتری کے پاس اُس کا ہاتھ کاٹا گیا یا قتل کیا گیا تو امام اعظم کے نزدیک مسئلہ استحقاق کے مانند سب بائع ہاہم ایک دوسرے سے واپس لیں گے اور صاحبین کے نزدیک یہ امر بخیر عیب کے ہے پس اخیر کا مشتری اپنے بائع سے رجوع کر سکتا ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مشتری اس سے خبردار نہ ہو اور اگر جانتا تھا تو صاحبین کے نزدیک کچھ نہیں لے سکتا ہے اور امام اعظم کے نزدیک اصح روایت کے موافق رجوع کر سکتا ہے کیونکہ امام کے نزدیک یہ امر بخیر استحقاق کے ہے اور استحقاق سے آگاہ ہونا امام کے نزدیک رجوع سے مانع نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

یہی جامع الصغیر میں لکھا ہے پس اگر مشتری نے غلام کو مال کے عوض آزاد کر دیا پھر وہ قتل کیا گیا یا اُس کا ہاتھ کاٹا گیا تو صاحبین کے نزدیک نقصان عیب لے سکتا ہے اور امام اعظم کے نزدیک نہیں لے سکتا ہے اور اگر بدون مال کے آزاد کر دیا تو ہمارے نزدیک رجوع کر سکتا ہے یہ جامع الصغیر میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدے اور اُس پر قبضہ کر لیا پھر اُس کو بائع کے ہاتھ فروخت کر دیا اور بائع نے اُس میں کوئی پرانا عیب پایا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس کو پہلے مشتری کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ منقہ میں مذکور ہے کہ کسی نے دوسرے سے ایک دینار عوض درہمیں کے خریدے کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دینار خریدنے والے نے اس دینار کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر دوسرے مشتری نے اُس میں کوئی عیب پایا اور بلا حکم قاضی کے پہلے مشتری کو واپس کر دیا تو پہلے مشتری کو یہ اختیار ہے کہ اسی عیب کی وجہ سے اپنے بائع کو واپس کر دے اور اسی طرح پر اگر کسی قرض خواہ نے درہمیں کو اپنے قرض دار سے لے کر اپنے قبضہ میں کر لیا اور اُن کو اپنے قرض خواہ کو دے دیا پھر اُس قرض خواہ نے ان کو زینف پایا اور بدون حکم قاضی کے اُس کو واپس کر دے تو اُس کو اختیار ہوگا کہ پہلے کو یعنی اپنے قرض دار کو واپس کر دے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

مشتری نے اگر اختیار عیب میں بائع سے کہا کہ اگر میں تجھے آج واپس نہ کر دوں تو میں عیب پر راضی ہو گیا پس یہ کہنا باطل ہے اور اُس کو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار باقی رہے گا ☆

منقہ میں مذکور ہے کہ کسی نے ایک غلام خریدے اور اُس کو اندھا پایا اور مشتری نے بائع سے کہا کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ میں اس کو اپنے قسم کے کفارہ میں آزاد کروں پس اگر کفارہ میں اس کا آزاد کرنا جائز ہوگا تو لے لوں گا ورنہ واپس کر دوں گا تو اُس کو اختیار ہے کہ اُس کو واپس کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک ہروی کپڑوں کی گٹھڑی خریدی اور مشتری نے کپڑوں میں عیب پایا اور اُس نے فقط گٹھڑی کو تلف کر دیا ہے تو منقہ میں لکھا ہے کہ تمام ثمن کے عوض کپڑوں کو واپس کر سکتا ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ ہندی اور غلام میں اگر ان کے کپڑے تلف کرنے کے بعد عیب پائے تو اُن کا بھی حکم ایسا ہی ہونا چاہیے کہ عوض پورے ثمن کے اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ

فصول غلام یہ ہیں اور متقی میں امام محمد سے روایت ہے کہ مشتری نے اگر خیار عیب میں بائع سے کہا کہ اگر میں تجھے آج واپس نہ کر دوں تو میں عیب پر راضی ہو گیا پس یہ کہنا باطل ہے اور اس کو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار باقی رہے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دوسرے سے ایک دار خرید اور اس دار میں کسی اجنبی نے اپنے پانی بہنے کا دعویٰ کیا اور اس دعویٰ پر گواہ قائم کیے تو یہ بمنزلہ عیب کے ہے پس اگر مشتری کو منظور ہو تو پورے ثمن کے عوض اس کو لے لے اور اگر چاہے تو واپس کر دے پس اگر مشتری نے اس میں کوئی عمارت بنالی ہو تو اس کو اس عمارت کے توڑ دینے کا اختیار ہے اور اس عمارت کی قیمت لینے کا اختیار نہیں ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔

اگر اس غلام نے کہ جس کو تجارت کے واسطے اجازت دی گئی ہے کوئی چیز خریدی اور اس کو عیب وار پایا اور حالانکہ بائع نے اس کو ثمن معاف کر دیا یا اس کو ہبہ کر دیا اور غلام نے اس کو قبول کر لیا تھا تو عیب کی وجہ سے اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اسی مسئلہ میں اگر بجائے غلام کے آزاد فرض کیا جائے اور قبضہ کر لینے کے بعد وہ بیع میں عیب پائے تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر قبضہ سے پہلے عیب پائے تو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی مشتری نے عیب پر آگاہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے یوں اقرار کیا کہ یہ بیع سوائے بائع کے غلام شخص کی ہے اور اس شخص نے اس کو جھوٹا بتلایا تو اس مشتری کو اختیار ہے کہ بائع کو واپس کرے اور اگر مشتری نے عیب سے خبردار ہونے کے باوجود کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور اس دوسرے مشتری نے پھر اس کو یہ بیع واپس کر دی تو یہ واپس کرنا اگرچہ بطور فتح کے ہوتا ہے مشتری اول کو اپنے بائع کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ چیز کروری میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بیع کو فروخت کر دیا پھر اس کے پاس وہ واپس کر دی گئی اور ایسے سبب سے واپس کی گئی کہ جو ہر طرح فتح ہے پھر مشتری اس کے ایسے عیب پر مطلع ہوا کہ جو بائع کے پاس تھا تو اس کو واپس کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے ایک غلام بعض ایک غیر معین لے کے خریدا کہ جس کا وصف بیان کر دیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر غلام بیچنے والے نے ٹر میں کچھ عیب پایا اور اس کے پاس اس میں دوسرا عیب پیدا ہو گیا تو اس کو کچھ واپس کر لینے کا اختیار نہیں اور اگر خرید کے وقت ٹر معین ہو تو جس قدر نقصان ٹر میں ہے اسی قدر غلام میں سے لینے کا اختیار ہے لیکن اگر بائع کر کا یعنی غلام کا خریدنے والا اس بات پر راضی ہو کہ میں اس ٹر کو واپس لیتا ہوں اور غلام کو واپس دیتا ہوں تو اس کو یہ استحقاق ہے کسی نے دوسرے شخص سے ایک ٹر گیسوں قرض لیے اور اس پر قبضہ کر لیا پھر اس سے سو درہم خرید کیے یعنی قرض لینے والے نے قرض دینے والے سے وہ قرض کے گیسوں خرید لیے پھر اس نے ٹر میں کچھ عیب پایا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کو عیب کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کے قیاس پر واپس نہیں کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر قرض درہم ہوں اور قرض دینے والے نے اس کے عوض دینار خریدے اور دیناروں پر قبضہ کر لیا پھر قرض لینے والے نے درہموں کو زینف پایا تو اس کو بدل لینے کا اختیار ہے یہ قول امام ابو یوسفؒ کے موافق ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

واضح ہو کہ جس جگہ مشتری کو واپس کرنے کا حق ثابت ہے وہاں اگر بائع کے دہرے قبضہ سے پہلے یوں کہے کہ میں نے بیع باطل کر دی تو بیع ٹوٹ جائے گی خواہ بائع قبول کرے یا نہ کرے اور اگر قبضہ کے بعد کہے گا اور بائع نے قبول کر لیا تو بھی بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر قبول نہ کیا تو بیع نہ ٹوٹے گی اور اگر بدون حاضری بائع کے کہا تو بیع نہ ٹوٹے گی اگرچہ قبضہ سے پہلے کہا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر انکار کا تاک مع غلہ کے خرید پھر اس میں عیب پایا پس اگر واپس کرنے کا ارادہ کرے تو جس وقت اس نے عیب وار پایا ہے اسی وقت واپس کر دے کیونکہ اگر اس نے غلہ کو جمع کیا یا چھوڑ دیا تو واپس کرنا منع ہو جائے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو غلام یا دو کپڑے یا مثل اس کے ایک صفحہ میں خریدے اور ایک پر قبضہ کر لیا اور دوسرے میں جس پر قبضہ نہیں کیا ہے عیب پایا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ اگر

۱۔ کر غیر معین مثلاً ٹر گیسوں صفحہ متوسطہ گھنیا ۱۱۱۔ ۲۔ قول بائع کے دہرے یعنی درہم سے یہ غرض ہے کہ بائع آگاہ ہو جائے ۱۱۲۔ ۳۔ غلہ بھل ۱۱۳۔ ۴۔ ایک بولی ۱۱۴۔

چاہے تو دونوں کو پورے ٹمن میں لے لے اور نہ دونوں کو واپس کر دے اور ایسی صورت میں یہ اختیار نہیں ہے کہ صحیح و سالم کو لے لے اور عیب دار کو اس کے حصہ ٹمن کے عوض واپس کر دے اور اگر قبضہ کیے ہوئے میں عیب پایا تو اس میں اختلاف ہے امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فقط اس کو واپس کر دے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں کو لے لے یا دونوں کو واپس کر دے اور اگر مشتری نے کہا کہ میں عیب دار کو لے لیتا ہوں اور اس کا نقصان لے لوں گا تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اگر اس نے دونوں پر قبضہ کر لیا ہو پھر ایک میں عیب پایا تو اس کو فقط عیب دار واپس کر دینے کا اختیار ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

بدون رضامندی بائع کے دونوں کو واپس کر دینے کا اختیار نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ پھر یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب دونوں میں سے ایک کو باقی رکھ کر اس سے نفع حاصل کیا جاسکتا ہے اور اگر ایسی دو چیزیں ہوں کہ جس میں ایک سے نفع اٹھانے کی عادت نہیں ہے جیسے کہ ایک جوزی موزے یا جوتیاں یا کیواں خریدے اور ان دونوں میں ایک کو عیب دار پائے تو اس پر اجماع ہے کہ دونوں کو لے لے گا یا دونوں کو واپس کر دے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر ایک جوزی تیل خریدے پھر قبضہ کرنے کے بعد ایک کو عیب دار پایا اور فقط عیب دار واپس کر دینے کا قصد کیا تو ظاہر حکم یہ ہے کہ اس کو ایسا اختیار ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر دونوں میں ساتھ کام کرنے کی عادت ہو گئی اور ہر ایک ایسا ہو گیا ہے کہ بدون اس دوسرے کے کام نہیں کرتا ہے تو مشتری کو صرف عیب دار واپس کر دینے کا اختیار نہیں ہے اور وہ دونوں بھولہ ایک چیز کے شمار ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر دو باندیاں خریدیں اور دونوں پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ ان میں سے ایک میں عیب پایا اور اس پر قبضہ کر لیا تو دونوں اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گی اور اگر بے عیب پر قبضہ کیا تو دونوں کو واپس کر سکتا ہے اور اگر بے عیب کو دونوں پر قبضہ کرنے کے بعد فروخت کر دیا اور قبضہ سے پہلے یا بعد دونوں کو آزاد کر دیا تو اس کو عیب دار لازم ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک ہروی کپڑوں کی گھڑی خریدی اور اس میں سے ایک کپڑا نکال کر اس کو قطع کر کے سلا یا یا اس کو فروخت کر دیا پھر گھڑی کے کسی کپڑے میں عیب پایا تو مشتری کو یہ اختیار ہے کہ گھڑی کے باقی کپڑے رکھ لے اور فقط عیب دار کو واپس کر دے اور بائع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ کہے کہ میں اس کو واپس نہیں کرتا ہوں مجھے تمام کپڑے پھر لینا پسند ہیں لیکن اگر مشتری چاہے تو ہو سکتا ہے اور اگر مشتری نے کپڑے کو قطع کر کے سلا یا نہ تھا اور بائع اس بات پر راضی ہوا کہ گھڑی مع قطع کیے ہوئے کپڑے کے واپس کرے تو اس کو یہ اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک خرما کا باغ خریدا اور اس کے پاس اس میں پھل آئے پھر پھل آسانی آفت سے تلف ہو گئے تو کسی عیب کی وجہ سے اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر بائع نے اس کو کھالیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے کسی نے ایک خرما کا درخت مع اس کے موضع زمین اور پھلوں کے خریدا اور مشتری نے اس پر ہوز قبضہ نہیں کیا تھا کہ بائع نے اس کے پھل جھاڑ لیے پس اگر اس کے پھل توڑنے سے درخت یا پھل کو کچھ نقصان پہنچا مثلاً توڑنے کے قابل نہیں ہوتے تھے تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا اور اگر کچھ نقصان نہیں ہوا تو مشتری کو خیار نہیں ہے پس اگر مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر ایک میں عیب پایا تو فقط اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر پھل توڑنے سے پہلے مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر ایک میں عیب پایا تو فقط اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر پھل توڑنے سے پہلے مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر مشتری نے پھل توڑے اور اس کے توڑنے سے پھلوں میں کچھ نقصان نہ آیا اور درخت کا بھی کچھ نقصان نہ ہوا پھر ایک میں عیب پایا تو اس کو فقط ایک کے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور ایک کے عیب کی وجہ سے دونوں کو واپس کر سکتا ہے اور اگر مشتری کے پھل توڑنے سے کسی ایک میں نقصان آیا پھر اس نے عیب پایا تو دونوں میں سے کسی کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے سکتا ہے لیکن اگر بائع اس عیب کے ساتھ جو مشتری سے پیدا ہوا ہے واپس کرے تو واپس ہوں گے اسی طرح اگر ایک

بکری خریدی کہ جس کی پیٹھ پر بال تھے اور بائع نے اس کے بال کاٹ لیے اور مشتری نے ہنوز اس پر قبضہ نہیں کیا تھا یا خود مشتری نے قبضہ کرنے کے بعد اس کے بال کاٹ لیے تو اس کا حکم مثل پلوں کے حکم کے ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک گاہن بکری خریدی اور وہ بائع کے پاس بچہ جتی اور جتنے سے اس میں کچھ نقصان نہ آیا تو مشتری کو خیار نہیں ہے اور اگر مشتری نے دونوں پر قبضہ کر لیا اور ایک میں عیب پایا تو اس کو اس کے حصہ ثمن کے عوض واپس کر دے اور اگر مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد بکری بچہ جتی تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک بکری خریدی اور اس کے تھنوں میں دودھ تھا پھر بائع یا مشتری نے اس کا دودھ دوہ لیا تو یہ دودھ بمنزلہ بچہ کے شمار ہوگا کیونکہ متصل ہونے کے وقت مثل بچہ کے اس کی کچھ قیمت نہ تھی یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے مولیٰ یا شلجہ زمین کے اندر پوشیدہ خریدے اور مشتری نے سب کو اکھاڑ لیا پھر سب اکھاڑنے کے بعد اس میں عیب پایا تو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن نقصان عیب لے لے گا یہ تا نار خانہ میں لکھا ہے کسی نے درختوں کا باغ خریدا اور اس کے بعض درخت عیب دار پائے تو امام ابو بکرؓ نے فرمایا ہے کہ سب کو لے یا سب کو واپس کر دے اور صرف عیب دار کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر درخت متہائے ہوں تو امام ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اگر قبضہ سے پہلے ہو تو یہی حکم ہے اور اگر قبضہ کے بعد ہو اور باغ مع زمین خریدا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر فقط درخت خریدا ہو تو فقط عیب دار کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام بعض ثمن معلوم کے خریدے پھر ایک اجنبی آیا اور اس نے بیع کے ساتھ ایک کپڑا مشتری کے واسطے زیادہ کر دیا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا تو یہ اجنبی مملوک ہے قرار دیا جائے گا اور اس کپڑے کے واسطے ثمن میں سے حصہ مقرر ہوگا اور کپڑے کا مالک ضمناً اس بات پر راضی ہو گیا کہ اس کے کپڑے کا حصہ بائع کو ملے پس اگر مشتری نے غلام میں کوئی عیب پایا تو اس کے حصہ ثمن کے عوض واپس کر دے گا اور کپڑے کا حصہ بائع کو ملے گا پھر اگر مشتری نے کپڑے میں بھی عیب پایا تو اس کے مالک کو واپس کر دے اور بائع سے اس کا حصہ لے لے گا اور اگر غلام میں کوئی عیب نہ پایا صرف کپڑے میں عیب پایا تو اس کے مالک کو واپس کر دے اور اس کا حصہ نہ لے گا پھر اگر بعد اس کے غلام میں کوئی عیب پایا تو پورے ثمن میں بائع کو واپس کر دے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک دروازے کے دونوں کیواڑ خریدے اور بائع کی اجازت سے ایک پر قبضہ کر لیا اور دوسرا بائع کے پاس تلف ہو گیا تو بائع کا مال تلف ہوا اور مشتری کو اختیار ہے کہ چاہے دوسرا واپس کر دے اور ایک پر قبضہ کرنا دونوں کے قبضہ کرنے کے مانند نہیں ہے اور اگر مشتری نے ایک پر قبضہ کر کے اس کو عیب دار کر دیا اور دوسرا بائع کے پاس تلف ہوا تو مشتری کا مال تلف ہوا ایک انگوٹھی خریدی کہ جس میں جگینہ تھا اور جگینہ کا اکھاڑنا دونوں میں سے کسی کو معصرت تھا پھر جگینہ یا انگوٹھی دونوں میں سے کسی ایک میں قبضہ کے بعد عیب پایا تو اس میں عیب دار کو لے واپس کر سکتا ہے اور یہی حکم اس تلوار کا ہے جس کے قبضہ پر چاندی چمچی ہو اور ایسے ہتھیار کا بھی یہی حکم ہے یہ شہر الفائق میں ہے۔

نایب یا تول کی چیزوں میں جو حکم مذکور ہو وہ حکم ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب سب ایک ہی برتن میں ہو مثلاً

اگر خرید کی ہوئی ایک چیز ہو اور قبضہ کرنے سے پہلے یا قبضہ کرنے کے بعد اس کے کسی لکڑے میں عیب پایا تو اس کو فقط عیب دار کے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر وہ چیز نایب یا تول کی چیزوں میں سے ایک ہی قسم کی ہو اور اس کے بعض میں عیب پائے تو فقط عیب دار کو واپس نہیں کر سکتا ہے خواہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ کے بعد ہو اور امام زہد احمد طووسی نے نقل کیا ہے کہ امام محمدؒ کے قول کے قیاس پر واجب ہے کہ عیب کی وجہ سے نایب یا تول کی چیز کا بعض ٹکڑا واپس کر دیا جائے اگرچہ مجتمع ہو بشرطیکہ جدا کرنے سے عیب دار کا عیب بڑھ نہ جائے اور اسی طرح اگر بعض چھوٹی پائے اور اگر قصد کرے کہ چھلنی سے چھان کر چھوٹے دانے جو نیچے گر پڑے ہیں ان کو واپس کر دے

۱۔ اس کا بھی وہی حکم ہے ۲۔ متبادل سے یہ مراد ہے کہ کھیت میں متروک باغ اور بعض درخت لگانے کا دستور تھا ۱۲۔ مع مملوک یعنی

مفت دینے والا ۱۳۔ بائع سے قیمت ۱۴۔ چاندی انگ کی معصرت ہو ۱۵۔

اور باقی کو لے لے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور اسی طرح اگر اخروٹ یا انڈے خریدے اور اس میں سے بعض چھوٹے پائے اور قصد کیا کہ فقط انہیں چھوٹوں کو واپس کرے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور فقیر ابو جعفر ہندوانی سے روایت ہے کہ انہوں نے ٹاپ یا تول کی چیزوں میں جو حکم مذکور ہوا وہ حکم ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب سب ایک ہی برتن میں ہو اگر جدا جدا برتنوں میں ہو اور اس میں سے ایک برتن میں عیب دار پائی تو فقط اس برتن کی چیز واپس کر سکتا ہے اور انہوں نے اس کو دو کپڑوں یا دو قسموں میں جو گیسوں کے مانند شمار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور ان کو یقین تھا کہ اصحاب حنفیہ سے یہ روایت آئی ہے اور اسی کو شیخ الاسلام خواہر زادہ نے لیا ہے اور مشائخ میں سے بعض نے کہا ہے کہ سب کے ایک برتن میں ہونے یا چند برتنوں میں ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے اور اس کو بعض کے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اطلاق امام کا کتاب الاصل میں یعنی اس کی تفصیل نہ کرنا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور شمس الائمہ سرخسی اسی پر فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے چند لفافہ ایرٹیم کے خریدے اور ہر لفافہ میں سے تھوڑا تھوڑا عیب دار پایا پھر یہ قصد کیا کہ سب عیب دار جدا کر کے واپس کر دے تو فقیر ابو جعفر نے فرمایا ہے کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے لیکن ایک لفافہ پورے کو عیب دار پا کر واپس کر سکتا ہے اور بے عیب کو اپنے پاس رکھ سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر سوت کی چند چوبیاں خریدیں پھر ہر چوبیہ میں سے کچھ کچھ عیب دار پایا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ فقط عیب دار کو جدا کر کے واپس کر دے اور اگر بعضی چوبیہ عیب دار پائے تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور بے عیب کو اپنے پاس رکھ سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ٹاپ یا تول کی چیز میں سے تھوڑی چیز کا مستحق پیدا ہو تو باقی کے واپس کرنے کا اختیار نہ ہے گا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ استحقاق قبضہ کے بعد ظاہر ہو اور اگر قبضہ سے پہلے ہو تو باقی کو واپس کر سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر خریدی ہوئی چیز کوئی کپڑا ہو اور اس پر مشتری نے قبضہ کر لیا ہو پھر تھوڑے کپڑے کا کوئی مستحق پیدا ہو تو مشتری کو باقی کے واپس کر دینے کا اختیار ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر مشتری کے پاس آسانی یا سکی اور آفت سے اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا پھر مشتری کو ایک دوسرے عیب پر جو بائع کے پاس تھا اطلاع ہوئی تو اس کو نقصان عیب لینے کا حق پہنچتا ہے اور بیع کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر بیع کو مع اس عیب کے جو مشتری کے پاس پیدا ہوا ہے بائع لیتا پسند کرے تو اس کو اختیار ہے لیکن اگر اس کا لینا کسی شرعی حق سے ممنوع ہو تو اختیار نہ ہوگا یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔

واضح ہو کہ نقصان عیب لینے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک بار بیع کو بلا عیب اعادہ کیا جائے پھر دوبارہ جس عیب کا نقصان چاہتا ہے اس کے ساتھ اعادہ کی جائے پس اگر دونوں قیمتوں میں آدمے کا فرق ہو تو مشتری بائع سے آدھا ٹمن واپس لے گا اور اگر مشتری نے بیع کو عیب پر واقف ہونے کے بعد فروخت کر دیا تو اس میں کلیہ قاعدہ یہ ہے کہ جن صورتوں میں بیع مشتری کی ملک میں قائم ہو اور بائع کو اس کا واپس کرنا رضامندی یا بلا رضامندی ممکن ہو تو ایسی صورت میں جب اس کو اپنی ملک سے بطور بیع یا اس کے مثل کے نکال دے گا تو نقصان عیب لینے کا حق نہیں لے سکتا ہے اور جن صورتوں میں باوجود بیع کے ملک میں قائم ہونے کے واپس کرنا ممکن نہ ہو پس جب اس کو اپنی ملک سے بطور فروخت کر دینے یا اس کے مثل کے نکال دے گا تو نقصان عیب لینے کا حق نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے ایک غلام خرید کر اس پر قبضہ کر لیا اور اس کے کسی عیب پر واقف نہ ہوا یہاں تک کہ اس کو مشتری وغیرہ نے قتل کر ڈالا پھر کسی عیب پر واقف ہوا تو بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس کو کسی اجنبی نے قتل کر ڈالا تو خواہ عمدہ قتل کیا ہو یا خطا سے قتل کیا ہو نقصان نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر اس کو خود قتل کر دیا تو بھی ظاہر الروایت میں یہی حکم ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ وہ نقصان عیب لینے کا حق ہے یہ شرح عملہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے کوئی غلام خریدے اور اس کو بلا مال آزاد کر دیا یا اس کے پاس مر گیا پھر اس کے عیب پر مطلع ہوا تو

نقصان عیب لے سکتا ہے اور بد کرنا یا امام ولہ بتانا مثل آزاد کرنے کے ہے اور اگر اُس کو کچھ مال لے کر آزاد کیا یا اُس سے کچھ مال لکھوا کر مکاتب کر دیا پھر اُس کے کسی عیب پر مطلع ہوا تو کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی محیط سرخی میں ہے۔ اگر ایک جبہ خریدے اور اس کو پہنا اور وہ پہننے کے سبب سے ناقص ہو گیا پھر اُس کے اندر ایک مراہو اچو پایا تو بائع سے نقصان عیب لے سکتا ہے لیکن اگر بائع اُس کو ویسا ہی ناقص پھیر لینا پسند کرے تو اُس کو یہ اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک ٹھیلی خریدی اور اس کو عیب دار پایا اور بائع کہیں غائب ہو گیا اور مشتری اگر اُس کے حاضر ہونے تک انتظار کرتا ہے تو ٹھیلی سری جاتی ہے پس اُس نے ٹھیلی کو بھون کر فروخت کر دیا تو اُس کو نقصان عیب لینے کا اختیار نہیں ہے اور اس ضرر کے دفع کرنے کی بھی کوئی راہ نہیں ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک ٹھکی ہوئی دیوار خریدی اور اُس سے واقف نہ ہوا یہاں تک کہ وہ گر پڑی تو اپنا نقصان لے سکتا ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ قدری میں ہے کہ اگر اناج یا کپڑا خریدے اور کپڑے کو پھاڑ ڈالا یا اناج کو تلف کر دیا پھر کسی عیب پر واقف ہوا تو اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ وہ نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے اور اگر کپڑے کو پہنا یہاں تک کہ پہننے سے وہ پھٹ گیا یا اناج کھا لیا پھر اُس کے عیب پر واقف ہوا تو امام اعظمؒ نے فرمایا کہ نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے اور یہی صحیح ہے۔ اگر ایک غلام خریدے اور اس میں سے کچھ فروخت کیا اور کچھ باقی ہے تو باقی کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور بکے ہوئے حصہ کا نقصان عیب بھی نہیں لے سکتا ہے اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور پانی کے حصہ کا نقصان عیب لینے کے باب میں ظاہر الروایت میں ہمارے اصحاب سے یوں روایت ہے کہ نہیں لے سکتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ اور محیط میں لکھا ہے اگر کچھ آنا خریدے اور اس میں سے تھوڑا کھا یا تو اُس کو کڑوا پایا پس امام ابو جعفرؒ نے فرمایا ہے کہ مشتری کو باقی کو اُس کے حصہ شمن کے عوض واپس کر دینے کا اختیار ہے اور جس قدر بچا ہے اُس کا نقصان لے سکتا ہے اور یہ خاص امام محمدؒ کا قول ہے اور لقیہ ابو الیث نے فرمایا ہے کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ نیا بیع میں لکھا ہے۔

اگر کچھ طعام خریدے اور اُس میں عیب پایا حالانکہ اُس میں سے کچھ کھا بھی لیا تو جس قدر کھا لیا ہے اُس کا نقصان عیب لے سکتا ہے اور باقی کو اُس کے حصہ شمن کے عوض واپس کر سکتا ہے یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور اسی پر لقیہ ابو جعفرؒ نے فتویٰ دیا ہے اور اسی کو لقیہ ابو الیث نے اختیار کیا ہے اور اگر اُس میں سے آدھا فروخت کر دیا تو امام محمدؒ کے نزدیک باقی واپس کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور جس قدر بچا ہے اُس کا نقصان نہیں لے سکتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ طعام ایک ہی برتن میں ہو اور اگر دو برتنوں میں ہو مثلاً دو تھیلوں یا دو زنبیلوں وغیرہ میں ہو پھر ایک میں جس قدر تھا وہ کھا لے یا فروخت کر دے پھر کسی عیب پر جو بائع کے پاس سے موجود ہے واقف ہو تو اُس باقی کو اُس کے حصہ شمن کے عوض سب کے نزدیک واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پھل یا ہوا ٹکی خریدے اور اُس کو کھا لیا پھر بائع نے اقرار کیا کہ اُس میں چوہا گر کر مر گیا تھا تو اُس کو امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نقصان عیب لینے کا اختیار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ کسی نے روٹیاں خریدیں اور بندھے ہوئے بھاؤ سے کم پائیں تو باقی کو لے سکتا ہے اور یہی حکم ہر چیز کا ہے جس کا نرخ بندھا ہوا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

اگر اٹے یا خربوزے یا لکڑی یا کھیرے یا خروٹ یا کدو یا فواکہ خریدے اور بلا عیب جانے اُن کو توڑ ڈالا اور اُن کو ناکارہ پایا پس اگر ایسا ہو کہ اُس سے نفع نہیں اٹھا سکتا ہے جیسے تلخ کدو یا گند اٹھ تو پورا شمن واپس لے گا کیونکہ وہ مال نہیں ہے پس اُس کی بیع باطل ہوگی بخلاف اس صورت کے اگر عیب جان کر توڑ دیا ہو تو اُن کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور خروٹوں میں اُس کے چھلکوں کا اچھا ہونا معتبر نہیں ہے اور اگر یہ چیزیں ایسی ہوں کہ اُس سے باوجود فاسد ہونے کے کچھ نقصان اٹھایا جاسکتا ہے جیسے کہ اُس کو حجاج لوگ کھا سکتے ہوں یا چارہ کے کام آئے تو نقصان عیب کو واپس لے گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے لیکن اگر بائع اُس کو اچھی طرح پھیر لینے پر راضی ہو جائے تو اُس

کو اختیار ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس میں کچھ کمانہ لیا ہو اور اگر جھکنے کے بعد اس میں سے کچھ کھالیا تو کچھ واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر بعضے فاسد پائے اور وہ تھوڑے سے تھے تو بیع احتمالی جائز ہے اور تھوڑے سے مراد اس قدر ہیں کہ جس قدر اخروٹوں میں عادی فاسد ہوا کرتے ہیں جیسے ایک سو میں اے کیا ہو اور اگر خراب بہت ہوں تو بیع جائز نہیں ہے اور پورا ٹھمن واپس لے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر بغلام کے انڈے خریدے اور ان کو توڑا اور دیکھا تو گندے نکلے تو بعض مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ نقصان میب لے گا اور پورا ٹھمن واپس نہیں لے سکتا ہے کیونکہ اس کے چھلکے سے نفع لیا جاتا ہے تو اس میں گندا ہونا عیب ہوگا اور ایسی صورت میں واجب ہے کہ کسی کا اختلاف نہ ہو اور اگر نعامہ کے انڈے تھوڑے اور اس میں مردار پچ پایا تو متاخرین نے ہائیم اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ بیع جائز نہیں ہے کیونکہ اس نے دو چیزیں خریدیں اور ایک ان میں سے مردہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیع جائز ہے کیونکہ میت اپنے معدن میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف اور امام کے نزدیک جس قدر اس میں سے درست ہے اس کی بیع جائز ہے اور نہا میں لکھا ہے کہ یہی اصح ہے یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ ایک اونٹ خریدے اور جب اس کو اپنے احاطہ کے اندر لایا تو وہ گر گیا پس کسی شخص نے مشتری کی اجازت سے اس کو ذبح کر دیا پھر اس میں کوئی قدیمی میب ظاہر ہوا تو مشتری کو بائع سے نقصان میب لینے کا اختیار ہے اور یہ قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے اور اسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ذبح کرنے کے بعد میب پر واقف ہوا ہو اور اگر میب پر واقف ہو کر خود اس نے یا کسی دوسرے نے اس کی اجازت سے یا بلا اجازت اس کو ذبح کر ڈالا تو کچھ نقصان نہیں لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک حیوان خریدے اور اس کو خود ذبح کر ڈالا اور اس کی استخوانوں میں قدیمی فساد نکلا تو صاحبین کے نزدیک نقصان میب لے سکتا ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے اور اگر کوئی آنت کھالی پھر میب پر واقف ہو تو جو کھالی اس کا نقصان لے گا اور باقی کو واپس کر دے گا یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر کوئی اونٹ خریدے اور اس میں کوئی میب ظاہر ہوا پھر وہ گر پڑا اور اس کی گردن ٹوٹ گئی اور مشتری نے اس کو ذبح کر دیا تو بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک اونٹ خریدے کر اس پر قبضہ کر لیا پھر اس میں میب پایا اور اس کو بائع کی طرف لے چلا تا کہ اس کو واپس کر دے پھر وہ راہ میں ہلاک ہو گیا تو وہ مشتری کا مال ہلاک ہوا پھر اگر مشتری میب چاہے تو نقصان میب بائع سے واپس لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی خریدے کر اس پر قبضہ کر لیا پھر وہ بھاگ گئی پھر مشتری اس کے کسی غیب پر واقف ہوا پس جب تک وہ زندہ ہے بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر باندی مر گئی تو نقصان واپس لے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام باندی کے عوض خریدے اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے باندی سے وطی کی پھر غلام کے مالک نے غلام کو دیکھا اور اس سے راضی نہ ہوا یا اس میں کوئی میب پایا اور اس کو واپس کر دیا تو اس کو یعنی اس غلام خریدنے والے کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو باندی خریدنے والے سے باندی کی وہ قیمت وصول کر لے جو اس کے مشتری کے قبضہ کرنے کے دن تھی اور اگر چاہے تو باندی کو واپس لے پھر اگر ہا کر تھی تو نقصان نہیں لے سکتا اور اگر شبہ بھی تو حق نہیں لے سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے کسی کے ہاتھ ایک غلام باندی کے عوض فروخت کر دیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر باندی خریدنے والے نے باندی میں ایک انگلی زائد پائی اور قاضی کے حکم سے اس کو واپس کر دیا اور غلام کو لے لیا پھر باندی کا مالک اس بات سے آگاہ ہوا کہ باندی خریدنے والے نے واپس کرنے سے پہلے اس سے وطی کی ہے اور وطی سے باندی میں کچھ نقصان نہیں آیا تھا اور یہ اطلاع اس وقت ہوئی کہ جب باندی اس کے مالک کے پاس مر گئی یا اس کے اس کو فروخت کر دیا تو اس کو کچھ نقصان نہیں ملے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ذخیرہ

الوبری اور یوسف ابن محمد اور عمر ابن الحافظ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کسی نے ایک نخل ایک گائے کے عوض فروخت کیا اور گائے کا بھن تھی اور مشتری کے پاس بچہ جنی اور نخل خریدنے والے نے نخل میں کچھ عیب پایا اور اُس کے مالک کو واپس کر دیا تو کیا اُس سے نخل کی قیمت لے لیا جائے گی؟ قیمت لے گا پس ان سب علماء نے فرمایا کہ گائے کی قیمت لے گا یہ تاجر خانہ میں تجھ سے مقول ہے اگر کسی نے ایک زمین خریدی اور اُس کو مسجد بنا دیا پھر اُس میں کوئی عیب پایا تو سب کے نزدیک واپس نہ کرے گا اور نقصان عیب لینے میں اختلاف ہے اور فتویٰ کے واسطے مختار یہ ہے کہ نقصان عیب لے گا چنانچہ اگر کوئی زمین خریدی اور اُس کو وقف کر دیا پھر اُس کے عیب پر آگاہ ہوا تو ہلالا نے ذکر کیا ہے کہ نقصان عیب واپس لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک کپڑا خریدا اور اُس سے کسی میت کو کفن دیا پس اگر مشتری میت کا وارث ہے اور اُس نے ترکہ میں سے کپڑا خریدا ہے تو نقصان عیب لے سکتا ہے اور اگر کوئی اجنبی ہے کہ اُس نے نیک کام سمجھ کر کفن دیا ہے تو نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی نے ایک درخت خریدا اور اُس کو کاٹا اور اُس کو سوائے ایچ من جلانے کے اور کسی کام کا نہ پایا تو نقصان عیب لے سکتا ہے لیکن اگر بائع بکٹے ہوئے درخت کو واپس کر لینے پر راضی ہو جائے تو واپس کرے اور نقصان نہیں لے سکتا ہے فقہانے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب اُس درخت کو ایچ من کے واسطے نہ خریدا اور اگر ایچ من کے واسطے خریدا ہے تو نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے امام محمد نے جامع میں ذکر کیا ہے کہ کسی مسلمان نے شیرہ انگور کرید اور اُس پر قبضہ کر لیا اور وہ اُس کے پاس شراب ہو گیا پھر اُس کے کسی عیب پر مطلع ہوا تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب لے سکتا ہے پس اگر بائع کہے کہ میں اُسی شراب کو واپس کیے لیتا ہوں تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے کیونکہ اُس کا واپس دینا شرع سے ممنوع ہے پس اگر مشتری نے بائع سے عیب میں جھگڑا نہ کیا یہاں تک کہ یہ شراب سرکہ ہوگئی تو نقصان عیب لے سکتا ہے اور عیب کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر بائع قبول کرے تو واپس ہو سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نصرانی نے دوسرے نصرانی سے شراب خریدی اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دونوں اسلام لائے پھر مشتری نے شراب میں کوئی عیب پایا تو اُس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اگر چہ بائع اُس کو قبول کرے لیکن نقصان عیب لے سکتا ہے پس اگر اُس نے نقصان عیب نہ لیا یہاں تک کہ وہ شراب سرکہ ہوگئی تو عیب کی وجہ سے بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر بائع راضی ہو جائے تو بائع کو اختیار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ شیخ ابو القاسم سے پوچھا گیا کہ کسی نے سرکہ خریدا اور جب مشتری کے خم میں اُس کو ڈالا تو معلوم ہوا کہ سرکہ بدبودار ناکارہ ہے تو شیخ نے فرمایا کہ وہ مشتری کے پاس امانت رہے گا پس اگر تکف ہو جائے یا فاسد ہو جائے تو اُس پر ضمان نہ ہوگی پھر پوچھا گیا کہ اگر مشتری نے اُس کو بکڑ جانے کی وجہ سے بہا دیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر یہ حالت اُس کی پہنچ گئی تھی کہ اُس کی کچھ قیمت نہ تھی تو جب دو گواہ اس بات پر گواہی دیں گے تو مشتری کے ذمہ کچھ لازم نہ آئے گا یہ تاجر خانہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مشتری سے دوسرے شخص نے معیج کو خریدا اور دوسرے مشتری نے اُس میں کوئی عیب پایا اور اُس کے پاس ایک دوسرے عیب پیدا ہو جانے کی وجہ سے واپس کرنے کا امکان نہ رہا اور اُس نے اپنے بائع سے نقصان عیب لے لیا تو امام اعظم کے نزدیک اس کے بائع کو یعنی پہلے مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے بائع سے نقصان عیب لے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے یہ منبری میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک غلام خریدا اور اُس پر قبضہ کر لیا اور اُس کو دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور وہ اس سے دوسرے مشتری کے پاس سر گیا پھر اس کے کسی ایسے عیب پر مطلع ہوا کہ جو پہلے بائع کے پاس تھا تو دوسرا مشتری نقصان عیب دوسرے بائع سے

لے سکتا ہے اور دوسرا بائع یعنی پہلا مشتری پہلے بائع سے نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے کیونکہ نقصان عیب لینے سے دوسری بیع صحیح نہ ہوگی اور دوسری بیع باقی رہنے کے باوجود دوسرا بائع پہلے بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک غلام ہزار درہم کو خریدا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے اقرار کیا کہ بائع نے بیع کرنے سے پہلے اس کو آزاد یا مدبر کر دیا تھا یا وہ کوئی باندی تھی کہ مشتری نے کہا کہ اس نے ام ولد بنایا تھا اور بائع نے اس سے انکار کیا اور قسم کھائی تو مشتری کا اقرار بائع پر معتبر نہ ہوگا لیکن خود اس کے سکو پر حجت ہوگا تو آزاد کرنے کے اقرار سے غلام آزاد ہو جائے گا اور اس کی ولایت موقوف رہے گی اور مدبر کے اقرار میں مدبر موقوف ہوگا اور ام ولد کے اقرار میں بھی حکم ہے اور اگر مشتری بیع کے اندر کوئی ایسا عیب پائے جس کا بائع کے پاس ہونا معلوم ہو تو اس کو نقصان عیب واپس لینے کا اختیار ہے اور اسی طرح اگر مشتری یہ اقرار کرے کہ یہ غلام اصلی آزاد ہے اور باقی مسئلہ کی یہی صورت ہو تو بھی نقصان عیب لے سکتا ہے یہ عید میں لکھا ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک شخص سے ایک غلام خریدا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر کہا کہ میں نے اس غلام کو

خریدنے کے بعد فلاں شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا اور اس نے آزاد کر دیا ہے.....☆

اگر مشتری نے یہ دعویٰ کیا کہ بائع نے اس غلام کو فروخت کر دیا حالانکہ یہ فلاں شخص کا مملوک ہے اور فلاں شخص نے اس کے اقرار کی تصدیق کی اور غلام کو لے لیا پھر مشتری نے اس میں کوئی عیب پایا تو اس کا نقصان نہیں لے سکتا ہے اور اگر فلاں شخص نے مشتری کو جھوٹا بتلایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ عید سرخی میں لکھا ہے اور اگر پہلے عیب پر واقف ہو لیا پھر فلاں شخص کے مملوک ہونے کا اقرار کیا اور اس نے اس کو جھوٹا بتلایا تو واپس کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے غلام میں کوئی قدیمی عیب پایا اور اس کے پاس ایک دوسرا عیب پیدا ہو گیا یہاں تک کہ واپس کرنا ممکن نہ رہا اور یہ امر اس اقرار کرنے سے پہلے تھا کہ یہ غلام فلاں شخص کا ہے مشتری نے نقصان عیب لے لیا پھر مشتری نے اقرار کیا کہ یہ غلام فلاں شخص کا ہے اور فلاں شخص نے اس کی تصدیق کی تو بائع اس نقصان عیب کو جو مشتری نے اس سے لے لیا ہے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ عید میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے ایک غلام خریدا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر کہا کہ میں نے اس غلام کو خریدنے کے بعد فلاں شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا اور اس نے آزاد کر دیا ہے مگر اس شخص نے اس کو جھوٹا بتلایا تو غلام مشتری کی طرف سے اس کے اقرار پر آزاد ہو جائے گا اور اگر مشتری نے پھر اس میں کوئی عیب پایا تو بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری نے یہ اقرار کیا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور یہ نہ کہا کہ اس نے آزاد کر دیا ہے اور اس شخص نے اس سے انکار کیا اور قسم کھائی پھر مشتری نے اس میں کوئی عیب پایا تو بائع کو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے ایک غلام ہزار درہم کو خریدا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے اقرار کیا کہ یہ غلام فلاں شخص کا ہے کہ جس نے میرے خریدنے سے پہلے اس کو آزاد کر دیا تھا اور بائع نے اس سے انکار کیا پس تین صورتوں سے خالی نہیں ہے یا وہ شخص مشتری کے اقرار کی مالک ہونے اور آزاد کرنے دونوں میں تصدیق کرے گا یا مالک ہونے میں بدون آزاد کرنے کے تصدیق کرے گا یا دونوں میں اس کو جھوٹا بتلائے گا پس پہلی صورت میں یہ غلام اس فلاں شخص کا آزاد کیا ہوا غلام ہوگا اور اگر مشتری اس غلام میں کوئی قدیمی عیب پائے تو بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور دوسری صورت میں غلام اس فلاں شخص کو دے دیا جائے گا اور اگر اس کا غلام رہے گا آزاد نہ ہوگا پھر اگر مشتری اس میں عیب پائے تو بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور تیسری صورت میں غلام مشتری کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور ولایت

موقوف رہے گی اور اگر مشتری غلام میں کوئی قدری عیب پائے تو بائع سے نقصان عیب لے سکتا ہے کذا فی الحیط اور اس صورت میں اگر فلاں شخص دوسری بار اس کے بچے ہونے کا اقرار کرے تو بائع مشتری سے اس نقصان کو جو اس نے عیب کی وجہ سے لیا ہے واپس کرنے کا اور اگر مشتری یہ اقرار کرے کہ یہ غلام فلاں شخص کا تھا اور میرے خریدنے کے بعد اس نے اس کو آزاد کر دیا تو نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے خواہ فلاں شخص اس کی تصدیق کرے یا تکذیب کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

رحمونی فصل ☆

عیب کا دعویٰ اور اس میں خصومت اور گواہ قائم کرنے کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ عیب کی دو قسمیں ہیں ایک ظاہر کہ جس کو قاضی آنکھوں سے دیکھ کر اور بالمشاہدہ پہچان سکتا ہے جیسے زخم اور اندھا ہونا اور زائد انگلی اور مثل اس کے اور دوسری قسم باطن یعنی پوشیدہ کہ جس کو قاضی بالمشاہدہ دیکھ کر نہیں پہچان سکتا ہے اور ظاہر کی چند قسمیں ہیں ایک قدری عیب ظاہر جیسے کہ زائد انگلی اور دوسری جو نیا پیدا ہوا ہو لیکن بیچ کے وقت سے جھگڑا کرنے کے وقت تک اس کے پیدا ہونے کا احتمال نہ ہو جیسے چمک کے داغ اور تیسری ایسا نیا پیدا کہ جو بیچ کے وقت سے جھگڑا کرنے کے وقت تک پیدا ہو جانے کا احتمال رکھتا ہے جیسے زخم اور چوٹی وہ نیا پیدا کہ جو مدت بیچ سے مقدم ہونے کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور باطنی عیب کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ اپنے نشاںوں سے جو موجود ہیں پہچانا جاتا ہو جیسے شبہ ہونا اور حمل ہونا یا ایسی جگہ بیماری ہونا کہ جس پر مرد واقف نہیں ہوتے ہیں دوسری وہ کہ جو اپنے آثار موجودہ سے نہ پہچانا جائے جیسے چوری کرنا اور بھاگ جانا اور جنون وغیرہ۔ پس اگر دعویٰ کسی عیب ظاہر میں ہو کہ جس کو قاضی بالمشاہدہ پہچان سکتا ہے تو اس کو دیکھے پس اگر اس عیب کو پائے تو خصومت کی سماعت کرے ورنہ سماعت نہ کرے پس اگر قاضی نے عیب پایا اور وہ عیب قدری ہے یا ایسا نو پیدا ہے کہ جو بیچ کے وقت سے جھگڑا کرنے کے وقت تک پیدا ہونے کا احتمال نہیں رکھتا ہے تو مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ اس کو واپس کر دے کیونکہ ہم نے بالمشاہدہ اس عیب کو فی الحال موجود دیکھا اور اس بات کا یقین ہو گیا کہ بائع کے پاس تھا کیونکہ ایسا عیب حادث نہیں ہوتا یا اتنی مدت میں پیدا نہیں ہو سکتا ہے لیکن مشتری اس وقت واپس نہیں کر سکتا ہے کہ بائع یہ دعویٰ کرے کہ مشتری کے راضی ہونے وغیرہ کی وجہ سے اس کے واپس کرنے کا حق ساقط ہو گیا ہے اور اس باب میں قسم لے کر مشتری کا قول لیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

پھر جب بائع نے مشتری کو قسم دلانی چاہی تو سب رواہوں کے موافق مشتری سے قسم لی جائے گی اور اگر بائع نے اس کی قسم طلب نہ کی تو مشتری کو قسم دلانے میں اختلاف ہے اور ائمہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ ظاہر الروایۃ میں اس کو قسم نہ دلانی جائے گی پھر مشتری کے قسم دلانے کی صورت میں اکثر قاضیوں کے نزدیک یہ ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ تو قسم کھا کہ واللہ میرا عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا حق جس جہت سے میں مدعی ہوں صریحاً دلائل ساقط نہیں ہوا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط وغیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایسا عیب ہو کہ جو اس مدت میں پیدا ہو جانے کا احتمال رکھتا ہے اور اس سے مقدم ہونے کا بھی احتمال رکھتا ہے یا اس کے معلوم کرنے میں مشکل پیش آئے تو قاضی بائع سے یہ استفادہ کرے گا کہ کیا یہ عیب بیچ کے اندر تیرے پاس موجود تھا پس اگر اس نے کہا کہ ہاں تو مشتری کو واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا لیکن بائع کو مشتری کے واپس کرنے کا حق ساقط ہو جانے کا دعویٰ کرنے کا اختیار ہے پس اگر اس نے یہ دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ بائع کا یوں ثابت ہو جائے گا کہ مشتری قسم کھانے سے باز رہا یا بائع نے گواہ قائم کیے اور اگر بائع نے اس عیب کے اپنے پاس موجود

ہونے سے انکار کیا تو اُس کا قول قسم لے کر اختیار کیا جائے گا بشرطیکہ مشتری کے پاس اس عیب کے بائع کے پاس ہونے کے گواہ نہ ہوں یہ محیط میں لکھا ہے۔

بائع کو قسم دلانے کی صورت میں اختلاف ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ صحیح یوں ہے کہ اس طرح قسم دلانی جائے کہ تو قسم کھا کر واللہ مشتری کا مجھے واپس کرنے کا حق بسبب اس عیب کے جس کا وہ دعویٰ کرتا ہے نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر ایسا عیب ہو کہ جمعہ تہیج سے مقدم ہونے کا احتمال نہیں رکھتا ہے تو قاضی اُس کو بائع کو واپس نہیں کر دے گا اور جب عیب باطنی ہو پس اگر وہ بدن کے اندر کے آثار موجود ہونے سے پہچانا جاتا ہو اور ایسی جگہ ہو کہ جس پر مرد واقف ہو سکتے ہیں پس اگر قاضی کو مرض پہچاننے کی شناخت ہے تو خود ملاحظہ کرے اور اگر اُس کو شناخت نہیں ہے تو جو شخص پہچانتا ہے اُس سے دریافت کرے اور دو عادلوں کے قول پر اعتماد کرے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اور ایک ہونا کافی ہے پس اگر ایک عادل نے اس بات سے آگاہ کیا تو اُس کے قول سے جھگڑا قائم ہونے کے واسطے عیب ثابت ہو جائے گا پس قاضی بائع سے قسم لے گا اور صرف اس ایک کے کہنے سے واپس نہ کر دے گا ایسا ہی بعض مشائخ نے شرح جامع میں ذکر کیا ہے اور شرح آداب القاضی میں جو امام خصاف کی تصنیف سے ہے لکھا ہے۔

اس بات پر لحاظ کرنا چاہیے کہ اگر یہ عیب اُس قسم سے ہے کہ جراتی مدت میں پیدا ہونے کا احتمال رکھتا ہے اور یہ ایک یاد دہ کے کہنے سے پہچانا گیا یاد دہوں کو اس کے پہچاننے میں مشکل پیش آئی اور باہم اُن میں اختلاف ہوا تو بائع کو واپس نہ دیا جائے گا بلکہ قسم لے گا اور اگر یہ عیب اس قسم کا نہیں ہے کہ جراتی مدت میں پیدا ہونے کا احتمال رکھتا ہو پس اگر یہ ایک کے کہنے سے معلوم ہوا تو واپس نہ کرے گا اور بائع سے قسم لے گا اور اگر دو کے کہنے سے معلوم ہوا تو کتاب الاقضیہ اور قدوری میں لکھا ہے کہ قاضی اُن دونوں کے کہنے پر واپس کر دے گا اور ایسا ہی بعض مشائخ نے شرح الجامع میں لکھا ہے کہ ذی الذخیرہ اور اگر یہ عیب ایسا ہو کہ سوائے عورتوں کے اُس پر کوئی مطلع نہیں ہوتا ہے جیسے کہ حمل یا جو اُس کے مشابہ ہوں پس قاضی اُس کو عورتوں کو دکھلائے گا اور ایک عورت عادلہ کافی ہے اور دو میں زیادہ احتیاط ہے پس جب کہ ایک عورت عادلہ نے یہ کہا کہ اس باندی کو حمل ہے یا دو عورتوں نے ایسا ہی بیان کیا تو جھگڑا قائم ہونے کے حق میں عیب ثابت ہوگا پھر بعد اس کے اگر ایک نے یاد دہوں نے یہ کہا کہ یہ حمل بیچ کی مدت میں پیدا ہوا ہے تو قاضی بائع کو واپس نہ کرے گا لیکن بائع سے قسم لے گا پس اگر اُس نے قسم کھانے سے انکار کیا تب اُس کو واپس کر دے گا اور اگر ایک یاد دہوں عورتوں نے کہا کہ یہ عیب بائع کے پاس ہے پس اگر یہ قبضہ کے بعد واقع ہو تو واپس نہ کرے گا لیکن بائع کو قسم دلائے گا اور اگر قبضہ سے پہلے واقع ہو تو بھی یہی حکم ہے کہ ایک قول سے واپس نہ کرے اور اگر دو عورتوں نے کہا تو بعض مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ امام اعظمؒ کے قول کے قیاس پر واپس نہ کرے اور صاحبین کے قول کے قیاس پر واپس کر دے گا اور خصاف نے آداب القاضی میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے اصحاب سے ظاہر الروایت میں آیا ہے کہ واپس نہ کرے گا اور قدوری میں لکھا ہے۔

مشہور قول امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا یہ ہے کہ اُس کو واپس نہ کرے گا اور بائع کو قسم دلائے گا اور جو قسم کھانے سے باز رہا تو اُن دونوں عورتوں کی گواہی اس کے انکار سے مضبوط ہو جائے گی تو واپس کرنے کا حق ثابت ہو جائے گا اور صدر الشہید نے جامع الصغیر کے بیوع میں ذکر کیا ہے کہ اگر ایک عورت کہے کہ یہ باندی حاملہ ہے اور دو یا تین عورتیں کہیں کہ اس کو حمل نہیں ہے تو بائع کے ذمہ جھگڑا اس عورت کے کہنے سے قائم ہو جائے گا اور دو یا تین کا قول کہ اس کو حمل نہیں ہے اس ایک کے قول کا معارض نہیں ہو سکتا ہے اور اگر بائع

قاضی سے یہ کہے کہ جو عورت باندی کے حاملہ ہونے کو بیان کرتی ہے وہ جاہل ہے تو قاضی کو چاہیے کہ اس دریافت کے واسطے ایک دانستہ عورت کو مقرر کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی بالغہ خریدی پھر دعویٰ کیا کہ یہ غشی ہے یعنی اس کے مرد و عورت دونوں کا نشان ہے تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ بائع سے اس بات پر قطعی قسم لی جائے گی کہ یہ عورت ایسی نہیں ہے کیونکہ اس کو مرد و عورت دونوں نہیں دیکھ سکتے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کسی نے باندی پر استخاضہ کا عیب لگایا تو اس میں دعویٰ کے قابل سماعت ہونے کے واسطے عورتوں کی طرف رجوع کرنے میں اور ان کی گواہی پر قبضہ سے پہلے یا بعد واپس کر دینے میں وہی حکم ہے جو حمل کے دعویٰ میں مفصل گزر چکا ہے لیکن اتنا فرق ہے کہ اگر استخاضہ پر مرد گواہی دیں تو ان کی گواہی بھی قبول کی جائے گی کیونکہ خون کے اور ار کو مرد بھی دیکھ سکتا ہے تو مرد کی گواہی سے بھی ثابت ہو سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا پھر مشتری نے کہا کہ اس کو حیض نہیں آتا ہے تو امام ابو بکر محمد ابن الفضل نے فرمایا کہ مشتری کا دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا لیکن اس صورت میں کہ بسبب حمل یا بیماری کے حیض کے مرتفع ہونے کا دعویٰ کرے پس اگر اس نے بسبب حمل کے دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ سنا جائے گا اور اس باندی کو قاضی عورتوں کو دکھلائے گا اور اگر ان عورتوں نے یہ کہا کہ یہ حاملہ ہے تو بائع سے اس پر قسم لی جائے گی کہ اس کو حمل اس کے پاس نہ تھا اور اگر انہوں نے کہا کہ یہ حاملہ نہیں ہے تو بائع پر قسم نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر بسبب بیماری کے حیض مرتفع ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو طبیعوں کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے دعویٰ کیا کہ اس باندی کو حیض بسبب حمل کے نہیں آتا تو اس میں امام محمدؒ سے دو روایتیں آئی ہیں ایک یہ اگر باندی خریدنے کے وقت سے چار مہینہ دس دن ہوئے ہوں تو اس کا دعویٰ سنا جائے گا اور اگر اس سے کم ہوں تو سماعت نہ ہوگی اور دوسری روایت میں صرف دو مہینہ پانچ دن ہیں اور اسی پر لوگوں کا عمل ہے اور یہی فتویٰ کے واسطے مختار ہے کذا فی مختار الفتاویٰ اور جب قاضی نے اس کے دعویٰ کی سماعت کی تو بائع سے سوال کرے گا کہ کیا یہ باندی ایسی ہی ہے جیسی مشتری کہتا ہے پس اگر اس نے کہا کہ ہاں تو بائع کو واپس کر دے گا اور اگر اس نے کہا کہ یہ فی الحال ایسی ہوگئی ہے اور میرے پاس ایسی نہ تھی تو بائع کے ذمہ جھگڑا قائم ہو جائے گا کیونکہ بائع مشتری فی الحال یہ عیب موجود ہونے میں ایک دوسرے کی تصدیق کرتے ہیں پس اگر مشتری نے بائع سے قسم لینا طلب کیا تو اس کو قاضی قسم دلائے گا پس اگر اس نے قسم کھالی تو بری ہو گیا اور اگر انکار کیا تو اس کو واپس دی جائے گی اور اگر مشتری نے گواہ قائم کئے تو انقطاع حیض کے دعویٰ میں قبول نہ ہوں گے اور استخاضہ کے دعویٰ میں مقبول ہوں گے اور اگر بائع نے یہ کہا کہ فی الحال اس کو حیض منقطع ہونا جھوٹ ہے تو اس میں اختلاف ہے کہ اس سے قسم لی جائے گی یا نہیں پس امام کے نزدیک اس کو قسم نہ دلائی جائے گی اور صاحبین کے نزدیک دلائی جائے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

کتاب الاقضیہ میں لکھا ہے۔ کہ کسی نے ایک باندی خریدی اور مشتری نے یہ عیب لگایا کہ اس کے ایک زخم سر بائع کے پاس سے ہے اور قاضی نے بائع کو قسم دلائی اور اس نے قسم کھانے سے انکار کیا اور مشتری نے اس کو واپس کر دی پھر اس کے بعد بائع نے یہ دعویٰ کیا کہ باندی مشتری کے پاس حاملہ ہوگئی ہے اور اس دم بھی حمل سے ہے تو قاضی اس باب میں مشتری سے سوال کرے گا پس اگر مشتری نے کہا کہ مجھ کو اس کا کچھ علم نہیں ہے تو قاضی اس کو عورتوں کو دکھلا دے گا پس اگر عورتوں نے کہا کہ یہ حاملہ ہے تو صرف ان عورتوں کے کہنے سے مشتری کو واپس کر دینا ثابت نہ ہوگا لیکن مشتری کے ذمہ جھگڑا قائم ہو جائے گا پس اس کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلائی جائے گی یعنی یہ قسم کھائے کہ اس کے پاس حمل پیدا نہیں ہوا ہے پس اگر اس نے قسم کھالی تو اس کے ذمہ کوئی جھگڑا نہ ہوگا اور واپسی اپنے حال

پر رہے گی اور اگر اُس نے قسم کھانے سے انکار کیا تو بائع کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا پس بائع باندی کو مع عیب زخم کے نقصان کے مشتری کو واپس کر دے گا پس اگر بائع نے کہا کہ میں باندی کو مع عیب حمل اپنے پاس رہنے دیتا ہوں اور عیب زخم کا نقصان نہ دوں گا تو اُس کو یہ اختیار ہے اور اگر اس مسئلہ میں یہ صورت واقع ہو کہ قاضی نے جس وقت مشتری سے پوچھا کہ اس کو حمل ہے اُس نے کہا کہ یہ حمل بائع کے پاس کا ہے اور میں اُس سے آگاہ نہ تھا تو قاضی اُس کے دعویٰ کی سماعت کرے گا اور بائع کو قسم دلا دے گا پس اگر اُس نے قسم کھالی تو بائع کے پاس کا حمل ہونا ثابت نہ ہوگا اور اگر مشتری نے اپنے پاس ہونے کا اقرار کر لیا ہے تو بائع کو یہ اختیار ہوگا کہ باندی اُس کو واپس کر دے اور اُس کے ساتھ زخم کا نقصان بھی دے اور اگر بائع نے قسم کھانے سے انکار کیا تو ثابت ہو گیا کہ یہ عیب بائع کے پاس کا ہے اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ مشتری کا بائع کو واپس کر دینا صحیح تھا اور یہی کتاب الاقبیہ میں مذکور ہے۔

اگر ایسا ہوا کہ جس وقت قاضی نے باندی کو بسبب عیب زخم کے بائع کو واپس کر دینے کا حکم دیا اور مشتری کے بائع کو باندی واپس کرنے سے پہلے بائع نے یہ دعویٰ مشتری پر کیا کہ یہ باندی حاملہ ہے اور حمل مشتری کے پاس پیدا ہوا ہے اور مشتری نے کہا کہ نہیں بلکہ بائع کے پاس کا ہے تو قاضی واپس کر دینے میں جلدی نہ کرے گا اور مشتری کے اُس دعویٰ پر کہ یہ حمل بائع کے پاس کا ہے بائع سے قسم لے گا اور اس صورت میں مشتری کے اوپر قسم عائد نہیں ہوتی ہے کذا فی الحیثیہ اور جب عیب باطنی ہو کہ بدن کے ساتھ آثار طبع کے قیام سے معلوم نہ ہو جیسے بھاگنا یا جنون یا چوری یا ہستر پر پیشاب کر دینا تو ایسے عیب میں اُس کے فی الحال ثابت ہونے کی ضرورت ہے اور اُس کے فی الحال موجود ہونے کو پہچاننے کے واسطے امام محمدؒ نے جامع میں یہ طریقہ ذکر کیا ہے کہ قاضی بائع سے یہ سوال کرے کہ کیا یہ عیب اس میں فی الحال موجود ہے۔ فقہانے کہا ہے کہ بائع سے اُس وقت ایسا سوال کرے گا کہ جب مشتری کا دعویٰ صحیح ہو اور مشتری کا دعویٰ اُس وقت صحیح ہوگا کہ جب بائع کے پاس ان عیبوں کے ہونے کا دعویٰ کرے اور مشتری کے پاس بھی پائے جائیں لیکن جنون میں صرف بائع کے پاس ہونے کا اور مشتری کے پاس پائے جانے کا دعویٰ کافی ہے مگر بھاگنے اور چوری اور ہستر کے اوپر پیشاب کرنے کے عیبوں میں کچھ اور زیادہ چاہیے اور وہ یہ ہے کہ مشتری یوں دعویٰ کرے کہ یہ عیب بائع کے پاس تھے اور مشتری کے پاس بھی پائے گئے اور حالت یکساں ہے اور حالت یکساں ہونے سے یہ مراد ہے کہ بائع اور مشتری دونوں کے پاس بائع ہونے سے پہلے پائے جائیں یا دونوں کے پاس بائع ہو جانے کے بعد پائیں جائیں پس اگر بائع کے پاس بائع ہونے سے پہلے پائے گئے اور مشتری کے پاس بائع ہونے کے بعد پائے گئے تو اس طرح پایا جانا دعویٰ کے صحیح ہونے اور بائع سے سوال کیے جانے کے واسطے کافی نہ ہوگا اور عیب جنون میں خواہ بائع یا مشتری کے پاس بائع ہونے سے پہلے ہو یا دونوں کے پاس بائع ہونے کے بعد ہو یا بائع کے بائع ہونے سے پہلے اور مشتری کے پاس بائع ہو جانے کے بعد ہو تو بھی دعویٰ کے صحیح ہونے اور بائع سے سوال کیے جانے کے واسطے کافی ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر بھاگنے کا یا اُس کے مانند ایسے عیبوں کا جن میں واپس کرنا اس بات پر موقوف ہے کہ وہ عیب دونوں کے پاس پایا جائے جس طرح ہستر پر پیشاب کرنا اور جنون اور چوری کا دعویٰ کیا تو ایسے عیب میں جب بائع فی الحال موجود ہونے کا انکار کرے تو قاضی بائع کو قسم نہ دلائے گا یہاں تک کہ مشتری اس بات پر گواہ قائم کرے کہ یہ غلام مشتری کے پاس سے بھاگا ہے لیکن اگر بائع نے اُس کے فی الحال موجود ہونے کا اقرار کر لیا تو اُس کے پاس موجود ہونے کا سوال کیا جائے گا پس اگر اُس نے اپنے پاس موجود ہونے کا اقرار کر لیا تو قاضی مشتری کے التماس سے اُس کو واپس کر دے گا اور اگر اُس نے اپنے پاس موجود ہونے سے انکار کیا تو مشتری سے اس بات پر گواہ

۱۔ کیونکہ اس نے بائع کے پاس سے ہونا اقرار کیا تو اس کے پاس موجود ہونے کے زمانہ میں وہ ضرور حاملہ تھی ۱۲۔ ۲۔ بدن میں کوئی ایسا نشان نہیں ہو سکتا جس سے یہ عیب ظاہر ہو ۱۳۔ ۳۔ یعنی قاضی ۱۴۔

طلب سے کرے گا کہ یہ غلام بائع کے پاس سے بھاگا تھا پس اگر اُس نے گواہ قائم کیے تو قاضی غلام بائع کو واپس کر دے گا ورنہ بائع سے قسم لے گا کہ تو قسم کھا کہ واللہ میں نے اس کو فروخت کیا اور پیر دیکھا حالانکہ یہ میرے پاس تا وقت تسلیم بھی نہیں بھاگا تھا اور اگر مشتری اس عیب کے فی الحال موجود ہونے پر گواہ لایا تو بائع سے قسم لی جائے گی کہ یوں قسم کھالے کہ واللہ میرے پاس ہرگز نہیں بھاگا ہے اور اگر مشتری گواہ نہ لایا اور نہ بائع نے اقرار کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بائع سے قسم نہ لی جائے گی اور صاحبین اس میں خلاف کرتے ہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خرید اور اُس میں عیب پایا اور بائع نے اپنے پاس اس عیب کے ہونے سے انکار کیا ☆
بدون بائع کے دعویٰ کرنے کے مشتری سے اس بات پر قسم نہ لی جائے گی کہ میں عیب پر راضی ہو چکا ہوں اور یہ امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے پھر اگر بائع نے دعویٰ کیا تو اکثر قاضیوں کے نزدیک مشتری سے قسم لینے کی یہ صورت ہے کہ قاضی اُس سے کہے کہ تو قسم کھا کہ واللہ میرا واپس کرنے کا حق ساقط نہیں ہوا ہے جیسا کہ بائع دعویٰ کرتا ہے نہ صریحاً اور نہ دلالتاً کذاتی الحیظ اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خرید اور اُس میں عیب پایا اور بائع نے اپنے پاس اس عیب کے ہونے سے انکار کیا اور مشتری نے دو گواہ قائم کیے کہ جن میں سے ایک نے یہ گواہی دی کہ بائع نے اس عیب کے موجود ہونے کے ساتھ اُس کو فروخت کیا ہے اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ بائع نے اس عیب کا اقرار کیا تھا تو ایسی گواہی قبول نہ کی جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک غلام کو دو صفحہ میں مول لیا اس طرح کہ آدھا اُس کا بچا پاس دینا کو خرید اور بائع سے دوسرا آدھا سود دینا کو خرید پھر اُس میں کوئی عیب معلوم کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ دونوں خریدوں سے پہلے کافی ہے اور بائع نے کہا کہ دونوں کے بعد حیرے پاس پیدا ہوا ہے تو قول بائع کا لیا جائے گا اور اگر مشتری نے یہ کہا کہ میں نے بائع کو دوسرے آدمے میں قسم دلاتا ہوں اور پہلے آدمے میں مجھ کو تامل ہے کیونکہ دوسری بیع کے وقت عیب موجود ہونے کا مجھ کو یقین اور پہلی بیع کے وقت عیب ہونے کا شک ہے تو مشتری کو یہ اختیار پہنچتا ہے پس اگر بائع نے قسم کھا لی تو بیع مشتری کو لازم ہوگی ورنہ واپس ہو جائے گی اور دوسرے آدمے میں قسم دلانے کے بعد مشتری کو اختیار ہے کہ پہلے آدمے میں بھی قسم لے یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر دوسرے آدمے میں جھڑا کرنے سے پہلے مشتری نے پہلے آدمے میں جھڑا کیا اور بائع نے قسم کھانے سے انکار کیا اور اُس کو پہلا آدھا واپس کر دیا گیا پھر اسی انکار قسم پر مشتری نے دوسرے آدمے کو واپس کرنا چاہا تو اُس کو یہ اختیار نہیں ہے تا وقتیکہ دوسرے آدمے میں از سر نو جھڑا نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے دونوں ٹکڑوں میں جھڑا کیا تو اُس کو یہ اختیار ہے اور پہلے آدمے میں بائع کی طرف سے عیب کا اقرار کرنا دوسرے آدمے میں بھی عیب کے اقرار کرنے میں شمار ہوگا اور اُس کا اُلٹا یعنی دوسرے میں اقرار کرنا پہلے میں اقرار کرنے میں شمار نہ ہوگا اور ایک میں بائع کا قسم سے انکار کرنا دوسرے آدمے میں انکار نہ قرار دیا جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر مشتری نے بائع سے دونوں ٹکڑوں میں انکار جھڑا کیا تو ایک بائع پر صرف ایک ہی قسم ہوگی کیونکہ مشتری نے دونوں دعوے جمع کر دیے ہیں پس ایک ہی قسم پر اکتفا کیا جائے گا جیسا کہ چند قرضوں کو ایک دعویٰ میں جمع کر دینے کی صورت میں ہوتا ہے پس اگر بائع نے قسم سے انکار کیا تو پورا غلام اس کے ذمہ پڑے گا اور جو ایک ٹکڑے میں قسم کھالی اور دوسرے ٹکڑے میں قسم کھانے سے انکار کیا تو جس میں انکار کیا ہے وہی ٹکڑا اس کے ذمہ پڑے گا دوسرا اس کے ذمہ پڑے گا اور اگر بائع دونوں اور اُن دونوں نے ایک غلام کسی شخص کے ہاتھ ایک صفحہ یا دو صفحہ کر کے فروخت کیا اور اُن دونوں میں سے ایک مر گیا اور دوسرا اُس کا وارث ہوا پھر مشتری نے اس غلام میں

کوئی عیب لگایا پس مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو بائع سے ایک کھڑے میں جھگڑا کرے اور اگر چاہے تو اسی بائع سے جو زندہ ہے دونوں کھڑوں میں جھگڑا کرے پس اگر اُس نے ایک کھڑے میں جھگڑا کیا تو جو کھڑا اُس نے خود فروخت کیا ہے اُس کھڑے میں البتہ اور یقین کے ساتھ قسم دلا دے گا اور جو کھڑا اُس کے مورث نے یہ کھڑا فروخت کیا اور اس پر اس کے جاننے کی قسم لے گا یعنی بائع یوں قسم کھائے گا کہ واللہ میں نہیں جانتا یہ کسیرے مورث نے یہ کھڑا فروخت کیا یا سپرد کیا درحالیہ اُس میں یہ عیب تھا کذا فی محیط السرخسی مع زیادة التفسیر میں الحرج ہم پس اگر بائع نے دونوں کھڑوں میں سے ایک میں قسم کھالی تو دوسرے کھڑے میں قسم کھانے سے پرواہ نہ کیا جائے گا اور اگر ایک کھڑے کے دعویٰ میں اُس نے قسم سے انکار کیا تو یہ انکار دوسرے کھڑے کے حق میں لازم نہ ہوگا یعنی دونوں کھڑے اس کے ذمہ نہ پڑیں گے اور اگر مشتری نے دونوں کھڑوں کو جمع کر کے جھگڑا پیش کیا تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو بیع ایک مصلحہ میں ہوئی یا مصلحہ میں واقع ہوئی پس اگر دو مصلحوں میں واقعی ہوئی ہو تو دونوں کھڑوں پر قسم دلا دے گا اور دونوں کھڑوں کی قسم جمع کر دے گا اس طرح کہ واللہ میں نے مشتری کے ہاتھ آدھا غلام فروخت کیا اور اُس کو سپرد کر دیا اور اس میں یہ عیب نہ تھا اور میرے ساتھی نے اس کے ہاتھ دوسرا آدھا فروخت کیا اور اُس کو سپرد کیا اور میں اس میں یہ عیب نہ جانتا تھا اور یہ حکم سب اماموں کے نزدیک بالاتفاق ہے اور اگر مصلحہ ایک ہی ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک بھی حکم ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک قسم پر انکشاف کیا جائے گا کہ وہ اپنے حصہ پر البتہ یقین کے ساتھ قسم کھائے اور یہی قسم اُس کے مورث کے حصہ کی قسم کی تابع ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک ہاندی خریدی اور اُس پر قبضہ کر لیا اور دوسرے کے ہاتھ اُس کو فروخت کر دیا پھر دوسرے نے تیسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر ہاندی نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ حرا ہے پس تیسرے مشتری نے اُس کو اس کہنے پر اپنے بائع کو واپس کر دیا اور اُس کے بائع نے اُس کو قبول کر لیا پھر دوسرے بائع نے اُس کو پہلے بائع کو واپس کرنا چاہا اور اُس نے قبول نہ کیا تو فقہانے فرمایا ہے کہ اگر ہاندی نے آزاد کیے جانے کا دعویٰ کیا تو پہلے بائع کو نہ قبول کرنے کا اختیار ہے اور اگر ہاندی نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ اصلی حرا ہے پس فروخت کر لے اور سپرد کرنے کے وقت اگر اُس نے فرماں برداری کی تھی تو اب یہ دعویٰ بخیر دعویٰ آزادی کے ہوگا اور اگر اُس نے فرماں برداری نہ کی تھی اور پھر دعویٰ کیا کہ وہ اصلی آزاد ہے تو پہلے بائع کو نہ قبول کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ اگر اس ہاندی کی طرف سے کوئی ایسی بات نہیں ہو گزری کہ جس سے رقیق کا اقرار ثابت ہوتا ہے تو آزادی کے دعویٰ میں اُسی کا قول معتبر ہوگا اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ بائع سے اپنا ختم واپس کر لے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے منقحی میں مذکور ہے کہ کسی نے ایک ہاندی خریدی اور ہاندی وہاں بیچ کے وقت موجود نہ تھی پھر اُس پر مشتری نے قبضہ کر لیا اور اُس نے رقیق کا اقرار نہ کیا پھر مشتری نے اُس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور وہ ہاندی دوسری بیچ کے وقت بھی حاضر نہ تھی اور دوسری مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا پھر ہاندی نے دعویٰ کیا کہ میں حرا ہوں تو قاضی اُس کا قول قبول کرے گا اور ہر مشتری اپنے بائع سے اپنا ختم واپس لے پھر اگر پہلے مشتری نے کہا کہ ہاندی نے اپنے رقیق ہونے کا اقرار کر لیا تھا اور دوسرے مشتری نے اس سے انکار کیا اور پہلے مشتری کے پاس اس کے رقیق کے اقرار کرنے کے گواہ نہیں ہیں تو دوسرا مشتری اپنے بائع سے ختم واپس لے گا اور پہلا مشتری اپنے بائع سے ختم واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اُس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ ہاندی نے اپنے رقیق ہونے کا اقرار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

تفسیر یہ میں لکھا ہے کہ کسی نے دو غلام ایک مصلحہ میں یا دو مصلحہ میں خریدے اس طرح کہ ایک دام ایک ہزار درہم فی الحال ادا کرے اور دوسرے کے دام ایک ہزار درہم ایک سال کی میعاد پر ادا کرے پھر دونوں میں سے ایک کو بہ سبب عیب کے واپس کر دیا پھر بائع

اور مشتری نے جھگڑا کیا پس بائع نے کہا کہ تو نے وہ واپس کیا ہے جس کے دام دینے کی یہ حد قرار پائی تھی اور مشتری نے کہا کہ نہیں بلکہ وہ واپس کیا کہ جس کے ثمن کی یہ حد نہ تھی تو قول بائع کا معتبر ہوگا خواہ وہ غلام جو مشتری کے پاس ہے ہلاک ہو گیا ہو یا نہ ہو گیا ہو اور باہم قسم نہ دلائی جائے گی اور اگر دونوں نے دونوں کے داسوں میں جھگڑا کیا پس بائع نے کہا کہ واپس کیے ہوئے کے اس قدر دام تھے اور مشتری نے اُس کا اٹکا کہا تو قول مشتری کا معتبر ہوگا یہ نیز الخاق میں لکھا ہے زید نے عمرو کے ہاتھ ایک غلام بیچا اور دوسرا اُس کو بہہ کیا اور عمرو نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر دونوں میں سے ایک مر گیا پھر عمرو نے ارادہ کیا کہ زندہ غلام کو بسبب عیب کے واپس کرے اور کہا کہ بیچ میں تھا اور زید نے کہا کہ یہ بہہ کیا ہوا ہے تو قول زید کا معتبر ہوگا کہ وہ بہہ کیا ہوا ہے اور اس کو اختیار ہوگا کہ اپنے بہہ سے رجوع کرے اور اگر مشتری نے دعویٰ کیا کہ بہہ کیا ہوا مر گیا تو مشتری بائع سے اپنا ثمن واپس کر سکتا ہے لیکن بائع کو زندہ غلام میں بہہ سے رجوع کرنے کا اختیار بعد اس قسم کھانے سے ہوگا کہ میں نے بائع سے مرے ہوئے کو نہیں خریدا تھا اور بائع مشتری سے مرے ہوئے غلام کی قیمت لے گا (یعنی بہہ سے رجوع کرنے کی صورت میں) اور اگر وہ غلام خریدے اور ایک اُن دونوں میں کا مر گیا اور زندہ کو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا قصد کیا اور کہا کہ اُس کا ثمن درہم ہیں اور بائع نے کہا کہ دینار ہیں تو قول مشتری کا معتبر ہوگا اور اگر غلام ایک ہو اور عیب کی وجہ سے اُس کے واپس کرنے کا قصد کیا ہو اور بائع نے کہا کہ بیچ یہ نہیں دوسرا ہے تو قول بائع کا معتبر ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

امام محمدؒ سے اطلاع میں روایت ہے کہ کسی نے دوسرے شخص سے دو غلام ایک ہزار درہم کو ایک حلقہ میں خریدے اور دونوں پر قبضہ کرنے کے بعد ایک میں عیب پایا پھر دونوں کی قیمت میں جو بیع واقع ہونے کے دن بھی اختلاف کیا پس مشتری نے کہا کہ عیب دار کی قیمت دو ہزار درہم اور دوسرے کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور بائع نے اُس کا اٹکا دعویٰ کیا تو دونوں میں سے کسی کے قول کی طرف التفات نہ کیا جائے گا اور جس دن دونوں نے جھگڑا کیا ہے اُس دن دونوں غلاموں کی قیمت دیکھی جائے گی پس اگر جھگڑے کے دن دونوں میں سے ہر ایک کی قیمت ایک ہزار درہم ہو تو عیب دار آدمی ثمن پر واپس کر دیا جائے گا مگر بعد اس کے ہر ایک دونوں میں سے دوسرے کے دعویٰ پر قسم کھائیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور ایسی صورت میں اگر دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے تو زیادتی کے باب میں دونوں کے گواہ لیے جائیں گے پس مشتری کے گواہوں کی گواہی کے موافق واپس کیے ہوئے غلام کی قیمت دو ہزار درہم قرار دی جائے گی اور بائع کے گواہوں کی گواہی کے موافق دوسرے کی قیمت دو ہزار درہم قرار دی جائے گی پس مشتری عیب دار کو آدمی ثمن میں واپس کر دے گا اور اگر دونوں میں سے ایک مر گیا اور دوسرا غلام باقی رہا اور باقی میں کوئی عیب پایا اور اُس کی قیمت اور مرے ہوئے کی قیمت میں دونوں نے اختلاف کیا اور دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو مرے ہوئے کی قیمت میں بائع کا قول معتبر ہوگا اور زندہ کی قیمت یوں اندازہ کی جائے گی کہ جھگڑے کے دن ایسے کلام کی کیا قیمت ہے اور اگر مرے ہوئے کی قیمت پر دونوں نے گواہ قائم کیے تو بھی بائع کے گواہ لیے جائیں گے اور اگر مرے ہوئے کی قیمت پر گواہ قائم کیے بلکہ زندہ کی قیمت پر گواہ قائم کیے تو مشتری کے گواہ معتبر ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک غلام خرید کر اُس پر قبضہ کر لیا پھر اُس کو لے آیا اور کہا کہ میں نے اس کو داڑھی موٹا ہوا پایا ہے اور بائع نے انکار کیا تو کس کا قول قبول کیا جائے گا؟

نوازل میں ہے کہ کسی شخص نے جو سرکہ جو ایک منکے کے اندر بھرا ہوا ہے خرید لیا اور اُس کو اپنی منک کے اندر بھر کر لے گیا پھر اُس میں ایک مردار چوہا پایا پس بائع نے کہا کہ یہ چوہا تیری منک کے اندر تھا اور مشتری نے کہا کہ نہیں بلکہ تیرے منکے میں تھا تو قول بائع کا معتبر ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ فتاویٰ اہل سمرقند میں لکھا ہے۔ کہ کسی نے کچھ تل مہین جو کسی مہین برتن کے اندر ہے خرید لیا اور اُس پر

چند روز گزر گئے اور جب سے اُس برتن پر قبضہ کیا تھا اس وقت سے اُس برتن کا منہ بند کیا ہوا رہا پھر جب اُس کا منہ کھولا تو اُس میں ایک مردار چوہا پایا اور بائع نے اپنے پاس ایسا واقعہ ہونے سے انکار کیا تو قول بائع کا مستبر ہوگا کیونکہ وہ عیب سے انکار کرتا ہے اور اس مسئلہ کی تاویل یوں بیان کی گئی ہے کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ برتن کا منہ قبضہ کے وقت بند تھا اور چوہے کے پائے جانے کے وقت تک بیچ میں اُس کا کھلنا یا نہ کھلنا معلوم نہ ہوا اور اگر یہ معلوم ہو کہ برابر برتن کا منہ بند رہا ہے اور چوہا پائے جانے کے وقت تک کبھی نہیں کھلا تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اُس کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر ایک غلام خرید کر اس پر قبضہ کر لیا پھر اُس کو لے آیا اور کہا کہ میں نے اس کو داڑھی موٹا ہوا پایا ہے اور بائع نے انکار کیا تو قول بائع کا لیا جائے گا پس اگر مشتری نے یہ ثابت کر دیا کہ غلام آج کے روز داڑھی موٹا موجود ہے پس اگر بیچ پر اتنا زمانہ نہیں گزرا کہ جس میں مشتری کے پاس داڑھی نکلنے کا وہم کیا جائے تو مشتری کو اُس کے واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر خرید پر اتنا زمانہ گزر چکا تو تا وقتیکہ اس بات پر گواہ نہ قائم کرے کہ وہ بائع کے پاس داڑھی موٹا ہوا تھا یا بائع سے قسم لے اور وہ قسم سے انکار کر جائے تب تک واپس نہیں کر سکتا ہے یہ خبرہ میں ہے۔

مثنیٰ میں ہے کہ کسی شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک غلام فروخت کیا اور اُس نے اُس پر قبضہ کر لیا پھر اُس میں کوئی عیب لگا یا اور یہ بھی کہا کہ میں اُس کو آج ہی خرید رہا ہوں حالانکہ ایسا عیب ایک روز میں نہیں پیدا ہو سکتا ہے اور بائع نے کہا کہ میں نے ایک مہینہ ہوا کہ فروخت کیا ہے اور حال یہ ہے کہ ایسا عیب ایک مہینہ میں پیدا ہو سکتا ہے تو قول بائع کا مستبر ہوگا۔ کسی نے ایک ہاندی خریدی اور اُس میں کچھ عیب پایا پس اُس نے بائع سے جھگڑا کیا اور صاحب شرط کے پاس لایا حالانکہ سلطان نے اُس کو فیصلہ کا متولی نہ کیا تھا پس اُس نے ڈگری بائع پر کر کے ہاندی اُس کو واپس کر دی اور مشتری کے واسطے پورے خمن کا حکم دے دیا تو مشتری کو اپنا خمن لینے کی گنجائش ہے۔ کسی نے ایک چوہا خرید اور اُس کو بسبب عیب کے واپس کرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ تو عیب پر واقف ہونے کے بعد اپنی ضرورت کے واسطے اس پر سوار ہوا ہے اور مشتری نے کہا کہ نہیں بلکہ میں اس واسطے سوار ہوا ہوں کہ تجھ کو واپس کر دوں تو قول مشتری کا معتبر ہے اور اس مسئلہ کی تاویل بعض مشائخ کے قول پر یہ ہے کہ حکم اس صورت میں ہے کہ مشتری کو بدون سوار ہونے واپس کرنا ممکن نہ تھا یہ محیط میں ہے اور اگر بائع نے کہا کہ تو پانی پلانے کے واسطے بلا ضرورت اس پر سوار ہوا ہے تو بھی مشتری کا قول لینا چاہیے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بیچ کے اندر کسی عیب کا دعویٰ کیا حالانکہ بائع جانتا ہے کہ عیب اس میں فروخت کرنے کے دن موجود تھا تو اس کو جائز ہے کہ بیچ کو نہ واپس لے تا وقتیکہ قاضی اس کے واپس کرنے کا حکم نہ دے اور میرے والد رحمۃ اللہ فرماتے تھے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب بائع نے دوسرے سے خریدی ہو کیونکہ اگر بدون حکم قاضی کے واپس کر لے گا تو اس کو اپنے بائع کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر اس نے دوسرے سے نہیں خریدی ہے تو اس پر لے لینا واجب ہے اور اس کو امتناع کی مجال نہیں ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔ کسی نے کوئی چیز خریدی اور اس میں قبضہ سے پہلے کچھ عیب معلوم کیا اور کہا کہ میں نے بیچ باطل کر دی پس اگر بائع کے حضور میں کہا کہ بیچ باطل ہو جائے گی اگرچہ بائع قبول نہ کرے اور اگر بائع کی غیبت میں ایسا کہا تو بیچ باطل نہ ہوگی اور اگر قبضہ کے بعد عیب معلوم کیا اور کہا کہ میں نے بیچ باطل کر دی تو صحیح یہ ہے کہ بدون قاضی کے حکم یا بائع کی رضامندی کے بیچ باطل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان لکھا میں ہے۔

کسی نے دوسرے کے ہاتھ ایک ہاندی فروخت کی اور یہ اقرار کیا کہ میں نے اس کو اس حال میں فروخت کیا کہ اس کے فلاں جگہ ایک زخم تھا اور مشتری ہاندی کو لایا اور اس کے اس جگہ زخم موجود تھا اور اس کے واپس کرنے کا ارادہ کیا اور بائع نے کہا کہ یہ زخم وہ زخم نہیں ہے اور جس زخم کا میں نے اقرار کیا تھا اس سے یہ اچھی ہو چکی ہے اور یہ نیاز ختم تیرے پاس پیدا ہوا ہے تو مشتری کا قول معتبر ہوگا یہ

محیط میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے یہ اقرار کیا کہ میں نے باندی کو ایسے حال میں فروخت کیا کہ اس کی دونوں آنکھوں میں سے ایک آنکھ میں سپیدی تھی پھر مشتری باندی کو لایا اور اس کی بائیں آنکھ میں سپیدی تھی اور اس کو واپس کرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ سپیدی اس کے دائیں آنکھ میں تھی اور وہ جاتی رہی اور یہ بائیں آنکھ کی سپیدی تیرے پاس پیدا ہوئی ہے تو مشتری کا قول قبول ہوگا اور اس طرح اگر باندی کے سر میں زخم ہو اور بائع یہ اقرار کرے کہ میں نے اس باندی کو ایسے حال میں فروخت کیا کہ اس کے سر میں زخم تھا باقی مسئلہ وہی رہے تو بھی بھی حکم ہے اور اگر سر کے زخم کی صورت میں بائع یہ کہے کہ اس کا زخم موضع تھا اور وہ تیرے پاس مقلد ہو گیا تو اس باب میں قول بائع کا معتبر ہوگا اور اس طرح آنکھ کی سپیدی کی صورت میں اگر بائع کہے کہ اس کی آنکھ میں ایک نقطہ تھا اور اب تیرے پاس بڑھ گیا حالانکہ باندی کی تمام آنکھ یا اکثر سفید ہو رہی ہے تو قول بائع کا معتبر ہے اور اگر اس کی آنکھ میں ایک نقطہ پیدا ہو اور بائع کہے کہ اس کی سپیدی مثل رائی کے یا اس سے کم تھی تو شیخ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اگر بائع کا قول قریب قریب اس کے ہو تو مشتری کا قول لیا جائے گا اور اگر فرق ہو تو بائع کا قول معتبر ہوگا اور اگر بائع نے اقرار کیا کہ میں نے باندی کو ایسے حال میں بیچا کہ اس کو بخار آتا تھا پھر مشتری اس کو بخار کی حالت میں لے آیا اور واپس کرنا چاہا اور بائع نے کہا کہ بخار بڑھ گیا ہے تو بائع کی تصدیق نہ کی جائے گی اور مشتری واپس کر سکتا ہے اور اگر بائع نے یہ اقرار کیا کہ میں نے باندی کو فروخت کیا اور اس میں عیب تھا پھر مشتری اس کو لایا اور اس میں کچھ عیب موجود ہے اور واپس کرنا چاہا اور بائع نے یہ اقرار کیا کہ میں نے اس کو ایسے حال میں بیچا تھا کہ اس کے سر میں عیب تھا پھر مشتری اس کو واپس کرنے کی غرض سے لایا اور سر کے عیب کی وجہ سے واپس کرنا چاہا تو مشتری کا یہ معتبر ہوگا کہ اس میں بھی عیب تھا اگرچہ بائع اس کو جھوٹا قلام دے اور حاصل یہ ہے کہ اگر بائع عیب کی نسبت کسی عضو کی طرف کرے تو اس کو بیان کر دے تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اگر کسی جگہ کی طرف نسبت نہ کرے بلکہ مطلق چھوڑ دے تو بائع کا قول معتبر ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا پھر مشتری اس کو واپس کرنے لایا اور کہا کہ میں نے اس کو شوہر دار پایا ہے اور بائع نے اس سے انکار کیا یا یہ اقرار کیا کہ اس کا شوہر تھا لیکن مر گیا اور مشتری اس کے شوہر دار ہونے کا دعویٰ کیے جاتا ہے تو مشتری کو واپس کرنے کا حق ثابت نہ ہوگا اور یہ اختیار ہوگا کہ بائع کو قسم دلائے اور اگر مشتری نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ فلاں شخص اس کا شوہر ہے اور وہ شخص اس وقت غائب تھا موجود نہ تھا تو اس کے گواہوں کی طرف التفات نہ کیا جائے گا لیکن اگر اس نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ بائع نے اس کے نکاح کا اقرار کیا ہے تو قبول کیے جائیں گے اور اگر بائع نے یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص اس کا شوہر تھا لیکن شخص سے پہلے اس نے طلاق بائن دے دی تھی اور مشتری اس کے شوہر موجود ہونے کا دعویٰ کیے جاتا ہے تو قول بائع کا معتبر ہوگا پس اگر شوہر اس کا حاضر ہوا اور اس نے نکاح کا دعویٰ کیا اور طلاق سے انکار کیا تو اس کا قول معتبر ہوگا اور مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر بائع نے کہا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ فروخت کیا اور اس کا شوہر موجود تھا لیکن تمھ کو سپرد کرنے سے پہلے اس کو اس نے طلاق دے دی تھی یا اس کا شوہر مر گیا اور میں نے تمھ کو بے شوہر سپرد کی ہے تو مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ سراج و ہاج میں ہے۔

اگر مشتری کے پاس کوئی اس کا شوہر پایا گیا اور بائع نے کہا کہ اس کا شوہر میرے پاس اس کے سوا دوسرا شخص تھا کہ اس نے بیچ سے پہلے اس کو طلاق بائن دے دی تھی یا مر گیا تھا تو بائع کا قول معتبر ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کوئی خادم خریدے اور اس پر قبضہ کر لیا اور اس نے اس میں کوئی عیب لگایا یا پھر خادم کو واپس کرنے لایا اور بائع نے کہا کہ یہ میرا خادم نہیں ہے اور مشتری نے کہا کہ وہی خادم ہے جو میں نے تمھ سے خریدا ہے تو قسم کے ساتھ بائع کا قول معتبر ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے لکھا ہے ایک غلام ایک شخص کے پاس تھا اور دو

فخصوں میں سے ہر ایک نے اس پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو قابض کے ہاتھ اتنے کو فروخت کیا ہے اور اس نے جس ادا نہیں کیا ہے اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو غلام قابض کو بعض دونوں قسموں کے سپرد کر دیا جائے گا پھر ہر ایک جس قدر جس کا دعویٰ کرتا ہے اس قدر اس کو دلا دیا جائے گا اس طرح اگر دونوں میں سے ہر ایک نے کہا کہ یہ میرا غلام ہے میری ملک میں پیدا ہوا ہے اور میں نے اس کے ہاتھ فروخت کیا ہے تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ دعویٰ جس میں ہے اور سب اس میں برابر ہیں پس اگر اس نے اس میں کوئی عیب پایا تو دونوں میں سے ایک واپس کرے گا اور دونوں کو واپس نہ کرے گا اور اگر نقصان عیب کسی ایک سے لے لیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ دوسرے سے نقصان عیب لے لیکن نہ اس صورت میں کہ دوسرا شخص عیب دار لینے پر راضی ہو جائے اور اگر غلام مشتری کے پاس مر گیا پھر وہ اس کے قدیمی عیب سے واقف ہوا تو دونوں سے نقصان عیب لگا اور اس طرح اگر اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور اس کے عوض کا مال اس نے لے لیا اور پھر اس میں کوئی عیب پایا تو دونوں سے نقصان عیب لگا اور دونوں کو واپس نہیں دے سکتا ہے اور کوئی دونوں میں کا اس کو لے سکتا ہے اور اگر دونوں نے تاریخ بیان کی اور ایک کی تاریخ پہلی ہے تو عیب کی وجہ سے دوسرے کو واپس دیا جائے گا گویا قابض نے اس کو پہلے سے خریدا ہے اور دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت کیا پھر دوسرے سے خریدا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ میرا غلام بھگوڑا ہے تو مجھ سے اس کو خریدا ہے اس نے کہا کہ کتنے کو بیچتا ہے اس نے کچھ دام اس کو ملائے پھر مشتری نے اس کو خریدا لیا اور پھر اس کو بھگوڑا پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے پس اگر مشتری نے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور دوسرے مشتری نے اس کو بھگوڑا پا کر واپس کرنا چاہا اور مشتری اول نے اس کے بھگوڑا ہونے سے انکار کیا اور مشتری ثانی بائع اول کے اقرار کے گواہ لایا تو اس سے اس کو کچھ استحقاق حاصل نہ ہوگا اور اگر بائع اول نے مشتری اول سے یہ کہا تھا کہ میں نے یہ غلام حیرے ہاتھ اس شرط پر فروخت کیا کہ یہ بھگوڑا ہے یا اس شرط پر کہ میں اس کے بھگوڑے ہونے سے بری ہوں اور باقی صورت مسئلہ کی یہی رقی جو مذکور ہوئی تو دوسرا مشتری اس کو پہلے مشتری کو واپس کر سکتا ہے اور اگر بائع اول نے کہا کہ میں نے اس کو فروخت کیا اس شرط پر کہ میں بھگوڑے ہونے سے بری ہوں اور یہ نہ کہا تھا کہ میں اس کے بھگوڑے ہونے سے بری ہوں تو دوسرا مشتری پہلے مشتری کو واپس نہیں کر سکتا ہے تاہم ایک اس بات پر گواہ نہ قائم کرے کہ اسے نے اس کو فروخت کیا اور مالیک وہ بھگوڑا تھا یہ ظہر میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خریدا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر اس سے اس غلام کو دوسرے شخص نے چکایا اور مشتری نے کہا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ☆

منقولی میں مذکور ہے کہ کسی نے اپنے غلام پر قرض کا اقرار کیا پھر اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور قرض کا کچھ ذکر نہ کیا پھر مشتری نے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور قرض کا کچھ ذکر نہ کیا تو دوسرے مشتری کو اختیار ہے کہ غلام اپنے بائع کو بسبب اسی قرار کے جو بائع اول نے کہا تھا واپس کر دے کیونکہ قرض ملاذی چیز ہے اور قرض خواہ کو اختیار ہے کہ قرض میں معج کو واپس کر دے اور قرض کا اقرار مثل بھگوڑے ہونے کے اقرار کے بیچ سے پہلے یا اس کے بعد دوسرے مشتری اور اس کے بائع کے درمیان کہ جس نے بھگوڑے ہونے کا اقرار نہ کیا تھا بیچ کے صحیح کرنے کے حق میں نہیں ہے اور شوہر دار ہونے کا اقرار قرض دار ہونے کے اقرار کے مانند ہے اس باب میں کہ دوسرا مشتری اپنے بائع کو اس اقرار کی وجہ سے جو بائع نے کیا ہے واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر اس سے اس غلام کو دوسرے شخص نے چکایا اور مشتری نے کہا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے پھر ان دونوں کے درمیان بیچ نہ ٹھہری پھر مشتری نے غلام میں کوئی ایسا عیب پایا کہ جو عیب ہو سکتا ہے اور اس بات پر گواہ لایا کہ یہ عیب بائع کے پاس کا ہے تو

اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور جس شخص نے کہ مشتری سے چکایا تھا اس سے مشتری کا یہ کہنا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے اس کے واپس کرنے کے حق کو باطل نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے چکانے والے سے یہ کہا تھا کہ تو اس کو خرید لے اور اس میں غلاما عیب نہیں ہے پھر ان دونوں میں بیع نہ ٹھہری پھر مشتری نے وہی عیب لگایا اور قصد کیا کہ اسی عیب کے سبب سے بائع کو واپس کرے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اگر بجائے غلام کے کپڑا فرض کیا جائے اور باقی مسئلہ کی یہی صورت رہے تو دونوں صورتوں میں مشتری کا دعویٰ نہ سنا جائے گا اور کپڑا بائع کو واپس کر سکے گا اور اگر عیب اس قسم کا ہو کہ جو پیدا ہو سکتا ہے یا اتنی مدت میں نہیں پیدا ہو سکتا ہے تو قاضی اس کے بیچنے والے کو غلام واپس کر دے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے یہ اقرار کیا کہ اس کی باندی بھگوزی ہے پھر ایک شخص کو اس کے بیچنے کے واسطے وکیل مقرر کیا اور یہ نہ بیان کیا کہ وہ بھگوزی ہے اور وکیل نے اس کو فروخت کر دیا اور دونوں نے باہم قبضہ کر لیا پھر مشتری سوکل کے اس اقرار سے واقف ہوا اور اپنے بائع کو واپس کر فی چاہی اور بائع نے اس کو جھٹلایا اور کہا کہ وہ تا وقت تسلیم بھی نہیں بھاگی ہے تو مشتری کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ وکیل کو واپس کر دے اور اگر سوکل نے وکیل سے کہا کہ میرا غلام بھگوزی ہے تو اس کو فروخت کر اور اس کے بھگوزے ہونے سے برکت کر لینا پس اس کو وکیل نے فروخت کیا اور اس کے بھگوزے ہونے سے برکت نہیں کی پھر قبضہ سے پہلے مشتری کو سوکل کا مقولہ معلوم ہوا تو اس کو اس مقولہ پر واپس کرنے کا اختیار ہوگا یہ فقیر یہ میں لکھا ہے۔

فصول سے مقول ہے کہ کوئی شخص ایک ایسی باندی لایا کہ جس کی ایک انگلی زائد تھی تاکہ ایک شخص کو واپس کرے اور اس شخص نے باندی اس کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کیا اور مشتری نے اس کے خریدنے پر گواہ قائم کئے پھر بائع نے کہا کہ تو نے خریدی تھی مگر میں نے ہر عیب سے برکت کر لی تھی اور اس پر اس نے گواہ قائم کیے تو اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے یہ عباد یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدے اور عیب کی وجہ سے اس کو واپس کرنا چاہا اور بائع اس بات پر گواہ لایا کہ مشتری نے اقرار کیا ہے کہ میں نے یہ غلام فروخت کر دیا ہے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور مشتری اس کو عیب کی وجہ سے واپس نہ کر سکے گا اور اگر بائع اس بات پر گواہ لایا کہ مشتری نے اس کو فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور فلاں شخص حاضر تھا اور اس سے انکار کرتا تھا اور مشتری اول بھی اس سے انکار کرتا ہے تو ان دونوں کا انکار بمنزلہ اقرار کے ہوگا اور غلام واپس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی باندی سے کہا کہ اے چوٹی یا اے بھگوزی یا اے زنا کرنے والی یا اے بھونہ مثلاً یا یوں کہا کہ اس چوٹی نے ایسا کیا تو یہ کہنا اس بات پر اقرار نہ شمار ہوگا کہ ایسے عیب اس میں موجود ہیں یہاں تک کہ اگر اس کو فروخت کر دیا اور مشتری نے ایسا ہی پایا تو بائع کے اس کہنے کی وجہ سے اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک غلام فروخت کیا اور بائع اور مشتری دونوں نے اس کے بھگوزے ہونے کا اقرار کیا اور یہ اقرار دونوں سے بیع کے اندر واقع ہوا پھر مشتری نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا اور اس کا بھگوزا ہونا چھپایا پھر دوسرے مشتری نے اس کو تیسرے کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ بھگوزا نہیں ہے پھر تیسرا مشتری اس کے بھگوزے ہونے سے اور اس کے بھگوزے ہونے کے اقرار سے جو پہلے بائع اور پہلے مشتری کے درمیان بیع کے وقت واقع ہوا تھا واقف ہوا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور پہلے مشتری کا اس کے بھگوزے ہونے کا اقرار ان باتوں کے حق میں جنہوں نے اس سے نہیں خریدا ہے نافذ نہ ہوگا اور اگر مشتری اول نے اس کے بھگوزے ہونے پر گواہ قائم کیے اور قاضی نے بائع اول کو واپس کر دیا پھر بائع اول نے اسی مشتری یا دوسرے شخص کے ہاتھ اس کو فروخت کر دیا اور مشتری نے اس کو اور کسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا اور دوسرے مشتری نے اس کو تیسرے مشتری کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر تیسرے

مشتري کو اس کا بھگڑا ہونا اور وہ ماجرا جو پہلے مشتري اور اس کے بائع کے درميان واقع ہوا تھا کہ قاضي نے غلام کو بھگڑے ہونے کے گواہ قائم کیے ہونے کی وجہ سے بائع کو واپس کر دیا تھا معلوم ہوا تو اس کو اختیار ہے کہ اپنے بائع کو واپس کر دے یہ عیض میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے سے ایک باندی خریدی پھر دعویٰ کیا کہ وہ بھگڑی ہے اور اس پر گواہ لایا اور اس وجہ سے قاضي نے اس کو واپس کر دیا پھر کسی شخص نے اس بات پر دلیل قائم کی کہ یہ میری باندی ہے میری ملک میں پیدا ہوئی ہے اور قاضي نے اس کو باندی دلا دی پھر اس نے اسی مستحق علیہ کے ہاتھ اس کے فروخت کر دیا اور مشتري نے اس کے بھگڑے ہونے میں جھگڑا کیا اور حاکم کا اس کے بھگڑے ہونے کا فیصلہ دلیل میں پیش کیا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ امام یا اس کے امین نے قیمت محرزہ فروخت کی اور مشتري نے اس میں عیب پایا تو ان دونوں پرواہیں نہیں کر سکتا ہے کذا فی الکافی۔ لیکن امام کسی شخص کو اس کے ساتھ جھگڑا کرنے کے واسطے مقرر کرے گا اور اس شخص کا عیب کا اقرار مقبول نہ ہوگا اور جو انکار کرے تو اس پر قسم عائد نہ ہوگی اور صرف وہ اس واسطے مقرر ہے کہ اس کے مقابلے میں مشتري گواہ قائم کرے اور جس وقت اس شخص نے عیب کا اقرار کیا اس وقت محزول تصور کیا جائے گا پھر جب عیب کی وجہ سے وہ مال ضمت واپس کر دیا جائے پس اگر تقسیم ہونے سے پہلے ہو تو قیمت میں ملا دیا جائے گا اور اگر بعد تقسیم ہونے کے ہو تو وہ شخص کے عوض فروخت ہوگا اگرچہ شخص کم ہو یا زیادہ ہو گیا اگر بیت المال میں سے ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خریدے اور اپنی صحت میں اس کو اپنے بیٹے کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر مر گیا اور بیٹا اس کا وارث ہوا اور اس کے کوئی وارث نہ تھا پھر اس وارث نے اس غلام میں کوئی قدری عیب پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے مگر وہ قاضي سے استدعا کرے گا تا کہ قاضي میت کی طرف سے کوئی قسم مقرر کرے پس بیٹا اس قسم کو واپس کر دے گا مگر وہ اس کے باپ کے بائع کو واپس کر دے گا اور اگر میت کا کوئی دوسرا وارث بھی ہو تو بیٹا اس وارث کو واپس کرے گا مگر یہ وارث میت کے بائع کو واپس کرے گا اور امام محمد نے اس کی کچھ تفصیل نہیں فرمائی کہ اس وقت کیا حکم ہے کہ جب میت نے بیٹے سے پورا شخص لے لیا ہو اور اس وقت کیا حکم ہے کہ جب پورا شخص نہ حاصل کیا ہو اور امام محمد کا مطلق چھوڑ دینا اس بات کی دلیل ہے کہ دونوں صورتوں میں حکم یکساں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر وارث نے اپنے مورث کے ہاتھ فروخت کیا پھر مشتري مر گیا اور بائع اس کا وارث ہو اور اس میں کوئی عیب پایا پس اگر کوئی دوسرا وارث موجود ہو تو اس کو واپس کر دے گا اور اگر سوا اس کے دوسرا وارث نہ ہو تو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان نہیں لے سکتا ہے اور اس طرح اگر کسی نے اپنے واسطے اپنے پسر یا بالغ سے کوئی چیز خریدی اور اس کے قبضہ کر لیا اور گواہ کر لیے پھر اس میں کوئی عیب پایا تو قاضي کے سامنے پیش کرے گا تا کہ قاضي اس کے بیٹے کی طرف سے کوئی قسم مقرر کرے تو باپ اس کو واپس کر دے پھر باپ اپنے بیٹے کے واسطے اس کے بائع کو واپس کر دے اور یہی حکم ہے اگر باپ نے اپنے بیٹے کے ہاتھ کچھ فروخت کیا ہو یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔

اگر کسی مکاتب نے اپنے باپ یا بیٹے کو خریدے تو عیب کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس کا نقصان عیب لے سکتا ہے پس اگر مکاتب بعد عیب جاننے کے اپنی کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو اس کا مالک اس کی بیع کو واپس کر دے گا اور مکاتب اس کا متولی ہوگا اور اگر متولی نے مکاتب کو فروخت کر دیا یا مر گیا تو متولی خود اس کو واپس کرے گا پس اگر مکاتب نے اپنے عاجز ہونے سے پہلے بائع کو ذمہ غلام کے ہر عیب سے بری کر دیا تو مالک اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر مالک نے بائع کو مکاتب کے عاجز ہونے سے پہلے بری کیا تو جائز ہے یہ عیض سرخی میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر اس نے اپنی ماں کو خریدے تو اس کا بھی یہی حکم ہے لیکن اگر کسی مکاتب نے اپنے بھائی یا چچا یا بہن کو خریدے تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول کے موافق یہ لوگ بھی اسی مکاتب ہو جائیں گے پس ان کا حکم اور باپ یا بیٹے کے خرید کا حکم برابر ہے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے موافق یہ لوگ اس کے ساتھ مکاتب نہ ہوں گے پس بسبب عیب کے ان کے واپس

کر دینے کا اختیار رکھتا ہے جیسا کہ ان کے فروخت کرنے کا مختار ہے پس اگر مالک نے بائع کے عاجز ہونے سے پہلے ہر عیب سے بری الذمہ کر دیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح نہ ہوگا اور اگر مکاتب نے اپنی ام ولد خریدی اور اس میں عیب پایا پس اگر اس کے ساتھ اس کا ولد ہو تو جیسا ام ولد کی بیع کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے اس طرح اس کے واپس کرنے کا بھی مختار نہ ہوگا لیکن نقصان عیب لے لے گا اور نقصان عیب لینے کا خود ہی مکاتب متولی ہوگا پس اگر مکاتب نے اپنے عاجز ہونے سے پہلے بائع کو ہر عیب سے بری الذمہ کر دیا تو صحیح ہے اور اگر مکاتب کے مولیٰ نے ایسا کیا تو صحیح نہیں ہے اور اگر اس ام ولد کے ساتھ ولد نہ ہو تو بھی صاحبین کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنے مکاتب سے کوئی غلام خرید لیا تو وہ شخص عیب کی وجہ سے غلام کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس کے بائع سے جھگڑا کر سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی مکاتب نے یا کسی حرنے کوئی غلام خرید لیا اور اس کو مکاتب کر دیا پھر اس میں عیب پایا تو اسبب عیب کے واپس نہیں کر سکتا ہے اور نقصان عیب بھی نہیں لے سکتا ہے اور اگر مکاتب نے یا حرنے بائع کو عیب سے بری الذمہ کر دیا تو صحیح ہے یہاں تک کہ مکاتب کے عاجز ہونے کے بعد اس کے مالک کو اور حرنے کے وارث کو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر مکاتب کے عاجز ہونے سے پہلے اس کے مالک نے بائع کو بری الذمہ کیا تو صحیح نہیں ہے اور یہی حال حرنے کے وارث کا بھی ہے کہ اس کا بری الذمہ کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ اگر چہ حرنے کے مرض الموت میں ہو اور اگر پہلے مکاتب کے عاجز ہونے کے بعد مالک اس کا بائع کو بری الذمہ کرے خواہ اس وقت تک دوسرا مکاتب عاجز ہوا ہو یا نہ ہوا ہو تو بری کرنا صحیح ہے اور اس طرح اگر حرنے کے وارث نے وارث کے مرنے کے بعد بائع کو بری کیا تو بھی صحیح ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام خرید لیا اور اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور پہلا مشتری مر گیا پھر غلام میں کوئی ایسا عیب ظاہر ہوا جو پہلے بائع کے پاس تھا پھر مشتری اول کے وارث نے بائع کو عیب سے بری کر دیا تو صحیح ہے یہاں تک کہ اگر غلام اس کو واپس دیا جائے تو وہ پہلے بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے اگر چہ فی الحال واپس کرنا مستحب ہو گیا تھا اور اگر مالک مکاتب نے کسی غلام کو کسی شخص سے خود پہلے خرید لیا پھر اپنے مکاتب کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر مکاتب عاجز ہوا پھر مالک نے غلام میں کوئی عیب پایا اور اپنے بائع کو واپس کر دینا چاہا تو یہ صورت کتاب میں مذکور نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوتا چاہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی قرضدار غلام نے کہ جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہے اپنے غلام اپنے مالک کے ہاتھ بعض اس کے مثل قیمت کے فروخت کیا پھر مالک نے اس پر قبضہ کر لیا پھر غلام میں کوئی عیب پایا پس اگر دشمن نقد دے دیا یا دین تھا اس طرح کہ دہم یا دینار تھے یا کیلی یا دینی غیر محض چیز تھی یا کوئی اسباب تھا لیکن وہ غلام کے پاس تلف ہو کر اس کے ذمہ دین ہو گیا تو ان صورتوں میں مالک اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر دشمن نقد نہ دیا ہو لیکن ایسا اسباب ہو کہ جو غلام کے پاس موجود ہے تو واپس کر سکتا ہے اور قبضہ سے پہلے سب صورتوں میں واپس کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ کسی قرضدار غلام نے جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہے ایک غلام خرید لیا اور اس کو اپنے مالک کے ہاتھ فروخت کیا اور اس نے قبضہ کر لیا پھر اس غلام قرض دار کو قرض خواہوں نے قرض معاف کر دیا پھر مالک نے غلام میں کوئی عیب پایا تو اس کو واپس نہ کرے گا اور نہ نقصان لے گا اور اگر قبضہ نہ کیا ہو تو واپس کر سکتا ہے۔ بائع نے دوسرے کے ہاتھ کوئی چیز فروخت کی اور اس نے دشمن پر قبضہ نہ کیا پھر اس کو دشمن وہ کر دیا تو مشتری عیب کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر دشمن کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے کسی نے ایک غلام کو فروخت کیا اور دشمن اس کا مشتری کو ہبہ کیا یا اس کو دشمن سے بری الذمہ کر دیا پھر اس میں کوئی عیب پایا تو قبضہ سے پہلے واپس کر سکتا ہے اور بعد قبضہ کے واپس نہیں کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

فصل رابع:

عیبوں سے براءت کرنے اور ان سے ضمانت کرنے کے بیان میں

عیبوں سے بری کر دینے کے ساتھ فروخت کر دینا حیوان وغیرہ میں جائز ہے اور اس براءت میں وہ سب عیب داخل ہو جاتے ہیں جن کا بائع کو علم نہیں ہے اور جن کا علم ہے اور جن سے مشتری واقف ہے یا واقف نہیں ہے اور ہمارے اماموں کا یہی قول ہے خواہ عیبوں کی جنس بیان کی ہو یا نہ بیان کی ہو خواہ اس کی طرف اشارہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس براءت کرنے سے ہر عیب سے جو بیع کرنے کے وقت بیع میں موجود ہے یا جو اس کے بعد پیدا ہو جائے بری ہو جاتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہے اور امام محمدؒ نے کہا کہ جو بعد بیع کے پیدا ہو اس سے بری نہیں ہوتا ہے یہ شرح طحاویؒ میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے یہ شرط کی کہ ہر عیب سے جو اس کے ساتھ موجود ہے بری ہے تو سب کے نزدیک بعد بیع کے پیدا ہونے والے عیب سے بری نہ ہوگا اور اس طرح اگر کسی خاص قسم کے عیب کی تخصیص کرے تو صحیح ہے یہ عیب میں لکھا ہے اور اگر اس شرط کے ساتھ بیع کی کہ بائع ہر عیب سے جو اس کے ساتھ موجود ہے اور بعد کو پیدا ہو بری ہے تو بیع اس شرط کے ساتھ فاسد ہوگی یہ شرح طحاویؒ میں لکھا ہے۔

اگر دونوں نے اس بات میں اختلاف کیا کہ یہ عیب عقد کے بعد نیا پیدا ہوا ہے یا بیع کے وقت کا ہے تو اس کا حکم امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ سے مروی نہیں ہے اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ بائع کا قول معتبر ہوگا مگر اس طرح قسم لے کر کہ وہ اپنے علم پر قسم کھائے کہ یہ نیا پیدا ہوا ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب براءت مطلق بیان کی تھی اور اگر براءت صرف بیع کے وقت کے عیبوں سے تھی اور پھر انہوں نے اس طرح اختلاف کیا تو مشتری کا قول لیا جائے گا یہ بخلاف میں لکھا ہے۔ اگر دو گواہوں نے کسی ہانڈی کے مقدمہ میں ہر عیب سے بریت کرنے پر گواہی دی پھر ایک گواہ نے اس کو بدیں براءت کے خرید کیا اور اس میں کوئی عیب پایا تو واپس کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر دونوں نے بھگوڑی ہونے سے بریت کرنے پر گواہی دی پھر ایک نے اس کو خرید لیا اور اس کو بھگوڑی پایا تو واپس کر سکتا ہے اور اگر دونوں نے اس بات پر گواہی دی کہ بائع نے کہا کہ میں اس کے بھگوڑی ہونے سے بری ہوتا ہوں پھر ایک گواہ نے اس کو خرید لیا اور بھگوڑی پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے ہر عیب سے براءت کر لی تو اس میں عیب اور بیماریاں سب داخل ہو جائیں گی اور اگر کل چار یوں سے براءت چاہی تو سب مرضوں سے براءت ہوگی اور اس میں داغ اور زائچہ انگلی اور اس زخم کا اثر جو اچھا ہو گیا ہے داخل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خانؒ میں لکھا ہے۔ اگر ہر عاکلہ سے براءت کر لی تو عاکلہ کا لفظ چوری اور بھاگنے اور فسخ و تجر کو شامل ہوگا یہ مراجع الوہابؒ میں لکھا ہے۔

اگر ہر سیاہ دانت سے براءت کر لی تو اس میں سرخ اور سبز دانت بھی داخل ہو جائیں گے یہ فتح القدیرؒ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام فروخت کیا اور اس کے ہر قرحہ سے جو اس میں موجود ہے بریت کر لی تو اس میں وہ قرحہ جن سے خون جاری رہتا ہے داخل ہو جائیں گے اور ایسے زخموں کے نشان جو اچھے ہو گئے ہیں داخل ہوں گے اور داغ کے نشان داخل نہ ہوں گے کیونکہ داغ اور چیز ہے اور قرحہ اور چیز ہے اور اگر کہا کہ میں اس کے سر کے ہر آئینہ زخم سے بری ہوں پھر ناگاہ اس کے سر میں موضع زخم لگے تو موضع سے بری نہ ہوگا یہ محیط سرخیؒ میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میرے حق سے جو تیری جانب ہے بری ہے تو اس میں عیوب داخل ہو

۱۔ یعنی ایسی چیزوں سے بری ہوگا ۱۲۔ ۲۔ آئینہ زخم جو کھوپڑی کی ہڈی تک پہنچا ہو اور موضع جس سے ہڈی کی پیدی ظاہر ہو اس کی جمع مواضع ہے اور جس موضع میں پانچ اونٹ جڑا نہ ہو وہ ہر اور چہرہ کے ہیں اور ان دونوں کے سائے دیگر موضع میں داخل ہوں گے کہنے کے موافق جڑا نہ ہوگا ۱۲۔

جائیں گے اور یہی مختار ہے اور روک داخل نہ ہوگا (یعنی جان روک دینا چاہئے) یہ واقعات حسامیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک کپڑا خریدا اور بائع نے اس میں ایک شکاف مشتری کو دکھلایا اور مشتری نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس سے بری کیا پھر اس کے بعد مشتری بائع سے وہ کپڑا لینے آیا اور اس کے شکاف کو دیکھ کر کہا کہ یہ اتنا نہیں ہے کہ جتنے سے میں نے تجھ کو بری کیا تھا وہ ایک ہاشت تھا اور یہ ایک ہاتھ ہے تو اس باب میں قول مشتری کا معتبر ہوگا اور اس طرح اگر باندی یا غلام کے آنکھ کی سپیدی میں اس طرح اختلاف ہو تو مشتری کا قول لیا جائے گا اور اسی طرح اگر مشتری نے بائع کو ہر عیب سے جو اس میں موجود تھے بری کیا یا اس کے عیبوں سے بری کیا پھر مشتری نے کہا کہ یہ عیب بری کرنے کے بعد پیدا ہوا ہے تو بھی اس کا قول لیا جائے گا اور اسی طرح اگر مشتری نے کہا کہ میں نے تجھ کو اس برص کے عیب سے بری کیا پھر کہا کہ یہ وہ نہیں ہے یہ تو بعد بری کرنے کے پیدا ہوا ہے تو بھی اسی کا قول لیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر بائع نے کہا کہ میں نے ہر عیب سے جو اس کی آنکھ میں موجود ہے برات کر لی پھر ناگاہ وہ کانٹا نکلا تو بائع بری نہ ہوگا اور اس طرح اگر کہا کہ میں اس کے ہر عیب سے جو اس کے ہاتھ میں موجود ہے بری ہوں پھر ناگاہ وہ ہاتھ کٹا ہوا پایا گیا تو بری نہ ہوگا اور اگر ایک انگلی یا دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں تو بری ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر دو انگلیاں کٹا ہوا ہو تو دو عیب ہیں اور اس سے بری نہ ہوگا جبکہ برات ہاتھ کے ایک عیب کے ساتھ ہو اور اگر تمام انگلیاں مع آدمی اٹھلنے کے کٹی ہوئی ہوں تو یہ ایک عیب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کہا کہ میں بری ہوں ہر عیب سے جو اس غلام کے ساتھ موجود ہے مگر بھاگنا اس کا پھر مشتری نے اس کو بھگوز پایا تو بائع اس سے بری ہوگا اور اگر بائع نے کہا کہ میں ہر عیب سے جو اس غلام کے ساتھ موجود ہے بری ہوں مگر بھاگنے سے تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ میں اس کے ہر شے جو اس میں موجود ہے شکاف کی قسم سے بری ہوں اور اس کپڑے میں بہت شکاف تھے کہ ان کو سی دیا تھا یا پوند کر دیا تھا یا رفو کر دیا تھا تو وہ ان سب سے بری ہوگا اور اسی طرح اگر اس میں شکاف آگ کے جلنے کے ہوں یا علونٹ تو بھی وہ ان سب سے بری ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ اس میں ایک عیب ہے پھر اس میں دو عیب پائے اور بسبب موت یا اس کے مانند کے اس غلام کا واپس کرنا ممکن نہ رہا تو امام ابو یوسف نے کہا کہ اختیار بائع کو ہے اور امام محمد کہتے ہیں کہ مشتری کو یہ اختیار ہوگا کہ دونوں عیبوں میں سے جس عیب کا نقصان چاہے واپس کر لے پس اس غلام کو دونوں عیبوں کے ساتھ اندازہ کیا جائے گا اور پھر اسی غلام کو اس عیب کے ساتھ کہ جس کا نقصان لینا نہیں چاہتا ہے اندازہ کیا جائے گا پھر جو فرق ان دونوں قیمتوں میں ہو وہ لے لے گا اور اس طرح اگر اس نے تین عیب پائے اور اس کے پاس ایک اور عیب پیدا ہو جانے کے سبب سے واپس کرنا ممکن نہ رہا تو تین عیبوں میں سے جن دو عیبوں کا نقصان چاہے واپس کر لے اور یہ امام محمد کے نزدیک ہے پس ایک بار اس غلام کو اس عیب کے ساتھ کہ جس کا نقصان لینا نہیں چاہتا ہے اندازہ کیا جائے گا اور ایک بار اس غلام کو مع تین عیبوں کے اندازہ کیا جائے گا اور جو کچھ فرق ان دونوں قیمتوں میں ہو وہ واپس لے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو غلام اس شرط پر خریدا کہ ایک ان میں کا عیب دار ہے پھر ایک عیب دار پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اگر ایک میں دو عیب پائے تو اس کو واپس کر سکتا ہے اور اس طرح اگر ہر ایک میں عیب پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور اس صورت میں ایک بات پر غور کیا جائے گا کہ اگر قبضہ سے پہلے ایسا پایا تو دونوں کو ایک ساتھ واپس کر دے اور اگر قبضہ کر چکا ہے تو مشتری جس ایک کو چاہے واپس کر دے اور یہ قول امام محمد کا ہے پس ان کے نزدیک خیار مشتری کو حاصل ہے پس اگر اس نے ایک غلام پر قبضہ کیا اور اس میں کوئی عیب معلوم نہ ہوا پھر دوسرے غلام پر عیب جان کر قبضہ کیا پھر جس غلام پر پہلے قبضہ کیا تھا عیب دار پایا تو اس کو اختیار ہے کہ جس

ایک کو چاہے واپس کر دے پس اگر اس نے اس غلام کے واپس کرنے کا قصد کیا کہ جس پر عیب جان کے قبضہ کیا تھا اور پائع نے کہا کہ تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ تو نے اس کا عیب جان کر اس پر قبضہ کیا پس تو اس کے عیب پر راضی ہو چکا ہے تو پائع کے کلام پر انتہات نہ کیا جائے گا اور اگر اس نے دونوں کا عیب جان کر پھر دونوں پر قبضہ کیا یا ایک پر قبضہ کیا تو ایسا قبضہ دونوں کے اختیار کرنے میں شمار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک چیز اس شرط پر فروخت کی کہ میں ہر ایک عیب سے بری ہوں تو ایسا کہنا اس غلام کے اندر عیب ہونے کا اقرار کرنا نہیں ہے بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس نے ایک یا دو عیبوں سے بریت کی شرط لگائی تو یہ بریت اس عیب کے موجود ہونے کے اقرار میں شمار ہے اور بیان اس کا یہ ہے کہ اگر کسی نے دو غلام اس شرط پر فروخت کیے کہ پائع اس خاص غلام کے ہر عیب سے بری ہے اور دونوں مشتری کو سپرد کر دیے پھر ایک کا کوئی شخص حقدار پیدا ہوا اور مشتری نے دوسرے میں عیب پایا تو مشتری کو دوسرا عیب دار اپنے حصہ ثمن کے عوض لازم ہوگا پس دونوں غلاموں کو صحیح و سالم مان کر ثمن ان دونوں پر تقسیم کیا جائے گا پس جو غلام کہ حقدار نے لے لیا ہے جب اس کا حصہ معلوم ہو جائے تو اس قدر مشتری پائع سے واپس کرے گا اور اگر دو غلام ایک ہی ثمن میں اس شرط پر فروخت کیے کہ پائع اس خاص غلام کے ایک عیب سے بری ہے پھر دونوں میں سے ایک غلام کا کوئی شخص حقدار نکلا پھر مشتری نے اس غلام میں کہ جس کے کہ ایک عیب سے برات ہو چکی ہے ایک عیب پایا تو ثمن دونوں پر تقسیم کیا جائے گا اس طرح کہ جو غلام حق دار کو کیا اس کی قیمت صحیح و سالم کی اور دوسرے کی قیمت مع ایک عیب کے دونوں قیمتوں پر ثمن تقسیم کیا جائے پس جب اس غلام کا حصہ معلوم ہو جائے جو حق دار نے لیا ہے تو اس قدر مشتری پائع سے واپس کر لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ایک غلام دوسرے کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کیا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے لیکن ایک عیب سے اس نے بریت کر لی اور مشتری نے اسی شرط پر خرید کر قبضہ کر لیا پھر اس میں دو عیب پائے اور کسی سبب سے اس کا واپس کرنا ممکن نہ رہا تو اس غلام کے صحیح و سالم قیمت کے حساب سے جس عیب کا نقصان چاہے واپس کر لے بخلاف اس صورت کے کہ اگر پائع نے ابتداء کلام میں یہ نہ کہا تھا کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے کیونکہ ایسی صورت میں اس غلام کو دوسرے عیب کے ساتھ قیمت لگا کر اس کے حساب سے جس عیب کا نقصان چاہے واپس کر لے اور اگر دو غلام اس شرط پر خریدے کہ پائع ایک غلام کے ہر عیب سے بری ہے اور دونوں پر قبضہ کر لیا پھر ایک میں چند عیب پائے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا پس اگر اس کے بعد دوسرے کا کوئی شخص حقدار نکلا تو اس کا حصہ ثمن مشتری واپس کر لے گا پس دونوں کو بے عیب مان کر ثمن ان پر تقسیم کیا جائے گا اور اگر دونوں کو اس شرط پر خریدے کہ پائع ایک کے سر کے تین زخموں سے بری ہے پھر مشتری نے ایک کے سر میں تین زخم پائے اور دوسرے کا کوئی شخص حقدار نکلا تو اس کا حصہ ثمن غلام بے عیب اور دوسرے پر تین زخموں کے ساتھ ثمن دونوں پر تقسیم کیا جائے اور مستحق کا حصہ مشتری پائع سے واپس کر لے یہ بیضا میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خریدے اور مشتری کو بقدر حصہ عیب کے ثمن واپس دینے کا کوئی شخص ضامن ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ جائز ہے ☆

نوادر امن ساتھ میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے روایت ہے کہ کسی نے دوسرے سے ایک غلام خریدا اور تیسرا شخص اس کے عیبوں کا مشتری کے لیے ضامن ہو گیا پھر مشتری نے اس میں کچھ عیب پا کر واپس کر دیا تو امام حنیفہ کے قیاس میں ضامن پر ضمانت نہ ہوگی اور یہ عہدہ ^۱ پر ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ عیبوں کا ضامن ہے اور یہ اصل ضمانت درک کے ہے استحقاق میں اور اس طرح اگر مشتری

۱۔ یعنی بیع کا عہدہ پائع پر ہے دوسرے اس کا عہدہ دار ہوگا نہ ضامن اور واضح ہو کہ ضمانت درک کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص مشتری کے واسطے ضامن ہو کہ جو حادثہ بعد بیع کے بیع میں پیدا ہوگا اس کا میں ضامن ہوں ۱۸۔

کے واسطے کسی شخص نے چرایا ہوا ہونے اور آزاد ہونے کی ضمانت کی پھر مشتری نے اس کو آزاد یا چرایا ہوا پایا تو ضامن سے ضمانت لے گا اور اس طرح اگر کسی شخص نے اندھے یا مجنون ہونے کی ضمانت کی پھر مشتری نے اس کو ایسا ہی پایا تو ضامن سے اپنا ثمن لے لے گا اور اگر غلام مشتری کے پاس واپس کرنے سے پہلے مر گیا اور بائع پر نقصان عیب ادا کرنے کا قاضی نے حکم دیا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ ضامن سے لے لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی نے ایک غلام خرید اور مشتری کو بقدر حصہ عیب کے ثمن واپس دینے کا کوئی شخص ضامن ہوا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ یہ جائز ہے پس اگر اس میں کوئی عیب پائے تو بائع کو واپس کرے کہ اس کو اختیار ہوگا کہ بقدر حصہ عیب کے ثمن ضامن سے واپس کرے جیسا کہ بائع سے واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

فصل ششم:

عیبوں سے صلح کرنے کے بیان میں

امام محمد نے کتاب الاصل میں لکھا ہے کہ اگر کوئی غلام ایک ہزار درہم کو خرید اور اس پر قبضہ کر لیا اور اس کا ثمن ادا کر دیا پھر اس میں کوئی عیب پایا اور بائع نے اس عیب داری کے ساتھ فروخت کرنے سے انکار کیا پھر بائع نے اس بات پر صلح کرنی چاہی کہ بائع مشتری کو چند درہم شرمہ فی الحال یا کسی میعاد تک واپس دے دے تو یہ صلح جائز ہے اور اگر عیب سے ایک دینار پر صلح کی پس اگر اس دینار کو جدا ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو صلح جائز ہے اور ادا کرنے سے پہلے جدا ہو گئے تو صلح باطل ہو گئی اور اگر مشتری نے اس غلام کو فروخت کر دیا اور ثمن نقد لے لیا پھر اس کے کسی عیب پر مطلع ہوا اور اس کے بائع نے اس عیب سے چند درہمیں پر صلح کی تو جائز نہیں ہے پس اگر غلام دوسرے مشتری کے پاس مر گیا اور اس نے اپنے بائع سے نقصان عیب لے لیا پھر دوسرے بائع نے اپنے بائع سے کسی طرح صلح کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک صلح باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے اور اگر ثمن ناپ یا تول کی چیزوں میں سے غیر معین ہو اور ناپ یا تول بیان کر دی جائے اور دونوں قبضہ کر لیں پھر مشتری غلام میں کوئی عیب پائے اور بائع سے صلح کر لے پس اگر صلح ثمن کی جنس سے کسی قدر ثمن پر واقع ہو تو یہ استعمال ہے استبدال نہیں ہے پس صلح جائز ہوگی خواہ فی الحال ادا کرنا ٹھہرے یا میعاد پر ادا کرنا ٹھہرے جائز ہے خواہ ثمن اپنے مشتری کے پاس موجود ہو یا تلف ہو گیا ہو اور اگر ثمن کی جنس سے خلاف کسی چیز پر صلح ہو تو یہ معاوضہ ہے پس جہاں افتراق از معین ہدین پایا جائے جائز ہے اور جس موقع پر افتراق از دین بدین ہو وہاں جائز نہیں ہے اور اگر ثمن ناپ یا تول کی چیزوں میں سے معین ہو اور دونوں قبضہ کر لیں اور پھر کسی قدر ثمن پر اس کی جنس سے صلح واقع ہو تو خواہ میعاد ہو یا نقد ہو جائز ہے بشرطیکہ جو کچھ غلام کے عوض لیا ہے وہ تلف ہو چکا ہو اور اگر وہ تلف نہ ہوا ہو بلکہ بعید باقی ہو تو اس جنس کے بعض ثمن میعاد پر صلح جائز نہیں ہے اور فی الحال ادا کرنے کی صورت میں جائز ہے بشرطیکہ جدا ہونے سے پہلے ادا کر دے یا وہ معین ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔

عیب کا جاتا رہنا صلح کو باطل کر دیتا ہے پس جو کچھ بائع سے اس کے بدلے لیا ہے یا بائع نے ثمن سے کم کر دیا ہے وہ اس کو

یعنی یہ غلام سرودہ یا آزاد نہیں ہے اس کا میں ضامن ہوں ۱۲۔ ۱۰۔ واضح ہو کہ عیب سے صلح کرنے میں یا تو بائع عیب سے منکر ہو گیا یا مقرر ہوگا اور ثمن یا غیر معین یعنی دین ہوگا جیسے درہم و دینار اور کھل و موزون غیر معین یا ثمن معین ہوگا جیسے کھل و موزون معین وغیرہ اور صلح یا ثمن کے موجود ہونے کی صورت میں واقع ہوئی یا بعد تلف ہونے کے واقع ہوئی اور علیٰ ہذا لایقاس ثمن کی جانب سے اور بدل صلح یا نقد یا ٹھہرایا یا میعاد اور افتراق بدل صلح پر قبضہ سے پہلے ہوا یا بعد اور صلح یا ثمن کے بعض حصہ کے واپس کرنے پر ٹھہری یعنی کم کر دینے پر یا دوسری چیز خواہ نقد یا جنس یا میعاد ٹھہری اور انھیں وجوہ کے باہم اختلاف کی صورت میں مسائل اس فصل میں مذکور ہیں اور مترجم نے یہاں تک تنبیہ کر دی ہے جن میں ہے کہ اب مسائل کے سمجھنے میں بہت آسانی ہو اور قیود الفاظ جو مترجم نے مری رکھے ہیں اس سے بھی سمجھدار کو آگاہی ہوگی واللہ الموفق ۱۳۔

واپس کر دے گا جبکہ اس کی ملک میں زائل ہو جائے اور اگر اس کی ملک سے کل جانے کے بعد زائل ہو تو واپس نہ کرے گا اور اگر خریدنے کے بعد کل عیب سے ایک درہم پر صلح کی تو جائز ہے اگرچہ اس میں کوئی عیب نہ پایا ہو اور اگر کہا کہ میں نے تجھ سے تمام عیب خرید لیے تو جائز نہیں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے باندی کی آنکھ میں عیب لگایا اور بائع نے اس کی آنکھ پر کچھ دے کر صلح کر لی تو جائز ہے اگرچہ عیب کا ذکر نہ کیا اور محل عیب کا ذکر کرنا بمنزلہ عیب کے ذکر کے شمار کیا گیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے غلام میں کوئی عیب پایا اور دونوں نے اس شرط پر صلح کی کہ ہر ایک اپنا دواں حصہ گھٹائے اور کوئی اجنبی بھوض گھٹائے ہوئے کے ماسوائے کے لے اور اجنبی اس پر راضی ہو گیا تو جائز ہے اور مشتری کا گھٹانا جائز ہے بائع کا جائز نہیں ہے اور اگر مشتری نے کپڑا دھویا یا پھر وہ پھٹا ہوا پایا اور مشتری نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ وہ دھوبی کے پاس کا ہے یا بائع کے پاس کا پھر باہم اس طرح صلح کر لی کہ ایک درہم دھوبی دے اور ایک درہم بائع اور مشتری اس کپڑے کو قبول کر لے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر باہم اس بات پر صلح قرار پائی کہ ایک درہم دھوبی دے اور ایک درہم مشتری اور بائع اس کو قبول کرے تو بھی جائز ہے بعض فقہانے فرمایا ہے کہ یہ غلط ہے اور مراد یہ ہے کہ دھوبی پہلے ایک درہم مشتری کو دے پھر مشتری اس کو بائع کو دے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور فتاویٰ فضلی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے ایک باندی خریدی اور اس میں کوئی عیب پایا اور دونوں نے اس پر صلح کی کہ بائع اس قدر درہم ادا کرے اور باندی کو مشتری لے لے تو صلح جائز ہے اور اگر دونوں نے اس طرح پر صلح کی کہ مشتری اس قدر درہم ادا کر دے اور باندی کو بائع لے لے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر مشتری اس باندی کو اس کا پورا ثمن ادا کرنے کے بعد اس سے کم ثمن پر بائع کے ہاتھ فروخت کر دے تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور ایسا ہی فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

کسی نے ایک کپڑا خرید کر اس کی قمیص قطع کرائی اور بنوڑ نہیں سلایا تھا کہ اس میں کوئی عیب پایا اور بائع نے اقرار کیا کہ یہ عیب میرے پاس کا ہے پھر بائع نے اس طور پر صلح کی کہ میں اس کپڑے کو لیے لیتا ہوں اور ثمن میں سے مشتری مجھ سے کم لے تو یہ جائز ہے اور ثمن سے جس قدر بائع کے پاس رہ گیا وہ بمقابلہ اس نقصان کے شمار کیا جائے گا جو مشتری نے کپڑے کے قطع کرانے میں کر دیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کتاب الاصل میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے ایک باندی بچاس دینار کو خریدی اس پر قبضہ کر لیا اور پھر اس میں کچھ عیب لگایا اور دونوں نے اس شرط پر صلح کی کہ باندی کو بائع لے لے اور مشتری کو انچاس دینار واپس کرے تو صلح کرنا جائز ہے اور ایک دینار جو بائع نے لے لیا اس میں لحاظ کیا جائے گا کہ اگر بائع یہ اقرار کرتا تھا کہ یہ عیب اس کے پاس کا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وہ دینار اس کو حلال نہ ہوگا اور مشتری کو واپس کر دینا واجب ہے اور امام ابو یوسف کے قیاس پر واپس کرنا واجب نہیں ہے اور اگر بائع اس بات سے منکر تھا کہ یہ عیب اس کے پاس کا ہے پس اگر وہ عیب ایسا ہے کہ اس کا مثل نہیں پیدا ہو سکتا ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایسا عیب ہو کہ اس کا مثل پیدا ہو سکتا ہے تو بالاتفاق یہ دینار بائع کو حلال ہے اور اگر بائع نے اقرار کیا اور نہ انکار کیا بلکہ چپ رہا تو چپ رہنا اور انکار کرنا دونوں کا حکم ایک ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خریدا اور اس میں قبضہ سے پہلے کوئی عیب پایا اور بائع نے اس عیب سے ایک باندی پر صلح کی تو باندی بیع کے ساتھ زیادتی میں شمار ہوگی ☆

اگر بائع نے مشتری سے ایک کپڑا یا اس شرط سے کہ وہ باندی پھیر لینا قبول کرے اور مشتری کو پورا ثمن واپس کر دے تو یہ صورت اور ایک دینار باقی رکھنا دونوں برابر ہیں اور اگر بجائے کپڑے کے کچھ درہم ہوں پس اگر اسی مجلس میں ان درہموں پر قبضہ ہو گیا

۱۔ یعنی بعد گھٹانے کے جو ثمن باقی رہا وہ دے کر لے لے ۱۱۔ ۲۔ جیسے ادا ہو گیا ۱۲۔

تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ درہم میعادوی ادا کرنے کے لئے تو کسی وجہ سے جائز نہ ہوگا کیونکہ یہ بیع صرف ہے اور اگر بجائے درہم کے کچھ طعام تھا کہ جس کا وصف بیان کر کے اس کے ادا کرنے کی مدت قرار پائی تھی اور حال یہ کہ بائع اس بات سے انکار کرتا تھا کہ یہ عیب اس کے پاس کا ہے اور دونوں نے جدا ہونے سے پہلے قبضہ کر لیا اور عیب ایسا ہے کہ جس کا صلح پیدا ہو سکتا ہے تو یہ صلح جائز ہے اور اگر دشمن ادا کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو طعام باطل ہو گیا کیونکہ یہ مملوختہ دین کا دین سے ہے اور دشمن کے دینار اس باندی بیع کی قیمت پر اور اس کی عیب دار قیمت پر تقسیم کیے جائیں گے اور جس قدر دشمن باندی کے مقابل آئے گا اس قدر مشتری کو واپس کر دے گا اور جو کچھ نقصان کے مقابل آئے وہ رکھ لے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدے اور اس میں قبضہ سے پہلے کوئی عیب پایا اور بائع نے اس عیب سے ایک باندی پر صلح کی تو باندی بیع کے ساتھ زیادتی میں شمار ہوگی تو وہ دشمن کہ جس سے غلام خریدا ہے وہ غلام اور باندی دونوں کی قیمت پر تقسیم ہوگا یہاں تک کہ اگر ایک میں کوئی عیب پائے تو اس کے حصہ دشمن کے عوض واپس کر دے گا اور اگر یہ صلح مشتری کے غلام پر قبضہ کرنے کے بعد واقع ہوئی تو باندی عیب کے بدلے شمار ہوگی یہاں تک کہ اگر باندی میں کوئی عیب پایا تو دشمن میں سے جو حصہ غلام کے عیب کے عوض ہے اس قدر پر باندی واپس کر دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

نور الدین ابن سمانہ میں امام محمد سے روایت ہے کہ کسی نے دوسرے سے ایک غلام خریدا اور قبضہ کرنے سے پہلے اس میں کوئی عیب پایا اور بائع سے دوسرا غلام لے کر عیب سے صلح کر لی اور دونوں پر مشتری نے قبضہ کر لیا پھر دونوں غلاموں میں سے ایک کا کوئی حقدار نکلا تو جو غلام کہ حقدار نے لیا اس کا حصہ دشمن مشتری واپس کرے گا گویا اس نے دونوں غلاموں کو ایک بار خریدا ہے اور اگر مشتری نے غلام پر قبضہ کر لیا پھر اس میں کوئی عیب پایا اور بائع سے دوسرا غلام لے کر صلح کی اور دشمن ادا کر دیا پھر خریدا ہوئے غلام کا کوئی حقدار پیدا ہوا تو دوسرے غلام کی صلح باطل ہو جائے گی یہ محیط میں اور ایسا ہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ایک مہینہ تک اپنی حاجت کے واسطے بائع کے گھوڑے پر سوار ہونے کی شرط پر عیب سے صلح کی تو جائز ہے اور فقہانے فرمایا ہے کہ مراد یہ ہے کہ شہر کے اندر اس کے گھوڑے پر سوار ہونے کی شرط کی ہو اور اگر شہر سے باہر سوار ہونے کی شرط کی یا شہر کے اندر یا باہر کا ذکر نہ کیا مطلق صلح کی تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مشتری کے پاس سے بیع کسی اس کے حق دار نے لے لی اور اس نے اپنے بائع سے دشمن واپس کرنا چاہا اور اس کے بائع نے کچھ قلیل مال پر صلح کی تو اس بائع کو اختیار ہوگا کہ اپنے بائع سے پورا دشمن واپس کر لے یہ فتاویٰ صغریٰ کے مسائل استحقاق میں لکھا ہے۔ کسی مشتری نے باندی کے اندر عیب ہونے کا دعویٰ کیا اور بائع نے اس انکار کیا پھر کسی قدر مال لے کر دونوں نے اس شرط پر صلح کی کہ مشتری بائع کو اس عیب سے بری کرے پھر یہ معلوم ہوا کہ اس باندی میں یہ عیب نہ تھا یا تھا لیکن وہ اس عیب سے اچھی ہو گئی تو بائع کو اختیار ہے کہ مشتری سے وہ مال جو اس نے صلح کے بدلے دیا ہے واپس کر لے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔

اگر کسی مشتری نے باندی کی آنکھ میں پییدی ہونے کا عیب لگایا اور بائع کے ساتھ اس عیب سے اس شرط پر صلح کی کہ مشتری اس کو ایک درہم کم دے تو جائز ہے پھر اس کے بعد اگر پییدی جاتی رہی تو درہم بائع کو واپس کر دے گا اور اسی طرح اگر باندی کے صلح ہونے کا عیب لگا یا اور بائع سے اس شرط پر صلح کی کہ ایک درہم کم دے پھر ظاہر ہوا کہ اس کو صلح نہ تھا تو مشتری پر درہم واپس کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر ایک باندی خریدی اور اس کو کسی کے نکاح میں پایا اور بائع کو واپس دینا چاہا اور بائع نے کچھ درہم دے کر اس سے صلح کر لی پھر باندی کے شوہر نے اس کو طلاق بائن دے دی تو مشتری کو وہ درہم دینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک کپڑا خریدا اور اس کی قمیص قطع کرائی اور اس کو سلا یا پھر اس کے بعد خواہ فروخت کیا یا نہ فروخت کیا یہاں تک کہ اس کے کسی عیب پر مطلع ہوا یا عیب

۱۔ قول عوض آج اور اس کے معلوم کرنے کی یہ صودت ہے کہ غلام کی قیمت سالم اور قیمت عیب دار پر تخمینہ کیا جائے جس قدر فرق ہو وہی حصہ عیب ہے تو یہی باندی کی قیمت ہوتی ہے ۱۲۔

ظاہر ہونے کے بعد اس کو فروخت کر دیا پھر اس عیب کے عوض چند درہم لے کر صلح کر لی تو صلح جائز ہے۔ اسی طرح اگر اس کو سرخ رنگا پھر فروخت کیا یا نہ فروخت کیا یہاں تک کہ عیب سے صلح کر لی تو بھی جائز ہے اور اگر اس کو قطع کر لیا اور نہ سلا یا یہاں تک کہ اس کو فروخت کر دیا پھر عیب سے صلح کر لی تو صلح صحیح نہیں ہے اور سیاہ رنگا امام اعظمؒ کے نزدیک قطع کرنے کے مانند ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک قطع کرنے اور سلانے کے مانند ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک گدھا خرید اور اس میں کوئی قدر بھی عیب پایا اور اس کو واپس کرنا چاہا پھر دونوں میں ایک دینار پر صلح کرادی گئی پھر اس میں دوسرا عیب پایا تو اس کو اختیار ہے کہ گدھا مع دینار کے واپس کر دے یہ قہرہ میں لکھا ہے۔ منگی میں مذکور ہے کہ کسی دوسرے شخص سے ایک کرگیوں دس درہم کو خریدے اور کر پر قبضہ کر لیا اور ثمن ادا نہ کیا یہاں تک کہ گر میں اتنا عیب پایا کہ دسویں حصہ کا نقصان پڑتا تھا اور اس کو واپس کرنا چاہا اور بائع نے اس عیب کے عوض ایک گر جو معین دینے پر اس سے صلح کی تو یہ جائز ہے اور یہ جو نقصان عیب کے عوض ہوں گے اور اگر گر جو کا غیر معین ہو اور اس کا وصف بیان کر کے اس کی عیسا د مقرر کی جائے تو صلح باطل ہے کیونکہ یہ صورت بمنزلہ ایسی بیع سلم کی صورت کے ہے کہ جس میں اس المال ادا نہ کیا گیا ہو پس اگر اس نے دسواں حصہ ثمن کا دے دیا اور کہا کہ یہ ایک گر جو کا حصہ ہے تو جائز ہے اور جو سلم میں ہو جائیں گے اور اس طرح اگر اس کو پورا ثمن دے دیا تو بھی جائز ہے اور اگر اس کو دسواں حصہ ثمن کا دیا اور یہ نہ کہا کہ یہ حصہ جو کا ہے تو جو کچھ ادا کیا ہے وہ بمثلہ ثمن کے ہوگا تو دسواں حصہ گر شیر کا ثابت ہوگا اور دسویں حصہ باطل ہو جائیں گے یہ محیط میں لکھا ہے۔

فصل ہفتم:

وصی اور وکیل اور مریض کی بیع وشری کے بیان میں

اگر وصی نے میت کا مال فروخت کیا تو اس کا عہدہ (حانہ رک) اس کے ذمہ ہے اور عیب کی وجہ سے اس کو واپس کیا جائے گا۔ اگر کسی نے ایک غلام ہزار درہم کو خرید اور ثمن ادا کرنے سے پہلے اس پر قبضہ کر لیا پھر مشتری سوائے ثمن کے ایک ہزار درہم کا قرض دار ہو کر مر گیا اور سوائے اس غلام کے اس کا کچھ مال نہ تھا پھر وصی نے اس غلام میں کچھ عیب پایا اور بدوں قاضی کے حکم کے بائع کو واپس کر دیا تو قرض خواہ اس تصرف کو نہیں توڑ سکتا ہے اور وصی بائع سے آدھا ثمن لے کر قرض خواہ کو دے گا اور اسی طرح اگر بغیر عیب کے اس نے اقالہ کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر بائع نے وصی سے اس غلام کو واپس نہ لیا یہاں تک کہ قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا پس اگر قاضی دوسرے قرض خواہ کے قرض سے واقف ہو تو اس کو واپس نہ کر دے گا بلکہ فروخت کر کے ثمن دونوں کو تقسیم کر دے گا اور بائع نقصان عیب کا ضامن نہ ہوگا نہ قاضی کی بیع کر دینے سے پہلے اور نہ اس کے بعد اور اگر قاضی واقف نہ ہوا اور وصی نے بائع سے عیب کے باب میں جھگڑا کیا تو قاضی عیب کی وجہ سے غلام بائع کو واپس کر دے گا اور جو ثمن بائع کا میت کے اوپر تھا وہ باطل ہو جائے گا پس اگر دوسرے قرض خواہ نے اپنے قرض ہونے پر گواہ پیش کیے تو بائع کہ جس کو غلام واپس دیا گیا ہے مختار کیا جائے گا کہ اگر چاہے تو واپسی کو باقی رکھے اور دوسرے قرض خواہ کو غلام کا آدھا ثمن دے دے پس ثمن دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہو گیا اور چاہے تو واپسی کو توڑ دے اور وہ غلام وصی واپس کر دے تاکہ دونوں کے قرضہ میں فروخت کیا جائے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

۱۔ قال المحرّم وذلک لانما جعل ما نقد من حملۃ الثمن ای مشرہ صار ماوی من کرالمشر مشرہ لان کل درہم من اشترہ مشر الثمن و فیما عشر الدرہم وہو حصۃ المشر فیکون فی درہم واحد عشر من المشر عبت قدر ماوی علی ہذا سلم و بطل ما باقی لانہ صار بحولہ سلم لم یبق فیہ شیء من مال المبیع لہ ۱۲۔

پس اگر قاضی کے واپس کر دینے کے بعد غلام مر گیا ہو یا اس میں کوئی عیب دوسرا بائع کے پاس پیدا ہو گیا ہو یا اس نے اس کو آزاد یا مدبر کر دیا ہو یا باندی کی صورت میں اس کو ام ولد بنالیا ہو تو بائع کو آدھا ٹمن ادا کرنا مستحب ہو کر ضرور ہوگا پس اگر غلام کی قیمت واپسی کے دن اس کے ٹمن سے اس قدر زیادہ تھی کہ لوگ ایسا نہ اٹھاتے ہیں تو وہ ضرور دی جائے گی اور اگر اس قدر زیادہ تھی کہ لوگ اس کو نہیں اٹھاتے ہیں تو غلو نہ کی جائے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک غلام اپنی محنت میں ہزار درہم کو خریدا اور غلام پر قبضہ کر لیا اور ٹمن ادا نہ کیا یہاں تک کہ بیمار ہوا اور اس پر ایک ہزار درہم قرض تھے پھر اس نے غلام میں کوئی عیب پایا اور بدوں قاضی کے حکم کے واپس کیا یا بائع سے اقالہ کرنا چاہا اور اس نے اقالہ کر لیا پس اگر مشتری اپنے مرض سے اچھا ہو گیا تو جو کچھ اس نے کیا ہے سب صحیح ہوگا اور اگر مرض سے اچھا نہ ہوا اور مر گیا اور غلام کی قیمت اس کے ٹمن کے برابر یا اس سے کم ہے اور سوائے اس غلام کے اس کا کچھ مال نہیں ہے تو اس کا حکم بھی مثل دمی کی صورت کے ہوگا کہ جب اس نے غلام قاضی کے بدوں حکم کے واپس کر دیا تھا یا اس نے بیع کا اقالہ کر دیا تھا اور غلام کی قیمت اس کے ٹمن کے برابر یا اس سے کم تھی اگر بائع نے غلام کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ مشتری نے اپنے مرض کی حالت میں قاضی کے پاس جھگڑا پیش کیا تو قاضی غلام کو واپس کر دے گا خواہ دوسرے قرض خواہ کے قرض سے واقف ہو یا نہ ہو پس اگر مشتری اپنی بیماری میں وہ غلام بائع کو واپس کرنے کے بعد مر گیا تو اس کا حکم مثل دمی کی اس صورت کے حکم کے ہے کہ جب اس نے عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم سے غلام واپس کیا تھا اور قاضی دوسرے قرض خواہ کے قرض سے واقف نہ ہوا تھا لیکن اتنا فرق ہے کہ اس صورت میں اگر غلام کی قیمت اس کے ٹمن سے زیادہ ہوگی تو بائع بخیر نہ رہے گا بلکہ واپسی تو زدی جائے گی اور غلام فروخت کر دیا جائے گا اور اس کا ٹمن دونوں کو آدھا آدھا تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر بائع نے کہا کہ میں غلام لیے لیتا ہوں اور آدمی قیمت دیتا ہوں تاکہ عاقلانہ رفع ہو تو یہ اختیار اس کو نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

بیع کرنے کے وکیل نے اگر کوئی چیز فروخت کی پھر اس سے عیب کے باب میں جھگڑا کیا کیا اور اس نے بیع کو بدوں حکم قاضی کے قبول کیا تو بیع وکیل کے ذمہ پڑے گی اور موکل کے ذمہ نہ ہوگی اور بیع وکیل کی ہو جائے گی اور اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ موکل سے جھگڑا کرے اور اگر اس میں جھگڑا کیا اور اس بات پر گواہ لایا کہ یہ عیب موکل کے پاس کا ہے تو اس کے گواہ قبول نہ کیے جائیں گے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ عیب ایسا ہو کہ جس کے مثل پیدا ہو سکتا ہے اور اگر وہ عیب قدیمی ہو کہ جس کے مثل پیدا نہیں ہو سکتا ہے تو عامہ روایات بیوع و نکاح و ما ذون میں یہ مذکور ہے کہ وہ وکیل کے ذمہ پڑے گی اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقہ ابو بکر الجلی نے لیا ہے۔ اگر واپس کرنا قاضی کے حکم سے تھا پس اگر گواہ کے ساتھ تھا تو موکل کو لازم ہوگی خواہ عیب قدیمی ہو یا حادث ہو اور اگر واپسی کا حکم وکیل کے قسم سے باز رہنے کی وجہ سے ہو تو بھی ہمارے علماء کے نزدیک یہی حکم ہے اور اگر وکیل کے اقرار کی وجہ سے قاضی کے حکم سے واپس کی گئی پس اگر وہ عیب ایسا تھا کہ اس کے مثل پیدا نہیں ہو سکتا ہے تو یہ واپسی موکل کے ذمہ ہوگی اور اگر ایسا عیب تھا کہ جس کے مثل پیدا ہو سکتا ہے تو وکیل کے ذمہ پڑے گی اور وکیل کو یہ اختیار ہوگا کہ موکل سے جھگڑا کرے پس اگر وکیل نے اس بات پر گواہ قائم کر دیے کہ یہ عیب موکل کے پاس کا ہے تو وہ شے قاضی موکل کو واپس کر دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر وکیل کے پاس گواہ نہ ہوں تو اس کو اختیار ہے کہ موکل سے قسم لے پس اگر وہ قسم سے باز رہا تو قاضی اس کو واپس کر دے گا اور اگر اس نے قسم کھالی تو وہ شے وکیل کے ذمہ پڑے گی اور یہ سب جو مذکور ہوا اس صورت میں ہے کہ وکیل آزاد اور عاقل ہو اور اگر مکاتب یا ایسا غلام ہو کہ جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہو تو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا جھگڑا انہی دونوں کے ساتھ رہے گا اور وہ

دونوں اپنے مولیٰ پر رجوع نہیں کر سکتے ہیں لیکن وہ غلام کہ جس کو تجارت کی اجازت دی گئی ہے اس شخص کے عوض فروخت ہوگا اور مکاتب کے ذمہ قرض لازم ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار وکیل کو ہے اور اسی کو واپس بھی دیا جائے گا تاوقتیکہ وہ زندہ اور اتنا عاقل ہو کہ عہدہ وکالت لازم ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو اور اگر اس عہدہ کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اس طرح کہ مجبور غلام ہو یا لڑکا ہو تو وکیل کو واپس کیا جائے گا پس اگر وکیل اس عہدہ کی صلاحیت رکھتا ہو اور وہ مر گیا اور کوئی وارث یا وصی نہ چھوڑا تو وکیل کو واپس کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے شخص کے غلام کو یہ حکم دیا کہ تو اپنے آپ کو اپنے مالک سے میرے واسطے ہزار روپے کو خرید اس نے کہا کہ اچھا پس وہ اپنے مالک کے پاس آیا اور کہا کہ مجھ کو میرے ہاتھ فلاں شخص کے واسطے ہزار روپے کو فروخت کر دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو وہ غلام حکم کرنے والے کا ہوگا پس اگر اس نے غلام میں کوئی عیب پایا اور بائع سے جھگڑا کرنا چاہا پس اگر غلام کو اپنے آپ کو خریدنے کے دن یہ عیب معلوم تھا تو اس کی وجہ سے واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر غلام کو معلوم نہ تھا تو حکم کرنے والے کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور وہی غلام اس میں والی خصوصیت ہوگا اور خود غلام کو بدوں حکم کرنے والے کی رائے دریافت کرنے کے واپس کرنے کا اختیار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

خرید کے وکیل نے اگر کوئی بائعی وکیل کے واسطے خریدی اور اس کو وکیل کے سپرد نہ کیا یہاں تک کہ اس میں کوئی عیب پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے خواہ وکیل حاضر ہو یا غائب ہو اور وکیل کو سپرد کر دینے کے بعد اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے لیکن اگر وکیل حکم کر دے تو ہو سکتا ہے پس اگر پہلی صورت میں بائع نے یہ دعویٰ کیا کہ وکیل اس عیب پر راضی ہو گیا ہے اور وکیل وہاں موجود نہ تھا اور بائع نے وکیل یا وکیل کی قسم طلب کی تو ہمارے نزدیک اس کو یہ اختیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جبکہ وکیل سے قسم نہ لی گئی اور وکیل نے باندی بائع کو واپس کر دی پھر وکیل حاضر ہوا اور اپنے رضامند ہونے کا دعویٰ کیا اور باندی کو بائع کے پاس سے واپس کرنا چاہا تو اس کو یہ اختیار ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے تو اس کے گواہ قبول کیے جائیں گے اور اگر وکیل نے اقرار کیا کہ وکیل عیب پر راضی ہو گیا ہے تو اس کا اقرار صحیح ہے یہاں تک کہ اس کو جھگڑا کرنے کا حق نہ رہے گا کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ اگر وکیل نے یہ اقرار کیا کہ وکیل نے بائع کو عیب سے بری کر دیا تو اس کے اقرار کی اس کی ذات پر تصدیق کی جائے گی اور صحیح اس کے ذمہ پڑے گی لیکن اگر وکیل اپنے پر راضی ہو جائے یا اس بات پر گواہ قائم ہوں کہ وکیل نے بائع کو عیب سے بری کیا تو وکیل کو لازم ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اگر اس مسئلہ میں خرید کے وکیل کی جگہ عیب میں خصوصیت کرنے کا وکیل ہو اور بائع دعویٰ کرے کہ مشتری عیب پر راضی ہو گیا ہے تو وکیل کو اس کے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہاں تک کہ وکیل خود حاضر ہو کر قسم لے کھائے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خرید کے وکیل نے اگر کوئی چیز خریدی اور اس کو وکیل کے سپرد کر دیا اور وکیل نے اس میں کچھ عیب پایا تو وکیل کو واپس کر دے پھر وکیل بائع کو واپس کرے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خرید کے وکیل نے اگر کوئی چیز خریدی اور اس میں قبضہ سے پہلے کچھ عیب پایا اور بائع کو عیب سے بری کر دیا تو جائز ہے اور صحیح وکیل کو لازم ہوگی اور اگر قبضہ کے بعد ایسا کیا تو صحیح وکیل کو لازم ہوگی نہ وکیل کو کذا فی الخلاصہ جس شخص نے وکیل سے خریدا ہو وہ عیب کی وجہ سے وکیل ہی کو واپس کرے گا اگرچہ شخص وکیل کے پاس پہنچ گیا ہو یہ چیز کروری میں لکھا ہے۔ خرید کے وکیل نے اگر کوئی ایسا غلام خریدا جس کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا گیا تھا پھر قبضہ سے پہلے اس کے عیب پر واقف ہو تو وکیل کو لینے یا نہ لینے کا اختیار ہے خواہ عیب تھوڑا ہو یا بہت ہو پس اگر اس نے واپس کر دیا تو واپس ہو جائے گا اور اگر عیب پر راضی ہو گیا پس عیب اگر تھوڑا ہو تو

بیع موکل پر نافذ ہوگی اور اگر بہت ہو تو وکیل کے ذمہ ہوگی اور یہ استحسان ہے لیکن اگر موکل راضی ہو جائے تو بیع کا نفاذ اسی پر ہوگا یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔

منٹگی میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے موافق اگر بیع مع عیب کے اس قدر ضمن کے جس کے عوض خریدی گئی ہے برابر ہو اور وکیل اس پر راضی ہو جائے تو بیع موکل کے ذمہ پڑے گی اور زیادات میں ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے وکیل عیب پر راضی ہو گیا تو بیع موکل کو لازم ہوگی اور اگر قبضہ کے بعد راضی ہو تو وکیل کے ذمہ پڑے گی موکل کو لازم نہ ہوگی اور اس میں تفصیل تھوڑے عیب اور بہت کی مذکور نہیں ہے اور صحیح وہ ہے کہ جو منٹگی میں مذکور ہے خواہ قبضہ سے پہلے ہو یا بعد ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر موکل نے عیب دیکھنے کے بعد وکیل سے کہا کہ میں اس عیب پر راضی نہیں ہوتا ہوں پھر وکیل اس پر راضی ہو گیا تو موکل کو اختیار ہے کہ بیع اس کے ذمہ ڈالے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ منٹگی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے دوسرے شخص کو اپنا غلام بیچنے کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے یہ اقرار کیا کہ یہ غلام بھگوڑا ہے اور یہ معلوم نہ ہوا کہ وکیل کا یہ اقرار وکیل ہونے سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے پھر اس نے غلام کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر وہ شخص وکیل کی گفتگو پر مطلع ہوا تو اس کو اختیار ہے کہ وکیل کو واپس کر دے اور وکیل اپنے موکل کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر مشتری نے وکیل کا یہ اقرار کر لیا کہ یہ غلام بھگوڑا ہے بیع کرنے سے پہلے سنا تھا پھر وہ غلام اس سے خرید لیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ وکیل کو واپس کرے یہ بیع میں لکھا ہے۔ اگر وکیل سے خرید کرنے والے شخص نے غلام میں کوئی عیب پالیا تو اپنا ضمن وکیل سے لے گا اگر اس کو ادا کر چکا ہو اور اگر موکل کو ادا کیا ہے تو موکل سے لے گا یہ چیز کر دہری میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خرید لیا اور اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر دوسرے مشتری نے اس میں عیب پایا اور اس کو پہلے مشتری کو واپس کر دیا پس اگر اس نے قبضہ سے پہلے قاضی کے حکم یا بائع کی رضامندی سے واپس کیا ہے تو پہلے مشتری کو اختیار ہے کہ اپنے بائع کو واپس کر دے اور اگر دوسرے مشتری نے غلام پر قبضہ کر لیا تھا پھر مشتری کو واپس کیا پس اگر یہ واپس بقضائے قاضی ہو یا نہ ہو یا پہلے مشتری کے قسم سے انکار کرنے پر یا عیب کے اقرار کرنے پر واقع ہوئی تو پہلے مشتری کو واپس کر دینے کا اختیار ہوگا بشرطیکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عیب پہلے بائع کے پاس کا ہے اور بقضائے قاضی یا اقرار عیب کے معنی یہ ہیں کہ مشتری اول نے اقرار سے انکار کیا پھر وہ اقرار گواہ ثابت کیا گیا اور اگر اس کو پہلے مشتری کی رضامندی سے واپس کیا تو پہلا مشتری اپنے بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ جو عیب ایسے ہیں کہ پیدا ہو سکتے ہیں جیسے مرض وغیرہ اور جو عیب کہ نہیں پیدا ہو سکتے ہیں جیسے زائد انگلی دونوں کا حکم یکساں ہے یہ کافی میں لکھا ہے منٹگی میں مذکور ہے کہ کسی نے دوسرے سے ایک دار خرید لیا اور اس کو کسی شخص سے بیع سلم ٹھہرائی پھر قبضہ سے پہلے دونوں جدا ہو گئے پھر اس دار میں کوئی عیب پایا تو اس کو اختیار ہے کہ دار اپنے بائع کو واپس کر دے اور اگر دونوں جدا نہ ہوئے اور ان دونوں نے بیع سلم توڑ دی تو بھی اس کو یہ اختیار ہے کہ بائع کو واپس کر دے اور یہ حکم ضروری ہے کہ امام محمد کے قول کے موافق ہو کیونکہ قبضہ سے پہلے عقار کی بیع ان کے نزدیک ناجائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ کسی شخص نے دوسرے سے ایک غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور اس پر قبضہ کیا پھر اسے سو دینار کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دوسرے مشتری نے اپنے بائع سے ملاقات کر کے چپاس دینار ضمن میں زیادہ کر دیے اور زیادتی صحیح ہوئی اور مشتری نے وہ زیادتی بائع کو دے دی پھر دوسرے مشتری نے غلام میں کوئی عیب پایا اور قاضی کے حکم سے اسی بائع کو واپس کر دیا تو اپنا ضمن اور زیادتی واپس کرے اور پہلے مشتری کو یہ اختیار ہوگا۔ اپنے بائع کو واپس کر دے یہ بیع میں لکھا ہے۔

ایسی صورت میں اگر بائع اور مشتری دونوں نے دوبارہ از سر نو پہلے ضمن سے کم یا زیادہ پر بیع کی پھر اس کو عیب کی وجہ سے واپس کیا تو دوسرے بائع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس عیب کی وجہ سے اپنے بائع کو واپس کرے خواہ یہ عیب ایسا ہو کہ اس کے مثل پیدا ہو سکتا ہے یا

نہیں ہو سکتا ہے یہ غلام میں لکھا ہے اور اسی صورت میں اگر دوسرے مشتری نے شخص میں ایک معین اسباب بڑھا دیا پھر اس نے غلام میں کوئی عیب پایا اور قاضی کے حکم سے پہلے مشتری کو واپس کر دیا تو پہلا مشتری پہلے بائع کو واپس کر سکتا ہے اور اگر دوسرے مشتری نے غلام میں کوئی عیب نہ پایا لیکن وہ اسباب دوسرے بائع کے قبضہ کرنے سے پہلے تلف ہو گیا اور قیمت اسباب کی پچاس دینار تھی تو ایک تہائی غلام کا عقد بیع ٹوٹ جائے گا اور یہ تہائی دوسرے بائع کی ملک میں آجائے گی پس اگر دوسرے مشتری نے اس کے بعد غلام میں کوئی عیب پایا اور باقی دو تہائی قاضی کے حکم سے دوسرے بائع کو واپس کر دیا تو دوسرے بائع کو یہ اختیار ہے کہ وہ غلام اسی عیب کی وجہ سے پہلے بائع کو واپس کر دے اور اگر وہ اسباب تلف نہ ہوا ہو لیکن مشتری نے تہائی غلام میں بیع کا اقرار کر لیا پھر باقی میں عیب پایا تو دوسرا مشتری اپنے بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدا کر اس پر قبضہ کر لیا اور دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور دوسرے مشتری نے بیع سے انکار کیا اور قسم کھائی اور پہلے مشتری نے ترک خصوصیت پر عزم کر لیا اور غلام کو اپنے پاس رکھا پھر غلام میں کوئی ایسا عیب پایا جو پہلے بائع کے پاس کا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اپنے بائع کو واپس کر دے اور اگر دوسرے مشتری نے بیع سے انکار کیا اور پہلے مشتری نے ترک خصوصیت پر عزم کیا اور قسم کھائی اور دوسرے مشتری سے قسم نہ کھلائی پھر غلام میں کوئی ایسا عیب پایا جو پہلے بائع کے پاس کا ہے تو اس کو اختیار نہیں ہے کہ بائع اول کو واپس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

مشتری کو جب یہ بات معلوم ہے کہ وہ بیع کے دعویٰ کرنے میں صادق ہے تو اس کو اپنا یہ معاملہ اللہ کے نزدیک سمجھ کر واپس کرنے کی گنجائش نہیں ہے لیکن اگر اس نے اس بات کا عزم کیا کہ میں اگر کبھی گواہ بھی لاؤں گا تو بھی دوسرے مشتری سے جھگڑا نہ کروں گا تو اللہ کے نزدیک بھی اس کو واپس کرنے کی گنجائش ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی صورت میں اگر دوسرے مشتری نے بیع واقع ہونے کی تصدیق کی پھر کہا کہ وہ بطور تجلیہ کے قسمی یا اس میں خیاء شرط یا خیاء رویت تھا یا وہ بیع قاسد تھی کہ ٹوٹ گئی تو بھی پہلا مشتری عیب کی وجہ سے بائع کو واپس کر سکتا ہے اور اگر بیع کے اقرار کے بعد دونوں نے اس بات کی تصدیق کی کہ اس بیع کے ساتھ خیاء کی شرط تھی پھر اس کو خیاء والے نے توڑ دیا تو پہلا مشتری اپنے بائع کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر دونوں نے قاضی کے سامنے بیع کا اقرار کیا پھر دونوں اپنے اس اقرار سے ہوں پھر گئے کہ ہم نے کچھ اقرار نہیں کیا ہے تو قاضی ان دونوں کا انکار بیع کے فتح میں شمار کرے گا یہاں تک کہ اگر دوسرا مشتری غلام کو اپنے پاس رکھے یا آزاد کرنے کا ارادہ کرے تو صحیح نہ ہو گا اور دوسرا بائع پہلے کو عیب کی وجہ سے واپس نہ کر سکے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام خریدا کر اس پر قبضہ کر لیا اور اس میں کوئی عیب پایا اور اس کو واپس کرنا چاہا اور بائع نے اس بات پر گواہ پیش کیے کہ مشتری نے یہ اقرار کیا ہے کہ میں نے یہ غلام فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا ہے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور مشتری کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا خواہ وہ فلاں شخص حاضر ہو یا غائب ہو اور اگر بائع نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ مشتری نے یہ غلام اس شخص کے ہاتھ بیچ ڈالا ہے اور وہ شخص موجود تھا لیکن دونوں خرید و فروخت سے انکار کرتے تھے تو پہلا مشتری واپس نہیں کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام بارہ دینار کو چکا یا اور بائع نے دینے سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے وہ تجھ کو بہہ کر دیا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر کے بارہ دینار بائع کو بہہ کر دیے اور اس نے اپنے قبضہ میں لے لیے پھر مشتری یعنی جس کو بہہ کیا گیا ہے اس نے غلام میں کوئی عیب پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے کذا فی الفتاویٰ۔

باب نہم:

ان چیزوں کے بیان میں جن کی بیع جائز ہے اور جن کی بیع جائز نہیں ہے
اس میں دس فصلیں ہیں

فصل اول:

دین کی بیع بعوض دین کے اور ثمنوں کی بیع اور قبضہ سے پہلے بسبب جدا ہو جانے
کے عقد کے باطل ہو جانے کے بیان میں

دین کی بیع بعوض دین کے جائز ہے جبکہ دونوں بدل پر حقیقتاً حکماً قبضہ ہونے کے بعد یا ایک پر حقیقتاً اور دوسرے پر حکماً قبضہ
ہونے کے بعد دونوں شخص مجلس سے جدا ہوں خواہ وہ بیع صرف ہو یا نہ ہو اور دونوں بدل پر حقیقتاً قبضہ ہونے کی یہ صورت ہے کہ کسی نے
دوسرے سے ایک دینار دس درہم کو خرید لیا یہاں تک کہ بیع صرف واقع ہوئی اور دونوں کے حضور میں درہم موجود نہ تھے مگر دونوں اسی مجلس
میں ایک دوسرے کو ادا کر کے جدا ہو گئے تو یہ بیع جائز ہے اور اس طرح اگر پیسے یا طعام بعوض درہم کے خرید اور یہ بیع صرف نہ ہوئی اور
یہ چیزیں ان دونوں کے حضور میں موجود نہ تھیں مگر اسی مجلس میں دونوں ایک دوسرے کو ادا کر کے جدا ہو گئے تو جائز ہے اور دونوں بدل پر
حکماً قبضہ کرنے کے بعد جدا ہونے کی یہ صورت ہے کہ کسی شخص پر دوسرے کے دس درہم قرض تھے اور اس کا اس پر ایک دینار قرض تھا مگر
ایک نے اپنا قرض بعوض دوسرے قرضہ کے خرید لیا یہاں تک کہ یہ صورت بیع صرف کی ہوئی یا بیع صرف کی صورت نہ واقع ہو اس طرح اگر
کسی کے دوسرے پر پیسے یا طعام قرض تھا اور دوسرے کے اس شخص پر چند درہم قرض تھے مگر ہر ایک نے اپنے قرضہ کو بعوض دوسرے
کے قرضہ کے خرید لیا اور جدا ہو گئے تو بیع جائز ہے اور ایک بدل پر حقیقتاً اور دوسرے پر حکماً قبضہ کرنے کے بعد جدا ہونے کی یہ صورت ہے
کہ کسی شخص پر دوسرے کے دس درہم قرض تھے پس اس قرض دار نے ان قرض کے درہم کو ایک دینار کے عوض مول لیا اور دینار ادا کر
دیا اور مجلس سے جدا ہو گئے تو بیع جائز ہے اور اس طرح اگر کسی شخص کے دوسرے پر کچھ گےہوں قرض تھے مگر ان گےہوں کے قرض دار نے
ان گےہوں کو چند درہم کے عوض قرض خواہ سے مول لیا اور دس درہم اسی مجلس میں ادا کر دیے تو جائز ہے اور صلح الفتاویٰ میں مذکور ہے کہ اس
گےہوں کے مسئلہ میں بیع جائز نہ ہوگی اگر چند درہم اسی مجلس میں ادا کر دیے اور مشائخ نے فرمایا کہ جو صلح الفتاویٰ میں مذکور ہے یہ اس
صورت پر محمول ہے کہ وہ گےہوں اس شخص پر بطریق بیع سلم کے تھے اور اگر یہ گےہوں بطریق قرضہ کے ہوں یا کسی بیع کا ثمن ہوں تو جس
طرح ہم نے ذکر کیا ہے بیع جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر فقط ایک بدل پر حقیقتاً حکماً قبضہ ہونے کے بعد دونوں جدا ہو جائیں پس اگر اس ایک بدل پر حقیقتاً قبضہ ہونے کے بعد
دونوں جدا ہو گئے تو سوائے بیع صرف کے اور بیع میں جائز ہے اور بیع صرف میں جائز نہیں ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کسی نے ایک
دینار دس درہم کو خرید لیا یہاں تک کہ بیع صرف واقع ہوئی مگر دینار پر قبضہ کر لیا اور دس درہم سپرد نہ کیے یا دس درہم پر قبضہ کر لیا اور دینار سپرد
نہ کیا یہاں تک کہ دونوں جدا ہو گئے تو بیع باطل ہو جائے گی اور اگر پیسے یا طعام بعوض درہم کے خرید لیا یہاں تک کہ بیع صرف نہ واقع
ہوئی اور ایک بدل پر حقیقتاً قبضہ کرنے کے بعد دونوں جدا ہو گئے تو بیع جائز ہے اور اگر فقط ایک بدل پر حکماً قبضہ کرنے کے بعد دونوں جدا
ہو گئے تو بیع جائز نہیں ہے خواہ بیع صرف ہو یا نہ ہو اور اس کا بیان یہ ہے کہ کسی شخص کا دوسرے پر ایک دینار قرض تھا اور اس دینار کے قرض
دار نے اس کو دس درہم کو مول لیا یہاں تک کہ بیع صرف واقع ہوئی اور دس درہم ادا کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو یہ بیع صرف باطل

ہے اور یہ اس طرح اگر اس کے پیسے یا طعام قرض تھا اور اس پیسے یا طعام کے قرض دار نے چند درہموں کو خرید لیا اور درہم ادا کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو بیع باطل ہو جائے گی اور ایسی فصل کا یا درکھنا واجب ہے حالانکہ لوگ اس سے غافل ہیں کذا فی الذخیرہ۔

کسی نے دوسرے سے ہزار درہم بعوض سودینار کے مول لیے اور درہموں کے خریدار نے دینار ادا کر دیے اور درہم بیچنے والے نے درہموں کو نہ ادا کیا اور اس درہم بیچنے والے کے درہم والے پر اس بیع صرف واقع ہونے کے پہلے سے ہزار درہم قرض تھے پھر اس درہم بیچنے والے نے اس کے خریدار سے کہا کہ میرے قرضہ کے ہزار درہم جو تجھ پر واجب ہیں اس عقد صرف میں جو درہم تجھ پر واجب ہوئے ہیں ان میں بطور مقاصد لگالے اور مشتری اس پر راضی ہو گیا تو یہ بیع صرف اتنا جائز ہے اور بیع صرف واقع ہونے کے بعد بسبب خرید کے جو قرضہ واجب ہو اس کے مقاصد کر لینے میں اختلاف ہے مثلاً کسی نے دوسرے سے چند درہم بعوض ایک دینار کے خریدے اور دینار اس کو ادا کر دیا اور درہموں پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ اس درہم خریدنے والے نے درہم فروخت کرنے والے سے بعوض اتنے درہموں کے ایک کپڑا خرید لیا پھر درہموں کے بائع نے درہموں کے مشتری سے یہ کہا کہ جو میرے درہم تجھ پر اس کپڑے کے عوض واجب ہوئے ان کو تو ان درہموں میں لگا لے جو میرے درہم تجھ پر بیع صرف کی وجہ سے واجب ہوئے ہیں اور دونوں اس پر راضی ہو گئے تو ابوسلیمان کی روایت میں مذکور ہے کہ یہ بیع جائز ہے اور زیادات میں بھی اس طرف اشارہ ہے اور ابوحنیفہ کی روایت میں مذکور ہے کہ یہ جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک معین پیسہ دو معین پیسوں کے عوض بیچا تو معین ہونے کے سبب سے بیع جائز ہے یہاں تک کہ اگر قبضہ سے پہلے ایک تلف ہو جائے تو بیع باطل ہو جائے گی اور اگر دونوں میں سے کوئی شخص اس کے مثل ادا کرنا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہ ہو گا یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے۔ اگر ایک غیر معین پیسہ بعوض دو غیر معین پیسوں کے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اگر چند دونوں اسی مجلس میں قبضہ کر لیں اور اگر ایک معین پیسہ بعوض دو غیر معین پیسوں کے عوض بیچا یا اس کا الٹا کیا تو جائز نہیں تا وقتیکہ جو قرض ہے اس پر اسی مجلس میں قبضہ نہ ہو جائے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

امام اجل مجلس الائمہ طہاوی فرماتے تھے کہ جو حکم ان پیسوں کا مذکور ہوا وہی حکم بخار کے درہموں کا ہے یعنی عقار کا اور ایسا ہی حکم رصاص اور ستون کا ہے اور مشائخ نے کہا ہے کہ عدالی کا بھی ایسا ہی حکم ہونا چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ یہاں تک کہ اگر ایک عدالی وغیرہ بعوض دو عدالی وغیرہ کے فروخت کیا پس اگر ہاتھوں ہاتھ لیکن دین ہو تو جائز ہے یہی فتویٰ کے واسطے بخار ہے یہ غیاثہ میں لکھا ہے۔ اگر چند پیسوں کو بعوض درہموں کے اس شرط پر فروخت کیا کہ ہر ایک کو دونوں میں سے اختیار حاصل ہے اور دونوں قبضہ کر کے جدا ہو گئے تو بیع باطل ہوگئی اور اگر خیار دونوں میں سے ایک کا ہو تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک بیع جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور قدوری نے بھی اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر کچھ پیسے بعوض پیسوں کے اس شرط پر خریدے کہ دونوں کو اختیار حاصل ہے اور دونوں قبضہ کر کے جدا ہو گئے تو بیع کا سہ ہے اور اگر ایک کے واسطے خیار کی شرط ہو تو بیع جائز ہے قدوری نے کہا کہ واجب ہے کہ یہ قول امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ دونوں کا ہو اور مراد قدوری کی یہ ہے کہ جب خیار ایک کا ہو تو دونوں کے نزدیک بیع جائز ہونی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک پیسہ معین دو معین پیسوں کے ایسے مقام پر خرید لیا کہ جہاں ان پیسوں کا رواج نہیں ہے پس اگر یہ پیسے معین تھے تو جائز ہے اور اگر معین نہ تھے تو جائز نہیں ہے۔

ناب یا تول کی چیزوں میں سوائے درہم اور دینار اور فلوس کے اگر قرضہ ہوں تو کیا حکم ہے؟

امام محمدؒ نے جامع میں فرمایا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے ایک گرام قرض لیا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر قرض لینے والے نے

قرض دینے والے سے وہ گرجاں پر قرض ہے سو درہم کو خرید لیا تو جائز ہے اور اس قرض دینے والے پر قرض لینے والے کا اسی گرجے کے مانند دوسرا گرجا واجب ہوگا پس اس کی خرید صحیح ہے بخلاف اس صورت کے کہ اگر گرجے کے قرض دار کے سوائے دوسرے شخص نے وہ گرجا خریدا تو جائز نہیں ہے اور جب اس صورت میں خرید جائز ہوگئی پس اگر ان سو درہم کو اسی مجلس میں نقد ادا کر دیا تو خرید پوری ہوگئی اور اگر قبضہ کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو خرید باطل ہوگئی اور یہ صورت بخلاف اس صورت کے ہے کہ اگر قرض لینے والے کا قرض دینے والے پر بھی کوئی گرجا ہوگا آتا ہو پھر ہر ایک نے دونوں میں سے اپنے قرض کو بعض دوسرے قرضہ کے خریدار اور دونوں جدا ہو گئے کیونکہ ایسی صورت میں بیع جائز ہے اور مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ حکم کتاب میں مذکور ہوا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرضہ کا گرجا ہوگا پس قرض لینے والے کی ملک نہ ہوگا جب تک کہ بعد قبضہ کے وہ اس کو نابود نہ کرے پس فی الحال قرض لینے والے کے ذمہ کوئی چیز واجب نہیں پس خرید صحیح نہ ہوگی اور جب اس نے اس کو نابود کر دیا پھر اب اس سے خرید اتبلا اختلاف خریدنا صحیح ہے پھر اگر مشتری یعنی قرض لینے والے نے سو درہم اسی مجلس میں ادا کر دیے پھر اس قبضہ کے گرجے میں کچھ عیب پایا تو اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے بلکہ من میں سے نقصان عیب واپس لے گا اور اگر وہ قرض کہ جس پر قبضہ ہو چکا ہے تلف ہو گیا ہو تو اس کا حکم وہی ہوگا جو ہم نے ذکر کیا ہے لیکن پہلی صورت میں اختلاف ہوگا اور دوسری صورت میں اجماع ہوگا اور اس طرح ہر ناپ یا قول کی چیزوں میں سوائے درہم اور دینار اور فلس کے اگر قرضہ ہوں تو یہی حکم ہے اور اگر قرض لینے والے نے اس گرجے کو جو اس پر قرض ہے اسی کے مانند دوسرے گرجے کو خرید لیا تو خرید جائز ہے بشرطیکہ یہ گرجا نقد ہو اور اگر دینے والا تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اسی مجلس میں قبضہ ہو جائے تو جائز ہوگا پس اگر قرض لینے والے نے قرض میں کچھ عیب پایا تو پہلی صورت کے برخلاف اس کو واپس نہیں کر سکتا اور نہ اس کا نقصان عیب لے سکتا ہے اور اگر قرض لینے والے نے قرض لیے ہوئے گرجے کو عین خرید حالانکہ اس پر اس کا قبضہ ہو چکا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک خریدنا صحیح نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے اور اگر قرض دینے والے نے قرض لینے والے سے اسی کو خرید لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح ہے۔ اور امام ابو یوسف کے قول پر صحیح نہیں ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی شخص نے دوسرے کو ہزار درہم اس شرط پر قرض دیے کہ یہ سب کھرے ہیں اور اس نے ان پر قبضہ کر لیا پھر اس قرض لینے والے نے قرض دینے والے سے وہ درہم بعض دس دینار کے خریدے تو صحیح ہے پھر جبکہ یہاں بالاتفاق خرید صحیح ہوگئی پس اگر اس نے دینار اسی مجلس میں ادا نہ کیے اور دونوں جدا ہو گئے تو بیع باطل ہوگئی اور اگر دیناروں پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیا تو بیع پوری ہوگئی پس اگر قرض لینے والے نے وہ قرض کے درہم زپوف یا سمرہ پائے تو ان کو واپس نہیں کر سکتا اور نقصان عیب بھی نہیں لے سکتا ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دس درہم ثابت تھے اور اس نے کسی شخص کے ہاتھ بارہ نوٹے ہوئے درہموں کے عوض فروخت کرنا چاہا تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر اس کے جائز ہونے کا حیلہ تلاش کرے تو حیلہ یہ ہے کہ اس سے بارہ درہم ٹوٹے ہوئے قرض لے لے اور دس درہم پر قبضہ کر کے پھر وہ درہم اس سے محاف کرالے یہ حسامیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے پر کسی ایسی چیز کا دعویٰ کیا کہ جو ناپ یا تول یا شمار کی جاتی ہے اور مدعا علیہ نے مدعی سے وہ چیز سو دینار کو خریدی پھر باہم دونوں نے سچا اقرار کیا کہ مدعی کا مدعا علیہ پر کچھ نہیں آتا تھا تو بیع باطل ہے خواہ وہ دونوں جدا ہوئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں اور اگر درہم یا دینار یا پیسے اپنے دعویٰ میں بیان کیے اور ان کو مدعا علیہ نے بعض درہموں کے خریدار اور درہم ادا کر دیے پھر دونوں نے سچا اقرار کیا کہ مدعی کا مدعا علیہ پر کچھ نہیں چاہیے تھا پس درہم اور دینار کی

۱۔ نابود کرنے سے مراد ہے کہ کسی طور سے خوار و انتفاع حاصل کرنے میں یا کسی اور طرح سے اس کو معدوم کرے ۱۲۔ ج۔ یعنی اگر تلف نہ ہوا ہو ۱۳۔

۲۔ جبکہ تلف ہو چکا ہے ۱۱۔ ج۔ قول دین یعنی وصف بیان کر کے اپنے ذمہ نہیں لیا ہو ۱۲۔ ح۔ کیونکہ اس کی ملک ہو چکا ہے ۱۳۔

صورت میں اگر دونوں جدا نہ ہوئے اور اسی مجلس میں جو خریدا ہے اس کے مانند لے لیا تو بیع ہو جائے گی اور اگر مجلس سے جدا ہو گئے تو بیع باطل ہو جائے گی اور بیعوں کی صورت میں عقد بیع باطل نہ ہوگا اگرچہ جس چیز کو خریدا ہے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے مجلس سے جدا ہو گئے ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر ایک بڑا درہم بعض چھوٹے درہم کے یا ایک جید درہم بعض رومی درہم کے فروخت کیا تو جائز ہے کیونکہ اس میں ان دونوں کی کوئی ٹھیک غرض ہے لیکن اگر دونوں درہم مقدار اور صفت میں برابر ہوں تو بعضوں نے کہا ہے کہ ایک کی دوسرے کے ساتھ بیع ناجائز ہے اور اسی کی طرف امام محمدؒ نے کتاب میں اشارہ فرمایا ہے اور امام ابو احمد حاکمؒ اسی پر فتویٰ دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ مکہ کے درہم تین طرح کے ہوتے ہیں ایک یہ کہ دو تھائی پیتل اور ایک تھائی چاندی ہو یا تین چوتھائی پیتل اور چوتھائی چاندی ہو یا پانچ چھٹا پیتل اور چھٹا چاندی ہو یا پیتل ہی اس میں اکثر ہو اور دوسری قسم اس کی یہ ہے کہ دو تھائی چاندی اور ایک تھائی پیتل ہو یا تین چوتھائی چاندی اور چوتھائی پیتل ہو یا چاندی ہی اس میں اکثر ہو اور تیسری قسم یہ ہے کہ پیتل اور چاندی برابر ہو آدھا یہ اور آدھا وہ پس پہلی قسم کے درہم دو مختلف چیزیں پیتل اور چاندی کے حکم میں گنے جائیں گے اور دونوں میں سے کوئی چیز کسی کی تابع نہ ہوگی اور ہر ایک کا حکم علیحدہ اعتبار کیا جائے گا اور اگر اس قسم کے درہم سے خالص چاندی یا جو چیز خالص چاندی کے حکم میں ہے خریدی ہو اس کا خالص چاندی کا وزن اس چاندی سے جو درہم میں ہے کم ہو یا علیحدہ چاندی کا وزن اس چاندی سے جو درہم میں ہے برابر ہو یا اس کا وزن معلوم نہ ہو تو ہمارے علماء کے نزدیک بیع جائز نہ ہوگی۔ اگر خالص چاندی کا وزن اس چاندی سے جو درہم میں ہے زیادہ ہو تو بیع جائز ہوگی اور چاندی کے مقابل چاندی ہو جائے گی اور خالص چاندی میں جو زیادتی ہے وہ پیتل کے مقابلہ میں ہو جائے گی اور ایسی بیع میں صرف کی شرطیں مستحبر ہوں گی یہاں تک کہ اگر کوئی شرط اس کی شرطوں میں سے رعایت نہ کی گئی تو بیع صرف فاسد اور پیتل کے حق میں بھی باطل ہو جائے گی اور اگر ایسے قسم کے درہم سے سونا خریدا تو ہر طرح جائز ہے مگر بیع صرف کی شرطوں میں سے اگر کوئی شرط فوت ہوئی تو بیع صرف باطل ہوگی اور پیتل کی بیع بھی باطل ہو جائے گی اور اگر اس قسم کے درہم میں بعض کو بعض کے ساتھ فروخت کیا تو برابری کے ساتھ یا بڑھتی کے ساتھ ہر طرح جائز ہے اور دونوں پر قبضہ کر لینا اس بیع کی شرط سے ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر ایسے درہم کہ جس میں اکثر میل ہے اور کم چاندی ہے بعض اسی جنس کے درہم سے خریدے اور دونوں میں سے ایک ادھار رکھے گئے تو بیع جائز نہیں ہے مگر چہ یہ درہم رائج ہوں اور اسی طرح اگر دو مختلف جنسوں کے ہوں اور ایک بدل ادھار رکھا جائے تو بیع جائز نہ ہوگی اور اس طرح جن کو ادا کیا ہے اگر وہ درہم رائج ہوں اور جو ادھار ہیں وہ غیر رائج ہوں تو بھی جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے۔ دوسری صورت کے درہم میں کہ جن کے میل میں چاندی غالب ہے اس طرح کہ دو ٹکٹ چاندی اور ایک ٹکٹ پیتل ہے اور وہ خالص چاندی کے بدلے فروخت ہوئے تو برابر برابر کے سوائے جائز نہیں ہے کذا فی الذخیرۃ۔ اس طرح بعض درہم اس قسم کے اگر اسی قسم کے بعض کے ساتھ فروخت ہوں تو سوائے برابر برابر کے جائز نہیں ہے۔ یہ بدائع میں لکھا ہے اور تیسری صورت کے درہم میں کہ جس میں آدمی چاندی اور آدھا پیتل ہے اور وہ خالص چاندی کے عوض فروخت ہوئے پس اگر وہ چاندی جو درہم میں ہے پیتل سے زائد ہے تو اس کی بیع خالص چاندی کے ساتھ قطعاً برابر برابر جائز ہے اور اگر چاندی غالب نہ ہو بلکہ پیتل اور چاندی ٹھیک برابر ہوں تو اس کا حکم پہلی قسم کے حکم کے موافق ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ان درہم کے عوض بیع کرنا یا ان کا قرض دینا جائز نہیں ہے مگر وزن ہی کے حساب سے لیکن اگر خرید فروخت میں ان کی طرف اشارہ کر دیا گیا تو یہ ان کی مقدار اور وصف کا بیان ہو جائے گا جیسا جید کی

۱۔ حاکم بعض نے فرمایا کہ حاکم فقہ ہے کہ سوا کچھ خیانت یا درکھا ہو اور بعض نے فرمایا کہ صحیح برحاوی ہو یا مختلف تعریف مختلف ہے جیسا کہ حاکم حدیث کی تعریف میں اختلاف ہے فصل فی التہذیب ۱۱۔ ج۔ خلع از جانب مشتری از جانب بائع ۱۲۔ ج۔ یہ چاندی کے حکم میں ہیں ۱۱۔

طرف اشارہ کرنے سے ایسا ہے ہوتا ہے۔ اگر سپرد کرنے سے پہلے ایسے درہم تکف ہو جائیں تو بیع نہ ٹوٹے گی اور بیع صرف میں دس درہموں کا حکم ان درہموں کے مانند ہے کہ جن میں میل اکثر ہے یہاں تک کہ اگر ان درہموں کو ان کی جنس سے فروخت کیا جائے تو اعتبار کے ساتھ جائز ہے اور اگر خالص چاندی کے عوض فروخت کیا جائے تو جائز نہ ہوگا تا وقتیکہ خالص چاندی درہموں کی چاندی سے زائد نہ ہو یہ نیز الفائق میں لکھا ہے۔ جامع میں ہے کہ اگر درہموں میں دو تہائی چٹل اور ایک تہائی چاندی ہو اور اس کے عوض کسی شخص نے کچھ اسباب وزن سے خریدا تو ہر حال میں جائز ہے اور یہ درہم معین نہ ہوں گے اور اگر ان درہموں میں سے چند درہموں کے عوض بدوں معین کیے ہوئے گنتی سے خریدا حالانکہ یہ درہم ان کے درمیان میں وزن کے حساب سے ہیں تو ایسی بیع میں کچھ خیر نہیں ہے اور اگر ان کو معین کر کے گنتی سے خریدا تو اس میں کچھ خوف نہیں ہے اگرچہ لوگوں میں ان کے ساتھ باہم بیع کرنا وزن سے جاری ہو پھر اس کے بعد اگر ان کے سوائے دوسرے درہم ادا کیے تو ان درہموں کے وزن کی حاجت ہوگی اور اگر انہی درہموں کو ادا کیا تو بدوں وزن کے ادا کرنا صحیح ہے جیسا کہ خالص درہموں میں ہوتا ہے اور اگر ان درہموں کو معین کیا اور ان کا شمار رکھ دیا اور کہا کہ میں نے تجھ سے یہ اسباب بعوض اتنے درہموں کے خریدا کہ ان کا اتنا وزن ہے۔ لوگوں میں ان کے ہم وزن سے فروخت کرنے کی عادت جاری تھی تو یہ وزن پر رہے گا۔ اور اگر لوگوں میں ان کی گنتی سے فروخت کی عادت جاری تھی پس اگر ان کو بدوں معین کیے گنتی کی راہ سے ان کے عوض کوئی چیز خریدا تو جائز ہے اگر چنان میں ہلکے اور بھاری ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک مسئلہ مذکورہ میں بیع کس صورت میں باطل قرار پائے گی؟

اگر درہم اس قسم کے ہوں کہ اس میں دو تہائی چاندی اور ایک تہائی چٹل ہو تو یہ درہم بھولہ ذیوف اور بب نمبرہ کے ہیں اور اگر ان کے عوض کوئی چیز خریدا یہ پس اگر یہ درہم اشارہ سے معین نہ تھے تو خریدا جائز نہیں ہے مگر وزن کی راہ سے جائز ہے جیسا کہ کل کھوٹی چاندی ہونے کی صورت میں جائز ہوتی ہے اور اگر درہموں کو اشارہ سے معین کر دیا تو بدوں وزن کرنے کے ان کے عوض خریدا کرنا جائز ہے اور اگر درہم ایسے ہوں کہ ان میں آدمی چاندی اور آدھا چٹل ہو تو ان کا حکم باطل ان درہموں کے مانند ہے کہ جن میں دو تہائی چاندی اور ایک تہائی چٹل ہو یہ عیلا میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایسے درہموں کے ساتھ کوئی اسباب خریدا پھر ان درہموں کا رواج جاتا رہا اور لوگوں نے ان درہموں کے ساتھ معاملہ کرنا چھوڑ دیا تو امام اعظم کے نزدیک بیع باطل ہو جائے گی پھر غور کیا جائے گا کہ اگر بیع عینہ موجود ہے تو بائع اس کو لے لے گا اور اگر تکف ہوگئی ہو تو مشتری اس کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو قبضہ کے دن تھی اور صاحبین نے کہا کہ بیع جائز رہے گی لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری پر وہ قیمت واجب ہوگی جو قبضہ کے دن تھی اور امام محمد کے نزدیک اس آخرون میں جو قیمت تھی کہ جب تک لوگوں نے ان درہموں کے ساتھ معاملہ کیا تھا واجب ہوگی اور اگر بیسوں کے عوض کوئی چیز خریدی پھر ان بیسوں کا رواج جاتا رہا تو اس میں بھی اسی قسم کا اختلاف ہے یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور عیون میں شرط مذکور ہے کہ ناروا جی تمام ملک میں ہو اور اگر بعض شہر میں ہو اور بعض میں نہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک بیع باطل نہ ہوگی اور مشائخ نے کہا کہ یہ جو عیون میں مذکور ہے امام محمد کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسا نہیں ہے اور واجب ہے کہ بسبب ناروا جی اسی شہر کے کہ جس میں بیع واقع ہوئی ہے بیع منقہ ہو جائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے ایک کپڑا بعوض چند معین درہموں کے جو اس قسم کے تھے کہ ان میں ایک تہائی چاندی اور دو تہائی

۱۔ شرط مذکور کا اعتبار ہوگا ۱۲۔ ۲۔ شاید مراد مذکورہ ہے اور یہی غالب احتمال ہے ورنہ ظاہر ہے کہ قبضہ کے وقت یہاں تک خوف نہیں ہے یا کچھ نہیں ہے مراد یہ ہے کہ خیرہ جائز ہے ۱۲۔ ۳۔ یہاں وقت ہے کہ وزن سے فروخت کی عادت ہو۔

جسٹل تھا خرید کیا اور پھر ہم ان لوگوں میں وزن یا گنتی کے حساب سے چلتے تھے اور اس نے پھر ہم ادا نہ کیے یہاں تک کہ وہ ضائع ہو گئے تو بیع نہ ٹوٹنے کی اور مشتری بائع کو اس کے مثل ادا کرے اور یہ حکم اس وقت ہوگا کہ ان کی گنتی یا وزن معلوم ہو تاکہ مشتری ان کے مثل گنتی یا وزن کے حساب سے ادا کر سکے جیسا امام محمدؒ نے کتاب میں لکھا ہے اور اگر گنتی یا وزن معلوم نہ ہو تو بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر درہم اس قسم کے تھے کہ جس میں دو تہائی چاندی اور ایک تہائی چھتیل تھا تو وہ بخیرہ بھلہ ہو اور زیوف درہموں کے ہوں گے کہ ان کے تلف ہونے سے بیع نہ ٹوٹے گی اور مشتری ان کے وزن کے حساب سے ادا کر دے گا بشرطیکہ ان کا وزن معلوم ہو اور اگر معلوم نہ ہوگا تو بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر آدمی چاندی اور آدھا چھتیل ہو تو ان میں بھی یہی حکم ہے اور اگر درہموں میں دو تہائی چھتیل ہو اور وہ اسباب کے طور پر وزن کے حساب سے فروخت ہوئے ہوں تو واجب ہے کہ معین کرنے سے متعین ہو جائیں پس پردہ کرنے سے پہلے بسبب تلف ہو جانے کے بیع باطل ہو جائے گی ایسا ہی ہمارے مشائخؒ نے فرمایا ہے کہ ان کی الحیظ اور اگر اس قسم کے درہم کا سد (بہمن ۱۲) ہو کر ایسے ہو گئے کہ لوگوں میں ان کا رواج نہ رہا تو ان کا حکم بھلہ طلوس کا سدہ اور زیوفؒ اور رصاص کے ہے یہاں تک کہ ان کی طرف اشارہ کرنے سے متعین ہو جائیں گے۔

اسی معین کی ذات کے ساتھ عقد متعلق ہوگا یہاں تک کہ اگر ادا کرنے سے پہلے تلف ہو جائیں تو عقد باطل ہو جائے گا لیکن مشائخؒ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ بائع اور مشتری دونوں اس حال سے واقف ہوں اور دونوں میں سے ہر ایک یہ بھی جانتا ہو کہ دوسرا اس بات کو جانتا ہے پس اگر دونوں نہ جانتے ہوں یا ایک جانتا ہو اور دوسرا نہ جانتا ہو یا دونوں جانتے ہوں لیکن ہر ایک یہ نہ جانتا ہو کہ دوسرا اس سے واقف ہے تو عقدان معین کے ساتھ اور اس کی جنس کے ساتھ متعلق نہ ہوگا بلکہ جو درہم رائج ہیں کہ جن سے لوگ اس شہر میں معاملہ کرتے ہیں ان سے متعلق ہوگا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب پھر درہم بالکل رائج نہ ہوں اور گر کچھ رائج ہوں کہ کوئی ان کو لیتا ہو اور کوئی نہ لیتا ہو تو ان کا حکم زیوفؒ اور درہموں کا حکم ہے اور ان کے ساتھ خرید کرنا جائز ہے اور عقد بیع خاص ان کی ذات سے متعلق نہ ہوگا بلکہ ایسے زیوف درہموں کی جنس کے ساتھ متعلق ہوگا بشرطیکہ خاص کر بائع ان کے حال سے واقف ہو اور اگر بائع ان کے حال کو نہیں جانتا ہے تو عقدان مشارالہ کی جنس سے متعلق نہ ہوگا بلکہ اس شہر کے جید درہموں کے ساتھ متعلق ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

خلاصہ اور بڑا زبانی یہ میں منطقی سے مقول ہے کہ اگر پیسے گراں یا ارز ہوں ہو گئے تو قول امام اعظمؒ اور اول قول امام ابو یوسفؒ میں مشتری پر ان کے سوا دوسرے واجب نہ ہوں گے اور امام ابو یوسفؒ کے دوسرے قول میں بیع کے دن جو قیمت بیع کی تھی وہ دینی پڑے گی اور قرض میں قبضہ کے دن کی قیمت دینی پڑے گی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نیز الفائق میں لکھا ہے اگر درہم کی اقسام مختلف ہوں بعض ان میں کے ایسے ہوں کہ ان میں ایک تہائی چاندی اور دو تہائی چھتیل ہو اور بعضوں میں دو تہائی چاندی اور ایک تہائی چھتیل ہو اور بعضوں میں آدمی چاندی اور آدھا چھتیل ہو تو ایک قسم کے درہم کے بعض دوسری قسم درہم کی زیادتی کے ساتھ ہاتھ فروخت کرنے میں کچھ خوف نہیں ہے اور ادھار میں خیر نہیں ہے اور اگر ان کی ایک جنس کو اسی درہم کی جنس کے عوض زیادتی کے ساتھ فروخت کیا تو جس قسم میں کہ چاندی غالب ہے تو اس میں صرف برابر ہی برابر کے ساتھ جائز ہے اور جس قسم میں کہ چھتیل غالب ہے یا چاندی اور چھتیل دونوں برابر ہیں تو اس برابر کی کے ساتھ اور زیادتی کے ساتھ دونوں طرح جائز ہے لیکن صورت چاندی کا لحاظ کر کے یہ شرط ہے کہ ہاتھوں ہاتھ لین دین ہو اور ایسے مسئلہ پر قیاس کر کے مشائخؒ نے کہا کہ اگر عدلی جو ہار بے زمانہ میں رائج ہیں ان میں سے اگر ایک بعض دو کے فروخت کیا تو ہاتھوں

۱۔ زیوف آٹھ رصاص یا تھک کے درہم اور شاید زیوف سے مستوف مراد ہوں جو حارغ کے اصحاب جوتے ہیں اور نہ زیوف کو بیت المال یعنی خزانہ نہیں لیتا ہے اور اس کے سوائے بازاری تاجروں میں برابر چلتے ہیں اور مستوف بلتہ نہیں چلتے ۱۲۔ ۲۔ زیوف جس میں سبب ہو اور چھتیل بہ نسبت چاندی کے زیادہ ہو ۱۳۔ ۳۔ کردہ تجری ہے ۱۴۔ ۴۔ مترجم کہتا ہے کہ اس پر فتویٰ نہیں ہے چنانچہ آگے آتا ہے ۱۵۔

ہاتھ لین دین کرنے سے جائز ہوگا اور یہ جامع کبیر سے مذکور ہے کذا فی الحیطہ اور فرمایا کہ ہمارے مشائخ نے عدالی اور عطار فیہ میں اس طرح کی بیع کے جواز پر فتویٰ نہیں دیا ہے کیونکہ یہی مال ہمارے ملک میں بہت بڑھ کر ہے پس اگر اسی میں زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا جائز رکھا جائے تو سود کا دروازہ کھل جائے گا یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہے۔

فصل دوم:

پھلوں اور انگور کے خوشوں پتوں فالیزوں کی بیع اور کھیتی رطبہ اور گھاس کی بیع کے

بیان میں

پھلوں کی بیع ظاہر ہونے سے پہلے بالاتفاق صحیح نہیں ہے اور اگر ان کو نفع اٹھانے کے لائق ہو جانے کے بعد فروخت کیا تو صحیح ہے اور اگر نفع اٹھانے کے لائق ہو جانے سے پہلے ان کو فروخت کیا مثلاً ایسے تھے کہ بنی آدم یا چوپایوں کے کھانے کے لائق نہ تھے تو صحیح یہ ہے کہ بیع صحیح ہے اور مشتری پر اس کافی الحال توڑ لینا واجب ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ ان کو بلا شرط یا توڑ لینے کی شرط پر فروخت کیا ہو پس اگر اس شرط پر فروخت کیا کہ پھل درختوں پر چھوڑ رکھے جائیں تو بیع قاسد ہے اور یہ اس وقت ہے کہ ان کا بڑھنا پورا نہ ہو لیا ہو اور اگر بڑھنا پورا ہو گیا ہو اور ان کو بلا شرط یا توڑ لینے کی شرط پر فروخت کیا تو صحیح ہے اور اگر ان کو درخت پر چھوڑ دینے کی شرط پر فروخت کیا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیاساً صحیح نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک احتساباً صحیح ہے اور اسرار میں لکھا ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔ کذا فی الکافی۔

تخص میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول صحیح ہے کذا فی التہر القائق۔ اگر کسی نے تمام پھل فروخت کیے اور بعض ظاہر ہو گئے تھے اور بعض ظاہر نہ ہوئے تھے تو ظاہر مذہب کے موافق یہ بیع صحیح نہیں ہے۔ جس الائمہ حلوانی اور امام لفظی دونوں شیخ پھلوں اور بیگن اور خربوزوں وغیرہ میں احتساباً باجماع الناس جواز کا فتویٰ دیتے تھے اور جو پھل موجود ہوتے ان کو عقد میں اصل گردانتے اور جو معدوم ہوتے ان کو تابع گردانتے اور اس سے یہ ہے کہ یہ بیع جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اور اگر پھلوں کو مطلقاً خریدا اور بائع کی اجازت سے ان کو درخت پر چھوڑ دیا تو ان کی زیادتی مشتری کو حلال ہے اور اگر بائع کی بلا اجازت ان کو چھوڑ رکھا اور وہ اپنی ذات میں بڑھ گئے تو جس قدر زیادتی ان کی ذات میں ہوئی وہ صدقہ کر دے اور اگر ان کی بڑھاؤ پوری ہونے کے بعد بالا اجازت ان کو چھوڑ رکھا تو کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر بائع نے ان کو مطلقاً فروخت کیا اور مشتری نے ان کو درخت پر چھوڑ رکھا اور درخت کو کسی مدت معلومہ تک اجارہ پر دیا تو اجارہ باطل ہے اور اس کو زیادتی حلال ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر پھلوں کو مطلقاً بدو توڑ لینے کی شرط کے خرید اور اس درخت میں پھر پھل آئے پس اگر بائع نے ہنوز مشتری اور پھلوں کے درمیان تعلقہ نہ کیا اور قبضہ نہ دیا تھا تو بیع قاسد ہو جائے گی اور اگر قبضہ دینے کے بعد ایسا ہوا تو بیع قاسد نہ ہوگی اور دونوں کی شرکت ہو جائے گی اور زائد پھلوں کی مقدار بیان کرنے میں مشتری سے قسم لے کر اس کا قول معتبر رکھا جائے گا اور یہی حال بیگن اور خربوزوں کا ہے اور اگر مشتری یہ چاہے کہ جو پھل نئے آئے ہیں وہ میرے ہوں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بیگن اور خربوزہ اور رطبہ کے اصول خریدے تاکہ جو کچھ پیدا ہو وہ اس کی ملک میں پیدا ہو یہ تہر القائق میں لکھا ہے۔

اگر انگور کے خوشے خریدے اور ان میں سے بعض کچے اور بعض پک گئے ہیں پس اگر ہر قسم کے بعض کچے اور بعض پک گئے ہیں تو بیع جائز ہے اور اگر بعض قسم کے کچے اور بعض قسم کے پک گئے ہیں تو جائز نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ بیع دونوں صورتوں میں جائز ہے اور یہ

جواز اس وقت ہے کہ کل فروخت کر دیا ہو اور اگر تھوڑا سا فروخت کیا اور اس میں سے بعض کچے اور بعض کچے ہیں یا سب کچے ہیں تو جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر وہ تاک دو ٹکصوں میں مشترک ہو اور ایک نے اپنا حصہ فروخت کیا اور اس میں سے بعض کچے یا سب کچے ہیں تو بیع جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ کسی اجنبی کے ہاتھ سوائے اپنے شریک کے فروخت کیا ہو اور اگر اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کیا تو رکن الاسلام علی سفدی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ بیع جائز نہیں ہے یہ محیط و ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اس کے جواز کے واسطے حیلہ یہ ہے کہ کل فروخت کر دے پھر آدمی یا تہائی وغیرہ حصہ کہ بیع کر دے اور اگر انگور کے خوشے پکنے اور کدہ ہو جانے کے بعد خواہ مشاع ہو یا غیر مشاع^۱ ہو فروخت کیے تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر انگور مع غلہ کے خرید کیا اور اس پر قبضہ کر لیا پس اگر کاشتکار راضی ہو تو بیع جائز ہے اور اس کو ثمن میں سے حصہ ملے گا اور اگر وہ راضی نہ ہو تو بیع جائز نہ ہوگی یہ مختار التتائویٰ میں لکھا ہے۔ اگر کچھ بھل خریدے کہ جن میں بعض کی صلاحیت ظاہر ہوگئی ہے اور باقی قریب صلاحیت کے ہیں اور ان کا درخت پر چھوڑ رکھنا شرط کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور اگر باقی کا پکنا بہت دیر کے ہو تو کچے ہوؤں کی بیع جائز ہے اور باقی کی بیع ناجائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے تاک انگور کے عیب اس شرط پر خریدے کہ وہ سو من ہیں پھر اس میں سے صرف نوے من نکلے تو مشتری کو اختیار ہے کہ باقی سے دس من کے حصہ ثمن کا مطالبہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے شہوت کے پتے خریدے اور کاٹنے کی جگہ بیان نہ کی لیکن وہ عرفاً معلوم ہے تو صحیح ہے اور اگر شافعی چھوڑ دیں تو اس کو دوسرے سال کاٹنے کا اختیار ہے اور اگر انگور ایک مدت تک چھوڑ دیا پھر ان کے کاٹنے کا ارادہ کیا تو اس کو یہ اختیار ہے بشرطیکہ اس سے درخت کو نقصان نہ پہنچتا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر سرخ شہوت کے پتے درخت پر ظاہر ہو جانے کے بعد خریدے اور ان کو قطع نہ کیا یہاں تک کہ وقت اس کا جائز ہوا تو ظہیر ابو جعفر نے فرمایا کہ اگر پتے مع شاخوں کے خریدے اور کاٹنے کی جگہ بیان کر دی تو مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وقت نکل جانے کی وجہ سے بیع کو واپس کرے اور اس پر پتے توڑنے کے واسطے جبر کیا جائے گا لیکن اگر شاخوں کا کاٹنا درخت کو مضرت ہوتا ہو تو باقی کو اختیار دیا جائے گا کہ اگر چاہے تو بیع کو قطع کر دے اور اگر چاہے تو کاٹنے پر راضی ہو جائے اور اگر صرف پتے بدوں شاخوں کے خریدے ہیں اگر اس شرط پر خریدے کہ ان کو اسی وقت توڑ لے گا تو جائز ہے اور اگر اس شرط پر خریدے کہ ان کے تھوڑا تھوڑا کر کے توڑ لے گا یا اس شرط پر کہ ان کو درخت پر چھوڑ رکھے گا تو بیع جائز نہیں ہے اور اگر کسی طرح کی شرط نہ کی اور ان کو خریدے ابس اگر اسی روز درخت پر سے توڑ لیا تو بیع جائز ہے اور اگر اسی روز نہ توڑے تو بیع فاسد ہوگئی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اس باب میں حیلہ یہ ہے کہ درخت کو جڑ سے خرید لے پھر چوں کہ توڑے پھر درخت باقی کے ہاتھ فروخت کرے یا جبہ کر دے یہ مختار التتائویٰ میں لکھا ہے۔ بید کے درخت کی بیڑی بیچی جائز ہے اگر چہ وہ دم بہ دم بڑھتے ہیں اور کراث (مکنا ۱۲) کی بیع جائز ہے اگر چہ وہ بیچے سے بڑھتا ہے کیونکہ لوگوں کا تعامل پایا جاتا ہے اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں لوگوں کا تعامل نہیں ہے اور وہ دم بہ دم بڑھتی ہیں تو ان میں جائز نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے امام فضلی نے فرمایا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ بید کے درخت کی بیڑی بیچی نہیں جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر خرپڑوں کی قالیز ایک شخص کی بھی اور اس میں چچاں نکلنے سے پہلے اس نقطہ کے ساتھ فروخت کیا اس خیار زار را فروختم تو یہ بیع خرپڑوں کے درختوں پر جائز ہے اور جو چچاں نکلتی ہیں۔ ان پر جائز نہیں ہوگی ہاں پھر جو کچھ تیاں نکلیں گی اس کی ملک میں ہوں گی اور اگر یہ ارادہ کیا کہ اس کو زمین میں چھوڑ دے اور شرعی طور پر اس کو ولایت حاصل رہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ گھاس اور خرپڑے کے درخت بعض ثمن کے عوض خریدے اور بعض ثمن کے عوض زمین کو کرایہ پر واسطے چند روز معلومہ کے لے اور جامع صغیر میں

۱۔ مشترک غیر مقسوم ہو یا نہ ہو۔ ۲۔ مگر مالک زمین کو اختیار ہے کہ مشتری سے بھی درخت اکڑا دے اسی واسطے آگے فرمایا کہ اگر یہ ارادہ کیا آ۱۵۔

لکھا ہے کہ جائز نہیں کذا فی الخلاصہ صاحب حیلہ کو چاہیے کہ درخت یا بھلوں یا گھاس کی بیج مقدم کرے اور پیچھے زمین اجارہ پر لے کیونکہ اگر اس نے اجارہ کو مقدم کیا تو جائز نہ ہوگا یہ بخاری و ترمذی میں لکھا ہے اور اگر خرپے کے درخت فروخت کیے اور زمین کو مستعار دیا تو بھی جائز ہے لیکن عاریت^۱ دینا لازمی نہ ہوگا اور اس شخص کو اپنی عاریت دینے سے رجوع کر لینے کا اختیار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک فالیز دو شریکوں کی ہے اور ایک نے اپنا حصہ کسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے کیونکہ اس کے توڑنے میں بائع کے سوا دوسرے شریک کو ضرر پہنچتا ہے اور کسی شخص پر ضرر اٹھالینے کے واسطے چیز نہیں کیا جاتا ہے اگرچہ وہ راضی ہو گیا ہو پس لازم یہ ہے کہ تمام فالیز دونوں شریکوں سے خریدے بھر بیع کو دوسرے شریک کے حصہ میں رخ کر دے یہ عیض میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ فالیز تیرے ہاتھ دس درہم کو فروخت کیا اور یہ کہنا بتایاں نکلتے سے پہلے تھا تو امام ابو بکر محمد بن الفضل^۲ نے فرمایا کہ بیع جائز ہے اور خرپے کے درختوں پر واقع ہوگی اور اس کے بعد جو چہاں نکلیں گی مشتری کی ہوں گی اور اگر چھوڑ رکھنے کی شرط پر بیع واقع ہوگی تو جائز نہیں ہے پس اگر وہ فالیز مشترک ہو اور ایک نے اپنا حصہ اس میں سے فروخت کر دیا تو جائز نہیں ہے پس اگر اس نے اپنا حصہ فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا تو بائع کا حصہ مشتری کو ملے گا تا وقتیکہ بیع نہ ہوئے اور اگر شریک نے جس نے فروخت نہیں کیا ہے دوسرے شریک کی بیع کی اجازت دے دی اور راضی ہو گیا تو پھر اس کو اختیار ہے کہ راضی نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک کھیتی جو قفل ہے فروخت کی پس اگر اس کو اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو کاٹ لے یا اس میں اپنے چوپایہ چھوڑ دے کہ وہ اس کو چر لیں تو بیع جائز ہے اور اگر اس شرط پر فروخت کیا کہ پکنے کے وقت تک اس کو کھیت میں چھوڑ دے تو جائز نہیں ہے اور ایسے ہی رطبہ کی بیع بھی اسی تفصیل پر ہے اور یہی بخاری و ترمذی میں لکھا ہے۔

فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے کہ ایک زمین دو شخصوں میں مشترک تھی کہ اس میں دونوں کی کھیتی تھی اور ایک شریک نے آدمی کھیتی یعنی اپنا حصہ اپنے شریک کے سوا دوسرے کے ہاتھ بدوں زمین کے فروخت کر دیا اگر کھیتی پک گئی ہو تو بیع جائز ہے اور اگر پکی نہ ہو تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا ساتھی راضی ہو تو جائز ہے خواہ اس نے مطلقاً فروخت کی ہو یا کاٹ لینے کی شرط کر لی ہو اور اگر چھوڑ رکھنے کی شرط کی ہو تو جائز نہیں ہے اگرچہ اس کا شریک راضی ہو جائے اور اگر دونوں میں سے ایک نے آدمی کھیتی مع آدمی زمین کے فروخت کر دی تو بیع جائز ہے اور مشتری بائع کے قائم مقام ہو جائے گا بھر پکی صورت میں جب کہ آدمی کھیتی کی بیع ناجائز ٹھہری پس اگر اس نے عقد بیع کو رخ نہ کیا یہاں تک کہ کھیتی پک گئی تو وہی عقد بیع جائز ہو جائے گا اور اگر پکی صورت میں کھیتی مع زمین کے دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک شخص اپنا کھیتی کا حصہ بدوں زمین کے دوسرے شریک کے ہاتھ فروخت کر دے پس اگر کھیتی نہ پکی ہو تو بیع جائز نہ ہوگی کذا فی الخیط۔ یہی بخاری و ترمذی میں لکھا ہے ابواللیث کا کذا فی محیط السرخسی اور اس تفصیل پر حکم ہے کہ اس اور تمام قسم کی کھیتوں کا جب کہ وہ دو شخصوں میں مشترک ہوں اور ایک اپنا حصہ بدوں زمین کے دوسرے ساتھی کے ہاتھ فروخت کر دے اور اگر آدمی کھیتی مع آدمی زمین کے اپنے ساتھی کے ہاتھ فروخت کر دی یا کسی اجنبی کے ہاتھ بدوں اپنے ساتھی کی رضامندی کے بیج تو بیع جائز ہے اور اجناس میں ہے کہ اگر آدمی مشترک کھیتی اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کر دی تو ظاہر الروایہ میں جائز ہے یہ عیض میں لکھا ہے۔

شیخ نصیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تہائی پر کاشت کرنے والے نے اپنا کھیتی کا حصہ زمین دار یا دوسرے کے

ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ☆

فتاویٰ صغریٰ میں مذکور ہے کہ اگر ایک درخت دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک اپنا حصہ کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کرے تو

۱۔ کیونکہ عقد عاریت لازمی نہیں ہوتا ہے ۱۲۔ ع یعنی رضامندی سے بھر جائے ۱۳۔

جائز نہیں ہے اور اگر تین مخصوص میں مشترک ہو اور ایک نے اپنا حصہ دونوں ساتھیوں میں سے ایک کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر دونوں کے ہاتھ فروخت کر دیا تو جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کبھی زمین دار اور کاشتکار کے درمیان مشترک تھی اور زمین دار نے اپنا حصہ کاشتکار کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر کاشتکار نے اپنا حصہ زمین دار کے ہاتھ بچا تو جائز ہے کیونکہ وہ سپرد کرنے میں تقسیم کا محتاج نہیں ہے اور اگر ایسی کبھی پکی ہوئی ہو تو ہر ایک کو اپنا حصہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے جامع الامصر کی کتاب الموارعت میں لکھا ہے کہ شیخ فہر نے فرمایا کہ تہائی پر کاشت کرنے والے نے اپنا کبھی کا حصہ زمین دار یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اصل میں لکھا ہے کہ اگر زمین دار نے ایسی زمین بچی کہ جس میں اس کی اور کاشتکار کی مشترک کبھی تھی تو اس کی دو صورتوں ہیں ایک یہ کہ وہ کبھی ہنوز سبزی ہو اس صورت میں کاشتکار کی اجازت پر بیع موقوف ہوگی خواہ اس نے زمین مع کبھی فروخت کی ہو یا بدوں کبھی کے فروخت کی ہو پس اگر اس نے زمین مع تمام کبھی کے فروخت کر دی اور کاشتکار نے زمین اور کبھی دونوں کی بیع کی اجازت دے دی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور زمین کی قیمت اور کبھی کی قیمت پر تقسیم ہوگا پس جس قدر زمین کے حصہ میں آئے وہ زمین دار کا ہے اور جو کبھی کے حصہ میں پڑے وہ زمین دار اور کاشتکار میں آدھا آدھا تقسیم ہو جائے گا اور اس صورت میں اگر کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی تو مشتری کو اختیار نہ ہوگا کہ اگر چاہے تو کبھی پکٹے تک توقف کرے ورنہ چاہے تو ابھی بیع تو زور دے۔

اگر زمین دار نے فقط زمین فروخت کی پس اگر کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی تو زمین مشتری کی ہوگی اور کبھی زمین دار اور کاشتکار کے درمیان مشترک رہے گی اور اگر کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر زمین دار نے زمین اور اپنا حصہ کبھی کا فروخت کیا اور کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی تو مشتری زمین کو اور زمین دار کے کبھی کے حصہ کو پورے زمین میں لے لے گا اور اگر کاشتکار نے اجازت نہ دی تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اور پختہ ہونے کی صورت میں اگر کاشتکار نے بیع منع کرنی چاہی پس اگر بیع کے وقت کبھی پکی ہوئی تھی تو صحیح یہ ہے کہ اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اسی صورت میں اگر فقط زمین یا مع اپنی کبھی کے حصہ کے فروخت کیا ہو تو بیع بلا توقف جائز ہے اور اگر زمین مع تمام کبھی کے فروخت کر دی تو زمین کی اور زمین دار کی کبھی کے حصہ کی بیع نافذ ہو جائے گی اور کاشتکار کے حصہ کی بیع موقوف رہے گی پس اگر اس نے اجازت نہ دی تو اس کے حصہ کی بیع بھی نافذ ہو جائے گی اور اس کی کبھی کے حصہ کا عرض زمین میں سے ملے گا اور باقی زمین دار کا ہوگا اور اگر اس نے اجازت نہ دی تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا بشرطیکہ خریدنے کے وقت اس کو اس طرح کی کاشتکاری کا علم نہ ہوا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ایک زمین میں کبھی تھی اور زمین دار نے زمین بدوں کبھی کے یا کبھی بدوں زمین کے فروخت کر دی تو بیع جائز ہے اور اسی طرح اگر آدمی زمین بدوں کبھی کے فروخت کی تو جائز ہے اور اگر آدمی کبھی بدوں زمین کے فروخت کی تو جائز نہیں ہے لیکن اگر ایسی بیع زمین دار اور کاشتکار کے درمیان واقع ہو تو کاشتکار کو اپنا حصہ زمین دار کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے اور اگر زمین دار نے اپنا حصہ کاشتکار کے ہاتھ بچا تو جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس صوت میں ہے کہ بیع زمین دار کا ہو اور اگر کاشتکار کا ہو تو جائز ہونا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اس صوت میں اگر کبھی پکی ہوئی ہو تو ہر ایک کاشتکار اور زمین دار کو اپنا حصہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے۔ جامع الامصر کے باب حراعت میں لکھا ہے کہ اگر تہائی کے کاشتکار نے اپنا کبھی کا حصہ زمین دار یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ زمین دار نے اگر اپنا کبھی کا حصہ بدوں زمین کے کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا یا کاشتکار نے اپنا حصہ کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا اور کبھی اس وقت تک پکی نہ تھی یہاں تک کہ اس کی بیع بسبب اس کے کہ شریک کو ضرر

نہ پہنچے ناجائز قرار پائی تھی پھر اس شریک نے اس کے بعد اپنا حصہ بھی اسی مشتری کے ہاتھ فروخت کر دیا تو وہ پہلی بیع جائز ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے پھر جاننا چاہیے کہ آدمی کھیتی بدوں زمین کے چھٹا صرف اسی موقع پر ناجائز ہے کہ جہاں کھیتی والے کو کھیتی برقرار رکھنے کا استحقاق حاصل ہو جیسے کہ اپنی ملکیت میں کھیتی ہوئی ہے لیکن اگر اس کو برقرار رکھنے کا حق حاصل نہ ہو جیسے کہ کسی نے دوسرے کی زمین بطور غصب چھین کر زبردستی اس میں کھیتی کر لی تو آدمی کھیتی کی بیع جائز ہوگی اور اسی قیاس پر یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر آدمی عمارت بدوں زمین کے فروخت کی پس اگر وہ عمارت بنانے میں حق دار تھا تو جائز نہیں ہے اور اگر اس نے بطور غصب زبردستی بنائی تھی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

تھمہ میں ہے کہ بھائی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے زمین خریدی اور اس میں کھیتی ہوئی اور کھیتی اور زمین میں شریک کر لیا تو جائز ہے اور اگر فقط کھیتی میں شریک کیا تو جائز نہیں ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر درخت پر لگی شاخ خریدی تو جائز ہے اور اگر ساگ کے کھیت میں لگا ساگ خرید اتو جائز نہیں ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اگر خرما کے درخت پر لگے ہوئے تازہ چھوارے ٹوٹے ہوئے خشک چھواروں کے عوض بدوں پیمانہ کے خریدے تو جائز نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ کسی نے اپنی زمین دوسرے کو آدمی کی بٹائی پر اس شرط سے دی کہ وہ اس میں درخت لگا دے اور اس نے شہوت کے درخت اس میں لگائے پھر مدت گزرنے کے بعد زمین دار نے اپنی زمین اور اپنا پودوں کا حصہ فروخت کر دیا تو صحیح ہے پس اگر قبضہ سے پہلے مشتری نے دوسرے کے ہاتھ اس کو فروخت کر دیا تو بیع فاسد ہوگی اور یہ حکم ضروری ہے کہ امام محمدؒ کے قول پر ہو اور امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صحیح ہوگی کیونکہ عقار کی بیع ان دونوں کے نزدیک قبضہ سے پہلے جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔

اگر گندنے کو جم کر اونچا ہو جانے کے بعد ایک سٹھا کاٹ کر فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر اتنے اور اتنے مٹھے فروخت کیے تو جائز نہیں ہے اسی طرح گیہوں کے درخت کا بھی حال ہے اگر ان کو فی الحال بڑھ جانے کے بعد کاٹ کر فروخت کرے تو جائز ہے اور اسی طرح درختوں میں اگر ان کو فروخت کیا اور وہ فی الحال کاٹنے یا اکھاڑ لینے کے واسطے قائم تھے تو بیع جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ گھاس کا بیج کرنا اور اس کا اجارہ پر دینا جائز نہیں ہے اگر چہ وہ گھاس اس کی زمین میں ہو سوائے اس کے کہ مالک زمین کو یہ اختیار ہے کہ اپنی زمین میں آنے نہ دے اور جب اس نے روکا تو غیر کو یہ حق پہنچتا ہے کہ یوں کہے کہ حیری زمین میں میرا بھی حق ہے پس یا تو مجھ کو اس تک پہنچنے دے یا اس گھاس کو کاٹ کر میری طرح بیچ دے اور یہ حکم یعنی گھاس میں غیر کا حق متعلق ہونا اس وقت ہے کہ وہ گھاس خود اُگی ہو اور اگر اس زمین کے مالک نے اس زمین کو گھاس اگانے کے واسطے سنبھالا اور آراستہ کیا ہو اور اس میں گھاس اُگی ہو تو ذخیرہ اور محیط اور نوازل میں مذکور ہے کہ ایسی گھاس کی بیع جائز ہے کیونکہ یہ اس کی ملک ہے۔ اسی کو صدر الشہیدؒ نے اختیار کیا ہے اور اسی میں مذکور ہے کہ اگر اپنی زمین کے آس پاس خندق بنائی اور اس کو زکل اگانے کے واسطے مہیا کیا اور اس میں زکل اگے تو وہ اس کی ملکیت ہو جائیں گے اور اسی پر اکثر مشائخ ہیں کہ انی بحر الرائق اور اگر اس کو کسی شخص نے اس کی بلا اجازت کاٹ لیا تو اس کو واپس کر لینے کا اختیار ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور گھاس کے اجارہ لینے کے واسطے حیلہ یہ ہے کہ زمین کو چوپایہ کھڑا کرنے یا کئی دوسرے نفع کے واسطے جس قدر اجرت یا ٹنن پر اس کا مالک راضی ہو اجارہ لے پس اس سے دونوں کی غرض حاصل ہو جائے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

گھاس کے حکم میں سب قسم کے چارے کہ جن کو چوپایہ چرتے ہیں خواہ وہ خشک ہوں یا تر داخل ہیں بخلاف درختوں کے کہ وہ داخل نہیں ہیں کیونکہ گھاس وہ ہے جس کی ساق نہ ہو اور درخت وہ ہے جس میں ساق ہو پس درخت گھاس میں داخل نہ ہوگا یہاں تک کہ

اگر درخت اس کی زمین میں اُگے تو اس کو فروخت کر سکتا ہے اور مکاء کا حکم لکھاس کے مانند ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر اپنی زمین کے شکار کے پرند کے اٹھ رہے کہ ہنوز وہ ہاتھ میں نہیں آئے فروخت کیجئے ان کا بیچنا جائز نہیں ہے کذا فی الحاوی۔
فصل سوم:

مرہوں اور اجارہ دی ہوئی اور غصب کیے ہوئے اور بھاگے ہوئے غلام یا باندی اور
ارض قطعہ اجارہ اکارہ کی بیع کے بیان میں

مرہون یعنی رہن کی ہوئی چیز کی بیع میں اختلاف ہے عامہ مشائخ کے نزدیک اس کی بیع موقوف ہے اور یہی صحیح ہے یہ خواہر
اخلاطی میں لکھا ہے حتیٰ کہ اگر رہن کرنے والے نے قرض ادا کر دیا رہن رکھنے والے نے اس کو قرضہ معاف کر دیا یا رہن اس کو پھیر دیا یا
بیع کی اجازت دی اور اس پر راضی ہو گیا تو پہلی بیع تمام ہو جائے گی اور از سر نو عقد بیع کرنے کی ضرورت نہ ہوگی کذا فی الغیاثیہ۔ اگر مرہن
نے بیع کی اجازت نہ دی اور مشتری نے قاضی سے پیدرخواست کی کہ بیع میرے سپرد کی جائے تو قاضی دونوں میں عقد بیع کر دے گا
یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیز اجارہ پر لی گئی تھی اس کی بیع مرہون کی بیع کے مانند عامہ مشائخ کے نزدیک موقوف رہتی ہے اور یہی صحیح ہے اور
اگر خرید کے وقت مشتری کو یہ نہ معلوم ہوا کہ خریدی ہوئی چیز کسی کے پاس رہن یا اجارہ پر ہے تو اس کو خیار حاصل ہوگا کذا فی الذخیرہ۔

صدر الشہیدؒ نے فرمایا کہ ظاہر الروایہ کے موافق صحیح ہے کہ اس کو باوجود علم ہونے کے بھی خیار حاصل ہوگا یہ عقابہ میں لکھا ہے۔
اگر اجرت پر لینے والے نے بائع اور مشتری کے درمیان بیع صحیح کرنے کا ارادہ کیا تو صدر الشہیدؒ نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر الروایہ کے
موافق اس کو یہ اختیار ہے اور طحاوی کی روایت میں یہ ہے کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے فرمایا کہ اس میں دونوں
روایتیں آئی ہیں اور فتویٰ اسی پر ہے کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے فصول عمادیہ میں لکھا ہے اور اگر اجارہ دراز ہو اور اس نے فروخت کر دیا پھر بیع
کے ایام آگئے تو اکثر مشائخ کے نزدیک اس کی بیع نافذ ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ مرہن
بیع کر سکتا ہے یا نہیں پس بعضوں نے کہا کہ بیع کر سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں اور یہی صحیح ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے پھر اگر اجرت
پر لینے والے نے بیع کی اجازت نہ دی یہاں تک کہ دونوں میں اجارہ ٹوٹ گیا تو پہلی بیع نافذ ہو جائے گی اور یہی حال مرہن کا ہے کہ اگر
بیع نہ ٹوٹی یہاں تک کہ رہن نے قرض ادا کر دیا تو پہلی بیع نافذ ہو جائے گی اور رہن کرنے والے اور اجرت دینے والے کو بیع کرنے کا
حق بالکل نہیں ہے پس اگر اجرت پر لینے والے نے بیع کی اجازت نہ دی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور بیع اس کے ہاتھ سے نہ نکالی جائے
گی یہاں تک کہ اس کا مال (۱) اس کے پاس پہنچ جائے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ اگر اجرت پر دی ہوئی چیز اجرت پر لینے والے کے
پاس اپنا مال (۲) حاصل کرنے کے واسطے روکنے کی صورت میں تکفہ ہو جانے کا خوف رکھتی ہو تو بخلاف رہن کے اس سے قرضہ ساقط نہ
ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مگر کے مالک نے اس اجرت پر دیے ہوئے گھر کو بدوں اجرت پر لینے والے کی رضامندی کے
فروخت کر دیا پھر اجرت پر لینے والے نے اجرت میں کچھ بڑھا کر از سر نو اجارہ کا عقد کرنا چاہا تو بیع موقوف نافذ ہو جائے گی کیونکہ دوبارہ

۱۔ یعنی مشتری نے قاضی سے بیع نہ کرائی یا ہنوز قاضی نے حکم نہ دیا تھا محتمل ہے کہ مراد یہ ہو کہ مرہن نے بیع صحیح نہ کی بلکہ قول بعض مشائخ واللہ اعلم ۱۲۔

۲۔ اس لیے کہ بیع ادنیٰ چاہا ہے ۱۲۔

(۱) یعنی کہا یہ جو پیشگی دے چکا ہے ۱۲۔ (۲) یعنی دیا ہوا کرایہ ۱۲۔

اجارہ کرنا پہلے اجارہ کے فتح کو شامل ہے پس جب وہ فتح ہوا تو بیع نافذ ہو جائے گی یہ قیہ میں لکھا ہے۔

اگر اجرت پر دینے والے نے اجرت پر دی ہوئی چیز کسی کے ہاتھ اجرت پر لینے والے کی بلا اجازت فروخت کر دی پھر اس کو اجرت پر لینے والے کے ہاتھ فروخت کیا تو یہ دوسری بیع صحیح ہے اور پہلی بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر اس نے کسی کے ہاتھ فروخت کی پھر کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کی پھر اجرت پر لینے والے نے دونوں بیع کی اجازت دے دی تو پہلی بیع نافذ ہو جائے گی اور دوسری باطل ہو جائے گی یہ فلاوی صغریٰ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنا اجرت پر دیا ہوا غلام فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا اور اس نے قبضہ کر لیا تو اجرت پر لینے والے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس سے ضمان لے بخلاف مرتہن کے کہ اس کو یہ اختیار ہے کہ اس مرہون کی قیمت کی ضمان لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اجرت پر لینے والے نے یہ سنا کہ اجرت کی چیز فروخت ہو گئی اور مشتری سے یہ کہا کہ یہ چیز میرے اجارہ میں ہے لیکن تیرا احسان ہو گا کہ تواتی مدت تک چھوڑ دے کہ میں اپنی اجرت جو میں نے بائع کو دی ہے لے لوں تو یہ اجازت دینے میں شمار ہے اور بیع نافذ ہو جائے گی یہ قیہ میں لکھا ہے۔ رہن کرنے والے سے اگر کسی نے غلام خرید کر فروخت کر دیا یا آزاد کر دیا پھر مرتہن نے بیع کی اجازت دی تو مشتری کا بیع یا آزاد کرنا بلا اختلاف نافذ ہو جائے گا یہ فصول عماد یہ میں لکھا ہے۔ اگر رہن کرنے والے نے بلا اجازت مرتہن کے مرہون کو فروخت کیا پھر اس کو مرتہن کے ہاتھ فروخت کیا تو مرتہن کے ہاتھ بیع جائز ہو جائے گی اور پہلی بیع ٹوٹ جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر رہن نے رہن کی ہوئی چیز بلا اجازت مرتہن کسی کے ہاتھ فروخت کر دی پھر مرتہن کی بلا اجازت دوسرے کے ہاتھ فروخت کی پھر دونوں بیع میں سے ایک کی مرتہن نے اجازت دی تو وہ بیع نافذ ہوگی جس کے ساتھ اجازت مرتہن لاحق ہوئی اور ثمن مرتہن کے پاس آئے گا کہ وہ اس میں سے اپنا حق پورا لے لے یہ فلاوی صغریٰ میں لکھا ہے۔ ایسی صورت میں اگر بجائے دوسری بیع کے رہن یا اجارہ واقع ہو اور مرتہن اس رہن یا اجارہ کی اجازت دے دے تو بیع جو پہلے واقع ہوئی ہے نافذ ہو جائے گی۔ رہن اور اجارہ باطل ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک رہن کیا ہوا غلام فروخت کیا اور مشتری نے اس کو مرتہن سے لے کر اپنے قبضہ میں لانے سے پہلے آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا اور مشتری اس کی قیمت مرتہن کو ضمان دے گا اور بائع کا اس پر کچھ ثمن نہ ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ رہن کرنے والے نے مرہون کو فروخت کیا اور ثمن پر قبضہ کر لیا پھر رک رہن سے پہلے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر رک رہن کیا تو پہلی بیع کا نافذ ہونا اولیٰ ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اگر غصب کی ہوئی چیز غاصب کے سوائے دوسرے کے ہاتھ فروخت کی تو بیع موقوف رہے گی اور یہی صحیح ہے پس اگر غاصب نے اقرار کر لیا تو بیع تمام ہو جائے گی اور لازم ہو جائے گی اور اگر انکار کیا اور بائع کے پاس گواہ ہیں تو بھی یہی حکم ہے کذا فی النہایہ۔ اگر بائع کے پاس گواہ نہ ہوں اور اس نے مشتری کو سپرد نہ کی یہاں تک کہ وہ ہلاک ہو گئی تو بیع ٹوٹ جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

جس شخص نے دوسرے کی ملک کی کوئی چیز فروخت کی پھر اس کو دوسرے سے خرید کر مشتری کے سپرد کر دیا تو جائز نہیں ہے اور بیع فاسد نہیں بلکہ باطل ہوگی اور صرف اسی صورت میں جائز ہوگی کہ جب بیع کرنے سے پہلے اس کی ملکیت کا سبب قائم ہو جاتی کہ اگر غاصب نے غصب کی ہوئی چیز فروخت کی پھر اس شے کے مالک کو ضمان دے دی تو بیع جائز ہو جائے گی اور اگر غاصب نے مالک سے اس کو خرید لیا یا مالک نے اس کو بیہ کی یا اس کو اس سے میراث میں پہنچی تو اس سے پہلے اس کی بیع نافذ نہ ہوگی یہ فصول عماد یہ میں

۱۔ قال وذلك لان لما مضى باسقاط حقه باجاره لا يجازى له ولا جازى له في نفسه ولا بد من الاجازة ۱۲۔ ۲۔ یعنی وہی نافذ ہوگی ۱۳۔

۳۔ دوسرے یعنی مالک سے خرید کر اپنے مشتری کو سپرد کر دی ۱۴۔

لکھا ہے۔ بشر نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے شخص کا طعام غصب کیا اور اس کو صدقہ کر دیا اور وہ جنوز مسکینوں کے ہاتھوں میں موجود تھا کہ غاصب نے اس کے مالک سے اس کو خرید لیا تو اس کی خرید جائز ہے اور اپنے صدقہ سے رجوع کر لے اور اس کی قسم کے کفارہ کے عوض جائز نہ ہوگا اور اگر مسکینوں نے طعام کو بعد خریدنے کے تلف کر دیا تو وہ اس کے ضامن ہوں گے اور اگر غاصب نے خرید نہ کیا اور اس کی قیمت کی ضمان دے دی تو اس کا صدقہ جائز ہوگا اور قسم کا کفارہ ادا ہو جائے گا اور صدقہ سے رجوع نہ کرے گا اور اگر غاصب کے مالک سے خریدنے کے وقت وہ طعام مسکینوں کے ہاتھ میں تلف ہو گیا تو خرید باطل ہے لیکن اگر غاصب یوں کہے کہ میں اس طعام کو خریدتا ہوں جو تیرا مجھ پر ہے تو خرید جائز ہے اور صدقہ بھی جائز ہے۔

اگر غصب کرنے والے سے خرید کر کسی نے آزاد کر دیا پھر اس کے مالک نے بیع کی اجازت دی تو

قیاساً اس کا حقیق نافذ نہ ہوگا ☆

امام محمدؒ نے جامع میں ذکر فرمایا ہے کہ کسی نے دوسرے کا ایک غلام غصب کیا پھر غاصب نے کسی کو حکم دیا کہ تو اس غلام کو اس کے مالک سے میرے واسطے خرید لے اور اس نے خرید لیا تو خرید صحیح ہے اور حکم دینے والا غلط خرید واقع ہونے سے قابض ہو جائے گا اور اس طرح اگر کسی اجنبی نے غاصب کو حکم دیا کہ تو میرے واسطے اس کو خرید اور غاصب نے ایسا ہی کیا تو صحیح ہے اور حکم دینے والا غلط خرید واقع ہونے سے قابض ہو جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ لیکن ساتھ نے امام محمدؒ سے روایت کی ہے کہ کسی نے دوسرے کا ایک غلام غصب کیا اور اس کو غاصب نے کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر کے اس کے سپرد کر دیا پھر غاصب نے اس کے مالک سے کسی چیز پر صلح کی پس اگر صلح قیمت سے درہم و دینار پر واقع ہوئی تو غاصب کی بیع جائز ہوگی اور اگر کوئی اسباب دے کر صلح کی تو یہ از سر نو بیع ہے پس پہلی بیع باطل ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر غاصب نے اس کو آزاد کیا پھر اس کی قیمت کی ضمان دی تو اس کا صدقہ جائز نہ ہوگا یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر غصب کرنے والے سے خرید کر کسی نے آزاد کر دیا پھر اس کے مالک نے بیع کی اجازت دی تو قیاساً اس کا حقیق نافذ نہ ہوگا اور یہی امام محمدؒ کا قول ہے اور امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک احتماً اس کا حقیق نافذ ہو جائے گا اور اگر کسی نے غاصب سے خرید کر اس کو فروخت کر دیا تو پھر اس کے مالک نے پہلی بیع کی اجازت دی تو مشتری کی دوسری بیع نافذ نہ ہوگی اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے غصب کرنے والے نے اگر مقصوب کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر اس کو مشتری نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا یہاں تک کہ چند بار وہ ہاتھوں ہاتھ فروخت ہوا پھر مالک نے کسی ایک بیع کی اجازت دی تو یہی عقد بیع نافذ ہو جائے گا کسی نے ایک غلام غصب کیا اور اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر مشتری نے اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر مالک نے غاصب سے ضمان لے لی تو پہلی بیع نافذ ہو جائے گی اور مشتری کی بیع باطل ہو جائے گی کذا فی فصول المعادیہ۔

اگر مشتری کے پاس اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا اور مشتری نے اس کے عوض کامل لے لیا پھر غلام کے مالک نے غاصب کی بیع کی اجازت دے دی تو ہاتھ کاٹنے کے عوض کامل مشتری کا ہوگا اور جس قدر آدھے ٹمن سے زائد ہوگا وہ صدقہ کر دے گا اور اگر غلام مر گیا یا قتل کیا گیا پھر مالک نے اجازت دی تو اس کی اجازت صحیح نہیں ہے اور اگر مشتری نے غلام کو آزاد کر دیا پھر اس کا ہاتھ کاٹا گیا پھر اس کے مالک نے غاصب کی بیع کی اجازت دی تو ہاتھ کاٹنے کے عوض کامل غلام کو ملے گا یہ تارخانیہ میں لکھا ہے۔ شام نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ کسی نے ایک شخص کا غلام غصب کر کے اس کو فروخت کر دیا پھر اس کا مالک آیا اور اس نے بیع کی اجازت دی پس فرمایا کہ اگر اس کا مالک غلام کے لیے اپنے پر قادر تھا تو اس کی اجازت جائز ہوگی ورنہ نہیں اور اگر اس غلام کو شہر میں غصب کیا تھا اور غلام کو ذ

میں موجود ہے اور غاصب اور غلام کا مالک دونوں دے میں موجود ہیں اور اس کے مالک نے بیع کی اجازت دی تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کی اجازت جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ اگر اس کا مالک اس کو زندہ جانتا ہے تو اس کا اجازت دینا جائز اور اگر اس کا زندہ یا مردہ ہونا نہیں جانتا ہے تو اس کا اجازت دینا باطل ہے اور یہ دوسرا قول امام ابو یوسفؒ کا ہے کہ ذاتی الظہیر یہ اگر مالک نے غاصب سے جھگڑا کیا اور قاضی نے غلام اس کو دینے کا حکم دیا پھر اس نے بیع کی اجازت دی تو ظاہر الروایت میں صحیح ہے۔

اگر اس غلام کا قیام نہ جانتا ہو اس طرح پر کہ وہ بھاگ گیا پھر اس نے بیع کی اجازت دی تو ظاہر الروایت میں اس کی اجازت صحیح ہے اور اجازت سے پہلے جو چیز پیدا ہو مثلاً غلام نے کچھ مال حاصل کیا یا باندی کے کوئی بچہ پیدا ہوا یا اس سے شہرہ سے ولی کرنے کے عوض مقرر ملایا غلام کے ہاتھ کٹنے کے عوض مال ملا تو یہ سب مشتری کا ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جامع میں مذکور ہے کہ کسی نے دوسرے کی باندی غصب کر لی اور پھر ایک شخص نے اسی کا ایک غلام غصب کر لیا اور دونوں نے غلام اور باندی کو باہم بیع کر لیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مالک کو یہ خبر پہنچی اور اس نے بیع کی اجازت دے دی تو بیع باطل ہوگی اور اگر غلام اور باندی کے مالک دو اشخاص ہوں اور ان دونوں کو اس کی خبر پہنچی اور دونوں نے اجازت دے دی تو بیع جائز ہو جائے گی اور باندی غلام غصب کرنے والے کی ہو جائے گی اور غلام باندی غصب کرنے والے کا ہو جائے گا اور غلام غصب کرنے والے پر قیمت غلام کی واجب ہوگی اور اس کو مالک کو ادا کرے اور باندی غصب کرنے والے پر باندی کی قیمت اس کے مالک کو ادا کرنی واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک ہی شخص کے ایک نے کچھ درہم غصب کیے اور دوسرے نے اس کے کچھ دینار غصب کیے اور دونوں نے باہم بیع کر کے قبضہ کر لیا اور جدا ہو گئے پھر مالک نے اجازت دی تو بیع جائز ہوگی اور ہر ایک نے جو غصب کیا ہے اس کے مثل کا ضامن ہوگا اور اگر مالک نے اجازت نہ دی تو بیع باطل ہو جائے گی اور فکوس درہم دینار کے علم میں ہیں اور اگر ایک غاصب نے اس کے درہم غصب کیے اور دوسرے نے اسی کی باندی غصب کر لی اور دونوں نے باہم بیع کر لی پھر مالک نے اجازت دی تو بیع جائز ہے پس اگر باندی غصب کرنے والے نے درہم لے لیے پھر مالک نے اجازت دی اور وہ اس کے پاس تلف ہو گئے تو امانت میں تلف ہو گئے لیکن باندی خریدنے والا ان کے مثل درہم کا خود ضامن ہوگا پس اگر باندی غصب کرنے والے کے درہم پر قبضہ کرنے سے پہلے مالک نے اجازت دی پھر اس نے درہم پر قبضہ کیا اور اس کے پاس تلف ہو گئے تو مالک کو اختیار ہے کہ غاصب یا مشتری جس سے چاہے ضمان لے پس اگر اس نے مشتری سے ضمان لی تو وہ بائع پر رجوع نہ کرے گا اور اگر بائع سے ضمان لی تو وہ اس کے مثل مشتری سے واپس لے گا اور وہ اسی کے ہوں گے اور جب اس نے مشتری سے رجوع کر لیا تو جو کچھ اس سے لیا ہے وہ اس کو سپرد کیا جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

بھاگے ہوئے غلام کی بیع سے متعلق فقہاء کی آراء ☆

بھاگے ہوئے کی بیع ناجائز ہے پس اگر وہ بھاگنے سے لوٹ آیا اور اس کو مشتری کے سپرد کر دیا تو امام محمدؒ سے روایت ہے کہ وہ بیع جائز ہوگی اور اسی کو کرنی اور ایک جماعت مشائخ نے اختیار کیا ہے اور ایسا ہی قاضی اسماعیلی نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے اور ان کی شرح میں یوں مذکور ہے کہ اگر بھاگنا غلام حاضر ہو جائے اور بائع مشتری کے سپرد کر دے تو بیع جائز ہو جائے گی اور دونوں میں سے جو شخص انکار کرے خواہ بائع سپرد کرنے سے یا مشتری قبضہ کرنے سے تو اس پر جبر کیا جائے گا اور اسے فرو بیع کرنے کی ضرورت نہ ہوگی لیکن

۱۔ اس کا اجازت دینا مطلقاً صحیح ہے بیع جائز ہو جائے گی ۲۔ وہ زندہ ہے یا کیا حال ہے ۳۔ یعنی بجائے غلام باندی کے قرض کی جائے ۴۔ جس کی باندی ایک شخص نے غصب کر لی ہے ۵۔ جو بائع غصب کے ۶۔

• اگر مشتری اس جھگڑے کو قاضی کے رویہ پیش کرے اور بائع سے قبضہ لانے کی درخواست کرے اور سپرد کرنے سے اس کا بجز ثابت ہو اور قاضی دونوں کے درمیان مقدمہ کو فتح کر دے پھر غلام حاضر ہو تو اس وقت میں بی بیع کرنے کی ضرورت ہوگی اور دوسری روایت محمدؐ سے یہ آئی ہے کہ ایسی بیع جائز نہیں ہے اور بی بیع کرنے کی ضرورت ہوگی اور ایک جماعت مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور ابو عبد اللہ انہی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور شیخ الاسلام نے شرح کتاب البیوع کے باب بیوع قاسدہ میں ایسا ہی ذکر کیا ہے کذا فی المحیط۔ فقہاء نے فرمایا کہ مختار یہی ہے اور پہلی روایت کی تاویل یہ ہے کہ غلام کے لوٹ آنے کے وقت وہ دونوں پھر باہم راضی ہو جائیں یہ غیاثہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص بھاگے ہوئے غلام کے مالک کے پاس آیا اور کہا کہ تیرا بھاگا ہوا غلام میرے پاس موجود ہے اور میں نے اس کو پکڑ لیا ہے تو اس کو میرے ہاتھ بیچ ڈال اور اس نے بیچ ڈالا تو جائز ہے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جب کہ اس کی بیع جائز ہوئی پس اگر مشتری نے اس پر قبضہ کرنے کے وقت اس بات پر گواہ کر لیے تھے کہ میں اس پر اس واسطے قبضہ کرتا ہوں تاکہ اس کے مالک کو واپس کروں تو اب قابض شمار نہ ہوگا پس اگر مشتری کے واپس کرنے اور جدید قبضہ کرنے سے پہلے وہ غلام مر گیا تو بیع لوٹ جائے گی اور مشتری اپنا ثمن واپس کر لے گا اور اگر اس نے گواہ نہیں کیے تھے تو قابض شمار ہوگا یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ اگر اس نے آن کر یہ کہا کہ وہ غلام فلاں شخص کے پاس موجود ہے اور اس نے اس کو پکڑ لیا ہے تو میرے ہاتھ اس کو بیچ ڈال اور اس نے اس کی تصدیق کر کے اس کے ہاتھ فروخت کر دیا تو بیع جائز نہیں ہے لیکن یہ بیع قاسدہ ہوگی کہ اگر اس پر قبضہ پالے گا تو مالک ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام خرید اور وہ قبضہ سے پہلے بھاگ گیا تو اس مقدمہ کے فتح کرنے کا مشتری کو اختیار ہے اور تا وقتیکہ غلام بھاگا ہوا حاضر نہ ہو بائع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مشتری سے ثمن کا مطالبہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہوا غلام اپنے نابالغ بیٹے کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر اس بیٹے کو یا کسی یتیم کو جو اس کے پاس پرورش پاتا ہے وہ غلام ہے کہ بھاگا ہوا غلام ہے اور بھاگے ہوئے غلام کو کفارہ میں آزاد کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس کا زندہ ہونا اور اس کی جگہ معلوم ہو یہ نہایت میں لکھا ہے۔

اگر غصب کیا ہوا غلام غاصب کے پاس سے بھاگ گیا پھر مالک نے وہ غلام اسی حالت میں کہ وہ بھاگا ہوا تھا غاصب کے ہاتھ فروخت کر دیا تو بیع جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ زمین خراجی کی بیع جائز ہے اور مراد اس سے اراض سواہ ہے اور زمین مطیعہ کی بیع بھی جائز ہے اور قطعہ وہ زمین ہے کہ اس کو امام نے کسی قوم کے واسطے جدا کر کے انہی کے واسطے خاص کر دی ہو یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔ واضح ہو کہ اراض احارہ اس زمین کو کہتے ہیں کہ جو خراب پڑی تھی اور اس کو کسی شخص نے اس کے مالک کے حکم سے لے کر آباد کیا اور اس میں زراعت کی اور اراض احارہ وہ زمین ہے کہ جو کاشتکاروں کے پاس ہوا ہے کہتے ہیں کہ اگر ایسی زمین کو اس کے مالک نے فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص نے فروخت کیا جس کے پاس اس کا آباد کرنا یا کاشت ہے تو جائز نہیں ہے۔ اگر زمین کو اس نے فروخت کیا اور وہ کسی دوسرے کی کاشت میں تھی تو ثمن الاثر حلوانی نے فرمایا کہ کاشتکار اتنی مدت میں استحقاق رکھتا ہے خواہ بیچ دونوں میں سے کسی کا ہو پس اگر کاشتکار نے اجازت دے دی تو اس کے عمل کی کچھ اجرت نہ ملے گی اور مجموع النوازل میں لکھا ہے کہ اگر کاشتکار نے بیع کی اجازت دی تو کل دونوں حصے مشتری کو ملیں گے یعنی جب کہ زمین میں غلہ ہو تو مشتری کا ہوگا اور اگر اس نے بیع کی اجازت نہ دی تو جائز نہ ہوگی اور یہی حال تاک انکور کا ہے خواہ پھل ظاہر ہو گئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں بعض فقہاء نے کہا کہ زمین کے مسئلہ کا حکم اس تفصیل سے ہے کہ اگر بیچ کاشتکار کے ہوں تو اس کے حق کی بیع جائز نہ ہوگی اور اگر زمین دار کے ہوں اور حجم ریزی ہوگی ہے تو بھی ناجائز ہے اور اگر زمین میں بیج نہ پڑا ہو تو بیع جائز ہے اور ایسے ہی تاک انکور میں بھی اگر پھل ظاہر نہ ہوئے ہوں تو بیع جائز ہے اور امام

ظہیر الدین اسی پر فتویٰ دیتے تھے کذا فی الحیطہ اور اگر شکار نے ہنوز زراعت نہ کی لیکن مل چلا لیا اور نہ ہر کھوہلی ہیں تو ظاہر الروایت میں اس کی بیع نافذ ہو جائے گی اور بھی اس سے ہے اور اگر تاک انگور کو بیچا تو اس کی بیع حال کے حق میں نافذ نہ ہوگی خواہ اس نے تاک میں کچھ درستی کی ہو یا نہ کی ہو یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک گاؤں خرید اور اس سے مسجد اور مقبرہ کا استثناء نہ کیا تو بیع فاسد ہوگی اور یہ فساد بیع اس صورت میں ہے کہ مسجد آباد ہو اور اگر اس کا گرد و پیش خراب ہو گیا اور لوگ اس سے بے پروا ہو گئے ہیں تو بیع فاسد نہ ہوگی اور اگر کوئی زمین زراعت خریدی اور اس میں ایک قطعہ وقف کا ہے تو مثل مسجد کے اس کی بیع بھی ناجائز ہے اس کو خمس الاثمہ ملوائی اور خمس الاثمہ سرخسی نے ذکر کیا ہے اور رکن الاسلام علی المسند ثقی نے فرمایا ہے کہ اس کی بیع جائز ہے اور قریہ میں مذکور ہے کہ ان دونوں نے رکن الاسلام کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے اور بھی مختار ہے اور اگر ملکی زمین ملکی زمین کے ساتھ فروخت کی اور زمین زمین میں سے ملکی زمین کا حصہ استثناء نہ کیا تو دونوں میں سے اس قول کے موافق ملکی زمین کی بیع جائز ہے اور اگر ملکی زمین خریدی اور اس میں لوگوں کا عام راستہ ہے تو بیع فاسد نہ ہوگی اور راستہ ہونا واجب ہے اور مشکئی میں لکھا ہے کہ راستہ اگر محدود نہ ہو اور اس کی مقدار معلوم نہ ہو تو بیع فاسد ہوگی اور اگر کوئی قریہ فروخت کیا اور اس کے اندر مسجد ہے اور قریہ کی بیع میں مسجد کا استثناء کیا تو مسجد کے حدود ذکر کرنے میں پابندی کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ حدود کا ذکر کرنا شرط نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور ایسا ہی اختلاف حضوں اور عام لوگوں کے راستہ میں ہے اور مقبرہ کے حدود کا ذکر کرنا ضروری ہے لیکن اگر مقبرہ بلند ٹیلہ ہو تو ضروری نہیں ہے یہ مختار المتأولین میں لکھا ہے۔ ایک پھاڑ میں گوگرد تھا تو اس کو وہاں سے لاکر فروخت کرنے میں کچھ خوف نہیں ہے اسی طرح اگر پھاڑ کے اجار میں سے لاکر فروخت کیا جائے تو بھی کچھ خوف نہیں ہے اور اسی طرح اگر اس پھاڑ میں پست کے درخت تھے اور اس میں سے پست لاکر فروخت کیا گیا تو بھی یہی حکم ہے اور بھی ظلم نمک کا ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ جس جگہ سے لایا جائے وہ کسی کی ملک نہ ہو اور اگر کسی کی ملک ہوگی تو کسی چیز کی بیع جو ہم نے ذکر کی ہیں جائز نہ ہوگی کذا فی التارخانیہ۔

فصل چہارم:

حیوانات کی بیع کے بیان میں

جو مچھلی دریا کنویں میں ہے اس کی بیع ناجائز ہے پس اگر اس شخص نے کوئی خلیہ بنایا ہو اور اس میں مچھلی آجائے تو دو حال سے خالی نہیں کہ اس نے خلیہ اسی واسطے بنایا تھا یا اس واسطے نہیں بنایا تھا پس پہلی صورت میں جو چیز خلیہ کے اندر آجائے وہ اس کی ملک ہے اور کوئی اس کو نہیں لے سکتا ہے پھر اگر اس کے اندر کی مچھلی بدوں شکار کرنے کے پکڑی جاسکے تو اس کی بیع جائز ہے اور اگر بدوں شکار کے نہ پکڑی جاسکتی ہو تو اس کی بیع جائز نہیں ہے اور دوسری صورت میں جو چیز خلیہ کے اندر آجائے گی وہ اس کی ملک نہ ہوگی تو اس کی بیع بھی جائز نہ ہوگی لیکن جب مچھلی اس کے اندر آجائے اور وہ خلیہ کو بند کر لے تو اس کا مالک ہو جائے گا پس اگر وہ بلا حیلہ پکڑی جاسکے تو اس کی بیع جائز ہے اور اگر بدوں شکار کے پکڑی نہ جاسکے تو جائز نہیں ہے۔ اگر اس خلیہ کو اس واسطے نہیں بنایا تھا لیکن اس نے مچھلی پکڑ کر خلیہ میں ڈال دی تو اس کا مالک ہو جائے گا پس اگر وہ بلا شکار ہاتھ آئے تو اس کی بیع جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ پھر جن صورتوں میں پانی کے اندر مچھلی کا بیع کرنا جائز ہے ان صورتوں میں جب مشتری اس پر قبضہ کرے گا اور اس کو دیکھے گا تو اس کو خیال حاصل ہوگا کہ اگر کسی نے ایک مچھلی پکڑ کر پانی کے گڑھے میں ڈال دی پس براہ حکم جو صورتیں تفصیل کے ساتھ ہم نے خلیہ میں بیان کی ہیں وہی یہاں نکلتی ہیں یہ حیطہ میں لکھا ہے۔ اگر مچھلی کسی بڑی نہر میں پڑی ہو تو اس کی بیع کسی حال میں جائز نہیں ہے اگرچہ بیع کے بعد بائع اس کے سپرد کر دینے پر قادر ہو جائے اور بھی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر اس نے مچھلی پکڑی پھر وہ اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر نہر

میں جا پڑی مگر اتنا فرق ہے کہ اس صورت میں بیع صحیح سے پہلے اگر سپرد کر دینے پر قادر ہو جائے تو بیع جائز رہے گی اور مشتری کو خیار رویت رہے گا خواہ اس سے پہلے اس نے مچھلی کو دیکھا ہو یا نہ دیکھا ہو اور یہ حکم امام ابو الحسن کرخی کے نزدیک ہے اور مشائخ بیع نے فرمایا کہ اس کی بیع جائز نہیں ہے مگر چندہ سپرد کر دینے پر قادر ہو جائے یہ بیع صحیح میں لکھا ہے۔

اگر حظیرہ کے اندر مچھلی اور قصب ہو اور اس نے دونوں کو ایک بار فروخت کر دیا پس اگر مچھلی بدوں شکار کرنے کے نہ پکڑی جا سکتی ہو تو کل کی بیع قاسد ہے خواہ اس سے پہلے اس نے مچھلی شکار کی ہو یا نہ کی ہو اور اگر بدوں شکار کے مچھلی کا پکڑنا ممکن ہو پس اگر اس نے اس سے پہلے مچھلی شکار نہ کی ہو تو مچھلی کی بیع قاسد ہے اور قصب کی بیع میں فقہاء نے فرمایا کہ امام اعظم کے قول کے موافق قاسد ہو گی۔ صاحبین کے قول کے موافق قاسد نہ ہو گی اور صحیح یہ ہے کہ صاحبین کے قول کے موافق بھی قصب کی بیع قاسد ہو گی اور اگر اس سے پہلے اس نے مچھلی کا شکار کیا تھا تو بالاتفاق کل کی بیع جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کیتروں کی اگر کتنی معلوم ہو اور ان کا سپرد کرنا ممکن ہو تو ان کی بیع جائز ہے پس اگر وہ اپنے برجوں میں ہوں کہ جن کا نکلنے کا راستہ بند ہے تو اس کی بیع جائز ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور اگر وہ ازلے کی حالت میں ہوں اور عادت سے یہ بات یقینی ہو کہ وہ ان سے نکلے تو بھی یہی حکم ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ اگر ایک برج کہ جس میں کیتروں رہتا تھا اس کو بیع کیتروں کے کسی نے بیچنا چاہا پس اگر رات میں فروخت کر دیا تو جائز ہے منطقی میں مذکور ہے کہ اگر پانی کے اندر کوئی چیز پایا کوئی مچھلی فروخت کی اور وہ لوٹ کر اس کے پاس آ جاتی ہے یا کوئی ایسا پرندہ کہ جو آسمان میں اڑتا ہے اور اس کے پاس چلا آتا ہے فروخت کیا تو بیع جائز ہے اور جب وہ لوٹ کر اس کے پاس آئے تو اس وقت سپرد کر دے گا اور اس طرح اگر کوئی ہرن یا لکڑی وہ تھان سے مانوس ہے اور لوٹ کر اس کے پاس چلا آتا ہے تو اس کی بیع بھی جائز ہے اور اگر مانوس ہونے کے بعد وہ وحشت کرنے لگے اور بلا شکار کے ہاتھ نہ آئے اور اس کو فروخت کرے تو بیع ناجائز ہو گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی ہونہار گھوڑا ایسا بدکٹا ہو کہ بدوں چیلے کے اس کا اس کو پکڑنا ممکن نہ ہو تو اس کی بیع ناجائز ہے یہ سراجیہ میں ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک شہد کی کھپوں کی بیع ☆

شہد کی کھپوں کو جبکہ انہیں موجود ہوں بیع کرنا جائز نہیں ہے اور یہ امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے لیکن اگر اس کے چھتوں میں شہد ہو اور چھتے کو بیع ان کھپوں کے جو اس کے اندر ہیں خرید کرے تو جائز ہے اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ اگر شہد کی کھپیاں انہیں جمع ہوں تو ان کا بیع کرنا جائز ہے۔ کذا فی الحاوی۔ شہد کی کھپوں کی بیع امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ جو تک کا خرید کرنا جائز ہے اور اسی کو صدر الشہید نے لیا ہے کذا فی الحیلة اور یہی بخاری ہے۔ اگر کسی شخص کو اس واسطے اجرت پر لیا ہے کہ وہ اس کے جو تک لگا دے تو بالاتفاق جائز ہے۔ یہ غلامہ میں لکھا ہے اور کرم پیلے کے اطرے بیچنا امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ واقعات میں لکھا ہے اور سانپ اور بکھو اور گرگٹ اور جوان کے ہاتھ زمین کے جانور ہیں ان کا بیچنا جائز نہیں ہے اور جو چیزیں دریا میں ہوتی ہیں ان میں سوائے مچھلی کے مینڈک اور کیڑے وغیرہ کا بیچنا جائز نہیں ہے اور بھی ان کی ہڈی اور کھال سے نفع اٹھانا جائز ہے یہ حیطہ میں لکھا ہے۔ نوازل میں لکھا ہے کہ سانپ اگر دوا کے کام میں آئیں تو ان کی بیع جائز ہے اور اگر کسی کام نہ آئیں تو بیع جائز نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ کل چیزوں کی بیع جن سے کچھ نفع حاصل ہو جائز ہے۔ یہ تاجرانہ میں لکھا ہے۔

دیکھے ہوئے کتے کی بیع ہمارے نزدیک جائز ہے اور ایسی ہے بلی اور وحشی دودھ جانوروں اور پرندوں شکاری کی بیع ہمارے نزدیک جائز ہے خواہ وہ دیکھے ہوئے ہوں یا نہ ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو کتا کہ سیکھا ہوا نہ ہو اس کی بیع جائز ہے بشرطیکہ وہ بروج شامل ہے ہر طرح کے لہو کے۔ قولہ استباح کی حکایت کا اس میں اس نے میرالیا ہے جیسا کہ جانوروں میں عادتاً جاری ہے ۱۲۔

کھلانے کے قابل ہو ورنہ جائز نہیں ہے۔ یہی صحیح ہے یہ جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ شیر کی بیچ میں بھی ہمارا یہی قول ہے کہ اگر وہ تعلیم قبول کرے اور اس سے شکار کیا جاسکے تو اس کی بیچ جائز ہے کیونکہ جیتے اور باز ہر حال میں سیکھ جاتے ہیں تو ان کی بیچ بھی ہر حال میں جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ عثمانیہ میں ہے کہ چھوٹے بھڑیے کی بیچ کہ جو تعلیم نہ قبول کرے جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ چھوٹا بھڑیا اور بڑا دونوں برابر ہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ ہاتھی کا بیچنا جائز ہے اور بندر کے بیچنے میں امام اعظمؒ سے دور وائتیں آئی ایک روایت میں ہے کہ جائز ہے اور یہی مختار ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور سوائے سور کے تمام حیوانات کی بیچ جائز ہے اور یہی مختار ہے یہ جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے۔ مکہ معظمہ کے گھروں کی عمارت بیچنی جائز ہے اور ان گھروں کی زمین بیچنی جائز نہیں ہے یہ حاویٰ میں لکھا ہے اور بغداد کے گھر اور بازار کی دکانیں جو سلطانی ہیں ان کا بیچنا جائز نہیں ہے اور اس میں کسی کا شفعہ بھی نہیں ہے کذا فی الجملہ۔

فصل پنجم:

احرام باندھنے والے کاشتکار کو بیع کرنے اور محرمات کی بیع کے بیان میں

محرم یعنی احرام باندھنے والا اگر شکار کو فروخت کرے تو جائز نہیں ہے اسی طرح حرم کا شکار بیچنا جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ حرم کے اندر شکار کا بیچنا جائز نہیں ہے خواہ محرم فروخت کرے یا حلال کہ جس نے احرام نہیں باندھا ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ حرم کے اندر دو حلالوں نے کسی شکار کی جو مل میں ہے خرید و فروخت کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے لیکن حرم سے مل کی طرف نکل کر اس کو سپرد کرے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے احرام باندھا اور اس کے قبضہ میں دوسرے کا شکار ہے اور اس شکار کو اس کے مالک نے فروخت کیا اور وہ حلال تھا تو بیع جائز ہے اور سپرد کر دینے کے واسطے مجبور کیا جائے گا اور اگر اس نے تلف کر دیا تو اس پر جزا لازم آئے گی اور اگر کسی محرم نے ایک شکار کے بیچنے کے واسطے کسی حلال کو وکیل بنایا اور اس نے فروخت کر دیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع جائز ہے اور صاحبینؒ نے کہا کہ بیع باطل ہے۔ کذا فی الحاوی۔ اگر حلال نے کسی محرم کو ایک شکار کے بیچنے یا خریدنے کے واسطے وکیل کیا تو جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے ایک شخص کو کسی شکار بیچنے کے واسطے وکیل کیا پھر مؤکل نے احرام باندھا اور وکیل نے شکار فروخت کر دیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک باطل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی حلال نے دوسرے حلال سے ایک شکار خرید لیا اور اس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک نے احرام باندھا تو بیع ٹوٹ جائے گی یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔ جو ذبیحہ کہ مجوسی یا مرتد یا سوائے اہل کتاب کے دوسرے کا ہو اس کی بیع جائز نہیں ہے اور اسی طرح وہ ذبیحہ کہ جس پر بسم اللہ کہنا عذر اچھوڑ دیا گیا ہو اس کی بیع بھی ناجائز ہے کذا فی الذخیرہ۔ تجرید میں لکھا ہے۔ اسی طرح ایسے بچہ کا کہ جو نہیں سمجھتا ہے اور مجنوں کا ذبح کیا ہو اس کا بیچنا جائز نہیں ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور جس شکار کو محرم نے ذبح کیا ہو یا حلال نے حرم میں ذبح کیا ہو اس کا بیچنا بھی جائز نہیں ہے اور اہل کتاب کا ذبیحہ بیچنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کافر اگر کسی مردار کو آپس میں

۱۔ مذہب المسلمانہ کا نہاد کرت احقر ۱۳۱۰ھ۔ ۲۔ قولہ جائز نہیں یعنی محرم کا وکیل ہونا اور اس کا کوئی ایسا تصرف جائز نہ ہوگا نہ یہ کہ تو وکیل باطل ہے فائدہ مختلف فیہ فان الحکم محل لذلک بالذات قائم ۱۳۱۰ھ۔ ۳۔ اہل کتاب کا ذبیحہ مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں اس مسئلہ میں مشہور اختلاف ہے اور عوام الناس نے اپنی نظر کے موافق نصرانیان زمانہ کے ذباغ میں اسی روایت پر مدار رکھا ہے اور حق یہ ہے کہ حلال کتاب یعنی جو اپنی کتاب الہی ٹھیک ٹھیک جانتے ہوں ان کا ذبیحہ شرعاً حلال ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے نصرانی یا یہودی کا ذبیحہ جائز نہ فرمایا بلکہ اہل کتاب یعنی جو اپنی کتاب آسمانی پر چلتے ہوں اور تفصیل و تحقیق مسئلہ کی مترجم کی جامع تفسیر اردو و مسودہ موابہ الرحمن میں ہے ۱۳۱۰ھ۔

فروخت کریں تو جائز نہیں ہے اور اگر اپنے ذبیحہ کو باہم فروخت کریں حالانکہ ان کا ذبیحہ یہ ہو کہ بکری کا گلا گھونٹ دیں یا اس کو اس قدر ماریں کہ مر جائے تو ان کا آپس میں بیع کرنا جائز ہے یہ واقعات میں لکھا ہے اگر وہ ذبیحہ نے شراب یا سور کی باہم خرید و فروخت کر لی پھر قبضہ سے پہلے دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک اسلام لایا تو بیع فوٹ جائے کی یعنی بیع کرنے کا حق ثابت ہو جائے گا اور اگر دونوں نے شراب پر قبضہ کر لیا پھر دونوں یا ایک مسلمان ہو تو بیع جائز ہوگی خواہ من پر قبضہ ہو گیا ہو یا نہ ہو یا یہ حادی میں لکھا ہے۔ اگر کسی ذبی نے ایک مسلمان غلام خریدے تو بیع جائز ہے اور اس پر جبر کیا جائے گا کہ اس کو فروخت کر دے خواہ یہ ذبی نا بالغ ہو یا بالغ ہو یہ تا تاریخ تارخانیہ میں جنہیں سے مقول ہے اور اگر کسی کافر نے دوسرے کافر سے ایک مسلمان غلام بطور بیع قاسد کے خریدے تو مشتری پر جبر کیا جائے گا کہ وہ اس کو دے اور بالغ پر جبر کیا جائے گا کہ اس کو فروخت کر دے اور اگر ذبی نے اس غلام کو آزاد یا بکر کر دیا تو جائز ہے اور وہ بد پرستی کرے گا اور یہی حکم ہے اگر وہ باندی تھی کہ اس کو ذبی نے ام ولد بنایا ہو اور ذبی کو زود کو ب کی تکلیف پہنچائی جائے گی اور اگر باندی کو اس نے مکاتب کر دیا تو کتابت جائز رہے گی اور نہ ٹوٹنے کی اور یہی حکم ہے۔

اگر ذبی نے قرآن شریف خریدے ہو اور اسی طرح اگر ذبی کسی مسلمان غلام کے ایک حصہ کا مالک ہو تو نکلاے گا حکم پورے کے حکم کے مانند ہے اور اگر دونوں محقق کرنے والوں میں سے ایک مسلمان اور دوسرا ذبی ہو تو ان دونوں کے درمیان صرف وہی امر جائز ہوگا جو دو مسلمانوں میں جائز ہوتا ہے اور اگر مسلمان نے کسی ذبی کو شراب کے بیچنے یا خریدنے کے واسطے وکیل کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے اور اگر چند یتیم نصرائی تھے کہ ان کا ایک غلام اسلام لایا تو سب پر جبر کیا جائے گا کہ اس کو فروخت کر دیں پس اگر ان کا کوئی وحشی ہوگا تو وہ فروخت کرے گا اور اگر نہ ہوگا تو قاضی ان کا کوئی وحشی مقرر کر دے گا کہ وہ ان کی طرف سے فروخت کرے گا اور اگر کسی مسلمان نے کوئی مسلمان غلام کسی کافر کو بیہ کیا یا صدقہ میں دیا اور اس کے سپرد کر دیا تو جائز ہے اور کافر پر جبر کیا جائے گا کہ اس کو فروخت کر دے یہ حادی میں لکھا ہے۔ میوں میں مذکور ہے کہ ہاشمی وغیرہ مرداروں کی ہڈیاں بیچنے میں کچھ خوف نہیں ہے لیکن آدمی اور سور کی ہڈی بیچنا جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ ہاشمی وغیرہ کی ہڈی پر چکنائی نہ ہائی ہو اور اگر ہائی ہوگی تو وہ نجس ہے اور اس کی بیع ناجائز ہے اور فتاویٰ اہل سرقد میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے اپنا کتا ذبح کر کے اس کا گوشت فروخت کیا تو جائز ہے اور اسی طرح اگر اپنا گدھا ذبح کر کے اس کا گوشت فروخت کیا تو جائز ہے اور اس صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے اور یہ اختلاف اس بنا پر ہے کہ انہوں نے ذبح ہونے کے بعد اس گوشت کے پاک ہونے میں اختلاف کیا ہے اور صدر الشہید نے یہ اختیار کیا ہے کہ وہ پاک ہے اور اگر کسی نے سور کو ذبح کر کے اس کا گوشت فروخت کیا تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ذبح کیے ہوئے درندوں کا گوشت اور ذبح کیے ہوئے گدھوں کا گوشت فروخت کرنا صحیح روایت کے موافق جائز ہے اور مردار درندوں کا گوشت بیچنا جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ درندوں اور گدھوں اور ٹخروں کے چڑے اگر ذبح کیے ہوئے یا دباغت کیے ہوئے ہوں تو ان کی بیع جائز ہے اور جو ایسے نہ ہوں تو ان کی بیع جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس بنا پر ہے کہ حلال کرنے یا دباغت کرنے سے سب چڑے پاک ہو جاتے ہیں سوائے آدمی اور سور کی کھال کے اور جبکہ حلال کرنے سے وہ پاک ہو گئے تو ان سے نفع اٹھانا جائز ٹھہرا پس ان کی بیع ہو سکتی ہے اور مردار کے ہال اور اس کی ہڈی اور یتیم اور سینگ سے نفع اٹھانے میں کچھ خوف نہیں ہے اور ان سب کی بیع جائز ہے اور پٹھے کے باب میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں اس سے نفع اٹھانا اور اس کا بیچنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ سور کے ہال بیچنا

۱۔ یعنی مسلمان کے ہاتھ ۱۲۔ شقت کر کے مال ادا کر کے آزاد ہو جائے گا ۱۳۔ یہ بیام ولد بنانے کے واسطے ۱۴۔ یہ قولہ جائز ہے اس واسطے کہ ذبح کرنے سے نجاست نہ رہی لیکن آدمی کو کھانا حرام رہا پس اگر شکر وغیرہ کو دے دے تو کارآمد ہوگا پھر یہ روایت اس پر ہے کہ کتا جس الجین نہیں جیسے گدھا اور لعاب و خون اس کا نجس ہے اور حارثین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے ۱۵۔

جائز نہیں ہے اور کوئی بچیاں بنا کر اس سے نفع اٹھانا موزوں و زکوٰۃ کو جائز ہے اور انسان کے بالوں کا بیچنا اور اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے اور بھی صحیح ہے یہ جامع الصغیر میں لکھا ہے اور اگر کسی نے نئی نئی چیزوں کے موئے مبارک کسی شخص کے پاس سے لیے اور اس کو بہت بڑا ہند یہ پیش کیا نہ بطور خرید و فروخت کے دیا تو اس میں کچھ خوف نہیں ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ عورت کا دودھ اگرچہ کسی بیالہ میں ہو بیچنا جائز نہیں ہے خواہ وہ عورت آزاد ہو یا غلامی ہو اور اس کے تلف کر دینے والے پر ضمان نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔

امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ہاندی کا دودھ بیچنا جائز ہے اور بھی مختار ہے۔ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ ملاح اور مضامین کی بیع منعقد نہیں ہوتی ہے اور مملوچ اس کو کہتے ہیں جو مادہ کے رحم میں ہو قال المحترجم مضامین وہ نطفے ہیں جو باپ کی پینہ میں ہوں۔ اس حکم سے یہ بھی حکم نکلا ہے کہ گاجن کرانی میں نر کی مٹی بیچنا اور حمل کا بیچنا جائز نہیں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر آزاد آدمی اور شراب اور سور اور مردار کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ گوہر اور میٹھی کا بیچنا اور ان دونوں سے نفع اٹھانا جائز ہے اور گوہر سے کچھ نفع اٹھانا جائز نہیں ہے تا وقتیکہ وہ مٹی سے نہ مل جائے اور مٹی اس پر غالب نہ ہو جائے اور اسی طرح گوہر کا بیچنا بھی جائز نہیں ہے تا وقتیکہ وہ غالب مٹی سے نہ ملا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور رباطات کا گوہر بیچنا جائز نہیں ہے مگر جب اس کو کوئی شخص جمع کر کے فروخت کرے تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ کبوتر کی بیٹ اگر بہت ہو تو اس کا بیچنا اور چہرہ کرنا جائز ہے یہ قییدہ میں لکھا ہے۔ حلال اگر حرام کے ساتھ مل جائے جیسے شراب اور چوہا گئی یا گوند سے ہوئے آنے میں جا پڑے تو اس کے فروخت کرنے میں کچھ خوف نہیں ہے بشرطیکہ بیان کر دیا جائے کہ یہ اس طرح مخلط ہے اور یہ جواز اس وقت تک ہے کہ حرام چیز حلال پر غالب یا اس کے برابر نہ ہو جائے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

بربط اور طبل اور مزار اور دف اور نرد اور ان کے مانند چیزوں کو بیچنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول میں جائز ہے ☆

سوائے کھانے کے اس سے اور طرح نفع اٹھانے میں کچھ خوف نہیں ہے اور خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک قطرہ پیشاب یا خون شکا سرکہ یا زیتون کے تیل میں جا پڑے تو اس کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے بیٹا تار خانیہ میں لکھا ہے اور جو چیز ایسی ہو کہ اس پر حرام چیز غالب ہو تو اس کا بیچنا یا چہرہ کرنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر زیتون کے تیل میں مردار کی بھٹی ہوئی چربی پڑ جائے پس اگر تیل غالب ہو تو اس کی بیع جائز ہے اور اگر چربی غالب ہو تو جائز نہیں ہے اور واضح ہو کہ حلال کے حرام پر غالب ہونے کی صورت میں نفع اٹھانے کا حکم جو مذکور ہو اور اس سے یہ مراد ہے کہ سوائے بدن کے اور کاموں میں نفع اٹھایا جائے اور بدن میں نفع اٹھانا جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بربط اور طبل اور مزار اور دف اور نرد اور ان کے مانند چیزوں کو بیچنا امام ابو حنیفہ کے قول میں جائز ہے اور صاحبین نے کہا کہ تو زدن سے پہلے ان چیزوں کا بیچنا جائز نہیں ہے اور یہ مسئلہ اجارات اصل میں بلا تفصیل مذکور ہے اور سیر کبیر میں صاحبین کے قول کی اس طرح تفصیل بیان کی ہے کہ ان چیزوں کو اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کیا کہ جو ان کو خود استعمال میں نہیں لاتا ہے اور نہ ایسے شخص

- ۱۔ یعنی اگر کسی کے پاس موئے مبارک آں مرد و نر ہو اور اس سے کوئی شخص اس موئے مبارک کو لے بطور بیع کے اس کی عوض کچھ دینا جائز نہیں ہے اور اگر بیہ کے طور بھاری بیہ پیش کرے تو مضائقہ نہیں ہے ۱۱۔ ۲۔ قال المحترم اے آخر بوندہ فان حرم بیع حسب اھل منصوصہ وقد عدہ اھلہم من الکبار ۱۲۔ ۳۔ عذرہ پلید چیز جس و لیکن بھاریں گوہر میٹھی کو بھی شامل ہے والخرادہ کا ۱۲۔ ۴۔ یہ قید اس واسطے ہے کہ خفیہ بے قیمت ہوتی ہے پس مال نہ ہوگی ۱۲۔ ۵۔ یہ حکم شخص بیع کے واسطے ہے کھانے کے واسطے نہیں ہے ۱۳۔ ۶۔ خون سے بہتا ہو یا خون مراد ہونا چاہیے ۱۲۔ ۷۔ اختلاف احرام و حلال اس طرح ہو کہ حلال پر حرام غالب ہو جائے ۱۳۔ ۸۔ یعنی نفع اٹھانے کے ۱۳۔ ۹۔ آلات الموالواجب ۱۲۔

کے ہاتھ بیچتا ہے کہ جو ان کو استعمال میں لائے تو توڑ دینے سے پہلے ان کی بیع جائز ہے اور اگر ایسے شخص کے ہاتھ بیچا کہ جو ان کو استعمال میں لاتا ہے یا ایسے شخص کے ہاتھ بیچتا ہے جو ان کو استعمال میں لائے تو توڑ دینے سے پہلے ان کی بیع جائز نہیں ہے۔ شیخ الاسلامؒ نے فرمایا کہ جو حکم اصل کتاب میں مطلقاً مذکور ہے وہ اس تفصیل پر جو سیر کبیر میں مذکور ہے محمول ہو سکتا ہے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر ان چیزوں کو کسی شخص نے تلف کر دیا پس اگر تلف کر دینا قاضی کے حکم سے تھا تو کوئی شخص ضامن نہ ہوگا اور اگر قاضی کے حکم سے نہ تھا تو بھی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہی حکم ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنا غلام بھوض اس کے فروخت کیا کہ میں اپنے اونٹ مشتری کی زمین میں چراؤں گا یا اس کے عوض کہ میں اس کے کونٹوں سے پانی پیوں گا تو جائز ہے اور اسی طرح اگر غلام بالغ یا مشتری کی باندیوں میں سے کسی باندی کے عوض فروخت کیا اور اس باندی کو معین نہ کیا تو بیع منعقد ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ سوائے خریدنی شراب کے جتنی چیزیں حرام ہیں سب کی بیع جائز ہے اور ان کے تلف کرنے والوں کو ضمان دینی پڑے گی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ان چیزوں کی بیع جائز نہیں ہے اور ان کے تلف کرنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ فتاویٰ عتابیہ میں ہے کہ شیرۃ انکور کو ایسے شخص کے ہاتھ بیچنے میں کہ جو اس سے شراب بنادے گا کچھ خوف نہیں ہے اور زمین ایسے شخص کے ہاتھ بیچنے میں کہ جو اس کا کلیسا بنادے گا کچھ ڈار نہیں ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ مکاتب اور برادر ام ولد اور جس غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دیا گیا ہوا اس سب کی بیع جائز نہیں ہے یہ حاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ام ولد کو فروخت کر کے پرہیز کر دیا تو مشتری اس کا مالک نہ ہوگا اور یہی حکم اس غلام کا ہے جس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو اور ایسے ہی مدبر کا بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مکاتب فروخت ہونے پر راضی ہو گیا تو اس باب میں دو روایتیں ہیں اور اظہر یہ ہے کہ جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ مجمع میں لکھا ہے کہ مکاتب نے اگر اپنی بیع کی اجازت دے دی تو فاسد نہ ہوگی اور یہی روایت مختار ہے اور عامۃ مشائخ اسی پر ہیں یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور اگر آزاد یا ام ولد یا مدبر یا مکاتب مشتری کے پاس ہلاک ہو گئے تو وہ ضامن نہ ہوگا اور صاحبین (۱) نے فرمایا کہ مدبر اور ام ولد کی قیمت کا ضامن ہوگا اور یہ امام ابو حنیفہؒ سے بھی مروی ہے بخلاف مکاتب کے کہ اگر مشتری نے اس پر قبضہ کیا اور وہ اس کے پاس مر گیا تو بالا اتفاق اس کا ضامن نہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک قیمتی مال بھوض مکاتب یا ام ولد کے خرید اور مال پر قبضہ کر لیا تو یہ قبضہ بطور ملک فاسد کے ہوگا اور ام ولد کو اسی کے ہاتھ فروخت کر دینا جائز ہے اور ایسے ہی مدبر کو اسی کے ہاتھ بیچنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے مردار یا خون کے عوض کوئی چیز خریدی تو اس کا مالک نہ ہوگا کیونکہ یہ مال نہیں ہے اس لئے کہ اس سے محمول نہیں ہوتا ہے اور اس قیاس پر اگر کسی نے مردار کی کھال کے عوض کوئی چیز خریدی اور یہ ایسی کھال تھی کہ اس کو لوگ دباغت کے واسطے رکھ چھوڑتے ہیں تو بیع منعقد ہو جائے گی اگر کسی نے مردار یا خون کے عوض غلام خرید اور اس پر قبضہ کر لیا اور وہ مر گیا تو سیر کبیر میں لکھا ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک مشتری اس کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا کذا فی محیط سرخسی۔ شمس الائمہ سرخسی نے ذکر کیا کہ مشتری اس کی قیمت کا

۱۔ اشارہ الی انہ لا یضمن المکتوب وکن لہ نوع خصوصیت ۱۲۔ ۲۔ قال المحرر جمہور معنی ان یكون المراد بالمرء من المکتوب اذا لم یجد عند المکتوب علی غیر ولدک اور لفظ آخری فی الترتیب ۱۲۔ ۳۔ کیسار عبادت خانہ لکھنویاں گرچہ ۱۲۔ ۴۔ مکاتب سے یہ مراد ہے کہ مادام مکاتب رہے اور اگر عجز ہو کر رقیق ہو جائے تو فروخت ہو سکتا ہے ۱۲۔ ۵۔ خود ام ولد کے ہاتھ ۱۲۔ ۶۔ مترجم کہتا ہے کہ یعنی مختلف مکاتب کا بیٹا مکاتب کی باندی سے پیدا ہوا تو وہ بھی بمنزلہ اصل کے یعنی باپ کے مکاتب رہے گا اور یہ مربوط ہے مادہ سے و اگر الولد سے مالک لوگ مراد ہوں تو عبادت ساطبق سے معلوم کیا جائے مگر حاوی کہاں ہے دبا ایں عبارت شاید نہیں ہے ہاں ایسی ہی لوگ مکاتب وغیرہ مراد ہو سکتے ہیں ۱۲۔

ضامن ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور باندیوں کی اولاد جو ایسے لوگوں سے ہو بمنزلہ اصول کے شمار کی جاتی ہے اور اسی طرح حالت کتابت میں خریدار ہو اور بیٹا اور ماں باپ کا بھی یہی حکم ہے مگر سوائے ان کے نائے والے کتابت میں داخل نہیں ہوتے ہیں اور مکاتب کو ان کا بیع کر دینا امام اعظم کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔

فصل ستر:

ریلا اور اس کے احکام کے بیان میں

واضح ہو کہ ریلا اشترع میں اس مال کو کہتے ہیں کہ جو مال کے عوض مال لینے میں زیادتی ہو کہ اس کے مقابل میں نہ ہو اور یہ ریلا ہر ناپ یا تول کی چیزوں میں جو اپنے جنس کے ساتھ بچی جائیں حرام ہے اور اس کی علت مقدار اور جنسیت ہے اور مقدار سے ہماری مراد ناپ کی چیزوں میں بیانا ہے اور وزنی چیزوں میں وزن ہے پس جب ناپ کی چیزیں جیسے گہوں اور جو و چھوارے اور نمک اور تول کی چیزیں جیسے سونا اور چاندی وغیرہ جو اوقیہ کے حساب سے بچی جاتی ہیں اپنی جنس کے ساتھ برابر برابر فروخت کی جائیں تو بیع صحیح ہے اور اگر کوئی بڑھتی ہوگی تو بیع صحیح نہیں ہے اور اس جنس کی ردی اور جید دونوں برابر ہوتی ہیں یہاں تک کہ جن چیزوں میں ریلا اجاری ہوتا ہے اگر ان میں کی جید بعض ردی کے بدون برابری کے بچی جائے تو صحیح نہیں ہے اور ایک لپ بھر کے چیز بد لے دو لپ بھر کے فروخت کرنا جائز ہے اور ایک سیب دو سیبوں کے عوض بیچنا جائز ہے اور جو آدمے صاع سے کم ہو وہ ایک لپ بھر کے شمار میں ہے اور اگر ناپ یا تول کی چیز جو سوائے کھانے کے ہے اپنی جنس کے ساتھ زیادتی سے فروخت کی جیسے گچ اور لوہا تو ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور جس چیز میں مقدار اور جنسیت دونوں پائی جائیں اس میں زیادتی سے بیچنا اور ادھار بیچنا دونوں جائز نہیں ہے اور اگر دونوں میں سے ایک پائی جائے اور دوسری نہ پائی جائے تو زیادتی حلال ہے اور ادھار بیچنا حرام ہے اور اگر دونوں نہ پائی جائیں تو زیادتی اور ادھار دونوں حلال ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔

نبی کریم ﷺ کی بیان کردہ کیلی چیزیں ہمیشہ کیلی ہی رہیں گی ☆

جن چیزوں میں کہ رسول اللہ ﷺ نے کیل کے حساب سے بڑھتی بیچنے کی حرمت پر صریح حکم فرما دیا ہے وہ ہمیشہ کیلی رہے گی یعنی ناپ کی چیزوں میں رہے گی اگرچہ لوگ اس کا ناپنا چھوڑ دیں جیسے گہوں اور جو و چھوارے اور نمک اور جن چیزوں میں رسول اللہ ﷺ نے زیادتی وزن کی رو سے حرام فرمائی ہے وہ ہمیشہ وزنی رہے گی اگرچہ لوگ ان کا وزن کرنا ترک کر دیں جیسا سونا اور چاندی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور جن چیزوں میں آنحضرت ﷺ کا صریح حکم نہیں ہے لیکن یہ معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کے وقت میں بیانا سے بکتی تھی تو وہ ہمیشہ کیلی رہے گی اگرچہ لوگ اس کو وزن کر کے بیچنے کی عادت کریں اور جس کا کس وقت میں وزنی ہونا معلوم ہو وہ چیز ہمیشہ وزنی رہے گی اور جس چیز میں کہ کچھ صریح حکم نہیں ہے اور نہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ کا اس کا حال معلوم ہے تو اس میں لوگوں کا عرف معتبر ہوگا پس اگر لوگوں میں وہ بیانا کے حساب سے بکتی ہے تو وہ کیلی ہے اور اگر وزن کے حساب سے بکتی ہے تو وزنی ہے اور اگر بیانا اور وزن دونوں کے حساب سے بکتی ہے تو وہ کیلی اور وزنی دونوں ہوگی اور یہ سب جو مذکور ہو امام اعظم اور امام محمد کا قول ہے کذا فی المحیط۔ پس اس بناء پر جو مذکور ہوا اگر گہوں کو اپنی جنس کے ساتھ بیانا کے حساب سے برابر فروخت کرے یا سونے کو اپنی جنس کے ساتھ بیانا کے حساب سے برابر فروخت کرے تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک جائز نہ ہوگا اگرچہ لوگوں کے عرف میں اسی طرح بکتی ہو یہ

کافی میں لکھا ہے۔

پس اگر کھلی چیز کو وزن کے حساب سے یا وزنی چیز کو کھل کے حساب سے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اگرچہ جس طور پر فروخت کی گئی ہیں باہم برابر ہوں تا وقتیکہ ان کا برابر ہونا اپنے اصل طور پر نہ معلوم ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ شیخؒ نے فرمایا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس چیز کا کھلی ہونا صریح حکم سے ثابت ہو گیا ہے اگر اس کو وزن کر کے درہموں کے عوض فروخت کرے تو جائز ہے اسی طرح جس کا وزنی ہونا صریح ثابت ہوا ہے اگر پیمانہ کے حساب سے درہموں کے عوض فروخت کی جائے تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جو چیزیں کہ مثل تیل وغیرہ کے منوں یا اوقیوں کے حساب سے فروخت ہوتی ہیں وہ وزنی ہیں۔ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ پس جو چیز کہ رطلی ہے یا اوقیہ کے حساب سے بکئی ہے اگر اس کو اپنی جنس کے ساتھ کھل کے حساب سے برابر برابر اس کی مقدار کھل کے حساب سے معلوم ہو اور جس قدر اس کھل میں سماتا ہے اس کا وزن معلوم نہ ہو فروخت کریں تو جائز نہیں ہے اور اگر ان دونوں کو کھل کے حساب سے زیادتی سے فروخت کریں اور وزن میں وہ دونوں برابر ہیں تو بیع صحیح ہے پہنچ القدر میں لکھا ہے اور مبسوط میں لکھا ہے کہ بدبودار گیہوں اور چید گیہوں ایک جنس ہیں اور ایسے خرمایش سیراب کردہ زمین کا اور نجس بے پستی زمین کا دونوں ایک جنس ہیں اور فارسی چھوڑہ اور قل دونوں ایک جنس ہیں باوجود اس کے کہ وصف میں اختلاف ہے اور ایسے علکہ اور رخوہ چھوڑہ ایک جنس ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اور فقہاء نے یتیم کے مالوں میں سے جن مالوں میں ربا اجاری ہوتا ہے اس میں حید ہونے کا وصف اظہار کیا ہے پس وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ اس کا حید مال ردی کے عوض فروخت کرے اور وقف کے مال میں بھی ایسا ہی ہونا چاہیے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

ایک اٹھ لے کا دو اٹھوں کے عوض اور ایک چھوڑے کا دو چھوڑے کے عوض اور ایک اخروٹ کا دو اخروٹوں کے عوض بیچنا صحیح ہے اور ایک پیسے معین کو دو معین پیسوں کے عوض فروخت کرنا امام اعظمؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک صحیح ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ تراگور کا خشک کے ساتھ برابر پیمانہ کے حساب سے بیچنا امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے اور اسی طرح ہر پھل کہ جو خشک ہو جاتے ہیں جیسے انجیر اور کشمش اور اخروٹ و کھڑی اور انار اور آلو بخارا ان میں تبدلے تر کے اور خشک بدلے خشک کے بیچنا جائز ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور چھوڑے کا طوا چھوڑے کے عوض زیادتی کے ساتھ بیچنے میں کچھ خوف نہیں ہے لیکن اگر یہ بیع ایسی جگہ واقع ہو جہاں چھوڑہ وزن سے بکنا ہے تو اس طرح ادھار بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر ایسی جگہ واقع ہو کہ جہاں چھوڑہ پیمانہ سے بکنا ہے تو ادھار بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ابوالحسن کرختی نے ذکر کیا ہے کہ درخت خرما کے سب پھل ایک جنس میں اور باقی پھلوں میں ہر قسم کے درخت کے پھل ایک جنس ہوتے ہیں جیسے کہ انگور سب ایک جنس ہیں اگرچہ اس کی اقسام مختلف ہیں اور اسی طرح امرود ایک جنس ہیں اگرچہ اس کی بھی اقسام مختلف ہیں اور یہی حال سیب کا ہے یہاں تک کہ ایک قسم کا انگور دوسری قسم کے ساتھ زیادتی سے بیچنا جائز نہیں ہے اور یہی حال سیب اور امرود کا ہے اور امرود کو سیب کے ساتھ زیادتی سے بیچنا جائز ہے

۱۔ یعنی اگر کھلی ہے تو کھل کے حساب سے اور وزنی ہے تو وزن کے حساب سے ۱۲۔ جو اصل سابق میں مذکور ہوئی ہے ۱۳۔ مترجم کہتا ہے کہ بیتا در اس سے ہندوستان کا سن ہے اگرچہ اصل میں سن کا لفظ اس معنی میں نہیں ہے مگر مراد واحد ہے یا لفظ سن کا ترجمہ باعتبار اختلاف معروف و منیر شاعری و تہذیبی وغیرہ کے ذکر کیا جائے بہر حال سیر کا ذکر کرنا لفظ معلوم کے معنی ہے پس عجیب ہے کہ سیر کہہ سکتے ہیں ۱۴۔ جنس اصل میں وہ زمین ہے جو بدو ن پانی دیے لگاتی ہے اور نجس منسوب بان دستی برعکس آن ۱۵۔ ایک قسم ہے عمدہ چھوڑے کی ۱۶۔ کھتری منتخب میں ہے کہ یہ امرود ہذا ہوا المعروف اور یہاں عمدہ کشمش وغیرہ ۱۷۔

اور ایسے ہی سب کو انگوڑ کے ساتھ زیادتی سے بیچنا جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔
گیہوں کو آٹے یا ستو کے عوض برابر زیادتی سے بیچنا صحیح نہیں ☆

تازہ انگوڑ کو دو شاب کے ساتھ بیچنا ہر طرح جائز ہونا چاہیے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ نمناک گیہوں کو نمناک گیہوں کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور ایسے ہی نمناک کا خشک کے ساتھ بیچنا اور تازہ تر کا تازہ تر کے عوض بیچنا اور تازہ تر کا خشک کے عوض بیچنا بھی جائز ہے اور تازہ تر باقلاء کا تر کے عوض بیچنا جائز ہے اور خشک انگوڑ کا بھگوئے ہوئے کے ساتھ بیچنا اور بھگوئے ہوئے کا بغیر بھگوئے ہوئے کے ساتھ بیچنا بھی جائز ہے یہ سب امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے مگر جب یہ معلوم ہو جائے کہ دونوں خشک ہو کر برابر ہو جائیں گے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ بھنے ہوئے گیہوں بغیر بھنے ہوئے گیہوں کے عوض بیچنے میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اسی یہ ہے کہ جائز نہیں ہے اگرچہ دونوں پکانہ سے برابر ہوں اور بھنے ہوئے گیہوں بھنے ہوئے کے عوض بیچنا جائز ہے بشرطیکہ وہ پکانہ کی راہ سے برابر ہوں یہ محیط میں لکھا ہے۔ گیہوں کو آٹے یا ستو کے عوض برابر یا زیادتی سے بیچنا صحیح نہیں ہے اور آٹے کو آٹے کے عوض کیل کی راہ سے برابر بیچنا ہمارے نزدیک صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور چونکہ آٹے کے عوض بیچنا امام ابو یوسف کے نزدیک اعتبار کے طور پر جائز ہے اس طرح لحاظ کیا جائے کہ خالص چونکہ اس چوکر سے جو آٹے کے اندر ہے زائد ہو اور امام محمد کے نزدیک اس طرح اعتبار کے طور پر جائز نہیں ہے بلکہ جب پکانہ کی راہ سے دونوں برابر ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ اگر آٹے کو آٹے کے عوض وزن کر کے بیچنا تو جائز نہیں ہے جیسے گیہوں کو گیہوں کے عوض وزن کر کے بیچنا جائز نہیں ہے اور ستو کو ستو کے عوض بیچنا اور چونکہ ستو کے عوض بیچنا بھی یہی حکم رکھتا ہے اور اگر چھانا ہوا آٹا بے چھانے ہوئے آٹے کے عوض بیچنا تو جائز ہے بشرطیکہ دونوں برابر ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے آٹے کو چنے کے عوض بیچنا جائز ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ گیہوں کو روٹی کے عوض اور روٹی کو گیہوں کے عوض بیچنا اور روٹی کو آٹے کے عوض اور آٹے کو روٹی کے عوض بیچنا بعضوں کے نزدیک برابری کے ساتھ اور زیادتی کے ساتھ دونوں طرح جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اس واسطے کہ گیہوں اور آٹا کیلی ہے۔

روٹی وزنی ہے پس ایک کی بیع دوسرے کے ساتھ زیادتی اور برابری سے جائز ہوگی بشرطیکہ دونوں نقد ادا کیے جائیں اور اگر دونوں میں سے کوئی ادھار ہو پس اگر روٹی نقد ہو تو ہمارے سب اماموں کے نزدیک بیع جائز ہے اور اگر گیہوں یا آٹا نقد ادا کیا جائے اور روٹی ادھار ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور یہی امام اعظم سے بھی روایت آئی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ روٹی کا ایک قرض بعض دوسروں کے ہاتھوں ہاتھ بیچنے میں کچھ نہیں ہے اگرچہ دونوں میں بڑے چھوٹے ہونے کا فرق ہو اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ اماموں کے نزدیک روٹی کا ہر طرح بیچنا جائز ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ مجتبیٰ میں لکھا ہے کہ اگر ایک گروہ روٹی نقد بعض دوسروں روٹی ادھار کے بیچنا تو جائز ہے اور اگر دونوں روٹیاں نقد ادا کی جائیں اور ایک روٹی ادھار ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر روٹیوں کے کٹے فروخت کیے تو نقد اور ادھار ہر طرح جائز ہے یہ شہر القائق میں لکھا ہے اور امام اعظم کے نزدیک روٹی کا قرض لینا جائز نہیں ہے نہ وزن سے اور نہ عدد سے اور امام محمد نے فرمایا کہ وزن وعدہ دونوں طرح سے اس کا قرض لینا جائز ہے کیونکہ تعامل الناس ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ وزن سے جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شرح مجمع میں لکھا ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ بحر الرائق میں لکھا ہے آٹے کو ستو کے عوض بیچنا خواہ برابری کے ساتھ ہو یا زیادتی کے ساتھ امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر ہاتھوں ہاتھ ادا کیے جائیں تو برابری اور زیادتی دونوں طرح سے بیچنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ گیہوں کو گیہوں کے عوض انکل پر بیچنا جائز ہے اور فقہانے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب گیہوں

اتنے ہوں کہ پیمانہ میں تاپے جائیں اور اگر تھوڑے ہوں تو بعض کے ساتھ بیچنا جائز ہے اور ایسا ہی حکم ہر کیلی اور وزنی چیز کا ہے اور اگر گیسوں بعض گیسوں کے انگل پر بیچے گئے پھر دونوں پیمانہ کئے گئے اور دونوں برابر نکلے تو بیچ جائز ہو جائے گی اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس جگہ دونوں بدلوں کا معیار شرعی میں برابر ہونا عقد بیچ جائز ہونے کے واسطے شرطاً اعتبار کیا گیا ہو وہاں وقت عقد بیچ واقع ہونے کے اس معیار کی راہ سے برابر ہونے کا علم شرط ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کچھ طعام بعض طعام مثل کے خرید اور مشتری نے یہ طعام پانچ کے حوالہ کر دیا اور مشتری نے جو خود خرید تھا اس کو چھوڑ دیا اور اس پر قبضہ نہ کیا اور دونوں جدا ہو گئے تو ہمارے نزدیک اس میں کچھ ذخیرہ نہیں ہے اور کھانے کو کھانے کے عوض اسی کی جنس یا اس کے خلاف جنس کے ساتھ بیچنے میں دونوں کا اسی مجلس میں باہم قبضہ کر لینا ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اگر گیسوں کو جو کے عوض زیادتی کے ساتھ ہاتھوں ہاتھ لے کر فروخت کیا تو جائز ہے اگرچہ جو کہ اندر گیسوں کے دانہ اس قدر ہوں کہ جتنے جو میں ہوا کرتے ہیں ایسے ہی اگر گیسوں کو گیسوں کے عوض فروخت کیا تو جائز نہیں ہے مگر جب دونوں برابر ہوں تو جائز ہے اگرچہ ہر ایک میں جو کے دانہ موجود ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کچھ گیسوں جو ہالوں کے اندر ہیں بعض صاف کیے ہوئے گیسوں کے خریدے تو ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ صاف کیے ہوئے گیسوں اس سے زائد ہیں تو جائز ہے یہ ظہر یہ میں لکھا ہے اگر گیسوں کی چری گیسوں کے عوض پیمانہ یا انگل سے فروخت کیا تو جائز ہے بشرطیکہ اس نے چھوڑ رکھنے کی شرط نہ کی ہو یہ ہر الرافق میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ اگر زیتون کا تیل بعض زیتون کے تانکوں کا تیل بعض تانکوں کے یا ایسی بکری جس کی پیٹھ پر پٹم تھی بعض پٹم کے یا ایسی بکری کو کہ جس کے تھنوں میں دودھ تھا بعض دودھ کے یا شیرہ انگور کو بعض انگور کے یا ترخما کو بعض دوشاب کے یا دودھ کو بعض روشن کے یا روئی کو بعض روئی کے بیج کے یا خرما کی گھلیوں کو بعض چھوڑے کے یا ایسا مگر کہ جس میں سونے کے پتر تھے بعض سونے کے یا ایسی تھوڑا کہ جس میں چاندی لگی تھی بعض چاندی کے یا صاف کیے ہوئے گیسوں بعض ایسے گیسوں کے جو ہالوں میں ہیں فروخت کیا پس اگر خالص یا جدا کیا ہو پوشیدہ یا ملے ہوئے سے زائد ہو تو بیچ جائز ہے اور جو چیز غلیظہ ہدی جاتی ہے اگر وہ ملی ہوئی سے کم یا اس کے برابر ہو یا کمی اور برابری معلوم نہ ہو تو بالا جماع بیچ جائز نہیں ہے اور یہ حکم یعنی خالص کا زائد ہونا اس وقت ہے کہ جب دوسرے بدل کا فضلہ کچھ قیمت رکھتا ہو اور اگر اس کی کچھ قیمت نہ ہو تو بیچ جائز نہ ہوگی جیسا کہ اگر تھی کو مسکہ کے عوض فروخت کیا تو جائز نہیں ہے لیکن جب کہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ خالص بھی اس بھی کے برابر ہے جو مسکہ میں نکلے گا تو بیچ جائز ہوگی اور یہ قید یعنی فضلہ کا قیمت دار ہونا امام ابو حنیفہ سے صراحۃً روایت کیا گیا ہے یہ محیطہ سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کپاس کو بعض اس کے سوت کے فروخت کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور یہ ظہر ہے اور اگر ادنیٰ ہوئی روئی کو بے ادنیٰ ہوئی روئی کے بیچا تو جائز ہے بشرطیکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ خالص روئی اس سے زائد ہے جو بے ادنیٰ ہوئی میں نکلے گی اور اگر بے ادنیٰ ہوئی بعض کپاس کے فروخت کی تو ضروری ہے کہ خالص اس سے زیادہ ہو جو کپاس میں نکلے گی یہ ہر الرافق میں لکھا ہے اور کپاس کو روئی کے عوض بالا جماع ہر طرح بیچنا جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

اگر خوشبو کی چیز ملانے سے تیلوں میں فرق ہو گیا تو ان کو دو جنس شمار کریں گے ☆

روئی کے سوت کو روئی کے کپڑے کے عوض ہاتھوں ہاتھ فروخت کرنے میں کچھ ذخیرہ نہیں ہے اس طرح ہر جنس کا سوت اسی جنس

۱۔ قول قاعدہ کلیہ یعنی جہاں بیچ جائز ہونے کے بعد شرع نے یہ شرط لگائی ہو کہ یہ دونوں چیزیں یکساں یا وزن میں برابر ہونی چاہیے ہیں تو یہاں برابری معلوم ہونا بیچ کے وقت شرط ہے حتیٰ کہ اگر یہ علم نہ ہو تو بیچ باطل ہے اگرچہ اخلاق سے دونوں برابر لگتے ہیں۔ ۲۔ قول چری و یعنی گیسوں کا کھیت جس میں دانہ دار ہالیاں نہ ہوں۔ ۳۔ یعنی دوسرے میں جو اور ایک چیز ہے جیسے گیسوں میں جو سہ اور تیل میں کھلی وغیرہ۔ ۱۲۔

کے کپڑے کے عوض بیچنا جائز ہے بشرطیکہ ایسے کپڑے وزن سے بکتے ہوں یہ قیہ میں لکھا ہے۔ ایک قفیز تل خوشبو میں بسائے ہوئے کو دو قفیز تل بے بسائے ہوئے کے عوض بیچنا جائز ہے اور زیادتی خوشبو کے مقابلہ میں رکھی جائے گی اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ خوشبو کا اعتبار صرف اسی وقت ہوگا کہ جب اس سے وزن میں کچھ زیادتی ہو کہ اگر وہ تل خالص رہ جائیں تو ان کا وزن گھٹ جائے یہ حاوی میں لکھا ہے اور بنفشہ اور خیری کا تل دو جنس ہیں اور مختلف تیلوں کے اصول اجناس ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور تل اور زیتون کا تل دو جنس ہیں اور اس طرح اگر خوشبو کی چیز ملانے سے تیلوں میں فرق ہو گیا تو ان کو دو جنس شمار کریں گے اگرچہ ان کی اصل ایک ہی ہو پس فقہانے فرمایا کہ بسائے ہوئے تلوں کے تل کہ ایک قفیز کو بے بسائے تلوں کے تل کی دو قفیزوں کے عوض بیچنا جائز ہے اور خوشبو کو بمقابلہ زیادتی کے گردانا ہے اور زیتون کا ایک رطل تل کہ جس میں خوشبو ملائی ہے بعوض بے خوشبو ملائے ہوئے ایک رطل کے بیچنا نہیں جائز ہے کیونکہ خوشبو زائد ہے پس گویا اس نے زیتون کا تل بعوض زیتون کے تل اور زیادتی کے فروخت کیا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مشکلی میں مذکور ہے کہ اگر ایک کوک^۱ تل بنفشہ میں پروردہ بعوض پانچ کوک^۲ تل بے پروردہ کے ہاتھوں ہاتھ فروخت کیے تو جائز ہے اور اگر پروردہ بچانہ میں بے پروردہ کے برابر ہو تو جائز نہیں ہے اور اس طرح جن ستودہں میں روغن اور شکر ملائی ہوئی ہوں ان کو بعوض بے ملائے ہوئے کے برابر بیچنا جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک بکری بعوض بکری کے گوشت کے خریدی نہیں دیکھنا چاہیے کہ اگر گوشت کے عوض ذبح کی ہوئی کھال کھینچی ہوئی بکری کہ جس کی چربی اور استریاں نکال ڈالی گئی ہیں خریدی ہیں اگر دونوں برابر ہوں تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے اور اگر بعوض گوشت کے ایسی بکری ذبح کی ہوئی کہ جس کی کھال نہیں کھینچی گئی ہے خریدی ہیں اگر یہ گوشت اس سے کم ہو کہ جتنا ذبح کی ہوئی میں ہے یا اس کے برابر ہو یا کمی اور برابری معلوم نہ ہو تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر ذبح کی ہوئی کے گوشت سے زائد ہو تو جائز ہے۔ اگر گوشت کے عوض زندہ بکری خریدی تو قیاس چاہتا ہے کہ جائز نہ ہو لیکن جب یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ گوشت اس بکری کے گوشت سے زائد ہے تو جائز ہے اور یہی قول امام محمدؒ کا ہے۔ احتساباً ہر حال میں جائز ہے اور یہ قول امام اعظمؒ اور ابو یوسفؒ کا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شرط یہ ہے کہ نقد معین کیا جائے اور ادھار جائز نہیں ہے یہ نہر اللائق میں لکھا ہے اگر ایک ذبح کی ہوئی بکری بعوض ایک زندہ بکری کے خریدی تو بالاجماع جائز ہے اور اگر دو زندہ بکریاں بعوض ایک ذبح کی ہوئی کھال کھینچی ہوئی بکری کے خریدیں تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر دو ذبح کی ہوئی کھال کھینچی ہوئی بکریاں بعوض ایک ذبح کی ہوئی بے کھال کھینچی ہوئی بکری کے خریدیں تو جائز ہے کیونکہ ایسی صورت میں گوشت بمقابلہ گوشت کے رہا اور جس قدر مسلوخ^۳ میں زیادتی ہے وہ غیر مسلوخ کے سقط کے مقابلہ میں رہا اور اگر دو ذبح کی ہوئی بے کھال کھینچی ہوئی بکریاں بعوض ایک ذبح کی ہوئی کھال کھینچی ہوئی بکری خریدیں تو جائز نہیں ہے اس لیے کہ گوشت مع سقط کی زیادتی سود ہوگی اور اگر دو کھال کھینچی ہوئی بکری کے خریدیں ایک کھال کھینچی ہوئی بکری کے عوض خریدیں تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ یہاں گوشت ہی گوشت کا مقابلہ ہے۔ پس زیادتی سود ہے لیکن اگر دونوں وزن میں برابر معلوم ہوں تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

گوشت کا اعتبار اپنی اصل پر ہوتا ہے پس گائے اور بھینس ایک جنس ہیں کہ ان میں سے ایک کا گوشت دوسرے کے گوشت کے عوض زیادتی سے بیچنا جائز نہیں ہے اور اونٹ میں تختی اور اعرابی ایک جنس ہیں اور ایسے ہی بھیڑ اور بکری ایک جنس ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہ فتاویٰ غنایہ میں ہے کہ کچا گوشت بکے کے عوض برابر بیچنا حرام ہے صاحب کے نزدیک جائز ہے اور زیادتی حرام ہے لیکن

۱۔ بچانہ معروف ۱۲۔ ۲۔ مسلوخیں صاف کی ہوئی اور سقط سے مراد گائے گوشت کے کھال و جود وغیرہ ۱۳۔ ۳۔ یعنی جس کا گوشت ۱۴۔

اگر بکے ہوئے گوشت میں کچھ مصالحہ پڑا ہو تو زیادتی حرام نہ ہوگی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اونٹ اور گائے اور بکری کے گوشت اور ان کے دودھ مختلف جنسیں ہیں کہ اس میں بعض کو بعض بعض کے زیادتی کے ساتھ ہاتھو ہاتھ پینا جائز ہے اور ادھار میں خیر نہیں ہے اور ایسے ہی چکتی اور گوشت اور پیٹ کی چربی مختلف جنسیں ہیں کہ بعض کو بعض کے ساتھ زیادتی سے ہاتھو ہاتھ پینا جائز ہے اور اس کے ادھار میں بہتری نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پیلو وغیرہ کے مانند کی چربی گوشت کے تالیق ہے اور وہ پیٹ کی چربی اور چکتی کے ساتھ دو جنسیں ہیں اور ہاں سب میں ادھار جائز نہیں ہے اور سری اور پائے اور چمڑے کو ہاتھو ہاتھ ہر طرح پینا جائز ہے لیکن ادھار جائز نہیں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ شراب کا سرکہ بعض شرک کے سرکہ کے زیادتی سے پینا جائز ہے۔ کدانی الحادی اور بھی خرمائے قل کا سرکہ انگور کے سرکہ کے عوض زیادتی سے پینا جائز ہے۔ یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر سرکہ شیرہ انگور کے عوض زیادتی سے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے کیونکہ شیرہ انگور ثانی الحال میں سرکہ ہو جاتا ہے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے۔

نو اور ابن ساعد میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ چھاج کو تازہ دودھ کے عوض پینا بشرطیکہ چھاج دو حصہ ہو اور تازہ دودھ ایک حصہ ہو تو جائز ہے اور اگر چھاج ایک حصہ ہو اور تازہ دودھ دو حصہ ہو تو اس میں بہتری نہیں ہے اس جہت سے کہ تازہ دودھ میں مسکہ زیادہ ہوتا ہے اور بھی کہا گیا ہے کہ اگر تازہ دودھ دو حصہ ہو پس اگر ایسا ہو کہ اس کا مسکہ نکالنے سے وہ ایک دھل سے گھٹ جائے گا تو جائز ہے اور اگر کم نہ ہوگا تو اس میں بہتری نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور پرندوں کا گوشت ایک کو دو کے عوض ہاتھو ہاتھ پینے میں کچھ ذکر نہیں ہے اور اس کے ادھار میں بہتری نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے پرند کو بعض پرند کے گوشت کے اگرچہ دونوں ایک قسم کے ہوں زیادتی کے ساتھ پینا جائز رکھا ہے۔ یہ حاوی میں لکھا ہے اور ایک مرغی کو دو مرغیوں کے عوض پینے میں کہ جو زنا کی گئی ہوں خواہ وہ بھونی ہوئی ہوں یا نہ ہوں کچھ ذکر نہیں ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور محلی میں ایک کو دو کے عوض پینا جائز ہے کیونکہ محلی وزن نہیں کی جاتی ہے اور اگر کسی جنس کی محلی وزن کی جاتی ہو تو اس میں سوائے برابر برابر لینے کے بہتری نہیں ہے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے۔ جس شہر میں گوشت وزن سے نہ بکھا ہو وہاں ایک تاجہ دو تاجوں کے عوض پینے میں کچھ ذکر نہیں ہے اور اس باب میں اہل شہر کا حال دیکھا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

کپڑے کی جنس اپنے اصول اور صفات کی وجہ سے مختلف ہو جاتی ہے اگرچہ ان کا نام ایک ہی رہے

اگر ایک کوزہ پانی کو دو کوزہ پانی کے عوض پینا تو امام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے کیونکہ پانی ان دونوں کے نزدیک کیلی پاؤزی نہیں ہے تو زیادتی کے ساتھ پینا جائز ہوگا اور عرف اگر وزن سے یہ بکھا ہو تو اس کو عرف کے عوض پینا جائز ہے مگر برابری شرط ہے یہ فقیر یہ میں لکھا ہے اور لوہا اور رانگا اور کانہ سب مختلف جنسیں نہر الفائق ہیں نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر کوئی کپڑا سونے کے تاروں سے بنا ہوا خالص سونے کے عوض فروخت کیا تو اس میں جواز کے واسطے یہ اعتبار کرنا ضروری ہے کہ خالص سونا زائد ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ کپڑے کی جنس اپنے اصول اور صفات کی وجہ سے مختلف ہو جاتی ہے اگرچہ ان کا نام ایک ہی رہے جیسے ہروی و مروی اور رجو مری بغداد میں بنا جاتا ہے وہ اور ہے اور جو خراسان میں بنا جاتا ہے وہ دوسرا ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اور ایسے ہی کتان سے بنا ہوا روئی سے بنا ہوا اور دو ہیں نجی اور ایسے ہی زندنگی اور وزاری دو جنس مختلف ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اراضی نمدہ اور طالقانی دو جنس ہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

- ۱۔ ناجائز ہے ۱۲۔ ح۔ خراب قسم خرا ۱۳۔ ح۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ہندوستان میں بحساب وزن کے بکنے کے یہ حکم نہ ہونا چاہیے ۱۴۔
- ۲۔ قولنا یہ طباق وغیرہ اور اگر موافق عرف کے جمباب کے ساتھ تفسیر کی جائے تو گنجائش ہے ۱۵۔ ح۔ قال فی الاصل کلہروی مع المروی، تحمل ان برادکا لہروی الذی یباع بالمروی واللہ اعلم ۱۶۔ ح۔ نمدہ ترجمہ بدست و جامنی اللہ بیٹ علیہ کسار لیدائے نعین و المروی بنا مذکر ۱۷۔

روٹی کا سوت کتان کے عوض یا صوف کو بالوں کے عوض ایک حصہ کو دو حصوں کے ساتھ بیچتے ہیں کچھ ڈرنیس ہے اور اگر کوئی ان میں کا ادھار ہوگا تو جائز نہ ہوگا کیونکہ یہ وزن سے بکتے ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اس طرح رشیم کا تاگا روٹی کے تاگے کے عوض فقط نقد بیچنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ منگی میں مذکور ہے کہ روٹی کا سوت نرم باریک اس کے کھرے کے سوت کے ساتھ فقط برابر برابر بیچنا جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جس چھوارے میں سے گھٹلی نکال ڈالی گئی ہو اس کو بے گھٹلی نکالے ہوئے کے ساتھ فقط برابر برابر بیچنا جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر نمہ کے کو صوف کے عوض فروخت کیا پس اگر نمہ ایسا ہے کہ دیکھتے ہو جانے کے بعد صوف ہو جائے گا تو اس میں وزن کی برابری کا اعتبار ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے تو اعتبار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صابون کو صابون کے عوض برابر برابر بیچنا جائز ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ غلام اور آقا کے درمیان سود نہیں ہوتا ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ غلام پر اتنا قرض نہ ہو کہ جتنے کا وہ خود ہے اور اگر ایسا قرض نہ ہوگا تو جائز نہ ہوگا اور محیط کی کتاب العرف میں لکھا ہے کہ غلام اور اس کے آقا میں سود نہیں ہوتا ہے اگر چہ اس غلام پر قرض ہو کذا فی التہمین اور یہ اور ام ولد بھی غلام کے مانند ہیں بخلاف مکاتب کے کہ اس کا یہ حکم نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور متقاوین میں سود نہیں ہوتا ہے اور ایسے ہی دو شریک عنان اگر مال شرکت میں باہم خرید و فروخت کریں تو بھی سود نہیں ہے اور اگر سوائے مال شرکت کے ایسا کریں تو جائز نہیں ہے کذا فی التہمین۔

مسلمان اور حربی کے درمیان دار الحرب میں ربا نہیں ہے اور یہ امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ان دونوں میں دار الحرب میں بھی ربا ثابت ہوتا ہے اور اس طرح اگر کوئی مسلمان دار الحرب میں امان لے کر گیا اور وہاں اس نے کسی ایسے مسلمان کے ساتھ کہ جو دار الحرب میں ایمان لایا ہے اور دار الاسلام کی طرف ہجرت نہیں کی ہے خرید و فروخت کی تو اس کے ساتھ سود لینا امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ مسلمان دار الاسلام میں ہجرت کر آیا اور پھر دار الحرب کو لوٹ گیا تو اس سے سود لینا جائز نہ ہوگا کذا فی الجوهرة النيرة ۱۔ ایسے ہی اگر دار الحرب میں دو شخص ایمان لائے اور دار الاسلام کی طرف ہجرت نہ کی تو ان کو باہم سود لینا جائز ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر ایسے دو مسلمانوں نے دار الحرب میں باہم بطور قاسد بیع کی تو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے یہ تہمین میں لکھا ہے۔

فصل ہفتم:

پانی اور برف کی بیع کے بیان میں

جو پانی کنویں اور نہر میں ہے اس کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے کذا فی الحاوی۔ اس کا حیلہ یہ ہے کہ ڈول اور سی کو اجرت پر دے دے ۲۔ یہ محیط سرخی میں ہے۔ جب اس پانی کو نکال کر اپنی ملک ۳ یا اور کسی ۴ برتن ۵ میں بھر لیا تو یہ حراز ہے پس اس کا حقدار ہو گیا تو مثل پکڑے ہوئے شکار کے اس میں تصرف اور اس کو فروخت کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اسی طرح مینہ کے پانی کو اپنے برتن میں محرز کرنے سے مالک ہو جاتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور ایسے پانی کا فروخت کرنا جس کو کسی شخص نے اپنے حوض میں جمع کر لیا ہے تو شیخ الاسلام معروف بنو ہر زادہ نے شرح کتاب الشرب میں ذکر کیا کہ اگر حوض گچ کیا ہو یا تانبے یا پتیل کا ہو تو بیع ہر حال میں جائز ہے پس

۱۔ شریکین بالغاوضہ ۱۲۔ ۲۔ یعنی بالافتاق ۱۳۔ ۳۔ عند الامام اعظم ۱۴۔ ۴۔ خریدار کے ہاتھ اس کا پانی فروخت نہ کرے بلکہ ڈول سی اس کو اجرت پر دے اور اجرت اس قدر بڑھائے کہ پانی کی بھی قیمت آجائے ۱۵۔ ۵۔ قال فی الاصل جزمۃ یعنی گمزاؤ غیرہ وانما عدل تمیہا ۱۶۔ ۶۔ اکثر فقہانے شرط لگائی کہ وہ برتن ایسا ہو کہ زیادہ اس میں پانی جذب نہ ہو جاتا ۱۷۔

شیخ الاسلام نے گویا صاحب حوض کو پانی اپنے حوض میں کر لینے کی وجہ سے پانی کا نگہدار گردانا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ پانی کا جاری رہنا بند ہو جائے تاکہ بیع غیر بیع کے ساتھ خلط نہ ہو جائے اور اگر حوض تانبے یا پتیل کا یا گچ کا ہوا نہ ہو تو اس میں مشائخ نے ایسا ہے اختلاف کیا ہی جیسا کہ گرمیوں میں برف کے جمنا کے اندر برف کے بیچے میں اختلاف ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ عتق اس مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر بائع نے اس کو چکانے کے طور پر پہلے سپرد کر دیا پھر اس کے بعد بیع قرار پائی تو جائز ہے اور اگر پہلے فروخت کر کے پھر سپرد کیا تو جائز نہیں ہے۔ کذا فی المحیط۔

صحیح یہ ہے کہ سپرد کرنے سے پہلے اس کا بیچنا جائز ہے بشرطیکہ تین دن تک سپرد کر دے اور اگر بعد تین دن کے سپرد کیا تو بیع جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک برف کا چبچہ بیچا تو اصح یہ ہے کہ بیع جائز ہے خواہ پہلے سپرد کر کے پھر فروخت کیا یا بیع کر کے پھر سپرد کیا ہو اور اسی کو فقہ ابو جعفر نے اختیار کیا ہے۔ پہلے سپرد کر کے پھر فروخت کرنے میں زیادہ احتیاط ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ فقہ ابو نصر محمد بن سلام انہی سپرد کرنے سے پہلے اور بیچنے کو جائز رکھتے تھے جبکہ بیع کرنے اور سپرد کرنے میں زیادہ مدت نہ ہو جائے اس طرح کہ بیع کے ایک یا دو دن بعد سپرد کر دے اور اگر تین دن بعد سپرد کیا تو جائز نہیں کہتے تھے اور یہی مذہب اکثر مشائخ اور اہل النہر کا ہے پھر جب بیع جائز ہوئی تو مشتری کو سپرد کرنے میں دیکھنے کے وقت اختیار رویت ثابت ہوگا پس اگر اس نے سپردگی واقع ہونے کے بعد دیکھا پس اگر سپردگی پورے تین دن گزرنے پر واقع ہوئی تو اس کو اختیار رویت حاصل نہ ہوگا اور اگر تین دن سے پہلے واقع ہوئی تو عقد بیع سے تین دن تک اس کو اختیار رویت حاصل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر صرف بیچنے کا پانی فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر پانی مع زمین فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر ایک زمین کو مع دوسری زمین کے پانی کے فروخت کیا تو امام محمدؒ نے اس صورت کو ذکر نہیں فرمایا ہے اور فقہ ابو نصر محمد بن سلام نے کہا کہ یہ جائز ہے اور فقہ ابو جعفر کہتے ہیں کہ اسی کی طرف امام محمدؒ نے اشارہ کیا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک مٹے سے کسی قدر مشکین آب فرات کی خریدیں پس اگر مشک معین تھی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ لوگوں کا تعامل ہے اور پکھال و گھڑے وغیرہ کا بھی یہی حال ہے اور یہ جواز احتساباً اور قیاس کی دلیل سے ہے اور اگر اس مشک کی مقدار نہ ہو تو بیع جائز نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ مجھ سے ایک درہم لے کر تو میرے چو پاؤں کو اتنے مہینہ پانی پلائے تو جائز نہیں ہے اور اگر کہا کہ ہر مہینہ اتنی مشکیں پلا دے تو جائز ہے بشرطیکہ اس کو مشک دکھلا دے اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں تجھے حیرتی زمین قراحؓ بھر پانی سے سیراب کروں گا پھر اس کے لیے نہر کھول کر اس کو سیراب کیا تو اس شخص کو کچھ نہ ملے گا اور اگر کہا کہ اپنے چو پاؤں کو میری نہر یا میرے فلاں حوض سے پانی پلا لے تو یہ جائز ہے کذا فی الذخیرہ۔

فصل دسّم:

بیع یا ثمن کے نامعلوم ہونے کے بیان میں

جس شخص نے بیع میں ثمن کو مطلق چھوڑ دیا اس طرح کہ مقدار ذکر کی اور صفت ذکر نہ کی تو اس شہر میں جو نقدی زیادہ چلتی ہوگی اسی پر بیع واقع ہوگی اور اگر شہر میں نقد مختلف رائج ہوں تو بیع قاسد ہو جائے گی لیکن اگر ان میں سے ایک بیان کر دے تو یا کوئی زیادہ رائج

۱۔ مجملہ جائے اجتماع برف و سیالی فی کتاب المصنوع امّا خلتوا فیما علی غلظہ ص ۱۱۲۔ ۲۔ فرات بمعنی آب خالص و ثمرین و نام دریائے معروف زیر کوفہ اور یہی یہاں مراد ہے ۱۱۲۔ ۳۔ قراح بائع زمین کے آب و درخت خدا شدہ باشد ۱۱۲۔

ہو تو بی لیا جائے گا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب ان نقدوں کی مالیت مختلف ہو اور اگر مالیت میں برابر ہوں تو بیع جائز ہو جائے گی اور جو مقدار بیان کی ہے وہ ہر قسم کے نقد میں سے لی جاسکتی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک قسم کے درہم آمادی ہوں اور دوسری قسم کے ثنائی ہوں یا ثلاثی ہوں تو ثنائی کے دو یا ثلاثی کے تین کی مالیت مثل احادی کی ایک کی مالیت کے ہے اور ثنائی یا ثلاثی میں سے ایک کو ان کے عرف میں درہم نہیں کہتے ہیں بلکہ درہم یا احادی میں سے ایک کو یا ثنائی میں سے دو کو یا ثلاثی میں سے تین کو کہتے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے کوئی چیز خریدی اور ثمن کا ذکر نہ کیا بیع فاسد ہوگی اور اگر بائع نے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ بلا ثمن بیع کر دیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے اسے قبول کیا تو بیع باطل ہوگی یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے اپنے قرض دار سے کہ جس پر اس کے دس درہم قرض تھے یہ کہا کہ کیا تو نے یہ کپڑا میرے ہاتھ دس درہم میں سے کچھ داموں کو بیچا اور یہ دوسرا کپڑا دس درہم میں کے باقی داموں کو بیچا اور اس نے کہا کہ ہاں میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو یہ بیع جائز ہے اور اگر اس نے یوں کہا کہ کیا یہ کپڑا تو نے میرے ہاتھ دس درہم میں سے کچھ داموں کو بیچا اور یہ دوسرا کپڑا دس درہم میں سے کچھ داموں کو بیچا اور اس نے کہا کہ ہاں میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو بیع فاسد ہوگی کیونکہ اس صورت میں دس درہم میں سے کچھ حصہ مجھ کو باقی رہا یعنی دس پورے ہونا ضروری نہیں بخلاف اس کے پہلی صورت میں دس پورے ہو جاتے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

بیع یا ثمن کا نام معلوم ہونا بیع کے جائز ہونے کا مانع ہے جبکہ اس نام معلوم ہونے کے ساتھ سپرد کرنا صحیح ہو اور اگر سپرد کرنا صحیح نہ ہو تو عقد بیع فاسد نہ ہوگا جیسے کہ کسی ڈھیری کے پھانوں کی تعداد معلوم نہ ہو مثلاً ایک معین ڈھیری فروخت کی اور یہ معلوم نہ ہو کہ یہ کتنے پھانے تھے اور جیسے کچھ معین کپڑوں کی کتنی نہ معلوم ہو اس طرح کہ کچھ معین کپڑے فروخت کیے اور ان کی کتنی نہ معلوم ہوگی تو بیع فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ تمام ڈھیر بیچا اس حساب سے کہ ایک قفیز اس کی ایک درہم کو تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس میں سے ایک قفیز کی بیع ایک درہم کے عوض جائز ہے اور باقی کی بیع جائز نہیں ہے لیکن اس وقت جائز ہو سکتی ہے کہ مشتری کو جدا ہونے سے پہلے سب قفیز میں معلوم ہو جائیں پس اس کو اختیار حاصل ہوگا کہ اگر چاہے تو ہر قفیز کو ایک درہم کے عوض سب خرید لے ورنہ سب کو ترک کر دے اور اس کو بیع ایک درہم کے عوض لازم ہوگی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ پوری ڈھیری کی بیع ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے جائز ہے خواہ مشتری کو تمام قفیز میں معلوم ہوں یا نہ معلوم ہوں اور اگر اس نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ سب ڈھیری ہر دو قفیز اس کے دو درہم کے حساب سے یا ہر تین قفیز اس کے تین درہم کے حساب سے فروخت کر دی تو اس میں بھی ایسا ہے اختلاف ہی یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہے۔

پس اگر مشتری اور بائع میں جھگڑا نہ ہو یا یہاں تک کہ بائع نے سب کو یا بعض کو نام کر مشتری کے سپرد کر دیا تو جس قدر سپرد کیا ہے وہ سب امام اعظمؒ کے نزدیک مشتری کو لازم ہوگا اور باقی کی بیع باطل ہوگی اور ایسا ہی اختلاف ہر روزنی چیز میں ہے کہ جس کے ٹکڑے کرنے میں کچھ ضرر نہ ہو جیسے شہد یا زیتون کا تیل وغیرہ یہ مضمرات میں لکھا ہے اور گز سے ٹاپنے کی چیزوں میں اگر بائع نے کہا کہ میں نے یہ سب زمین اس میں سے ہر گز ایک درہم کے حساب سے تیرے ہاتھ فروخت کر دی تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ کل کی بیع جائز نہیں ہے یعنی نہ ایک گز کی بیع جائز ہے اور نہ باقی کی جائز ہے لیکن اگر مشتری کو تمام گز اسی مجلس میں معلوم ہو جائیں تو اس کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر جاننے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو بیع کا فاسد ہونا بڑھ جائے گا اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کی ایک گز ایک درہم کے حساب سے سب کی بیع جائز ہے اور مشتری کو کچھ اختیار نہیں ہے اور اس طرح اگر اس نے کہا کہ میں نے یہ سب کپڑا اس کے ہر دو گز درہم کے حساب سے یا تین گز اس کے تین درہم کے حساب سے تیرے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے اور

یہی حکم ان وزنی چیزوں کا بھی ہے کہ جن کے کھڑے کرنے میں بائع کو مسرت پہنچی ہو لیکن جو چیزیں گنتی کی ہیں ان میں لحاظ کیا جائے گا اگر وہ چیزیں ہائیم قریب قریب برابر کے ہوں تو ان کا حکم وہی ہے جو کھلی اور وزنی میں مذکور ہوا اور اگر ایسی گنتی کی چیزوں میں ہائیم تفاوت ہو مثلاً بائع نے کہا کہ میں نے یہ گدے بکریوں کا ہر بکری اس کی دس درہم کے حساب سے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو اس میں ایسا ہی اختلاف ہے جیسا کہ گزروں کے ناپنے کی چیزوں میں مذکور ہوا اور اگر بائع نے یہ کہا کہ اس گدے کو ہر دو بکریاں اس کی بیس درہم کے حساب سے میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو سب کے قول میں بالاتفاق پورے گدے میں بیع جائز نہیں ہے اور اگر مشتری کو اسی مجلس میں سب کی گنتی معلوم ہو گئی اور اس نے بیع کو اختیار کر لیا تو بھی جائز نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ گیسوں اور یہ جو ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے فروخت کیے اور سب

قفیزوں کی گنتی نہ بتلائی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سب کی بیع فاسد ہے ☆

اگر معین ڈھیری میں سے سوائے ایک قفیز کے سب ڈھیری کو بیچا تو سب کی بیع سوائے ایک قفیز کے جائز ہوگی بخلاف اس صورت کے کہ کہا کہ میں نے اس بکری کے گدے کو اس میں سے ایک بکری غیر معین کے سوا فروخت کیا تو بیع فاسد ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر ایک موتی اس شرط پر بیچا کہ یہ ایک مختل وزن میں ہے پھر مشتری نے اس کو اس سے زیادہ پایا تو وہ مشتری کے سپرد ٹکر دیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ گیسوں اور یہ جو ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے فروخت کیے اور سب قفیزوں کی گنتی نہ بتلائی تو امام اعظم کے نزدیک سب کی بیع فاسد ہے یہاں تک کہ کل قفیزیں معلوم ہوں اور جب معلوم ہو گئیں تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو ہر قفیز گیسوں کی ایک درہم کے حساب سے خرید لے اور صاحبین کے نزدیک کل کی بیع جائز ہے اور اگر بائع نے کہا کہ دونوں میں سے ایک قفیز ایک درہم کو ہے تو ایک قفیز کی بیع جائز ہوگی کہ جس میں آدھے گیسوں اور آدھے جو ہوں گے اور باقی کی بیع جائز نہ ہوگی اور جب مشتری کو سب قفیز معلوم ہو گئیں تو امام اعظم کے نزدیک اس کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر بائع نے اس کو اس شرط پر فروخت کیا کہ ہر ایک دس قفیز ہے اور ہر قفیز ایک درہم کو ہے تو ہر ایک آدھے ٹمن میں مشتری کو لازم ہوگی یہاں تک کہ اگر بعد بضعہ کرنے کے ایک میں صوب پائے تو فقط اس کو آدھے ٹمن میں واپس کر سکتا ہے۔ اگر اس میں حساب سے بیچا کہ دونوں میں سے ایک قفیز ایک درہم کو ہے پھر ایک میں صوب پایا تو خاص اس صوب دار کو اس کے حصہ ٹمن کے عوض واپس کر سکتا ہے پس اگر گیسوں کی قیمت جو کی قیمت سے دو چہ ہو تو جو کو ایک تہائی ٹمن میں اور گیسوں کو دو تہائی ٹمن میں واپس کرے گا اور اگر بائع نے کہا کہ قفیز دونوں میں سے ایک درہم کو ہے پس گویا کہ اس نے یہ کہا کہ ہر قفیز ان دونوں میں سے ایک درہم کو ہے اور اگر کسی نے ایک ڈھیری گیسوں کی اور ایک گدے بکریوں کا اس شرط پر بیچا کہ ڈھیری دس قفیز ہے اور گدے میں دس بکریاں ہیں اس حساب سے کہ ایک بکری اور ایک قفیز دس درہم کو ہے پس اگر مشتری نے ہر ایک کو دس پایا تو بیع جائز ہے اور جو گدے میں گیارہ بکریاں پائیں تو سب کی بیع فاسد ہے اور اگر گدے میں دس بکریاں پائیں اور ڈھیری میں گیارہ قفیزیں پائیں تو بیع صحیح ہے اور اگر اس نے ہر ایک کو نو پایا تو بیع جائز ہوگی اور ہر دس کو ایک بکری اور ایک قفیز پر تقسیم کیا جائے اور جو بکری کہ زائد ہے اس کے ساتھ ان گیسوں میں سے ایک قفیز ملائی جائے پس جب سب گیسوں کا حصہ معلوم ہو جائے تو اس میں سے دسواں نکال ڈالا جائے اور بقیہ ٹمن کے عوض سب کو لینے یا ترک کرنے کا وہ مختار ہوگا اور اگر اس نے گدے کو نو اور ڈھیری کو دس پایا تو ڈھیری کی ایک قفیز کی بیع فاسد ہوگی کیونکہ اس کا ٹمن معلوم نہیں ہے کس واسطے کہ اس کا ٹمن نہیں پہنچانا جا سکتا مگر اس

۱۔ قولہ سپرد کر دیا آج متاخرین نے کہا کہ یہاں قیاس چھوڑ کر فتویٰ دینا چاہیے کہ بیع رد کی جائے ۱۲۔ ج۔ یہ نہ کہا کہ گیسوں کی ایک قفیز یا جو کی ایک قفیز ۱۲۔

۲۔ قولہ بیع جائز قول صحیح موجودہ میں یہی موجود ہے کہ ہر ایک کو نو پایا حالانکہ بکریوں میں بالکل ہے اور شاید صحیح یہ ہے کہ بکریاں دس اور فقط گیسوں کو نو پایا ۱۲۔

کے کہ بعد شمن اس پر اور اس بکری پر کہ جو کم ہے تقسیم کیا جائے اور امام اعظمؒ کے نزدیک جب بعض بیع میں صفحہ فاسد ہو جائے تو کل میں فاسد ہو جاتا ہے اور صاحبین کے نزدیک کل میں فاسد نہیں ہوتا ہے اس لیے نو بکریوں اور نو قفیزوں میں ان کے نزدیک بیع جائز ہوگی اور مشتری کو اختیار حاصل ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

قدوری میں لکھا ہے کہ اگر بائع نے کہا کہ یہ گوشت ہر طل اتنے کے حساب سے میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک سب کی بیع فاسد ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ سب کی بیع جائز ہے اور مشتری کو اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے انگوڑ خریدے اس حساب سے کہ ہر نوکرا اتنے کو اور وہ نوکرا ان لوگوں میں معروف تھا پس اگر انگوڑ ایک ہی جنس کے ہوں تو واجب ہے کہ ایک نوکرے کی بیع امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہو جیسا کہ ذہیری میں ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے بیچنے میں ایک قفیز کی بیع جائز ہوتی ہے اور اگر انگوڑ کی جنسیں مختلف ہوں تو امام اعظمؒ کے نزدیک بالکل بیع جائز نہ ہوگی جیسا کہ بکری کے گلہ میں کسی بکری کی بیع جائز نہیں ہوتی اور صاحبین کے نزدیک اگر انگوڑ کی ایک ہی جنس ہو تو سب انگوڑوں کی بیع جس حساب سے اس نے ذکر کیا ہے جائز ہوگی اور ایسے ہی اگر جنسیں مختلف ہوں تو بھی یہی حکم ہے۔ اس طرح صدر الشہیدؒ نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے اور فقہ ابو الیث نے اس طرح ذکر کیا کہ اگر انگوڑ ایک جنس کے ہوں تو بالاتفاق جائز ہے اور اگر کئی جنس کے ہوں تو اس میں اختلاف ہے اور فقہ نے فرمایا کہ مسلمانوں پر آسانی کرنے کے واسطے فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اور منشی میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ بیٹوں کا انبار ہر ہزار اینٹ کو دس درہم کے حساب سے فروخت کیا تو بیع فاسد ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس میں سے ایک ہزار اینٹ دس درہم کو تیرے ہاتھ فروخت کی پس اگر اس نے ہزار اینٹ گن دیں تو اس کی بیع تمام ہو جائے گی اور جب تک شمار نہیں کی ہیں جب تک ہر ایک کو دونوں میں سے بیع سے انکار کرنے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بزاز یہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے تاک کے انگوڑ اس شرط پر خریدے کہ وہ ایک ہزار من ہیں پھر معلوم ہوا کہ نو سو من ہیں تو بائع کو سو من کا حصہ شمن حال ہے اور امام اعظمؒ کے قیاس کے موافق باقی کا عقد فاسد ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر بیع کیلی ہو اور سب بیانیوں کا شمار بتا دیا تو جس قدر بیانیوں کا ذکر کیا ہے انہی کے ساتھ عقد متعلق ہوگا مثلاً کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پڑھیری اس شرط پر فروخت کی کہ یہ سو قفیز ہے کہ ہر قفیز اس میں کی ایک درہم کو ہے یا یوں کہا کہ سو قفیز سو درہم کو ہے اور ہر قفیز کا شمن بھی علیحدہ بیان کیا یا نہ بیان کیا ہو پس اگر مشتری نے بائع کے کہنے کے موافق پایا تو بہتر ہے اور وہ مشتری کا ہو جائے گا اور اس کو اختیار نہ ہوگا اور اگر مشتری نے ذہیری کو سو قفیز سے زیادہ پایا تو زیادتی بیع میں داخل نہ ہوگی اور مشتری کو سو درہم کے عوض اس قدر ملے گا کہ جس قدر بائع نے بیان کیا ہے اور اس صورت میں بھی اس کو اختیار حاصل نہ ہوگا اور اگر اس کو مشتری نے سو قفیز سے کم پایا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کو بعض حصہ شمن کے لے لے ورنہ ترک کر دے اور حصہ نقصان کو خواہ ہر قفیز کا شمن علیحدہ بیان کیا ہو یا کل کا ایک ہی شمن بیان کیا ہو ہر طرح دے دے گا اور مقصود پہلے کیل سے متعین ہو جائے گا اور جو اس کے بعد ہیں ان کا اعتبار نہیں اور یہی حکم سب کیلی چیزوں میں اور سب وزنی چیزوں میں ہے کہ جن کے نکلے کرنے میں مضرت نہ ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک کپڑا دس درہم کے عوض اس شرط پر خریدا کہ وہ دس گز ہے یا کوئی زمین سو درہم کے عوض اس شرط پر خریدی کہ وہ سو گز ہے پھر مشتری نے اس کو کم پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کو پورے شمن میں لے لے ورنہ ترک کر دے اور اگر مشتری نے اس کو زیادہ پایا تو وہ مشتری کا ہوگا اور بائع کو اختیار نہ ہوگا اور کم پانے کی صورت میں وصف مرغوب فوت ہو جانے سے بسبب اختلاف رضا مندی کے مشتری کو اختیار حاصل ہوتا ہے مگر شمن میں سے کچھ کم نہ کیا جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ کپڑا یا یہ

۱۔ پختہ اینٹ ۱۲۔ ۲۔ علیحدہ ۱۳۔ ۳۔ ایک سو من ۱۴۔ یعنی عند الامام اعظم و امام اعظم و امام اعظم بالاتفاق ۱۵۔ اس واسطے کہ شمن بمقابلہ اوصاف نہیں ہوتا ہے تا وقتیکہ حکم عین نہ پیدا کرے مثلاً فی گز ایک درہم کو ہے ۱۶۔

زمین تیرے ہاتھ اس شرط پر کہ یہ دس گز ہے ہر گز کو ایک درہم کے حساب سے فروخت کیا پھر مشتری نے اس کو دس گز پایا تو وہ دس درہم کے عوض اس کے ذمہ پڑے گی اور اس کو اختیار نہ ہوگا اور اگر مشتری نے اس کو چند گز پایا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو سب کو ہر گز ایک درہم کے حساب سے خرید لے ورنہ ترک کر دے اور اگر اس نے نو گز یا اس سے کم پایا تو اس کو اس کے حصہ ثمن کے عوض اگر چاہے تو خرید لے یہ نیا بیع میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک کپڑا اس شرط پر کہ وہ دس گز ہے ہر گز ایک درہم کے حساب سے خرید پھر اس کو ساڑھے دس گز پایا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے تو دس درہم کو خرید لے اور اگر ساڑھے نو گز پایا تو اس کو نو درہم کے عوض لے لینے کا اختیار ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف نے کہا کہ اگر اس نے ساڑھے دس گز پایا تو گیارہ درہم کو لے سکتا ہے اور اگر ساڑھے نو گز پایا تو اس کو دس درہم کے عوض لینے کا اختیار ہے اور امام محمد نے کہا کہ اگر ساڑھے دس گز پایا تو ساڑھے دس درہم کو لے سکتا ہے اور اگر ساڑھے نو گز پایا تو ساڑھے نو درہم کو لے سکتا ہے اور ان قولوں میں سے امام اعظم کا قول صحیح ہے اور متنازع نے کہا کہ یہ حکم گزوں سے ناپنے کی ان چیزوں میں ہے کہ جن کے کناروں میں تفاوت ہوتا ہے اور اگر ایسی چیز ہو کہ اس کے کناروں میں تفاوت نہ ہو جیسے کہ کمراس وغیرہ پس جب ایسی چیز کو اس شرط پر کہ وہ دس گز ہے بعض کسی قدر داسوں کے خریدے اور اس کو زائد پائے تو زیادتی مشتری کو نہ دی جائے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

یہی حکم گزوں سے ناپنے کی سب چیزوں میں ہے جیسے لکڑی وغیرہ اور یہی حکم ہر وزن کی چیز کا ہے کہ جس کے ٹکڑے کرنے میں ضرر ہوتا ہے جیسے پتیل یا تانبے وغیرہ کا ڈھلا ہوا برتن مثلاً یوں کہے کہ میں نے یہ برتن تیرے ہاتھ سو درہم کے عوض اس شرط پر فروخت کیا کہ یہ دس من ہے پھر مشتری نے اس کو ناقص یا زائد پایا تو اس کا وہی حکم ہے خواہ ہائع نے ہر من کا ثمن بیان کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے ہاتھ یہ کپڑا اس کنارے سے اس کنارہ تک بیچتا ہوں اور وہ تیرہ (۱۳) گز ہے اور ناگاہ وہ چند گز نکلا اور ہائع نے کہا کہ میں نے غلطی کی تو اس کے کہنے پر التفات نہ کیا جائے گا اور یہ کپڑا اسی ثمن کے عوض جو اس نے بیان کیا ہے قاضی کے حکم میں مشتری کو ملے گا اور دیانت کی راہ سے زیادتی مشتری کے سپرد نہ ہونی چاہئے یہ ظہیر یہ بھی لکھا ہے۔ اگر کسی نے چاندی کی ڈھلی ہوئی کوئی چیز اس شرط پر کہ اس کا وزن سو مثقال ہے دس دینار کو خریدی اور دونوں قبضہ کر کے جدا ہو گئے پھر مشتری نے اس کا وزن دو سو مثقال پایا تو یہ سب دس دینار کے عوض مشتری کو ملے گا اور ثمن میں کچھ زیادتی نہ کی جائے گی اور اگر اس کو مشتری نے اسی (۸۰) پائوے (۹۰) مثقال پایا تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر ہر دس مثقال کے واسطے کوئی ثمن علیحدہ بیان کر دیا اور کہا کہ میں نے اس کو تیرے ہاتھ اس شرط پر بیچا کہ یہ سو مثقال دس دینار کو ہے پر دس مثقال ایک دینار کے حساب سے ہے اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے اس کا وزن ایک سو پچاس مثقال پایا پس اگر جدا ہونے سے پہلے یہ بات مشتری کو معلوم ہوئی تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو ثمن میں پانچ دینار زیادہ کر کے سب کو چند رو دینار کے عوض لے لے ورنہ ترک کر دے اور اگر جدا ہونے کے بعد اس کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس ڈھلی ہوئی چیز کی ایک تہائی کی بیع باطل ہو جائے گی اور باقی میں مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو دس (۱۰) دینار کے عوض اس کا دو تہائی حصہ لینے پر راضی ہو جائے ورنہ سب کو واپس کر کے اپنے دینار پھیر لے اور اگر مشتری نے اس کو پچاس مثقال پایا اور جدا ہونے سے پہلے یا بعد یہ معلوم ہو گیا تو اس کو یہ اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو وہ چیز واپس کر کے اپنے سب دینار پھیر لے یا راضی ہو جائے اور ثمن میں سے پانچ دینار واپس کر لے اور اسی طرح اگر سونے کی ڈھلی ہوئی کوئی چیز بعض درہموں کے خریدی تو اس کا حکم بھی اسی تفصیل کے ساتھ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر ڈھلی ہوئی چیز کو اسی کی جس کے عوض ہر وزن پر فروخت کیا اور مشتری نے اس کو زائد پایا پس اگر جدا ہونے سے پہلے اس

سے آگاہ ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو ثمن کو بڑھادے اور نہ ترک کر دے اور اگر جدا ہونے کے بعد اس سے آگاہ ہوا تو بیع باطل ہو جائے گی کیونکہ مقدار زائد کے مقابل حصہ ثمن پر قبضہ نہ پایا گیا اور اگر مشتری نے اس کو کم پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس پر راضی ہو کر اپنے ثمن کی زیادتی واپس کر لے اور نہ سب کو واپس کر دے خواہ بیع کے وقت ایک درہم کے وزن کو ایک درہم کے حساب سے بیچنا بیان کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کتنی کی چیزوں میں حکم یہ ہے کہ اگر کتنی کی چیزیں باہم قریب برابر ہوں جیسے اخروٹ اور انار سے تو اس کا حکم کلی اور وزنی چیزوں کا حکم ہے پس اگر سب کا ایک ثمن یا ہر ایک کا علیحدہ ثمن بیان کیا ہو تو عقد بیع اس کی مقدار سے متعلق ہوگا اور اگر عددی چیزیں باہم متفاوت ہوں جیسے بکری اور گائے وغیرہ پس اگر اس نے ہر ایک کا علیحدہ ثمن بیان نہ کیا مثلاً یوں کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ گدہ بکری کا ہزار درہم کو اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ سو ہیں یا اس نے ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان کر دیا مثلاً اسی صورت میں یوں کہا کہ ہر بکری دس (۱۰) درہم کو ہے پس اگر مشتری نے موافق کہنے کے سو بکریاں پائیں تو خیر اور اگر زیادہ پائیں تو سب کی بیع فاسد ہو جائے گی خواہ ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر اس نے کم پائیں پس اگر ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان نہیں کیا ہے تو بھی بیع فاسد ہے اور اگر ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان کر دیا ہے تو بیع جائز ہے لیکن مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو باقی کو (سود کو) بعض اس ثمن کے جو بیان کیا ہے خرید لے اور نہ ترک کر دے اور یہی حکم سب عددی چیزوں میں جو باہم متفاوت ہوں جاری ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے یہ گدہ بکریوں کا اس کی ہر دو بکریاں ہیں (۲۰) درہم کے حساب سے فروخت کیں اور سب بکریوں کی تعداد ایک سو (۱۰۰) بتلائی تو بیع فاسد ہے اگرچہ اس کو مشتری نے موافق بیان کے پایا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کبلی چیز کو اس شرط پر خریدا کہ وہ دس ققیو سے زیادہ ہے پھر اس کو دس (۱۰) ققیو سے زیادہ پایا تو جائز ہے اور اگر دس یا دس سے کم پایا تو جائز نہیں ہے اور اگر اس شرط پر خریدا کہ وہ دس (۱۰) ققیو سے کم ہے پھر اس کو دس سے کم پایا تو جائز ہے اور اگر دس (۱۰) یا زیادہ پایا تو جائز نہیں ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ جائز ہے اور اگر کسی دار کو اس شرط پر خریدا کہ وہ دس (۱۰) گز ہے تو سب صورتوں میں بیع جائز ہے۔ یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ اگر گیسوں کو اس شرط پر بچا کہ وہ ایک گز سے کم ہیں یا اس سے زیادہ ہیں پھر اس کو کم یا زیادہ پایا تو جائز ہے اور اگر پورا کر پایا تو بیع فاسد ہو جائے گی اور اگر گیسوں کو اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ گز یا اس سے کم ہیں تو ہر طرح جائز ہے اور مشتری کے ذمہ لازم ہوں گے کیونکہ اگر اس نے پورا کر یا اس سے کم پایا تو بھی مقدار بیان کی ہوئی تھی اور اگر زیادہ پایا تو زیادتی بیع میں داخل نہ ہوگی اور اس کو ایک ۱۰۰۰ اخروٹ ہر اخروٹ ایک پیسے کے حساب سے خریدے پھر بعض گز یا اس سے زائد ہیں تو بھی یہی حکم ہے لیکن فرق یہ ہے کہ جب اس نے کم پائے تو حصہ نقصان کو نکال ڈالے گا اور اس کو لینے یا نہ لینے کا اختیار ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر گیسوں کو اس شرط پر خریدا کہ وہ ایک گز ہیں پھر ان کو ناپا تو ایک ققیو کم پایا تو باقی کا عقد امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح ہو جائے گا اور یہی صحیح ہے اور اسی بناء پر اگر سو (۱۰۰) اخروٹ ہر اخروٹ ایک پیسے کے حساب سے خریدے پھر بعض اخروٹ خالی پائے تو عقد بیع جائز نہ ہوگا کذا فی الحاوی۔ فساد بیع باقی کی طرف متعدی ہوگا اور یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور اسی طرح اگر سواٹے ہر انار ایک دانگ کے حساب سے خریدے اور بعض انارے گندے پائے تو گندے سواٹوں کا عقد فاسد ہو جائے گا اور امام اعظمؒ کے نزدیک یہ فساد باقی کی طرف متعدی ہوگا اور اگر کسی نے کچھ انار معین کسی خاص انار کے باغ کے اس شرط پر خریدے کہ یہ اتنے من ہیں پھر ان کو اسی قدر یا اس سے کم یا زیادہ پایا تو پہلے مسئلوں پر قیاس کر کے اس کی سب صورتوں کا حکم نکلتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

۱۔ یعنی کی طرف فروخت کیلئے زیادتی پر فروخت کیا۔ ۲۔ ایک دفعہ کہا کہ ایک گز یا کم ہیں۔ ۳۔ مگر یہ یقین نہ کیا جائے کہ کتنے گز پائے گئے ہیں۔ ۴۔ مطلقاً غل حلال

جمع بہا مطلقاً فسد صرح للک ۵۔ وطنی لا علی اصل ان الصفتہ فی کل علقہ علاقہ ماضی ۶۔ یعنی ان بحوزہ عند ہم ملی لبقی ۷۔

اگر کسی نے ایک کپڑوں کی ٹھڑی اس شرط پر کہ بیس (۱۰) کپڑے ہیں فروخت کی پھر ایک کپڑا گھٹایا یا بڑھایا تو بیع فاسد ہو
گئی کذا فی الکافی اور اگر ہر کپڑے کا ثمن بیان کر دیا گیا تھا اور پھر گھٹا یا باقی کی بیع صحیح ہے اور مشتری کو اختیار دیا جائے گا (چاہے لے یا بھڑ
دے) اور اگر بڑھا تو بیع فاسد ہو جائے گی اور بعضوں نے کہا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک گھٹنے کی صورت میں بھی بیع فاسد ہو جائے گی اور صحیح
ہے کہ اس صورت میں جائز ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس گیسوں یا کوئی ٹاپ کی دوسری چیز تھی یا تول کی چیز تھی کہ اس
شخص کے نزدیک وہ چار ہزار من تھی اور اس نے اس کو چار شخصوں کے ہاتھ ہر ایک کے ہاتھ اس میں سے ایک ہزار من بعض ثمن معلوم
کے فروخت کی پھر اس میں کمی پائی تو بعضوں نے کہا کہ چاروں مشتریوں کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہیں تو موجودہ کو بعض حصہ ثمن کے لے
لیں ورنہ ترک کر دیں تو ٹھیک جواب وہ ہے جو بعضوں نے دیا ہے کہ اس میں تفصیل ہے کہ اگر بائع نے ان سب کے ہاتھ ایک ہار کی بیچا
تھا تو البتہ یہی حکم ہے جو نہ کر رہا اور اگر اس نے آگے پیچھے بیچا تھا تو کھٹی پچھلے مشتری پر پڑے گی پہلوں پر نہ پڑے گی اور اس کو اختیار ہوگا
کہ اگر چاہے تو جس قدر پاتا ہے اس کو لے لے ورنہ ترک کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام محمدؒ نے جامع میں فرمایا کہ اگر کسی
نے دوسرے شخص سے ایک منک زیتون کا تیل سو درہم کے عوض اس شرط پر خریدا کہ منک اور جو کچھ اس میں تیل ہے سب اس کا ہوگا
بشرطیکہ اس سب کا وزن سو رطل ہو پھر مشتری نے اس کو وزن کیا تو سب سے (۹۰) رطل نکلا کہ جس میں میں (۲۰) رطل کی منک اور سفر
(۷۰) رطل تیل تھا تو نقصان خاص کر تیل میں شمار ہوگا پس ثمن کو منک کی قیمت اور اسی (۸۰) رطل تیل کی قیمت پر تقسیم کریں گے پس جو
کچھ تیل کے پڑے میں پڑے گا اس میں سے نقصان طرح دے کر باقی مشتری پر واجب ہوگا لیکن مشتری کو باقی میں اختیار ہوگا کہ اگر
چاہے تو اس کو اس ثمن پر جو ہم نے بتلایا ہے خریدے ورنہ ترک کر دے اور اکثر مشائخ نے فرمایا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک سب کا عقد فاسد
ہو جانا چاہئے اور اگر مشتری نے منک کو ساتھ رطل اور تیل کو چالیس رطل پایا پس اگر لوگوں کی آپس کی خرید و فروخت میں منک اس مقدار
کو نہیں پہنچا کرتی ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو سب کو پورے ثمن میں لے لے ورنہ ترک کر دے اور اگر مشتری نے منک کو سو
(۱۰۰) رطل اور تیل کو پچاس (۵۰) رطل پایا تو بیع فاسد ہوگی اور اگر منک کا وزن میں رطل اور تیل کا وزن سو (۱۰۰) رطل پایا تو منک اور
اسی (۸۰) رطل تیل بعض پورے ثمن کے مشتری کے ذمہ لازم ہوگا اور باقی بائع کو واپس کر دے گا اور اسی طرح اگر منک علیحدہ تھی اور
تیل علیحدہ تھا پھر مشتری نے ان دونوں کو ایک ساتھ ملا کر خریدا تو اس کا حکم بھی اسی تفصیل کے ساتھ ہوگا جو مذکور ہوئی ہے یہ محیط میں
لکھا ہے۔

اگر کسی نے زیتون کا تیل اس شرط پر خریدا کہ اس کو میرے برتن میں وزن کرے گا اور برتن کے ہر وزن کے بدلے پچاس
رطل کم لگاتا جائے گا تو بیع فاسد ہے اور اگر اس شرط پر خریدا کہ جو کچھ اس برتن کا وزن ہے اس قدر کم لگائے گا تو جائز ہے یہ جامع صغیر میں
لکھا ہے۔ اگر کسی برتن میں سے زیتون کا تیل اور دوسرے برتن میں سے کئی خرید اور دونوں کو بدوں برتن کے اس شرط پر خریدا کہ یہ سب
سو (۱۰۰) رطل ہیں پھر کئی کو چالیس رطل اور تیل کو ساتھ رطل پایا تو تیل میں سے دس رطل بائع کو واپس کر دے گا اور کئی کے ثمن میں سے
دس رطل کا ثمن کم کرے گا اور اسی طرح اگر ایک گون کے گیسوں اور دوسری گون کے بٹا بغیر گون کے اس شرط پر خریدا کہ یہ سب سو
(۱۰۰) من ہیں تو اس کا حکم بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر سو (۱۰۰) کو تین کیلی چیزوں کی طرف نسبت کیا تو عقد بیع میں ہر قسم کی چیز سو کی

- ۱۔ بجائے منک کے اگر کیا کہا جائے تو اظہر اور قریب الغیم ہے مگر خوف جدال کے اثر حرجم نے ترک کیا مگر حبیہ کردی منک وہاں کا محاورہ عرف ہے ۱۲۔
- ۲۔ صورت یہ ہے کہ ایک برتن دیا کہ اس میں تیل تھا اور برتن میں پچاس رطل اس برتن کا وزن سمجھ کر کم کرنا جائے پس اگر ایک تول میں سو رطل
چھ تھا تو کیا پچاس رطل تیل اور پچاس رطل برتن کا وزن ہو اور طوٹ کر تھکے ہیں اس واسطے بیع فاسد ہے ۱۲۔

ایک تہائی واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک معین برتن کہ جس کی مقدار نہ معلوم ہو یا ایک معین پتھر کہ جس کی مقدار معلوم نہ ہو دونوں کے اندازہ پر بیع کرنا جائز ہے اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی کہ جائز نہیں ہے اور اول اسح ہے کذا فی الکافی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ برتن منکس یا منقبض یا منضبط نہ ہوتا ہو اور اگر منکس ہوتا ہو جیسے زنبیل اور نوکری وغیرہ تو جائز نہیں ہے لیکن صرف پانی کی مشک میں احتساناً بسبب لوگوں کے تعامل کے جائز ہے اور اسی طرح اگر پتھر کے ریزہ ریزہ ٹوٹ کر جھڑتے ہوں تو بھی جائز نہیں ہے۔ اسی طرح اگر ایسی چیز کے وزن کے اندازہ سے بچا کہ جو خشک ہو کر کم ہو جاتی ہے جیسے خرپڑہ گلڑی وغیرہ تو بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ ایسی عقد بیع کے صحت پر باقی رہنے کے واسطے یہ شرط ہے کہ وہ برتن یا پتھر اپنے حال کا باقی رہے پس اگر بیع کے سپرد کرنے سے پہلے وہ تلف ہو گیا تو بیع فاسد ہو جائے گی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مفتی میں مذکور ہے کہ کسی شخص کے پاس ایک درہم موجود تھا اور اس نے دوسرے سے کہا کہ میں مثلاً یہ کپڑا تجھ سے اس کے عوض خریدتا ہوں اور یہاں اشارہ اس درہم کی طرف کیا پھر بائع نے اس درہم کو مستوق پایا تو بیع فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کوئی چیز اس کی رقم کے ساتھ خریدی اور اس رقم سے مشتری کو آگاہی نہ تھی تو عقد فاسد ہوگا ☆ کسی نے ایک ہانڈی خریدی یا چاہی اور ایک بیہانی لایا اور کہا کہ میں نے یہ ہانڈی بعوض اس بیہانی کے یا بعوض اس چیز کے جو اس بیہانی میں ہے خریدی پھر بائع نے جو بیہانی میں تھا اس کو اس شہر کے نقد کے برخلاف پایا تو بائع کو اختیار ہے کہ اس کو واپس کر کے جو نقد اس شہر میں جاری ہے لے لے اور اگر اس نے اس میں اسی شہر کا نقد پایا تو اس کو اختیار نہ ہوگا اور یہ صورت برخلاف اس صورت کے ہے کہ اگر مشتری نے کہا کہ میں نے یہ ہانڈی بعوض اس چیز کے جو اس رقم میں ہے خریدی پھر بائع نے وہ درہم جو اس رقم میں تھے دیکھے تو اس کو اختیار حاصل ہوگا اور یہ خیال کیفیت کہلاتا ہے نہ خیال رویت کیونکہ رویت نقد میں ثابت نہیں ہوتا ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کوئی چیز اس کی رقم کے ساتھ خریدی (ایسی علامت بتائی کہ جس سے من کی مقدار معلوم ہو) اور اس رقم سے مشتری کو آگاہی نہ تھی تو عقد فاسد ہوگا پھر اگر اس کے بعد اسی مجلس میں معلوم ہو جائے تو عقد جائز ہو جائے گا اور امام خمس الائمہ حلوئی فرماتی تھے کہ اگر اسی مجلس میں اس رقم سے آگاہ ہو تو بھی عقد جائز نہ ہو جائے گا لیکن اگر بائع پر اپنی رضا مندی پر قائم رہا اور مشتری بھی اس کے ساتھ راضی ہوا تو رضا مندی طرفین کے سبب سے دونوں میں عقد ابتدائی منقذ ہو جائے گا کذا فی الذخیرہ۔ اگر آگاہی سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو عقد باطل ہوگا اور اسی طرح اگر یوں فروخت کیا کہ میں نے اسی قدر کو بیچا جتنے کو کھانے نے بیچا ہے اور بائع اس کو جانتا ہے اور مشتری نہیں جانتا ہے پس اگر مشتری اسی مجلس میں آگاہ ہو گیا تو عقد صحیح ہے ورنہ باطل ہوگا یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک کپڑا اس کی رقم کے ساتھ خریدی پھر بائع نے ثمن بیان کرنے سے پہلے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا تو دوسرے سے بیع کرنا جائز ہے اور اگر بائع نے پہلے مشتری کو ثمن سے آگاہ کیا اور ہنوز اس نے بائع کو اجازتی جواب نہ دیا تھا یہاں تک کہ بائع نے اس کو دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالا تو دوسرے کے ہاتھ بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر مشتری کے ثمن سے آگاہ ہونے سے پہلے اس کپڑے کو تلف کر دیا تو اس کو قیمت دینی پڑے گی

۱۔ صورت اولیٰ یوں ہے کہ ایک روپیہ کے عوض یہ معین بیالہ بھر کے دس پیالے اور دوسرے کی صورت ایک روپیہ کا اس معین پتھر کے وزن بھر ہے ۱۲۔ ۲۔ منکس یعنی کھڑا دبانے سے اس کا معنی کم نہ ہو جانا ہو بدون زیادت قطر عرضی یا طولی اور ابھاض کی باعتبار قطر بن عرضی و طولی و انبساط زیادت باعتبار قطر بن عرضی و طولی فاقیم ۱۲۔ ۳۔ رقم سکون کاف ایسی علامت کہ جس سے مقدار ثمن معلوم ہو جیسے کپڑے وغیرہ پر نشان ڈالا دیتے ہیں جس کو آنکھ کہتے ہیں ۱۲۔

کذا فی الظہر یہ اصل میں مذکور ہے اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ چیز تجھ سے اتنے کے برابر کہ جتنے کو لوگ بیچا کرتے ہیں لے لی تو یہ بیع فاسد ہے اور اگر اس نے کہا کہ مثل اتنے دامنوں کے لیتا ہوں جتنے کو فلا نے خریدا پس اگر دونوں کو عقد بیع کے وقت ان دامنوں کی مقدار سے آگاہی ہوگئی تو بیع جائز ہوگی اور اگر دونوں آگاہ نہ ہوئے تو عقد فاسد ہوگا اور اگر اس کے بعد پھر دونوں کو آگاہی ہوئی پس اگر یہ آگاہی اسی مجلس میں ہوئی تو عقد بیع جائز ہو جائے گا اور مشتری کو اختیار حاصل ہوگا کیونکہ جو شخص مشتری پر لازم آتا ہے وہ فی الحال ہی ظاہر ہوا اور ایسے اختیار کو اختیار تکلیف الحال کہتے ہیں۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور شرح شافی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کوئی چیز مثل ان دامنوں کے جتنے کو فلا نے فروخت کی ہے فروخت کی پس اگر وہ چیز ایسی ہے کہ جس کے ہماؤ میں فرق نہیں پڑتا ہے جیسے روٹی اور گوشت تو جائز ہے اور اگر زلی پکڑوں کی گٹھڑی بعض اس کی اعزاز قیمت یا حکم کے خریدی تو بسبب جہالت کے جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کسی چیز کو دس گیارہ کے نفع پر بیچا اور مشتری کو یہ نہ معلوم ہوا کہ بائع نے کتنے کو خریدی ہے تو بیع فاسد ہے یہاں تک کہ مشتری اس سے آگاہ ہو پھر بائع کو اختیار کرے گا یا ترک کر دے گا یہ ابن رحمہ نے امام محمد سے روایت کی ہے پس اگر مشتری آگاہ ہو کر راضی ہو گیا تو بیع جائز ہو جائے گی اور ابن سماعہ نے امام محمد سے یہ روایت کی کہ یہ بیع فاسد ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ بیع اجازت پر موقوف ہے اور اگر مشتری نے آگاہ ہونے سے پہلے اس پر قبضہ کر کے اس کو آزاد یا فروخت کر دیا یا مشتری مر گیا تو آزاد کرنا اور فروخت کرنا جائز ہے اور مشتری پر قیمت واجب ہوگی اور اگر وہ بیع قرابت کے حکم سے مشتری کی طرف سے آزاد ہوگئی اور مشتری کو قبضہ کر لینے تک اس کے ٹخن سے آگاہی نہ ہوئی تھی تو اس پر قیمت واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی دار یا حمام کے دس (۱۰) گز کا بیچنا امام اعظمؒ کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین نے کہا کہ جائز ہے جبکہ دار (۱۰۰) گز ہو اور امام صاحب کے نزدیک اس طرح کہنا کہ دس (۱۰) گز کو سو گزوں میں سے یا نہ کہنا اصح قول کے موافق دونوں برابر ہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ صاحبین کے قول کے موافق اگر بائع نے تمام گز نہ بیان کیے ہوں تو مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اگر کسی خاص کے دار کے دس (۱۰) حصوں میں کا ایک حصہ فروخت کیا تو اس کے جائز ہونے پر اجماع ہے اور اگر کہا کہ ایک گز اس خاص دار میں کا فروخت کیا پس اگر یہ بیان کر دیا کہ اس طرف سے لیکن ہنوز یہ نہ بتلایا کہ وہ کس جگہ کا گز ہے تو بیع منعقد ہوگی لیکن نافذ نہ ہوگی حتیٰ کہ بائع پر سپرد کرنے کے واسطے جبر نہ کیا جائے گا اور اگر اس گز کا موضع کسی طرف سے معین نہ کیا تو امام اعظمؒ کے قول پر بالکل جائز نہیں ہے اور صاحبین کے قول پر جائز ہے اور وہ دار ناپا جائے گا اگر دس (۱۰) گز لکھے تو مشتری دار کے دسویں حصہ کا شریک ہو جائے گا اور شمس الامائر طوائفی نے ذکر کیا کہ صاحبین کے قول پر مشائخ کا اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ یہ بیع ان کے نزدیک جائز ہے اور اگر ایک دار میں کا ایک حصہ فروخت کیا اور اس کا موضع معین نہ کیا تو شمس الامائر طوائفی نے ذکر کیا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کہا کہ میں نے اس کپڑے میں سے ایک گز تیرے ہاتھ فروخت کیا اور اس کا موضع معین نہ کیا یا یہ کہا کہ میں نے اس لکڑی میں سے ایک گز تیرے ہاتھ بیچا اور اس کا موضع معین نہ کیا تو بعض مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ اس میں ویسا ہی اختلاف ہے جیسا کہ دار کے مسئلہ میں مذکور ہوا اور بعض مشائخ نے کہا کہ یہ بالاجماع جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی لکڑی یا کپڑے میں

۱۔ اس مقام پر یہ عبارت بھی مذکور ہے والرقم سکون بالکاف علامۃ علم بہا مقدار مایق بالبیع یعنی رقم سکون دو علامت جس سے معلوم ہو کہ بیع کتنے پر واقع ہوتا ہے اور مترجم نے پہلے لکھ دی ہے ۱۲۔ ۲۔ جو کچھ اس کی قیمت فلاں شخص اندازہ کرے یا فیصلہ کرے ۱۳۔ ۳۔ دس کے گیارہ مع نفع یعنی ہر دہائی پر ایک نفع ۱۴۔ ۴۔ مشتری کی اجازت ۱۵۔ ۵۔ قول جب کہ دس گز ہو مترجم کہتا ہے کہ یہ مراد نہیں ہے کہ صاحبین کے نزدیک جواز بیع کے واسطے یہ شرط ہے کہ دار سو گز ہو بلکہ بیان مسئلہ یوں ہے کہ اگر سو گز کے دار میں سے دس گز فروخت کیا یعنی مقدار معلوم ہونا چاہیے ہے کہ جس کا حصہ لکھا ہو ۱۶۔ ۶۔ جائز نہیں ہے ۱۷۔

سے ایک گز کسی جانب معلوم سے خریدنا جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے اس کو کاٹ کر مشتری کے سپرد کر دیا تو بیع بھی جائز نہیں ہے لیکن اگر مشتری اس کو قبول کر لے تو جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ یہ جائز ہے اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ یہ فاسد ہے لیکن اگر کاٹ کر اس نے مشتری کے سپرد کر دیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کے لینے سے انکار کرے یہ قید میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے اس گھر میں سے اپنا حصہ تیرے ہاتھ اتارنے کو فروخت کر دیا تو جائز ہے بشرطیکہ مشتری اس کے حصہ کی مقدار کو اس گھر میں سے جانتا ہو اگرچہ بائع اس کو نہ جانتا ہو لیکن مشتری کے قول کی تصدیق کرنا شرط ہے اور اگر مشتری اس کے حصہ کو نہ جانتا ہو تو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے خواہ بائع کو اس کا علم ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک جزو پانچ سہوں میں سے یا دو سہم ان میں سے یا اپنا نصیب ان میں سے یا اپنا نصیب پانچ نصیبوں میں سے یا ایک جزو یا ایک نصیب اس میں سے فروخت کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک احتساباً جائز ہے قیاساً جائز نہیں ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے شخص سے ایک میدان یا زمین خریدی اور بائع نے اس کے حدود ذکر کر دیئے اور طول اور عرض کو گزوں کی پیمائش سے ذکر نہ کیا تو جائز ہے۔ مشتری نے جب حدود کو جان لیا اور مصاہرہ کو نہ جانتا تو جائز ہے اور اگر حدود کو ذکر نہ کیا اور مشتری نے حدود کو نہ پہچانا تو درحالیہ دونوں پوری بیع کو پہچانتے ہوں بیع جائز ہے بشرطیکہ دونوں باہم اختلاف نہ کریں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ کسی زمین کے گڈے کے اندر کچھ گیسوں بھرے ہوئے تھے ان کو کسی شخص نے فروخت کیا حالانکہ مشتری ان گیسوں کی مقدار نہیں جانتا ہے اور نہ اس کے بیع کی انتہا جانتا ہے تو مشائخ نے کہا کہ مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر مشتری کو کچھ کی انتہا معلوم ہے لیکن گیسوں کی مقدار نہیں معلوم ہوئی تو بیع جائز ہوگی اور مشتری کو اختیار نہ ہوگا مگر اس صورت میں کہ اس کے کچھ کے نیچے دکان یا اس کے مانند کوئی چیز لٹکے تو ایسا نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ سو بکریاں بھوض ان سو بکریوں کے ہر ایک بکری ایک بکری کے عوض فروخت کی تو بیع فاسد ہے کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ گائے جو زندہ تھی ہر رطل ایک درہم کے حساب سے فروخت کی اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا اور وہ ضائع ہوگئی تو مشتری اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ بکری ہر تین رطل ایک درہم کے حساب سے بھڑا کے بھڑا کے فروخت کی تو بیع باطل ہے اور اسی طرح اگر اس کا تمام وزن پچاس رطل بیان کر دیا اور مشتری نے اس سے ہر تین رطل ایک درہم کے حساب سے خریدنا تو بھی باطل ہے اور اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ اناں اس کے وزن بمقدور ہوں کے عوض بیع باطل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ غلام اتنے کو بیچا اور اس کا نام نہ لیا اور اس کو مشتری نے نہیں دیکھا ہے تو بیع باطل ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اپنا غلام بیچا تو بیع فاسد ہے بشرطیکہ بائع کا دوسرا غلام بھی ہو پس اگر بائع اور مشتری دونوں اس بات پر متفق ہو گئے کہ بیع یہ غلام ہے تو بیع جائز ہوگی اور قولہ بیع جائز ہوگی اس کے معنی میں مشائخ کا اس طرح اختلاف ہے کہ بعضوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ پہلی بیع اتفاق کے وقت جائز ہو جائے گی اور بعضوں نے کہا کہ نہیں بلکہ دوسری بیع دست بدست منعقد ہو جائے گی نہ یہ کہ پہلی مطلب ہو کر جائز ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ شرح کتاب العتاق میں ہے کہ اگر دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اپنا غلام اتنے کو فروخت کیا اور اس کا ایک ہی غلام ہے پس اگر اس نے کہا کہ اپنا غلام جو فلاں مکان میں موجود

۱ لازم نہیں ہے ۱۲۔ جس قدر مشتری مقدار بیان کرتا ہے ۱۳۔ قولہ سہوں سہم و نصیب و ایک حصہ عرف میں چھ حصہ کو کہتے ہیں ۱۴۔ دانہ نہ من سے ۱۵۔ کون کون لوگ ہیں ۱۶۔ یہ کہنا اس حال میں تھا کہ گائے زندہ تھی ۱۷۔ بیع فاسد ہے پس بیع مقبوضہ کی قیمت کا ضامن ہوگا ۱۸۔ تمام بکری یوزن اس کے جڑ کے ۱۹۔ یعنی مقام ۲۰۔

ہے فروخت کیا تو بیع جائز ہوگی اور اگر مکان کا پتہ نہ دیا تو شخص الاثمہ طوائی نے ذکر کیا ہے کہ عامہ مشائخ کے نزدیک بیع جائز نہیں ہے شیخ نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے کذا فی الحیط۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ سب جو کچھ اس دار میں ہے غلام اور چوپائے اور کپڑے سب فروخت کر دیئے اور مشتری نہیں جانتا کہ دار کے اندر کیا کیا چیز ہے تو بیع قاسد ہوگی اور بجائے دار کے (کہ جس کا ترجمہ چاہا مگر کیا گیا ہے) بیت کا لفظ ذکر کیا اور باقی اپنے حال پر ہے تو بیع جائز ہوگی اور اسی طرح اگر یہ صندوق یا یہ تھیلا ذکر کیا تو بھی جائز ہے کذا فی الظہیر یہ۔

نویں فصل ☆

ان چیزوں کی بیع کے بیان میں جو دوسری چیز سے متصل ہوں اور ایسی بیع کے بیان میں جس میں استثناء ہو

جو دودھ تھنوں کے اندر ہے یا جو بچہ پیٹ میں ہے اس کا بیچنا جائز نہیں ہے اور اس بٹم کا جو بکری کی پیٹھ پر ہے روایت مشہورہ میں جائز نہیں ہے کذا فی محیط السرخسی۔ اگر عقد واقع ہونے کے بعد بائع نے بٹم یا دودھ کو سپرد کر دیا تو بھی جائز نہیں اور وہ عقد صحیح نہ ہو جائے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ جانوروں کی جفتی میں بیع بالکل نہیں ہوتی ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ گیسوں جو ہالیوں کے اندر موجود ہیں ان کا بیچنا ناپ اور تول دونوں طرح سے جائز ہے اگرچہ ہنوز دانہ سخت نہ ہوئے ہوں یہ قیہ میں لکھا ہے۔ بیع مریدہ جائز نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ جو چھوڑے درخت پر لگے ہوئے ہیں ان کوٹنے ہوئے چھوڑوں کے عوض انہی کے کیل کے مثل پر انداز و کوت سے فروخت کرے اور بیع محالہ بھی جائز نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ ہالیوں کے گیسوں کو انہی کے مثل پتانہ پر انداز و کوت کر کے گیسوں کے عوض فروخت کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر ایسے گیسوں کا بھوسہ خریدے تو جائز نہیں ہے اور اگر روندنے کے بعد دانہ لکانے سے پہلے خریدے تو جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ بیع ملاصہ بھی جائز نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ بائع اور مشتری کسی چیز کو چکادیں اور دونوں کا اس بات پر اتفاق ہو جائے کہ جب مشتری اس چیز کو چھو لے تو بائع کی طرف سے بیع ہوگئی اور کنکری پھینکنے کی بیع جائز نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ کنکری پھینکے اور وہاں چند کپڑے رکھے ہوں پس جس کپڑے پر کنکری جا پڑے وہی بیع ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ معین ہو یا غیر معین ہو یعنی یہ فرق معتبر نہیں ہے لیکن یہ ضرور چاہیے کہ وہ دونوں پہلے سے من پر راضی ہوئیں اور اسی طرح بیع مغایذہ بھی جائز نہیں ہے وہ یہ ہے کہ ہر ایک کپڑا دوسرے کی طرف پھینکے اور دونوں میں سے کسی نے دوسرے کے کپڑا پھینکنے کو نہ دیکھا اس بنا پر کہ یہ پھینکنا بیع ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔

گیسوں کا درخت بدوں گیسوں کے فروخت کرنا جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر سیپ فروخت کی اور موتی کا نام نہ لیا تو جائز ہے اور موتی مشتری کا ہوگا۔ یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ اگر خربوزے کے اندر کے بیج کسی نے خریدنا چاہے اور بائع نے فروخت کر دیئے اور خربوزہ والا اس بات پر راضی ہو گیا کہ خربوزہ تراش دے تو بیع باطل ہے بالکل جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے کذا فی جواہر الاطلاعی اور اسی طرح اگر چھوڑے کے اندر کی مٹھلی اور تلی کے اندر کا تل اور زیتون کے اندر کے تل کا بھی یہی حکم ہے اور اگر بائع نے اس کو مشتری کے سپرد کر دیا تو بھی جائز نہیں ہے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جولہ کو اپنا سوت دیا کہ تو میرے واسطے غلامہ اپنے ریشمی تار ڈال کر بن دے اور اس نے بن دیا پھر اس سے وہ امر بٹم جو اس نے غلامہ میں بنایا ہے خرید کیا تو جائز ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور عیون میں لکھا

۱۔ یعنی گاہجن کرانی بطور بیع کے ناجائز ہے وقد مرت المسئلہ ۱۲۔ ۲۔ جس باطل ہے ۱۲۔ ۳۔ قولہ اس بنا پر یعنی پھینکنا اس معنی میں سمجھیں ۱۲۔
۴۔ مختلست کہ مراد حجم ہر کہ باشد یعنی پھل کے اندر کے بیج ۱۲۔ ۵۔ بیع مصلوب ہو کر جائز نہ ہو جائے گی ۱۲۔ ۶۔ قولہ تار یا تار ۱۲۔

ہے کہ اگر مشکا جو بیت کے اندر رکھا ہوا ہے کہ جس کا نکالنا بدوں دروازہ توڑنے کے ممکن نہیں ہے فروخت کیا تو جائز ہے اور بائع پر جبر کیا جائے گا کہ بیت سے باہر لا کر سپرد کرے اور اگر مشتری نے جانا کہ بیت کے اندر بائع اس کو مشتری کے سپرد کرنے کی قدرت نہیں رکھتا ہے پس اگر بدوں توڑنے کے قدرت نہیں رکھتا ہے تو اس کو توڑے گا اور نکالے گا اور بعضوں نے کہا کہ بیع باطل ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر اس خاص کپاس کے خوب فروخت کئے تو جائز نہیں ہے اور منقعی میں لکھا ہے کہ فقہ ابو اللیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کھال اور اوجہ ذبح کرنے سے پہلے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے پس اگر اس کے بعد بائع نے ذبح کیا اور کھال اور اوجہ جدا کر کے دے دیا تو عقد جائز نہ ہو جائے گا۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے شہتیر جو چھت میں پڑا ہوا ہے یا ایک گز ایک کپڑے کی کسی جانب معلوم میں سے یا ایک گز کسی لکڑی کی خاص جگہ میں سے یا تلواری کی چاندی کہ جو بلا ضرر نہیں چھوٹ سکتی ہے یا آدمی کھیتی کہ جو ابھی پکی نہ تھی یا دو شخصوں میں مشترک تھی کہ ایک نے اپنا حصہ اپنے شریک کے سوا دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو یہ سب بیع فاسد ہیں پس اگر بائع اس بات پر راضی ہو گیا کہ شہتیر اکھاڑ دے یا کپڑے اور لکڑی میں سے ایک گز قطع کر دے یا تلوار میں سے چاندی جدا کر دے یا کھیتی کو جب کہ سب اسی کی بھی کاٹ دے تو مشتری کو اس سے پہلے کہ کوئی بائع ایسا فعل کرے بیع صحیح کر دینے کا اختیار ہے پس اگر مشتری کے صحیح کرنے سے پہلے بائع نے کوئی فعل ان میں سے کیا تو عقد مشتری کے ذمہ لازم ہو جائے گا اور اس کو اختیار نہ ہو گا یہ حاوی میں لکھا ہے۔

اپنی دیوار میں شہتیر (لینٹر) وغیرہ رکھنے دینے کا مسئلہ ☆

دیوار میں سے شہتیر رکھنے کی جگہ کو بچتا اور جہ کرنا بالاتفاق ناجائز ہے۔ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور انگوٹھی کے اندر گھیند فروخت کرنے کی دو صورتیں ہیں کہ اگر اس کے نکالنے میں ضرر ہو تو بیع جائز نہ ہوگی اور انگوٹھی اگر مشتری کے قبضہ میں ہو تو امانت رہے گی اور اگر اس کے قبضہ میں تلف ہو جائے تو کچھ نہ دینا پڑے گا اور اگر اس کے نکالنے میں کچھ ضرر نہ ہو تو جائز ہے اور اس صورت میں اگر انگوٹھی اس کے پاس تلف ہو جائے تو اس پر گھیند کا ختم واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نو اور ابن ساعد میں ہے کہ میں نے امام محمد سے پوچھا کہ کسی نے انگوٹھی کے اندر ایک گھیند یا چھت کے اندر ایک شہتیر کہ ہر ایک ان میں سے بدوں ضرر کے نہیں نکل سکتا تھا فروخت کیا تو آیا مشتری اس کا مالک ہو گا یا یہ بیع موقوف ہے تو امام محمد نے جدا کر دینے سے پہلے یہ حکم فرمایا کہ یہ بیع موقوف رہے گی مشتری مالک نہ ہو گا تا وقتیکہ بائع کو اس میں خیار حاصل رہے کہ اگر چاہے تو سپرد کرے اور چاہے نہ سپرد کرے یعنی بیع کے اکھاڑنے سے پہلے کی حالت کی جانب اشارہ فرمایا اور جب اس کا ایسا حال ہو جائے کہ بائع اس کے سپرد کرنے سے انکار نہ کر سکتا ہو تو مشتری مالک ہو جائے گا اور اگر مشتری نے اس میں کچھ خشکڑا نہ کیا یہاں تک کہ بائع نے پوری انگوٹھی یا بیت دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر کے اس کے سپرد کر دیا تو امام محمد نے فرمایا کہ یہ دوسری بیع پہلی بیع کو توڑ دے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ منقعی میں اس جنس کے مسکوں کے واسطے ایک قاعدہ کلیہ ذکر کیا ہے کہ جن چیزوں میں ہم بائع پر جبر کر سکتے ہیں کہ مشتری کے سپرد کرے اور مشتری نے بیع اس بیع کے اس پر قبضہ کر لیا اور وہ ضائع ہو گئی تو مشتری کے ذمہ لازم ہوگی اور جن چیزوں میں ہم مشتری کے سپرد کرنے کے واسطے بائع پر جبر نہیں کر سکتے اور بائع نے اس کے سپرد کر دی تو مشتری قابض نہ ہوگا اور ضائع ہو جانے کی صورت میں اس پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی نے کچھ صوف جو بچھونے میں بھرا ہوا ہے فروخت کیا اور بائع نے اس کے اُدھیزنے سے انکار کیا پس اگر اس کے اُدھیزنے میں ضرر ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر ضرر نہ ہو تو جائز ہے پس اگر اُدھیزنے کے باب میں دونوں اختلاف کریں تو بائع پر واجب ہوگا کہ تموز اس اُدھیز کر مشتری کو دکھلا دے

پس اگر وہ دیکھ کر راضی ہو گیا تو باقی اُدھیرنے کے واسطے بائع پر جبر کیا جائے گا اور اسی طرح زمین کے اندر گاجر کی بیج کا بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ دکان کے اندر کی عمارت^۱ اور زمین کے درختوں کی بیج کے جائز ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اس کے جدا کرنے میں بائع کی ملک کو ضرر نہ پہنچتا ہو یہ قیہ میں لکھا ہے۔

ابن ساعدہ کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد سے کہا کہ اگر بالفرض میں نے ایک شہتر غصب کر لیا اور اس کو ایک بیت کی چھت میں ڈالا یا میں نے کچھ پختہ اینٹیں غصب کر لیں اور اس سے ایک دار بنایا یا میں نے ایک چوکھٹ غصب کر لی اور اس کو ایک دروازہ میں لگایا پھر میں نے وہ بیت یا دروازہ یا دار فروخت کر دیا تو کیا ایسی بیج کو آپ جائز سمجھتے ہیں اور جب مشتری اس غصب سے آگاہ ہو تو کیا اس کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا تو امام محمد نے فرمایا کہ بیج جائز ہے اور مشتری کو اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی کا شکار کی کسی شخص کی زمین (کمیت ۱۲) میں عمارت تھی پس اگر وہ عمارت کوئی بنا یا درخت تھا تو جائز ہے بشرطیکہ زمین میں چھوڑ رکھنے کی شرط نہ کی ہو اور اگر کمیت کی گوزائی یا مہر کا اُگار بنایا اس کے محل ہو تو جائز نہیں ہے۔ ظہر یہ میں لکھا ہے۔ اگر بیج کوئی دار یا زمین ہو کہ جو دو شخصوں میں بلا تقسیم مشترک ہو پھر ایک ان میں سے ایک بیت مبین یا ایک قطعہ زمین مبین تقسیم ہونے سے پہلے فروخت کر دیا تو بیج جائز نہیں ہے نہ اس کے حصہ کی اور نہ اس کے شریک کے حصہ کی بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس نے دار یا زمین میں سے اپنا پورا حصہ فروخت کر دیا تو بیج جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ پانی بہنے کے راستہ کو بچنا اور بہہ کرنا جائز نہیں ہے اور گزر گاہ کو بچنا اور بہہ کرنا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک ایسی باندی کہ جس کے پیٹ میں بچہ تھا کہ جس کے حق میں یہ وصیت کی گئی تھی کہ یہ بچہ فلاں شخص کو دیا جائے فروخت کر دی پھر جس شخص کو دے دینے کے واسطے وصیت کی گئی تھی اس نے بیج کی اجازت دے دی پھر مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد باندی بچہ جینی تو اس شخص کو دشمن میں سے کچھ نہ ملے گا اور اگر قبضہ سے پہلے جینی تو دشمن میں سے اس کا حصہ ہوگا لیکن اگر قبضہ سے پہلے وہ بچہ مر گیا تو کچھ حصہ نہ ہوگا اور اگر قبضہ سے پہلے جینی اور اس شخص نے کہ جس کے واسطے بچہ کی وصیت کی گئی تھی بیج کی اجازت نہ دی یا بچہ کو آزاد کر دیا تو اب مشتری باندی کو اس کے حصہ دشمن کے عوض لے لے گا اور بچہ جننے کے بعد اس شخص کا اجازت دینا کسی حال میں صحیح نہیں ہے۔ یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر بیج میں سے ایسی چیز کو استثناء کیا کہ جس کا جدا بچنا جائز ہے تو استثناء جائز ہوگا چنانچہ اگر ایک ڈھیری فروخت کی مگر ایک صاع اس میں سے یعنی ایک صاع کا استثناء کیا یا یوں کہا کہ میں نے یہ مٹکا سرکہ یا تیل کا فروخت کیا مگر دس (۱۰) سیر۔ اسی طرح اگر کوئی عددی چیزیں ہوں کہ جو باہم قریب قریب ہیں اور ان میں سے استثناء کیا تو بیج جائز ہوگی اور اگر بیج میں سے ایسی چیز کا استثناء کیا کہ جس کا الگ بچنا جائز نہیں ہے تو استثناء صحیح نہ ہوگا جیسے کوئی باندی بدوں اس کے حمل کے یا کوئی بکری بدوں اس کے کسی عضو کے یا ایک گلہ بکریوں کا بدوں ایک بکری کے یا چاندی کے چڑھی ہوئی تلواریں بدوں اس کے چاندی کے فروخت کی تو بیج جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اگر کوئی عمارت یا دار فروخت کرنے میں اس میں کی گڑی کو استثناء کیا یا بچی اور بچی اینٹیں اور مٹی کو استثناء کیا تو جائز ہے بشرطیکہ مشتری نے اس کو توڑ ڈالنے کے واسطے خریدا ہو یہ قیہ میں لکھا ہے اگر درخت پر لگے ہوئے پھل فروخت کرنے میں اس میں سے چند پھل معلومہ کا استثناء کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر پھل ٹوٹے ہوئے ہوں اور سب کو فروخت کرنے میں اس میں سے ایک صاع کا استثناء کیا تو جائز ہے اور مشائخ نے کہا کہ یہ روایت^۲ امام حسن بن زیاد کی ہے اور یہی قول طحاوی کا ہے اور ظاہر الروایت کے موافق جائز ہونا چاہئے اور اگر ایک خرما کا باغ فروخت کیا اور اس میں سے ایک درخت معلوم استثناء کیا تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر ایک

۱۔ کسی قسم کی تعمیر ہو کہ جس سے آبادانی مقصود ہوتی ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ گھر ہو ۱۱۔ ۲۔ یعنی خاص راستہ جو مملوک ۱۲۔ ۳۔ مثلاً دارث نے ۱۲۔ ۴۔ قولہ جبکہ چاندی مضر چھوٹ سکتی ہو ۱۳۔ ۵۔ یعنی عدم جواز کی ۱۴۔

دھیزی سودرہم کے عوض سوائے اس کے دسویں حصہ کے فروخت کی تو مشتری کو پورے ثمن میں اس کا نو دسواں حصہ ملے گا اور اگر بائع نے کہا کہ اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ اس کا دسواں حصہ میرا رہے گا تو مشتری کو اس کا نو دسواں حصہ بعض ثمن کے نو دسویں حصہ کے ملے گا اور امام محمدؒ سے اس کے برخلاف روایت کیا گیا ہے کہ دونوں صورتوں میں بعض پورے ثمن کے ملے گا اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں تیرے ہاتھ یہ سو بکریاں بعض سودرہم کے اس شرط پر بیچتا ہوں یہ بکری میری رہے یا میرے واسطے یہ بکری رہے تو بیع فاسد ہے اور اگر کہا کہ بدوں اس بکری کے بیچتا ہوں تو ننانوے (۹۹) بکریاں بعض سودرہم کے مشتری کو ملیں گی کذا فی فتح القدیر اور اگر کہا کہ یہ سو بکریاں تیرے لیے بعض سودرہم کے بدوں اس کے آدمی کے ہیں تو آدمی بکریاں بعض سودرہم کے ہوں گی اور اگر کہا کہ میرے واسطے اس کی آدمی رہیں گی تو مشتری کو اس کی آدمی پچاس درہم کو ملیں گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کچھ بکریاں یا کپڑے کی گھڑی بعض سودرہم کے فروخت کی اور اس میں سے ایک غیر معین کو استثناء کیا تو بیع فاسد ہے اور اگر معین کا استثناء کیا تو جائز ہے کذا فی الخلاصہ۔ یہی حکم ہر ایسی عددی چیزوں کا ہے جو باہم متفاوت ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ ایسی باندی کی بیع کہ جس کے پیٹ کا بچہ آزاد کر دیا گیا ہو جائز نہیں ہے اور اس مسئلہ کی نظیر گیارہ مسئلہ اور ہیں یک وہ ہے کہ عقد اور استثناء دونوں جائز ہوں اور وہ یہ ہے کہ باندی کے دے دینے کی کسی کو وصیت کی اور اس کے پیٹ کا بچہ استثناء کیا یا پیٹ کے بچہ کو دے دینے کی وصیت کی اور باندی کا استثناء کیا تو استثناء صحیح ہے اور چار مسئلے اس میں سے وہ ہیں کہ جن میں عقد اور استثناء دونوں فاسد ہوتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر باندی کو فروخت کیا یا اس کو مکاتب کیا یا اجرت پر دیا یا قرضہ سے اس کے دینے پر صلح کی اور اس کے پیٹ کے بچہ کا استثناء کیا تو یہ سب عقود فاسد ہیں اور چھ (۶) صورتیں اس میں سے وہ ہیں کہ جس میں عقد جائز ہے اور استثناء باطل ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر باندی کو ہبہ یا صدقہ کر کے سپرد کر دیا یا اس کو مہر میں دے دیا یا عہد اخون کرنے کی صلح میں اس کو دیا یا عورت نے اپنے خاوند سے طلع کرانے میں دے دیا یا اس باندی کو آزاد کر دیا یا ان سب صورتوں میں اس کے پیٹ کے بچہ کا استثناء کیا تو ان سب عقود میں استثناء باطل ہے اور عقود نافذ ہو جائیں گے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور امالی میں امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا یہ غلام ہزار درہم کو مگر نصف اس کا پانچ سودرہم کو تو پورے غلام کی بیع ایک ہزار پانچ سو (۱۵۰۰) درہم کو جائز ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ مگر نصف اس کا سودرہم کو بیچتا تو پورے غلام مشتری کو ایک ہزار ایک سودرہم کو ملے گا اور بھی امالی میں امام محمدؒ سے مروی ہے کہ اگر کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ایک ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ میرے واسطے اس کا آدھا بعض ثمن سودرہم یا تہائی ثمن یا سود پتار کے رہے گا تو ان سب صورتوں میں بیع فاسد ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ دار تیرے ہاتھ ایک ہزار درہم کو سوائے سو گز کے فروخت

کیا تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک بیع فاسد ہے ☆

کسی نے خاص راستہ کا رقبہ اس شرط پر فروخت کیا کہ بائع کو اس میں آمد و رفت کا حق رہے گا تو بیع جائز ہے اور اسی طرح اگر دار کے مالک نے نیچے کا مکان اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کو بالا خانہ اس پر برقرار رکھے کا حق رہے تو جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ ابن سماعہؒ نے اپنے نوادر میں امام محمدؒ سے روایت کی کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ دار تیرے ہاتھ فروخت کیا مگر اس میں کا ایک راستہ اس جگہ سے اور دار کے دروازہ تک استثناء کیا اور اس کا طول و عرض بیان کر دیا اور اس کو اپنے یا غیر کے واسطے شرط کر لیا تو بیع جائز ہے اور جو ثمن ذکر کیا ہے وہ سب سوائے راستہ کے باقی دار کا ہوگا اور اگر دار کی فروخت میں یہ شرط کی کہ اس میں ایک راستہ بائع کا ہوگا اور اس کا طول و عرض بیان کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہا کہ میں اپنا یہ دار تیرے ہاتھ ہزار درہم کو اس شرط پر

بیچتا ہوں کہ یہ معین بیت میرا ہے گا تو صحیح نہیں ہے اور اگر کہا کہ سوائے اس بیت کے بیچتا ہوں تو بیع جائز ہے اور اگر کہا کہ میں نے یہ دار تیرے ہاتھ سوائے اس کی عمارت کے فروخت کیا تو بیع جائز ہے اور بیع میں داخل نہ ہوگی اور اگر کوئی زمین فروخت کی اور اس میں سے ایک درخت معین کو بیع اس کے جائے قرار کے استثناء کیا تو بیع جائز ہے اور مشتری کو یہ اختیار ہوگا کہ اس درخت کی شاخوں کو اپنی ملک میں لٹکنے نہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حسن بن زیاد نے کتاب الاختلاف میں ابو یوسف و زفر میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ دار تیرے ہاتھ ایک ہزار درہم کو سوائے سو (۱۰۰) گز کے فروخت کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع فاسد ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیع جائز ہے اور مشتری کو اختیار ہوگا جبکہ وہ دار کے تمام گزوں کی پیمائش سے واقف ہو پس اس کو اختیار ہے کہ اگر راضی ہو تو بائع اس کے ساتھ دار میں سو گز کا شریک ہوگا اور اگر نہ راضی ہو تو بیع کو ترک کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ہزار درہم کو یہ طعام سوائے دس (۱۰) قنیر کے اس میں سے فروخت کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع فاسد ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیع جائز ہے اور جب اس میں سے دس (۱۰) قنیر نکالی جائیں تو مشتری کو اختیار ہوگا اور اگر کسی چیز کو بعض سودینار کے باستثناء ایک دینار کے ان سودیناروں میں سے فروخت کیا تو بیع نالوے (۹۹) دینار پر قرار پائے گی کذا فی البحر الرائق۔

دسویں فصل ☆

ایسی دو چیزوں کے فروخت کرنے کے بیان میں کہ جن میں ایک کی بیع جائز ہی نہ

ہو اور فروخت کی ہوئی چیز کو جتنے کو بیچا ہے اس سے کم پر خریدنے کے بیان میں

جو شخص آزاد و غلام دونوں کو جمع کر کے فروخت کرے یا ذبح کی ہوئی اور مردار بکری دونوں کو جمع کر کے فروخت کرے تو امام اعظمؒ کے نزدیک دونوں کی بیع باطل ہے خواہ ہر ایک کا شئ علیحدہ بیان کیا ہو یا نہ کیا ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر ہر ایک کا شئ علیحدہ بیان کیا ہو تو غلام اور ذبح کی ہوئی بکری کی بیع جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کھال کھینچی ہوئی نہ یوحہ دو بکریاں خریدیں پھر ایک بکری کسی محوس کے ہاتھ کی ذبح کی ہوئی نکلی یا ایسے مسلمان کے ہاتھ کی ذبح کی ہوئی کہ جس نے اس پر محمد اللہ کا نام نہیں لیا ہے تو ایسا ذبیحہ اور مردار دونوں ہمارے نزدیک برابر ہیں کذا فی المہوس۔ اگر کسی نے محض غلام کو اور مردار یا مکاتب یا ام ولد کو جمع کیا یا اپنے اور دوسرے کے غلام کو جمع کر کے فروخت کیا تو محض غلام کی بیع اس کے حصہ شئ کے عوض جائز ہوگی اور جس نے وقف اور ملک کو جمع کیا اور شئ کی تفصیل نہ کی تو اصح قول کے بموجب ملک کی بیع صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دو مکے سرکہ کے خریدے پھر معلوم ہوا کہ ایک شراب کا ہے پس اگر ہر ایک کا شئ علیحدہ نہ بیان کیا گیا تو دونوں کا عقد فاسد ہوگا اور اگر بیان کر دیا گیا تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک سرکہ کی بیع جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر دو غلام خریدے اور ایک پر قبضہ کر لیا اور دوسرے پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ دونوں کو کسی کے ہاتھ ایک ہزار درہم کو اس طرح بیع ڈالا کہ ہر ایک کی قیمت پانچ سو درہم ہے تو مقبوض کی بیع جائز ہے اور غیر مقبوض کی بیع جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خریدا اور اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اپنے غلام کے ساتھ ملا کر فروخت کر دیا تو

۱۔ قال المحرجم دونی الاصل اذا باع بملیۃ الادبۃ الخ یعنی سویر سوائے ایک دینار کے لہذا اشمل انھما براءۃ ان ذکر التبر فی المسئیۃ ہذا الوجه معروف
۲۔ المسئیۃ من بعین ما ذکر فی المسئیۃ و ہذا فصل اختلف فیہ وقد ذکر فی باب الاستحسان فی مواضع من الکتاب علی ہذا یعلق الکلم بنوع اسلوب العربیۃ والاعمال
الرحمۃ فی ذلک و اشمل ان براءۃ کما ذکر المحرجم فالراجح انھما ولما کان ہذا فی سورۃ واحده و وضع واحد لم یذکر فی انھما ان ھما مل ۱۲۔ ۳۔ وقال المحرجم
قد قالوا ان الملك یكون بکل العین و تبر الذلم یحکم بوقت ۱۲۔ ۴۔ ایک من شراب ہے ۱۲۔ ۵۔ بالاتفاق ۱۲۔

ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک فقط اس کے غلام کی بیع جائز ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے اگر کسی ایک شخص نے کسی بائع سے ایک غلام ہزار درہم کو خرید لیا اور اس پر قبضہ کر لیا اور قیمت نہ ادا کی یہ اس تک کہ اس غلام کو اپنے ایک غلام کے ساتھ ملا کر اسی بائع کے ہاتھ ہزار درہم کو اس تفصیل سے کہ ہر ایک پانچ سو درہم کا ہے فروخت کر دیا تو اس کے غلام کی بیع جائز ہوگی اور جو خریدا ہے اس کی بیع جائز نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

منقولی میں ہے کہ کسی شخص نے ایک دار اور ایک مسلمانوں کا راستہ جو محدود معلوم تھا جمع کر کے خرید بھر مشتری کے قبضہ کرنے کے بعد راستہ کا استحقاق ثابت کیا گیا پس اگر وہ راستہ دار کے ساتھ خلط تھا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو دار کو واپس کر دے ورنہ اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور اگر نہ اس سے جدا ہو تو مشتری کو اختیار نہ ہوگا اور دار اپنے حصہ ثمن کے عوض مشتری کے ذمہ پڑے گا اور اگر راستہ اس طرح محدود نہ ہو کہ اس کی مقدار دریاقت نہ ہو جائے تو بیع فاسد ہو جائے گی اور اگر بجائے راستہ کے مسجد خاص کو ملا کر خریدا تو اس کا حکم راستہ معلومہ کا حکم ہے اور اگر مسجد جماعت ہو تو سب کی بیع فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ جامع مسجد کی بیع جائز و حلال نہیں ہے اسی طرح اگر وہ گری ہوئی پڑی ہو یا میدان ہو کہ جس میں کچھ عمارت تو نہیں موجود ہے مگر دراصل وہ جامع مسجد ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر زمین دو شخصوں میں مشترک ہو کہ دونوں میں سے ایک نے پوری زمین اپنے شریک کے ہاتھ فروخت کر دی تو امام ظہیر الدین مرغینانی فرماتے تھے کہ بیع فاسد ہے اور اسی طرح اگر مدعا علیہ نے مدعی کے دعویٰ سے ایک ایسے دار پر صلح کی جو دونوں میں مشترک تھا تو اس صورت میں بھی یہی فرماتے تھے کہ صلح فاسد ہے اور اگر کسی نے ایک غلام خرید کر پانچ سو درہم پہ نقد دیئے تو پانچ سو درہم جو اس کے للاں شخص پر قرض تھے ثمن میں ٹھہرائے یا پانچ سو کی یوں معیار ظہیرانی کہ جب عطا ہوں تو دوں گا تو قدری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ سب کی بیع فاسد ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے ایک محدود زمین دس (۱۰) درہم اور ہزار من گیسوؤں کے عوض کہ جس کا وصف بیان کر دیا تھا خریدی لیکن گیسوؤں ادا کرنے کی جگہ بیان نہ کرنے کی وجہ سے گیسوؤں کے حصہ کی بیع امام اعظمؒ کے نزدیک فاسد ہوگئی پس آیا یہ فساد باقی کی طرف امام اعظمؒ کے قول کے موافق متحدی ہوگا یا نہیں تو امام اعظمؒ کے قول کے موافق بیع نے فرمایا کہ باقی کی طرف فساد متحدی نہ ہونا چاہئے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کے ہاتھ خود کوئی چیز فروخت کی یا اس کی طرف سے اس کے وکیل نے بچی اور مشتری نے ہنوز ثمن نہیں ادا کیا ہے اور بیع کی ذات میں کچھ نقصان بھی نہیں آیا ہے تو ایسی حالت میں اس مشتری یا اس کے وارث سے نہ اس شخص سے جس کو ہر کی گئی یا اس کے لئے وصیت کر دی گئی ہو بائع کو یہ جائز نہیں ہے اور نہ اس کی طرف سے اس کے لئے ایسے شخص کو جائز ہے کہ جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہ ہو کہ جتنے کو بیچی ہے اس کی جنس سے اس سے کم ثمن پر اپنے واسطے یا غیر کے واسطے مشتری کے ثمن ادا کرنے سے پہلے خرید کرے اور اس مقام پر اور شفعہ میں درہم و دینار ایک شخص شمار کئے جاتے ہیں کذا فی الکافی۔ اگر مشتری پر ثمن ادا کرنے میں کچھ باقی رہ جائے تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

فتاویٰ عتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر پہلے اس کو دیناروں کے عوض بیچا پھر درہموں کے عوض کم پر خرید کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر پہلے اس کو دیناروں کے عوض بیچا پھر چاندی کے پتروں کے عوض کم پر خرید لیا تو جائز ہے اور اگر پیسوں کے عوض کم پر خرید لیا تو امام محمدؒ کے قول پر ناجائز ہے اور امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے قول پر جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر دوسری جنس ثمن کے عوض خریدی یا

۱۔ قول مسجد خاص جو عام جماعت کے لئے نہ ہو۔ ۲۔ اصل عربی فرمودہ کہ اس عبارت اور بعض منقولی یا فہ شدہ۔ ۳۔ یعنی پورے دار پر ۱۲۔
۴۔ اس لیے کہ وہ مدعا عامہ و مدعا معمول ہے و کذا الاول ۱۲۔ ۵۔ قول من قال لآخر جم من سے مراد من شری جو قرب میر کے ہوتا ہے اور ہم خطبہ میں تفصیل کر چکے ۱۲۔ ۶۔ تاویل کے پورا ثمن ادا نہ ہو جائے جب تک یہی حکم ہے ۱۲۔ ۷۔ یعنی مکنت تھا ۱۲۔

عیب دار ہو جانے کے بعد خریدی تو جائز ہے۔ یہ ہندوب میں لکھا ہے۔ ایسی صورت میں اگر ثمن اول ادا کرنے سے پہلے یا بعد کو زیادتی کے ساتھ خریدی تو جائز ہے اور اگر نرخ گھٹ گیا اور بیع میں اس نرخ کی وجہ سے گھٹی آئی پھر بائع نے اس کو جتنے کو بیچا تھا اس سے کم پر خرید کیا تو جائز نہیں ہے اور نرخ کا اعتبار نہ ہوگا۔ یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے آدمی ثمن پر قبضہ کر لیا پھر آدمی کو آدمی ثمن سے کم پر خرید تو جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے مشتری پر حوالہ کر دیا پھر اس کو کسی کے ساتھ خرید تو بھی یہی حکم ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر بائع اول نے دوسرے مشتری سے جتنے کو بیچا تھا اس سے کم پر خرید تو جائز ہے اور اگر وہ چیز (۱۲) پہلے مشتری کے پاس کسی ایسے سبب سے واپس ہو گئی کہ جس سے وہ بیع سب لوگوں کے حق میں صحیح شمار ہو تو پہلے بائع کی خرید کی کے ساتھ جائز نہ ہوگی اور اگر کسی ایسے سبب سے واپس ہوئی کہ جس سے بیع صرف ان دونوں کے حق میں صحیح کا اور تیسرے کے حق میں نئی بیع کا حکم رکھے تو پہلا بائع اس کو اپنے فروخت کئے ہوئے داسوں سے کسی کے ساتھ خرید سکتا ہے۔ یہ عیض میں لکھا ہے۔ فتاویٰ مالکیہ میں لکھا ہے کہ اگر بائع نے ثمن پر قبضہ کر لیا پھر اس کو اس ثمن سے کم پر خرید تو جائز ہے اور اگر ان درہموں کو زیوف پایا (بائع نے ۱۲) اور واپس کر دیا تو جواز باطل نہ ہو جائے گا اور اسی طرح اگر بائع نے مشتری سے ایک کپڑے پر ثمن سے صلح کر لی اور بائع نے اس پر قبضہ بھی کر لیا پھر اس چیز کو کسی سے خرید یا پھر کپڑے میں کوئی عیب پایا اور اس کو واپس کر دیا تو خرید فاسد نہ ہوگی اور اگر بائع نے درہموں کو ستوق پایا ہو تو خرید فاسد ہو جائے گی اور اگر اس چیز کو جس کو بائع نے فروخت کیا ہے بائع کے باپ یا بیٹے نے کسی کے ساتھ اپنے لئے خرید لیا تو یہ بائع کی زندگی اور موت کے بعد دونوں حالتوں میں جائز ہے اور اگر مضارب نے فروخت کیا پھر رب المال نے کسی سے خرید لیا تو جائز نہیں ہے اگر چہ اس میں نفع بھی ہو اگر کسی نے ایک غلام سودرہم کو خرید اور اس پر قبضہ کر لیا پھر بائع کے ہاتھ ایک باندی تین سودرہم کو فروخت کی پھر اس باندی کو غلام اور سودرہم کے عوض خرید تو آدمی باندی کی بیع جائز ہے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام کو ایک ہزار درہم ادھار پر فروخت کیا اور کسی اجنبی کے واسطے خیاری شرط کی پھر اس اجنبی نے بیع کی اجازت دے دی پھر اس اجنبی نے اس کو پانچ سودرہم کو ثمن ادا کرنے سے پہلے خرید لیا تو جائز ہے اور اگر جو شخص بائع ہے وہی خریدے تو جائز نہیں ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے خریدی ہوئی چیز کسی شخص کو بیہ کر دی پھر اس کے بعد جس کو بیہ کی ہے اس نے بیہ کرنے والے یعنی مشتری کو بیہ کر دی پھر اس مشتری سے اس کے بائع نے کسی پر خریدی تو جائز ہے اور اسی طرح اگر مشتری نے کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا اور پھر اس سے خرید لیا پھر اپنے بائع کے ہاتھ جتنے کو اس نے بیچا تھا اس سے کم پر فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر مشتری نے زیادہ کو مثلاً بیع بیہ کر کے اس کے سپرد کر دی پھر اپنے بیہ سے رجوع کر لیا پھر اپنے بائع کے ہاتھ کسی سے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اگر کسی نے اپنا غلام ایک ہزار درہم کو بیچنے کے واسطے کسی کو وکیل کیا اور وکیل نے اس کو فروخت کر دیا پھر ثمن ادا ہونے سے پہلے وکیل نے یہ قصد کیا کہ اس غلام کو اپنے واسطے یا دوسرے کے واسطے اس کے حکم سے جتنے کو بیچا ہے اس سے کم پر خریدے تو جائز نہیں ہے اور اگر رب یا مکاتب یا غلام نے فروخت کیا ہو تو اس کے موتی کو کسی کے ساتھ خرید کرنا جائز نہیں ہے یہ عیض میں لکھا ہے۔ اگر اس نے خود فروخت کیا پھر دوسرے شخص کو

۱۔ یعنی مثلاً بائع نے اپنے قرض خواہ زیادہ کو مشتری پر حوالہ کر دیا یعنی اترا دیا کہ اس سے تو اس قدر لے لے اور مشتری نے قبول کیا تو بھی یہی حکم ہے اور حوالہ کے شرائط کتاب الحوالہ میں آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲۔ ۱۔ ستوق کیونکہ ستوق میں قلیل غالب ہوتا ہے اور وہ جس درہم میں شمار نہیں ہیں اس واسطے بیع تحقق نہ ہونے سے خرید ثانی باطل قرار دی جائے گی بخلاف زیوف کے کہ زیوف میں اس کے برعکس ہے اور تجارت لوگ اپنے معاملات میں ان کو رد نہیں کرتے ہیں بخلاف بیت المال کے وہ فصلان کل ذلک فی المقدمہ ۱۲۔ ۲۔ یعنی مشتری سے خرید ۱۳۔

وکیل کیا تاکہ وہ کسی کے ساتھ خریدے تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ جو چیز فروخت کی ہے اس کے ساتھ ملا کر دوسری چیز ثمن ادا ہونے سے پہلے کسی کے ساتھ خریدنے میں اس دوسری چیز کی بیع صحیح ہوتی ہے مثلاً ایک باندی پانچ سو درہم کو خریدی اور اس کو اور اس کے ساتھ ملا کر دوسری کو بائع کے ہاتھ ثمن ادا کرنے سے پہلے پانچ سو درہم کو بیچا تو جس باندی کو نہیں خریدا تھا اس کی بیع جائز ہوگی اور خریدی ہوئی کی بیع فاسد ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ قدوری میں لکھا ہے کہ کسی چیز کو بعض ایسے ثمن کے جونی الحال ادا کیا جائے فروخت کر کے پھر اس کو اسی ثمن کے عوض میعاد مقرر کر کے خرید کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ایک ہزار درہم کو ایک سال کے وعدہ پر فروخت کیا اور پھر اس کو ایک ہزار کو دویس کے وعدہ پر خرید لیا تو جائز نہیں ہے اور اگر ثمن میں ایک درہم یا زیادہ بڑھائے تو جائز ہے اور ثمن ثانی کی زیادتی بمقابلہ اس نقصان کے قرار دی جائے گی جو میعاد بڑھانے کی وجہ سے ثابت ہوگئی ہے کذا فی المحیط۔

باب ۹۰ لمر :

ان شرطوں کے بیان میں جن سے بیع فاسد ہوتی ہے اور جن سے بیع فاسد نہیں ہوتی ہے

جاننا چاہئے کہ بیع میں جو شرط کی گئی یا وہ اس شرط ہوگی کہ جس کو عقد بیع چاہتا ہے یعنی وہ عقد کے ساتھ بلا شرط واجب ہو جاتی ہے پس ایسی چیز کی شرط کرنے سے عقد میں فساد نہیں آتا ہے جیسے کہ بائع کے ذمہ یہ شرط لگانا کہ بیع مشتری کے سپرد کرے یا مشتری کے ذمہ یہ شرط لگانا کہ ثمن بائع کے سپرد کرے اور یا وہ ایسی شرط ہوگی کہ جس کو عقد نہ چاہتا ہو یعنی بلا شرط عقد کے ساتھ واجب نہ ہو لیکن یہ شرط اس عقد سے مناسب ہے یعنی اس عقد کا استحکام کرتی ہے مثلاً اس شرط کے ساتھ بیع کرنا کہ مشتری ثمن کا کوئی کفیل دے اور کفیل اشارہ کرنے یا نام لینے سے معلوم ہو اور وہ اس مجلس میں موجود ہو اور کفالت قبول کر لے یا موجود نہ ہو اور دونوں کے جدا ہونے سے پہلے حاضر ہو کر کفالت قبول کر لے تو احتساباً بیع جائز ہوگی اور اسی طرح اس شرط کے ساتھ بیع کرنا کہ مشتری ثمن کے عوض کچھ رہن دے اور وہ رہن اشارہ کرنے یا نام لینے سے معلوم ہو تو بھی بیع احتساباً جائز ہے کیونکہ رہن اگرچہ مقتضیات عقد میں سے نہیں ہے مگر موجب عقد کا موکد ہے اور منقہی میں لکھا ہے کہ اگر وہ رہن معین نہ ہو لیکن اس کا نام لے دیا گیا ہو پس اگر وہ اسباب ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر ناپ یا تول کی چیز ہو کہ جس کا وصف بیان کر دیا گیا ہے تو جائز ہے اور اگر رہن معین نہ ہو اور اس کا نام بھی نہ لیا گیا ہو اور صرف دونوں میں یہ شرط قرار پائی ہو کہ مشتری ثمن کے عوض کچھ رہن کرے تو بیع فاسد ہوگی لیکن اگر دونوں رضامندی کے ساتھ اسی مجلس میں وہ رہن معین کر دیں اور مشتری جدا ہونے سے پہلے اس کو بائع کے سپرد کر دے یا یہ کہ مشتری ثمن کوئی الحال ادا کر دے اور معیاد کو باطل کر دے تو بیع احتساباً جائز ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کفیل معین نہ ہو اور نہ اس کا نام لیا گیا ہو تو عقد فاسد ہوگا اور اگر کفیل اس مجلس عقد میں موجود ہو خواہ اس نے کفالت سے انکار کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن کفالت قبول نہ کی یہاں تک کہ دونوں جدا ہو گئے یا اس نے کوئی اور کام شروع کر دیا تو بیع احتساباً فاسد ہو جائے گی خواہ اس کے بعد وہ قبول کرے یا نہ قبول کرے یہ فیخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر یہ شرط کی کہ جید گیسوؤں کا ایک ٹر رہن کرے تو جائز ہے کیونکہ یہ جہالت منصف بیع نہیں ہے اور اگر بیع میں کسی رہن معین کی شرط کی پھر مشتری نے رہن کے سپرد کرنے سے انکار کیا تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا لیکن اس سے کہا جائے گا کہ یا تو رہن یا اس کی قیمت یا ثمن ادا کر دیا عقد صحیح کر دیا جائے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

اگر مشتری نے ان سب صورتوں سے انکار کیا تو بائع کو پہنچتا ہے کہ بیع کو صحیح کرادے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز اس

شرط پر خریدی کہ فلاں شخص کفیل بالدرک رہے تو یہ بخلاف ایسے شرط پر خریدنے کے ہے کہ مشتری ثمن کے عوض رہن دے یا اپنی ذات پر کفیل دے پس یہ بیع صحیح ہوگی اگر کفیل اس مجلس میں حاضر ہو اور کفالت کر لے یہ فتاویٰ مغربی میں لکھا ہے۔ اگر اس شرط پر فروخت کیا کہ بائع کسی شخص کو مشتری پر حوالہ کر دے گا کہ ثمن اس سے لے لے تو بیع قیاساً و استحساناً فاسد ہے اور اگر یہ شرط ہوئی کہ مشتری بائع کو اپنے سوا دوسرے پر ثمن لینے کا حوالہ کر دے گا تو قیاساً و استحساناً فاسد ہے اور استحساناً جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور بعض مشائخ نے حوالہ کی صورت میں یہ کہا ہے کہ اگر اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری پورا ثمن اپنے قرضدار پر اترا دے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر آدھا ثمن اپنے قرضدار پر اترا دینے کی شرط کی تو جائز ہے اور حاکم نے اپنے مختصر میں ذکر کیا ہے کہ یہ ہر طرح جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر وہ شرط ایسی شرط ہو کہ عقد کے مناسب نہیں ہے لیکن شرع میں اس کا جواز وارد ہوا جیسے شرط اختیار اور میعاد یا شرع میں اس کا ورود نہیں ہوا لیکن لوگوں میں متعارف ہے مثلاً کوئی فعل اور اس کا ثمن اس شرط پر خریدے کہ بائع اس کو بیع قیاساً و استحساناً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر چہ اس شرط پر خریدے کہ بائع اس کا موزہ یا قلمسہ بنا دے بشرطیکہ اس کا استرا اپنے پاس سے لگا دے تو اس شرط کے ساتھ بیع جائز ہے کیونکہ لوگوں کا تعامل پایا جاتا ہے یہ تاثر خانہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر ایک موزہ کہ جس میں شکاف تھا اس شرط پر خریدے کہ بائع اس کو سی دے یا کوئی کپڑا کہ جس میں چھید تھا کسی گدڑی فروش سے اس شرط پر خریدے کہ بائع اس کو سی دے اور اس پر پوند لگا دے تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کر باس اس شرط پر خریدے کہ اس کو قطع کر کے سی دے تو جائز نہیں ہے کیونکہ ایسا عرف نہیں ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر وہ شرط ایسی شرط ہو کہ جس کا شرع میں جائز ہونا کسی صورت میں وارد نہ ہوا اور نہ وہ لوگوں میں متعارف ہے پس ایسی شرط میں اگر دونوں عقد کرنے والوں میں سے کسی کا نفع یا جس پر عقد قرار پایا ہے اس کا نفع ہو اور وہ غیر پر کسی حق کے استحقاق کی اہلیت رکھتا ہو تو عقد فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اس شرط پر بیچا کہ ثمن ادا کرنے سے پہلے وہ مشتری کے سپرد کر دے تو بیع فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنا غلام تیرے ہاتھ ایک ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ تو اپنا یہ غلام مجھے عطا کرے یا کہا کہ اس شرط پر کہ تو اپنا یہ غلام میری ملک کر دے تو بیع فاسد ہوگی کیونکہ اس نے بیع کرنے میں بہہ کی شرط کی اور اگر کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ ہزار درہم کو اس شرط پر فروخت کیا کہ تو اپنا غلام مجھے بطور زیادت کے عطا کر تو یہ جائز ہے اور یہ ثمن کے اندر زیادتی میں شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی نان میں لکھا ہے۔

اگر کسی غلام کو اس شرط پر بیچا کہ مشتری جب اس کو فروخت کرے تو بائع اس کے ثمن کا زیادہ حقدار ہے تو بیع فاسد ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ گدھا اس شرط پر فروخت کیا کہ جب تک تو اس کو لے کر اس نہر سے تجاوز نہ کرے گا اور مجھ کو پھیر دے گا تو میں اس کو قبول کر لوں گا ورنہ نہیں پھیروں گا تو یہ بیع صحیح نہیں ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ بتاؤ فیکہ تو اس کو لے کر کل تک تجاوز نہ کرے گا تو بھی یہی حکم ہے یہ قیہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی چیز اس واسطے خریدی کہ بائع کے ہاتھ فروخت کرے تو بیع فاسد ہے اور اگر کچھ پھل اس واسطے خریدے تاکہ بائع اس کو توڑ دے یا بائع ایک ہزار درہم مشتری کو قرض دے تو بیع فاسد ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز اس شرط پر فروخت کی کہ مشتری اس کو کچھ بہہ کرے یا صدقہ دے یا کوئی چیز اس کے ہاتھ بیچ ڈالے یا اس کو کچھ قرض دے تو بیع

۱۔ کفیل بالدرک اس شخص کو کہ بیع بعد بیع حادث شود بران کفالت کرد یعنی اگر بیع میں مثلاً استحقاق وغیرہ پیدا ہو تو یہ شخص ثمن کا ضمان دے ہے۔ ۲۔ یعنی قرض دار مشتری۔ ۱۱۔

۱۲۔ فصل عرب وغیرہ میں تسمیہ اور جوتیاں ہوتی ہیں، چنانچہ اکثر لوگ اس کو جانتے ہیں۔ ۱۳۔ قولہ غیر پر کسی حق کہ یعنی بنی آدم ہو مگر قاسم بنی آدم کا قال اہل التون کان اخصراً لکن لم یضم منہ العبد المملوم بہذا القام۔ ۱۴۔ پس متقی یہ جوئے کہ ثمن میں اس قدر اور بڑھ جائے۔ ۱۵۔ قال المیز جم فاعلی بذا ذاکان العبد الذی برید زیادہ بسوی اشتراحتی ان لا یجوز الیہم الا ان یصل الیہ حتی یصل فی الثمن صدقاً لکل منہا لثمن مازعیا علیہ والا یجری فی الجوانب ان لا یقال۔ ۱۶۔

فاسد ہے اور اگر فلاں شخص اجنبی کے قرض دینے کی شرط کی تو بیع جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پھر جب اس خریدی ہوئی چیز کے نفع کی شرط کی تو عقد کا فاسد ہو جانا صرف اسی صورت میں ہے کہ وہ چیز یہ لیاقت رکھتی ہو کہ دوسرے پر اس کا استحقاق حاصل ہو اور ایسی چیز رقیق ہے اور سوائے رقیق کے اور حیوانات کے جن کا غیر پر حق ثابت نہیں ہوتا ہے اور اس کے نفع کی شرط پر خریدی یعنی ایسی شرط کے ساتھ کہ جس میں اس کا نفع ہے تو عقد فاسد نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر کوئی چیز سوائے رقیق کے حیوان میں سے اس شرط پر خریدی کہ اس کو فروخت نہ کرے گا یا بیع نہ کرے گا تو بیع جائز ہوگی اگرچہ اس میں مقنن علیہ کا نفع مشروط ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام یا باندی اس شرط پر فروخت کی کہ تو اس کو نہ بیچنا اور نہ اس کو بہہ کرنا اور نہ اس کو اپنی ملکیت سے نکالنا تو بیع فاسد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو کھانا کھلائے تو بیع جائز ہے اور اگر یہ شرط کی کہ مشتری اس کو ٹھیکس یا گوشت کھلائے تو بیع فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو آزاد کر دے تو ظاہر الروایہ میں بیع فاسد ہوگی یہاں تک کہ اگر مشتری نے اس کو قبضہ کرنے سے پہلے آزاد کر دیا تو اس کا حق نافذ نہ ہوگا اور اگر اس پر قبضہ کیا پھر اس کو آزاد کر دیا تو پہلا عقد جائز ہو جائے گا اور یہ امام ابو حنیفہ کا استحسان ہے حتیٰ کہ مشتری پر حنن واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک عقد جائز نہ ہوگا اور اس کو قیمت دینی پڑے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہر ایسی شرط جس کو بائع پر شرط کرنے سے عقد فاسد ہو جاتا تھا جب اجنبی پر شرط کی جائے گی تو عقد باطل ہوگا ☆

اس بات پر اجماع ہے کہ اگر وہ غلام مشتری کے پاس آزاد کرنے سے پہلے مر جائے تو اس کو قیمت دینی پڑے گی اور اسی طرح اگر مشتری نے کسی کے ہاتھ فروخت کیا یا اس کو بہہ کر دیا تو بھی اس پر قیمت واجب ہوگی یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ مشتری اس کو دیبا کے (درہمی ۳۰) کپڑے پہنائے گا یا یہ کہ اس کو نہیں مارے گا یا یہ کہ اس کو ایذا نہ پہنچائے گا تو بیع فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی اس شرط پر فروخت کی کہ مشتری اس کو بہہ کر دے یا ام ولد بنائے تو بیع فاسد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر منفعت کی شرط دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک اور دوسرے اجنبی کے درمیان جاری ہوئی ہاں طور کہ مشتری نے اس شرط پر خرید کیا کہ بائع کو اتنے درہم فلاں اجنبی قرض دے اور مشتری نے اس کو قبول کر لیا تو صدر الشہیدؒ نے شرح الجامع میں ذکر کیا ہے کہ عقد فاسد نہ ہوگا اور قدوری نے ذکر کیا ہے کہ عقد فاسد ہو جائے گا اور جو قدوری نے ذکر کیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ میں نے تجھ سے یہ چیز اس شرط پر خریدی کہ تو مجھ کو یا فلاں شخص کو قرض دے اور اس صورت میں قدوری نے ذکر کیا ہے کہ عقد فاسد ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ منہجی میں ہے کہ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہر ایسی شرط جس کو بائع پر شرط کرنے سے عقد فاسد ہو جاتا تھا جب اجنبی پر شرط کی جائے گی تو عقد باطل ہوگا یعنی قاعدہ یہ کہ جو شرط بائع پر لگائی نہیں جائے ہے اگر غیر بائع پر عقد میں مشروط ہو تو عقد باطل ہوگا از الجملہ مثلاً اگر کسی شخص نے ایک گھوڑا اس شرط پر خرید لیا کہ بائع مشتری کو بیس (۲۰) درہم بہہ کرے تو یہ باطل ہے اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ فلاں شخص مجھ کو بیس (۲۰) درہم بہہ کرے تو بھی باطل ہے اور ہر ایسی شرط کہ جس کو بائع پر شرط کرنے سے عقد فاسد نہ ہوتا تھا جب اجنبی پر شرط کی جائے گی تو عقد فاسد نہ ہوگا (جائز ہوگا ۱۳) اور اس کو خیار حاصل ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ فلاں شخص اجنبی مجھ سے اس قدر گنائے تو بیع جائز ہے اور اس کو خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ٹھن میں لے لے ورنہ ترک کر دے اور ابن سماعہ نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ اگر دوسرے شخص سے کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ بائع مشتری کے

۱۔ شخص ایک قسم کا ملو ہوتا ہے ۱۲۔ ۲۔ قلت ہذا حمل بشرط بالملو ہا ملو کا حمل ان کنون الحکم بالحدود والوجود لک ذکرہ صاحب الذخیرہ قاضی ۱۳۔

بیٹے یا اجنبی کو خمن میں سے اس قدر دے دے تو بیع قاسد ہوگی یہ بخر المراقب میں لکھا ہے۔ اگر کوئی کپڑا (دستوری شرط ۱۳) اس شرط پر بیچا کہ اس کو مشتری فروخت نہ کرے اور نہ اس کو بہرہ کرے یا کوئی گھوڑا اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کو بہرہ یا فروخت نہ کرے یا کچھ طعام اس شرط پر بیچا کہ اس کو نہ کھائے نہ فروخت کرے تو کتاب المزارعت میں جو مذکور ہے وہ اس بیع کے جائز ہونے پر دلالت کرتا ہے اور ایسا ہی مجرد میں حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر مذہب ہے کہ ذانی الہدیۃ حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے شخص سے ایک چوپایہ اس شرط پر خریدا کہ مشتری اس کو چارہ نہ چرائے تو بیع جائز ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ یہ شرط ہے کہ مشتری اس کو ذبح کر ڈالے تو جائز ہے اور اگر یہ شرط کی کہ مشتری اس کو فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کرے یا یہ کہ اس کے ہاتھ فروخت نہ کرے تو بیع قاسد ہے اور اگر صرف یہ شرط لگائی کہ مشتری اس کو فروخت یا بہرہ کر دے اور فلاں شخص کا ذکر نہ کیا تو بیع جائز ہوگی اور مشکلی میں لکھا ہے کہ اسی طرح ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے اور اگر کسی نے ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ مشتری اس کو بدوں اجازت فلاں شخص کے فروخت نہ کرے یا کوئی دار اس شرط پر خریدا کہ مشتری اس کو نہ گرا دے اور نہ اس کو بتائے بدوں اجازت فلاں شخص کے تو بیع قاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے کوئی چیز اس شرط پر فروخت کی کہ مشتری اس کو اپنی ذات کے واسطے خریدے تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر کہا کہ یہ چیز میں نے تیرے ہاتھ بعوض سودرہم کے حرام کائی اور رشوت کی راہ سے فروخت کی تو بیع جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ میں اس کا خمن اس کے فروخت سے ادا کروں گا تو بیع قاسد ہوگی یہ بخر المراقب میں لکھا ہے۔ اگر کوئی دار اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو مسلمانوں کے لئے مسہد بنادے تو بیع قاسد ہے اور اسی طرح اگر کچھ طعام اس شرط پر بیچا کہ اس کو فقیروں پر صدقہ کر دے تو بھی قاسد ہے اور اسی طرح اگر یہ شرط کی کہ اس دار کو سقائے یا مسلمانوں کا مقبرہ بنائے تو بھی بیع قاسد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ حنفیہ میں ہے اگر شیرۃ انکور میں یہ شرط کی کہ اس کو شراب بنادے تو بیع جائز ہے یہ تاجار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر کہا کہ میں یہ غلام تیرے ہاتھ تین سودرہم کو اس شرط پر بیچتا ہوں کہ یہ ایک سال میری خدمت کرے یا تین سودرہم کو بیچتا ہوں اور شرط یہ ہے کہ یہ ایک سال میری خدمت کرے گا یا تین سودرہم میں لینا ہوں اور ایک سال تیری خدمت کرے گا تو یہ بیع قاسد ہے کیونکہ اس بیع میں اجارہ کی شرط ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں اپنا یہ غلام تیرے ہاتھ ایک برس تیری خدمت کے واسطے بیچتا ہوں تو بھی بیع قاسد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی کپڑا اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کو جلا دے یا کوئی دار اس شرط پر بیچا کہ اس کو اٹھائے تو بیع جائز ہے اور شرط باطل ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر ایسی شرط ہو کہ جس میں نہ نفع ہو اور نہ ضرر ہے مثلاً کچھ کھانا اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کو کھالے یا کوئی کپڑا اس شرط پر کہ اس کو پہن لے تو بیع جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ اس سے وہلی کرے یا یہ کہ وہلی نہ کرے تو امام محمد کے نزدیک دونوں صورتوں میں جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ مشکلی میں ہے کہ اگر بائع نے کہا کہ میں اپنا یہ غلام تیرے ہاتھ ایسے ہزارہم کو جو تیرے فلاں شخص پر قرض ہیں وہ تھ کو اس کی طرف سے ادا کرنے کی غرض سے بیچتا ہوں تو بیع جائز ہوگی اور بائع اس فلاں شخص کی طرف سے ادا کرنے میں مصلوح قرار دیا جائے گا اور نو اور ابن سماعہ میں امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر کسی نے اپنا غلام کسی کے ہاتھ بعوض اس قرضہ کے جو اس مشتری کا فلاں پر ہے اور وہ ایک ہزار

۱۔ قول اس قدر دیوے مثلاً خمن بارہ درہم میں سے چار درہم دے اور اس سے نکالنا غلو یہ غیر دستوری جو معروف ہے وہ بحولہ مشروط ہوتی ہے اور اس سے بیع قاسد ہوتی ہے ۱۲۔ قول چارہ یعنی باندہ کہ گھر میں کھائے ۱۳۔ سقائے یعنی سیر ۱۴۔ قول جائز لیکن صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے ۱۵۔ قول ادا یعنی خمن سے تیرے قرض وادہ کا قرضہ تجھے ادا ہو جائے ۱۶۔

درہم ہیں فروخت کیا اور فلاں شخص بھی راضی ہو تو بیع جائز ہوگی اور وہ مال اس قرضدار پر جس پر قرضہ تھا بائع کا ہو جائے گا۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام کسی شخص کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کا شمن بائع کے قرض خواہ کو ادا کرے تو بیع فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر غلام کسی شخص کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کی طرف سے اس کے قرض خواہ کے واسطے ایک ہزار کا ضامن ہو تو بیع فاسد ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنا یہ غلام فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کر دے اس شرط پر کہ میں تجھ کو سو درہم اس کام کے دوں گا پس اس شخص نے اس فلاں شخص کے ہاتھ ہزار درہم کو بیع کیا اور بیع میں وہ شرط ذکر نہ کی تو بیع جائز ہوگی اور اس شخص کو سو درہم دینا لازم نہ ہوں گے اور اگر اس نے دے دیئے ہوں تو اس کو اختیار ہوگا کہ اس سے رجوع کرے (دائیں کرے) اور اسی طرح اگر کہا کہ تو اپنا غلام فلاں شخص کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کر دے کہ میں تجھ کو سو درہم بہہ کروں گا تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ منشی میں ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرا یہ غلام ان سو درہم کے عوض خریدتا ہوں جو فلاں شخص پر ہیں تو یہ بیع فاسد ہے اور اگر کہا کہ میں اپنا کپڑا تیرے ہاتھ بعوض ان سو (۱۰۰) درہم کے جو تیرے فلاں شخص پر آتے ہیں اس شرط پر بیچتا ہوں کہ وہ شخص اس سے جو تیرا اس پر آتا ہے بری ہو جائے تو یہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے کوئی چیز فروخت کی اور کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اتنے اس کو شرط پر فروخت کی کہ میں اس کے شمن سے اس قدر کم کروں گا تو یہ بیع جائز ہے اور اگر کہا کہ اس شرط پر کہ میں اس کے شمن سے اس قدر تجھ کو بہہ کر دوں گا تو جائز نہیں ہے اور اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اتنے کو اس شرط پر فروخت کی کہ میں نے تیرے ذمہ سے اتنا کم کر دیا یا کہا کہ اس شرط پر کہ اس قدر میں نے تجھ کو بہہ کیا تو بیع جائز ہوگی کیونکہ بہہ قبل واجب ہونے کے کم کرنے کا حکم رکھتا ہے اور پہلی صورت میں بہہ کی شرط بعد واجب ہونے کے بھی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اپنی ذات کے واسطے ایک مہینہ کی شرط خرید کر کے اس شرط پر خریدے کہ اگر مشتری اس کو بیع کے واسطے پیش کرے یا اس سے خدمت لے تو بھی وہ اپنے خیال پر باقی رہے گا تو یہ بیع فاسد ہوگی اور اگر کسی کا دوسرے شخص پر ایک دینار تھا اور اس نے اس سے ایک کپڑا اس شرط پر خرید لیا کہ اس دینار کا مقاصد نہ کرے تو ظاہر الروایہ کے موافق بیع فاسد ہوگی یہاں تک کہ اگر بجائے کپڑے کے کوئی غلام ہو اور اس کو مشتری نے قبضہ سے پہلے آزاد کر دیا تو اس کا حق نافذ نہ ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد آزاد کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک احتساباً وہ عقد جائز ہو جائے گا یہاں تک کہ مشتری کو اس کا شمن دینا پڑے گا اور صاحبین کے نزدیک جائز نہ ہوگا یہاں تک کہ اس کو قیمت دینی پڑے گی۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے انگوڑے کے خوشے اس شرط پر خریدے کہ بائع باغ کی دیواریں بنوادے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر بائع نے کہا کہ تو خرید اور میں اس کی دیواریں بنوا دوں گا تو بیع جائز ہوگی اور دیواریں بنوانے کے واسطے بائع پر جبر نہ کیا جائے گا لیکن اگر اس نے نہ بنوائیں تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو لے لے اور نہ واپس کر دے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی چیز کی فروخت میں یہ قرار پایا کہ شمن کو مشتری متفرق ادا کرے گا پس اگر بیع میں یہ شرط قرار پائی تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر بیع میں یہ شرط نہ تھی لیکن بعد بیع کے ایسا ذکر کیا تو بائع کو یہ پہنچتا ہے کہ وہ یکبارگی لے لے۔ یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ اس کو مشتری کے مکان میں ادا کرے پس لحاظ کیا جائے گا کہ اگر وہ چیز شہر میں ہو اور اس کا مکان بھی شہر میں ہو تو احتساباً اس شرط کے ساتھ امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بیع جائز ہوگی اور اگر اس کا مکان شہر سے باہر ہو یا وہ چیز شہر سے باہر ہو اور اس کا مکان شہر میں ہو تو بالا جماع جائز نہ ہوگی اور اسی طرح اگر دونوں شہر سے باہر ہوں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس کے مکان تک

۱۔ قولہ سو درہم یہ شرط مفید ہے پس جب بیع کے وقت مذکور نہ ہوئی تو بیع جائز رہی ۱۲۔ یعنی گھٹا دینے کے حکم میں ہے ۱۳۔ قولہ فاسد یعنی خدمت یعنی باغاس میں پیش کرنے کی شرط مفید ہے ۱۴۔

انھوں نے اپنے کی شرط کی تو بالا جماع جائز نہیں ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایچ من کسی گاؤں میں صحیح طور پر خرید اور الفاظ بیع کے ساتھ ملا کر کہا کہ میرے گھر تک تو اس کو انھوں نے تو بیع جائز ہوگی کیونکہ یہ مشورہ کے طور پر ہے اور شرط نہیں ہے پس بائع کا جی چاہے تو انھیں سود نہ اٹھائے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک دار اس شرط پر خرید اکہ فلاں شخص اس بیع کو اس کے سپرد کرے خواہ اس کو یہ معلوم کہ اس فلاں شخص کی اس میں کچھ چیز ہے یا نہ معلوم ہوا تو بیع قاسد ہوگی اور حسن نے کہا کہ اس کو یہ معلوم ہوا کہ فلاں شخص کی اس میں کچھ چیز ہے پس اگر اس نے بیع کو سپرد دیا تو بیع جائز ہوگی ورنہ مشتری کو بائع کے حصہ میں اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اجازت دے دے ورنہ بیع باطل کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے کہا کہ میں نے تیرے واسطے من میں سود ہم زیادہ کر دیئے بشرطیکہ تو اس کو میرے ہاتھ ایک ہزار درہم کو بیچ اور اس نے ایسا ہی کیا تو بیع جائز ہوگی اور ایک ہزار ایک سود ہم پر قرار پائے گی اور اسی طرح اگر یہ کہا کہ میں تجھ کو من میں سود ہم زیادہ بیہ کروں گا تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی نے ایک غلام اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کو من دوسرے شہر میں ادا کرے گا تو بیع قاسد ہوگی بشرطیکہ وہ من فی الحال دینا قرار پایا ہو اور اگر ایک مہینہ کی مہاد پر ایک ہزار درہم کو اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری من دوسرے شہر میں ادا کرے گا تو ایک مہینہ کے وعدہ پر ایک ہزار درہم کے عوض بیع جائز ہوگی اور دوسرے شہر ادا کرنے کی شرط باطل ہوگی کیونکہ اس نے ایک ہزار کو ایک مہینہ معلوم (مدت معلومہ ۱۲) کے وعدہ پر فروخت کیا ہے اور دوسرے شہر کا ذکر فقط ادا کرنے کی جگہ معین کرنے کے واسطے تھا اور جگہ معین کرنا ایسی چیزوں میں جن میں ہار برداری اور خرچہ نہیں ہے صحیح نہیں ہوتی ہے اور اگر کوئی چیز ایسی ہو کہ جس میں ہار برداری اور مشقت ہوتی ہے تو اس کے ادا کرنے کی جگہ معین کرنا صحیح ہے اور بیع بھی جائز ہوگی۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے اس شرط پر فروخت کیا کہ نقد اتنے کو اور ادھار اتنے کو یا ایک مہینہ کے ادھار پر اتنے کو اور دو مہینے کے ادھار پر اتنے کو تو جائز نہیں ہے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں یہ ملک اور اس کے اندر جو زمینوں کا تیل ہے تیرے ہاتھ اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ ملک پچاس رطل ہے اور زمینوں کا تیل پچاس رطل ہے کہ ایک رطل ان دونوں میں کا بعض ایک درہم کے ہے پھر مشتری نے ملک ساٹھ رطل پائی اور تیل چالیس رطل پایا تو من تیل اور ملک کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا پھر من پر ان دس رطلوں کا حصہ جو اس نے ملک میں زائد پائے ہیں بڑھا دیا جائے گا اور ان دس رطلوں کا حصہ کہ جو اس نے تیل میں سے کم پائے ہیں گھٹا دیا جائے گا پھر اس کو اختیار دیا جائے گا کہ اگر تیرا جی چاہے تو لے ورنہ چھوڑ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی دسی گھوڑا اس شرط پر خریدے کہ وہ خوش رفتار ہے تو بیع جائز ہے اور اگر کوئی بکری اس شرط پر خریدی کہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے یا کوئی اونٹنی اس شرط پر خریدی کہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے تو ظاہر الروایت میں جائز نہیں ہے جیسا کہ اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کے ساتھ بچہ ہے تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے سے ایک ہزار درہم بخارا میں اس شرط پر قرض لئے کہ اس کے مثل سرقد میں ادا کرے گا یا ایک ہزار درہم ایک مہینہ کے وعدہ پر بخارا میں اس شرط پر قرض لئے کہ ان کے مثل سرقد میں ادا کرے گا تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی بکری اس شرط پر فروخت کی کہ وہ گا بھن ہے تو بیع قاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ پیٹ سے ہے تو فقہ ابو بکرؓ نے ذکر کیا ہے کہ مشائخ نے اس بیع کے جائز ہونے میں اختلاف کیا بعضوں نے کہا کہ یہ بھی ماتد جو پاؤں میں حمل کی شرط کرنے کے جائز نہیں ہے اور بعضوں نے کہا کہ بیع جائز ہے اور فقہ ابو بکرؓ نے فرمایا کہ یہی قول میرے نزدیک اصح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ فقہ ابو جعفر ہمدانی نے کہا کہ یہ شرط اگر بائع کی طرف

سے ہو تو بیع جائز ہوگی اور اگر مشتری کی طرف سے ہو تو جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی دودھ پلانے کے واسطے اس شرط پر خریدی کہ وہ پیٹ سے ہو تو بیع جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی فروخت کی اور اس کے حاملہ ہونے سے برائت کر لی خواہ اس کو حمل تھا یا نہ تھا تو بیع جائز ہے۔ یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی گائے اس شرط پر خریدی کہ وہ طلب یا لیون ہے تو طحاوی نے کہا کہ جائز نہیں ہے۔ شیخ امام استاد اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور کرنفی نے کہا کہ جائز ہے اور اسی کو فقہ نے لیا ہے اور اسی پر صدر الشہید نے فتویٰ دیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جائے یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی دودھ پلانے کے واسطے اس شرط پر خریدی کہ وہ دودھ والی ہے تو ابو بکر محمد بن الفضل نے ذکر کیا کہ بیع فاسد ہے اور فقہ ابو جعفر سے ذکر کیا گیا کہ جائز ہے کیونکہ یہ بمزولہ ہنر کے ہے پس یہ ایسا ہے کہ گویا ایک غلام اس شرط پر خریدا کہ وہ لکھنے والا یا روٹی پکانے والا ہے اور اس صورت میں بیع جائز ہے پس ویسے ہی اس صورت میں بھی جائز ہوگی اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی خربوزہ اس شرط پر خریدا کہ وہ شیریں ہے یا زہون یا حل اس شرط پر خریدا کہ اس میں اتنے میں تیل نکلے گا یا دھان خام خریدے بدیں شرط کہ ان دھانوں میں فیصدی اتنے میں سفید چاول نکلیں گے یا کوئی بکری یا بیل زندہ اس شرط پر خریدا کہ اس میں اتنے من گوشت نکلے گا تو ان سب کی بیع فاسد ہے کیونکہ مشروط کا پہچانا قبل عمل کے ممکن نہیں ہے۔ یہ فقہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی بکری اس شرط پر فروخت کی کہ وہ اس قدر دودھ دے گی تو سب رواہوں کے موافق بیع فاسد ہوگی اور اسی طرح اگر اس کو اس شرط پر خریدا کہ وہ ایک مہینہ بعد بچہ دے گی تو عقد فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کہا کہ میں یہ گائے تجھ سے اس شرط پر خریدتا ہوں کہ وہ دودھ دیتی ہے اور ہانچ نے کہا کہ میں بھی اسی طرح بیچتا ہوں پھر دونوں نے عقد کرتے وقت بلا ذکر اس شرط کے عقد کر لیا پھر اس گائے کو ایسا نہ پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ فقہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی دار خرید اور اس دار کے ساتھ فناء دار کی شرط کر لی تو بیع جائز نہ ہوگی ☆

اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ ایسا ایسا رنگ گاتی ہے پھر وہ ناگاہ ایسی نکلی کہ گانا بھی نہیں جانتی تو بیع جائز ہے اور مشتری کو خیال نہ ہوگا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اس صفت کو عیب سے برائت چاہنے کے طور پر ذکر کیا ہو یعنی گانا عیب ہے اور ہانچ نے جب یہ ذکر کیا تو یہ ذکر کرنا اس کا بطور اظہار عیب کے تھا اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ امام اعظمؒ کے قول پر اور دو قولوں میں سے امام محمدؒ کے ایک قول پر اس شرط کے ساتھ بیع فاسد ہے اور پہلا حکم اختیار کیا گیا ہے یعنی جواز اور اسی بنا پر لڑنے والے مینڈھے اور لڑنے والے مرغ کی بیع بھی جائز ہوگی جبکہ یہ صفت اس میں بطور عیب کے برائت چاہنے کے ذکر کی ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اگر اخروٹ اس شرط پر خریدا کہ وہ ناکارہ ہے تو بیع جائز نہ ہوگی مگر اس صورت میں کہ اخروٹ بہت ہوں کہ جتنے ایندھن کے واسطے خریدے جا سکتے ہوں تو جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی کبوتر اس شرط پر خریدا کہ وہ ایسی آوازیں بولتا ہے تو بیع فاسد ہوگی کیونکہ ایسی آوازیں بولنے کے واسطے کبوتر پر جبر نہیں کیا جاسکتا ہے اور مشروط کافی الحال پہچانا ممکن نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ اگر کوئی کتا اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ کھتا ہے یا کوئی کبوتر اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ گردان ہے تو بیع جائز نہ ہوگی لیکن اگر یہ شرط بطور عیب بیان کرنے کے ذکر کی تو بیع جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی دار خرید اور اس دار کے ساتھ فناء دار کی شرط کر لی تو بیع جائز نہ ہوگی اگر کوئی زمین فروخت کی اور اس کے ساتھ یہ شرط کی کہ اگر مشتری اس میں کوئی نئی بات پیدا کرے گا اور پھر اس زمین کا کوئی حقدار

۱۔ قول طلب یعنی فی الحال اس نے بچہ دیا ہے یا لیون یعنی قریب سال کے گزر چکا ہے کہ وہ گاجھن ہونے والی ہے ۱۲۔ ح۔ ابواللیث ۱۲۔
 ۳۔ ح۔ حامد الدین ۱۲۔ ۴۔ قول یعنی ہر سو میں اتنے من ۱۲۔ ۵۔ قول نہیں یعنی یا ہر کان کون میں اتنا تیل ہے بدوں تیل نکالنے کے صحیح نہیں معلوم ہو سکتا ہے علیٰ ہذا باتیں میں بھی یہی بات ہے ۱۲۔ ۶۔ یعنی حد سے پہلے ۱۲۔

فلکے کا تو ہائع مشتری کی پیدا کی ہوئی چیزوں کا خاص ہوگا تو یہ بیع جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ہائع شل گڈھے وغیرہ چیزوں کا خاص نہ ہوگا صرف وہ علمات اور پودوں اور کھیتی کا خاص ہوگا یہ عیض سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باعدی اس شرط پر خریدی کہ وہ ہر روز اتنی روٹی پکائی ہے یا اس قدر لکھتی ہے تو جائز نہیں ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے ساکا کھیتی اس شرط پر فروخت کی کہ مشتری اس میں اپنے چوپایہ چھوڑ دے تو اتھانا جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور قیاس کی دلیل سے قاسد ہے اور اسی کو بعض مشائخ نے لیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین اس شرط پر خریدی کہ اس کا خراج ہائع کے ذمہ ہے تو بیع قاسد ہوگی اور اگر کچھ محصول ہائع کے ذمہ رکھنا شرط کیا پس اگر اصل خراج میں سے کوئی چیز ہائع کے ذمہ رکھنا چاہی تو بھی بیع قاسد ہوگی اور اگر اصل خراج سے زیادتی ہائع کے ذمہ رکھنا شرط کی تو بیع جائز ہوگی اور اگر کوئی زمین اس شرط پر خریدی کہ اس کا خراج تین درہم ہے پھر معلوم ہوا کہ چار درہم ہے یا کہا کہ چار درہم ہے پھر معلوم ہوا کہ تین درہم ہے تو بیع قاسد ہوگی اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب معلوم ہوا اور اگر نہ جانتا تھا تو بیع جائز ہوگی اور مشتری کو اختیار ہوگا اگر چاہے تو اس زمین کو اس کے پورے خراج کے ساتھ قبول کرے ورنہ ترک کر دے اور اگر خراجی زمین بغیر خراج کے خریدی یا بغیر خراجی زمین مع خراج کے خریدی اس طرح کہ ہائع کی کوئی خراجی زمین تھی کہ اس کا خراج اس زمین پر لگا کر اس کو فروخت کر دیا اور مشتری نے اس کو معلوم کیا ہے تو بیع قاسد ہوگی یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدی کہ ہائع اس کی چوری کا ہمیشہ ذمہ دار ہے اور اس کا مجنون ہونا چاہے دیکھے تک ہائع کے ذمہ ہے پھر چاند دیکھنے سے پہلے وہ مجنون ہو گیا اور اس نے ہائع کو واپس کر دیا اور اس نے اس پر قبضہ نہ کیا پھر مشتری کے پاس ہلاک ہو گیا تو فقہانے فرمایا کہ بیع اس شرط کے ساتھ قاسد ہوگی پس جب اس نے ہائع کو واپس کیا اس طرح کہ ہائع اس کو اپنے ہاتھ سے گرفت کر سکتا تھا تو مشتری اس کی ضمانت سے بری ہو گیا اور ہائع کا اس پر کچھ نہیں چاہئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

امام رکن الاسلام علی السلفی سے پوچھا گیا کہ ایک زمین کا خراج دس درہم ہیں اور اس کے مالک نے اس کو چند درہم خراج پر فروخت کیا کہ اس پر پانچ درہم اپنی دوسری زمین کا خراج بڑھا دیا تو انہوں نے فرمایا کہ بیع قاسد ہے اور ایسے ہی اگر کم کر دیا ہو تو بھی یہی حکم ہے پھر رکن الاسلام سے پوچھا گیا کہ اگر اصل خراج اس زمین کا معلوم نہ ہو اور ہائع اور مشتری اس کی مقدار میں اختلاف کریں مشتری کم کا دعویٰ کرے اور ہائع زیادہ کا تو کیا اس کا دس کی ایسی زمین کے خراج کو دیکھا جائے گا اور اگر مشتری ہائع کو یہ قسم دلائے کہ وہ نہیں جانتا کہ اصل خراج اس زمین کا اتنا ہے تو کیا وہ قسم دلا سکتا ہے پس امام نے جواب میں فرمایا کہ خراج کے باب میں خام ہادشا کا نائب ہوگا پھر رکن الاسلام سے پوچھا گیا کہ آپ اس باب میں کیا فرماتے ہیں کہ اگر گاؤں خراجی ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ اس پر خراج کیوں کر باء حاکم صرف یہ ہو کہ وہ لوگ خراج کو پانی کے حساب سے تقسیم کرتے ہیں اور ایسے ہی قدیم سے ان میں چلا آتا ہے پھر ایک شخص نے کچھ زمین بغیر خراج کے یا تھوڑے خراج کے ساتھ فروخت کی تو آیا یہ جائز ہے پس انہوں نے فرمایا کہ یہ عرف حکم شرعی کے مخالف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین اس شرط پر خریدی کہ ہائع اس کا خراج اپنے ذمہ رکھائے گا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا پھر شفیع نے یہ گمان کر کے کہ اس شرط کے ساتھ بیع جائز ہے اس زمین کو شفعہ میں لے لیا پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ بیع قاسد ہے تو امام ابوعلی نسفی نے فرمایا کہ یہ بیع قاسد ہے اور بیع قاسد میں شفعہ کا حق شفعہ ثابت نہیں ہوتا جب تک ہائع کا واپس کرنے کا حق باطل نہ ہو جائے پس اگر شفعہ نے اس زمین کو دونوں کی رضامندی سے لیا تو یہ ابتدائی بیع ہو جائے گی پس اگر شفعہ کے ساتھ لینے میں دونوں نے یہ شرط کی تھی کہ ہائع اس کا خراج اپنے ذمہ رکھے تو شفعہ واپس کر سکتا ہے ورنہ نہیں یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اگر اس شرط پر خریدی کہ پڑوسی لوگ اس کا بار

اٹھائیں تو بیع فاسد ہے اور اسی طرح اگر اس شرط پر فروخت کی کہ مشتری سے اس کی جہالت نہ لی جائے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس شرط پر خریدی کہ جہالت اول مشتری کے ذمہ نہ ہوگی اور اگر دونوں اس بات پر متفق ہو گئے تو بیع جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین فروخت کی اور اس کا خراج ذکر نہ کیا اور اس کو بیع میں شرط نہ کر دیا تو بیع جائز ہے پھر لحاظ کیا جائے گا کہ اس کا خراج اگر اس قدر زیادہ ہے کہ جولوگوں میں عیب گنا جاتا ہے تو مشتری کو بسبب عیب کے خیار حاصل ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کو خیار نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کوئی زمین بیچی اور کہا کہ اس کا خراج اس قدر ہے پھر اس سے زیادہ معلوم ہوا پس اگر وہ زیادتی اس قدر ہو کہ جس کو لوگ عیب سمجھتے ہیں تو مشتری واپس کر سکتا ہے اور اگر کوئی دار اس شرط پر خریدے کہ اس پر تو عیب نہیں بندھے ہیں پھر مشتری سے تو عیب طلب کئے گئے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اگر ہائے زندہ ہو تو اس کو واپس کر دے اور اسی طرح اگر دار کو اس شرط پر خریدے کہ اس کا قانون آدھا دانگ ہے پھر وہ زیادہ نکلا تو مشتری کو واپس کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر کوئی دکان اس شرط پر خریدی کہ اس میں بیس درہم کرایہ آتا ہے پھر معلوم ہوا کہ چندہ درہم آتا ہے پس اگر اس سے اس کی مراد یہ تھی کہ پہلے زمانہ میں اس میں بیس درہم کرایہ آتا تھا تو عقد بیع فاسد نہ ہوگا اور اگر یہ مراد تھی کہ آئندہ بھی اس میں اسی قدر آتا رہے گا تو عقد فاسد ہوگا اور اگر مطلق چھوڑ دیا اور اس لفظ کی تفسیر اور اس سے کچھ ارادہ نہ کیا تو عقد فاسد ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی زمین اس شرط پر بیچی کہ اس میں اس قدر درخت ہیں اور مشتری نے ان کو کم پایا تو بیع جائز ہے اور مشتری کو خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے شمن میں خرید لے ورنہ ترک کر دے اور اگر کوئی دار اس شرط پر بیچا کہ اس میں اس قدر بیت ہیں اور مشتری نے ان کو کم پایا تو بیع جائز ہے اور مشتری کو اسی طرح خیار حاصل ہوگا اور اگر کوئی زمین اس شرط پر فروخت کی کہ اس میں اس قدر درخت ہیں کہ ان پر پھل آگئے ہیں اور سب کو جمع پھلوں کے فروخت کیا اور اس میں ایک درخت ایسا تھا کہ جس پر پھل نہیں آئے تھے تو بیع فاسد ہوگی جیسا کہ اگر ایک بکری ذبح کی ہوئی فروخت کی پھر ناگاہ اس کا ایک پاؤں ران سے کٹا ہوا نکلا تو بیع فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین اس شرط پر فروخت کی کہ اس میں خرما کا درخت اور اس کے علاوہ اور درخت ہیں پھر اس میں کوئی درخت نہ نکلا تو بیع جائز ہے اور مشتری کو خیار ہوگا اور اگر اس زمین کو معدود درختوں اور خرما کے درخت کے بیچا یا اس شرط پر بیچا کہ اس میں خرما کے درخت یا اور درخت ہیں دونوں برابر ہیں اور اسی طرح اگر ایک دار مع نیچے کے مکان اور بالا خانہ کے بیچا پھر دیکھا گیا کہ اس میں بالا خانہ نہیں ہے تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ دار مع اس کے شہتروں اور دروازوں اور لکڑیوں کے ہاتھ فروخت کیا پھر معلوم ہوا کہ اس میں نہ شہتیرے ہیں اور نہ دروازے اور نہ لکڑی تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا اور اگر اس کے اندر دو دروازے اور دو شہتیرے ہوں تو اس کو خیار نہ ہوگا اور اگر ایک دروازہ یا ایک شہتیرہ ہو تو خیار ہوگا اور اگر یوں کہا کہ میں نے اس دار کو تیرے ہاتھ جو کچھ اس میں شہتیرے اور دروازوں اور لکڑیوں اور درختوں سے ہو فروخت کیا پھر مشتری نے ان چیزوں میں سے کچھ نہ پایا تو اس کو خیار نہ ہوگا اور اگر کوئی نکو اس شرط پر خریدی کہ وہ عقد رسو درہم چاندی کے ٹکلی ہے یا کوئی جو اس شرط پر کہ اس میں تسمہ لگا ہے یا کوئی انگوٹھی اس شرط پر کہ اس کا ٹھیکہ یا قوت ہے یا کوئی ٹھیکہ اس شرط پر کہ اس میں سونے کا حلقہ پڑا ہے پھر دیکھا تو تسمہ وغیرہ نہ نکلے یا یہ چیزیں شرط کے موافق نہیں لیکن قبضہ سے پہلے تلف ہو گئیں تو مشتری کو ان صورتوں میں اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو باقی کو پورے شمن میں لے ورنہ ترک کر دے لیکن ٹھیکہ کی صورت میں جب یہ شرط کی کہ اس میں سونے کا حلقہ ہے اور حلقہ نہ پایا گیا تو بیع

۱۔ قول جہالت جو سلطان اپنی رعیت سے پرمانہ کس کے باندھے و قلاویٰ حرام ۱۴۔ ۲۔ کیونکہ آئندہ نہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ کتنے کرایہ پر اٹھے گی ۱۴۔
۳۔ دونوں صورتوں کا حکم یکساں ہے ۱۴۔ ۴۔ دھیان وغیرہ ۱۴۔ ۵۔ بیع پوری ہوگی ۱۴۔ ۶۔ چاندی چمبی ہوئی تو لفظ حلیہ یعنی زیور سے آراستہ اور حلقہ طبع میں فرق یہ کہ حلیہ چاندی یا سونے کے پتروں سے ہوتا ہے جو حلقہ ہو سکتا ہے بخلاف طبع کے جو بخش پانی ہے ۱۴۔

فاسد ہوگی اور قاعدہ اس باب میں یہ ہے کہ ہر شے جس کی بیع میں اس کا غیر مجبلاً ذکر داخل ہو جاتا ہے جب ایسی شے فروخت کی جائے اور اس کے ساتھ اس غیر کی شرط کی جائے پھر یہ شے بدوں اس غیر کے پائی جائے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس شے کو پورے ٹھن میں لے کر نہ ترک کر دے اور جس شے کی بیع میں اس کا غیر مجبلاً ذکر داخل نہیں ہوتا ہے تو ایسی شے جب فروخت کی جائے اور اس کے ساتھ اس کا غیر بیع میں شرط کیا جائے پھر یہ غیر نہ پایا جائے تو مشتری اس شے کو اس کے حصہ ٹھن کے عوض لے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور جب اس شے کا حصہ ٹھن معلوم نہ ہو تو بیع فاسد ہو جائے گی جیسا کہ اوپر کے مسئلہ میں مذکور ہوا فہم۔ اگر کوئی کپڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ کسم سے رنگا ہوا ہے پھر وہ سپید نکلا تو بیع جائز اور مشتری مختار ہوگا جیسا کہ اگر کوئی دار اس شرط پر بیچا کہ اس میں عمارت ہے اور اس میں کچھ عمارت نکلی تو بیع جائز اور مشتری مختار ہے بخلاف اس صورت کے کہ اگر کپڑا اس شرط پر خریدے کہ وہ سفید ہے پھر وہ کسم کے رنگ کا نکلا تو بیع فاسد ہو جائے گی چنانچہ اگر ایک دار اس شرط پر بیچا کہ اس میں عمارت نہیں ہے پھر اس میں عمارت پائی گئی تو بیع فاسد ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

مکان سیمنٹ کی چٹائی کا کہہ کر بیچا لیکن بعد میں پتہ چلا کہ مٹی اور چونے کی چٹائی ہے ☆

اگر کوئی دار اس شرط پر بیچا کہ اس کی عمارت پختہ اینٹوں کی ہے اور وہ مٹی اینٹوں کی نکلی تو پھر یہ میں مذکور ہے کہ بیع فاسد ہو جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک کپڑا اس شرط پر بیچا کہ وہ معطر (گسم ۱۲) کا رنگا ہوا ہے اور وہ زعفران کا رنگا ہوا نکلا تو بیع فاسد ہوگی اور اگر ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ اس کا تانا ایک ہزار ہے پھر وہ گیارہ سو نکلا تو کپڑا مشتری کے سپرد کیا جائے گا اور اگر اس شرط پر خریدے کہ وہ چمکا ہے اور بیچا نکلا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کو پورے ٹھن میں لے کر نہ ترک کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ کپڑا تو پانچ روپے کا فروخت کیا اور اس کپڑے میں ملاؤ تھا پس اگر تانا شرط کے موافق تھا اور ہانا غیر تھا تو بیع باطل ہوگی اور اگر ہانا شرط کے موافق تھا تو بیع جائز اور قرض کی صورت میں مشتری کو اختیار ہوگا اور قرض کی صورت میں اختیار نہ ہوگا بشرطے کہ میں نے امام ابو یوسف سے پوچھا کہ ایک نے دوسرے سے ایک کپڑا اس شرط پر لیا کہ وہ کتان کا ہے پھر اس میں ایک تھائی سوٹ نکلا تو فرمایا کہ اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر قطع کر لیا تو کچھ واپس نہیں لے سکتا اور اگر اس میں اکثر سوٹ ہو تو بیع فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سٹو اس شرط پر خریدے کہ اس میں ایک سیر مسک لٹھ کیا ہے اور دونوں نے قبضہ کر لیا اور مشتری اس کو دیکھتا تھا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے آدھ سیر سے لٹھ کیا ہے تو بیع جائز ہوگی اور مشتری کو اختیار نہ ہوگا جیسا کہ اگر صابوں اس شرط پر خریدے کہ اس میں اتنے ٹکے تیل دیا ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس سے کم دیا ہے اور مشتری صابون خریدنے کے وقت دیکھتا تھا تو بلا اختیار بیع جائز ہوگی اور اسی طرح اگر ایک قمیص اس شرط پر خریدی کہ وہ دس گز کی بنی ہے اور مشتری اس کو دیکھتا تھا پھر وہ نو گز کی بنی ہوئی نکلی تو بیع بلا اختیار جائز ہوگی اور اگر دوسرے شخص کے ہاتھ کچھ برٹم فروخت کیا اور بائع نے مشتری کو قول دیا اور مشتری اس کو لے گیا پھر ایک مدت کے بعد آیا اور کہا کہ میں نے اس کو کم پایا پس اگر یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ کی ہوا کے سبب سے آگئی ہو یا ایسا نقصان ہو کہ وہ دفعہ تو لے سے آجاتا ہے تو بائع پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر نقصان ہوا ہے نہ ہو اور اس قدر نہ ہو کہ دوبارہ تولنے سے واقع ہوتا ہے پس اگر مشتری نے یہ اقرار نہیں کیا تھا کہ یہ اتنے من ہے یعنی جس قدر قول دیا اس کا اقرار نہیں کر چکا تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ حصہ نقصان کا ٹھن نہ دے اور اگر ٹھن ادا کر چکا ہو تو واپس لے لے اور اگر مشتری نے یہ اقرار کیا تھا کہ اتنے من میرے قبضہ میں آگیا ہے پھر کہا کہ میں نے کم پایا تو اس کو کی کا ٹھن نہ دینے یا واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا اگر دانہ ہائے گندم کو خریدے پھر اس میں آدھا بھوسا پایا تو اس کو آدھے ٹھن میں لے گا بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس نے ایک کھنا گیسوں کا اس شرط پر خریدے کہ وہ دس گز ہے پھر اس نے کم پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ٹھن میں لے کر نہ ترک کر

دے اسی طرح اگر کوئی کتاب اس شرط پر خریدی کہ وہ کتاب النکاح امام محمد کی تصنیف ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ کتاب الطلاق یا کتاب الطب ہے یا وہ کتاب النکاح بھی مگر امام محمد کی تصنیف نہ تھی تو مشائخ نے فرمایا کہ بیع جائز ہوگی اس واسطے کہ سفید پر سیاہ تحریر کی کتاب ہے اور یہ امر جنس واحد ہے ہاں اختلاف اس میں فقط انواع کا ہوتا ہے اور وہ مانع جواز بیع نہیں ہے اور اگر کوئی شاکہ اس شرط پر خریدی کہ وہ بھیڑی ہے پھر وہ بکری نکلی تو بیع جائز اور مشتری بخیر ہوگا اور اگر کوئی اونٹ اس شرط پر خریدا کہ وہ بکلی چلانے کا ہے پھر اس کو ایسا نہ پایا تو واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی انسان کو اس شرط پر فروخت کیا کہ یہ باندی ہے پھر کھلا کہ وہ غلام ہے تو ان دونوں میں بیع واقع نہ ہوگی اور یہ استحسان ہے کہ اس کو ہمارے علاقے نے اختیار کیا ہے اور اس طرح کے مسئلوں میں قاعدہ یہ ہے کہ جب عقد بیع میں اشارہ کے ساتھ نام رکھ دیا جائے اور پھر مشار الیہ اس کے سوا دوسرا پایا جائے پس اگر وہ باعتبار جنس کے دوسرا ہو تو بیع باطل ہوگی چنانچہ اگر کسی شخص نے ایک بگینہ اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ یا قوت ہے پھر وہ بگینے کا نکلا تو بیع باطل ہوگی اور اگر مشار الیہ اسی جنس کا ہو لیکن صفت میں فرق ہو تو بیع جائز اور مشتری دیکھنے کے وقت بخیر ہوگا چنانچہ اگر ایک بگینہ اس شرط پر خریدا کہ وہ یا قوت سرخ ہے اور دیکھا تو وہ یا قوت زرد نکلا تو بیع جائز ہے اور مشتری بخیر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ٹوپ اس شرط پر خریدا کہ اس میں روئی بھری ہے پھر مشتری نے اس کو اڈھیڑا تو صوف پایا پس بعض مشائخ نے کہا کہ بیع فاسد ہے اور مشتری اس کو اور اس کے ساتھ اڈھیڑے کے نقصان کو واپس کر دے اور بعضوں نے کہا کہ بیع جائز ہے اور بقدر نقصان (بائع ۱۲) واپس کر لے اور یہ اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی جب اس شرط پر خریدا کہ اس کا ابرا ایسا ہے اور استر ایسا اور بھراؤ ایسا ہے پھر ابرا شرط کے موافق پایا اور استر اور بھراؤ اس کے برخلاف تو بیع جائز اور مشتری بخیر ہوگا اور اگر ابرا شرط کے برخلاف پایا تو بیع باطل ہوگی اور اگر کوئی قبا اس شرط پر پہنی کہ اس کا استر کوئی ہے پھر وہ مروی نکلا تو بھی یہی حکم ہے اور مشتری بخیر ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ اس کا بھراؤ تڑکا ہے پھر وہ روئی کا نکلا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کچھ زمین خریدی اور اس کا ٹمن ادا کرنے سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اس کو اس شرط پر خریدا تھا کہ وہ دو جریب ہے پھر وہ کم لگی اور بائع نے کہا کہ میں نے اس کو جیسی ہے ویسی بیچی تھی اور کچھ شرط نہیں کی تو بائع کا قول قسم لے کر معتبر رکھا جائے گا اور اگر کوئی گدھا بیچا اور کہا کہ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ لوٹ کا ہے تو مشتری واپس کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ میں اس شرط پر بیچتا ہوں کہ اگر اس کا کوئی حقدار پیدا ہو تو مجھ سے تو ٹمن واپس نہ کرے تو بیع فاسد ہوگی۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک شخص نے دوسرے سے ایک طشت اس شرط پر خریدا کہ وہ دس سیر کا ہے اور قبضہ کر لیا پھر وہ پانچ

سیر کا نکلا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ٹمن میں لے ورنہ ترک کر دے ☆

اگر کوئی باندی شیعہ اس شرط پر خریدی کہ بائع نے اس سے تاسپردگی مشتری و ملی نہیں کی ہے پھر ظاہر ہوا کہ بائع نے اس سے و ملی کی تھی تو بیع لازم ہوگی اور مشتری واپس نہیں کر سکتا۔ یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی اس شرط پر خریدی کہ وہ باکرہ ہے پھر وہ باکرہ نہ نکلی پس اگر مشتری نے یہ کہا کہ میں نے اس کو باکرہ نہیں پایا اور بائع نے کہا کہ میں نے فروخت کر کے تیرے ہاتھ اس کو باکرہ سپرد کیا ہے پھر اس کی بکارت جاتی رہی تو بائع کا قول قسم سے معتبر ہوگا اور بائع یوں قسم کھائے گا کہ میں نے اس کو بیچا اور سپرد کیا اور حالیکہ وہ باکرہ

۱۔ قولہ شاة بھیر و بکری دونوں کو شامل ہے مگر اس نے اپنی مرغوب شرط کر لی تھی ۱۱۔ ع۔ آدمی کی صحبت نظر آئی تھی اور یہ نیز نہ تھا کہ مروی یا عورت مثلاً برقعہ پڑا ہوا تھا یا اندھیرا تھا یا دور تھا ۱۲۔ ع۔ شیعہ جس عورت سے و ملی کی گئی وہ وہ شیعہ ہو جاتی ہے مگر کنواری آزاد عورت سے اگر ایک دھندلے زنا واقع ہوا تو کہا گیا ہے کہ وہ کنواری کے حکم میں ہے اتوں در حقیقت وہ شیعہ ہے پس شیعہ ہی ہے جس سے و ملی کی گئی ہو ۱۳۔

تھی اور یہ مذکور نہیں کہ قاضی اس کو واپس کو دکھائے گا اور کتاب الاحسان میں مذکور ہے کہ دایہ کو دکھائے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نو اور ابن ساعد میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک مچلی اس شرط پر خریدی کہ وہ دس رطل ہے اور اس کو تول کر مشتری کو دے دیا پھر مشتری نے اس کے پیٹ میں ایک پتھر پایا کہ اس کا وزن مثلاً تین رطل تھا اور مچلی اپنے حال پر باقی ہے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کو پورے ٹمن میں لے ورنہ ترک کر دے اور اگر اس کے معلوم کرنے سے پہلے اس نے مچلی کو بھون لیا تو مچلی کے دس رطل وزن کی قیمت اور اس کے سات رطل کے وزن کی قیمت دونوں کو اعادہ کر کے جو کچھ فرقی ہو اس قدر حصہ مشتری واپس لے اور اگر اس کے پیٹ میں مٹی یا اس کے مانند کسی چیزیں پائی جائیں کہ جس کو مچلی کھاتی ہے تو بیع بلا اختیار مشتری کو لازم ہوگی امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے ایک طشت اس شرط پر خریدا کہ وہ دس سیر کا ہے اور قبضہ کر لیا پھر وہ پانچ سیر کا نکلا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ٹمن میں لے ورنہ ترک کر دے اور اگر مشتری کے پاس اس میں کچھ میب آگیا اور پانچ نے بسبب میب کے لینے سے انکار کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس طشت کے دس سیر ہونے پر اس کی قیمت میں درہم تھی اور پانچ سیر ہونے پر دس درہم تھی اور میب سے اس میں ایک درہم کا نقصان آگیا تو مشتری پانچ سے آدھا ٹمن بسبب نقصان وزن کے واپس لے اور بھی دسواں حصہ ٹمن کا بسبب میب کے واپس لے کہ جو ایک درہم ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی اونٹ اس شرط پر خریدا کہ وہ آدھا ٹمن کرتا پھر اس کو دیکھا کہ آدھا کرتا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ واپس کر دے اور یہ جواب اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ جب اس کا آدھا کرنا عادت سے زیادہ ہو کہ جس کو لوگ میب شمار کرتے ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باغی اس شرط پر خریدی کہ وہ جتنی ٹمن ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ بچہ جتنی ہے تو اس کو واپس کر سکتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کہا کہ اپنا غلام فلاں شخص کے ہاتھ ہزار درہم کو اس شرط پر فروخت کر دے کہ اس کا ٹمن میرے ذمہ اور غلام فلاں مشتری کا ہوگا تو ظاہر الروایت کے موافق ایسی بیع جائز نہیں ہے اور اگر کہا کہ اپنا غلام فلاں شخص کے ہاتھ ایک ہزار درہم کو بیع ذال اس شرط پر کہ میں حیرے لئے ٹمن میں سے پانچ سو درہم کا ضامن ہوں تو بیع جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کوئی کپڑا اس شرط پر خریدا کہ یہ نیشاپوری (۱۲۱۲) ہے پھر وہ بخارا کا نکلا یا عمامہ اس شرط پر لیا کہ وہ شہرستانی (۱۲۱۲) ہے پھر وہ سمرقندی (۱۲۱۲) نکلا تو بیع قاسد ہوگی۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باغی اس شرط پر خریدی کہ کوئی پیدائش ہے پھر معلوم ہو کہ بصرہ کی پیدائش ہے تو واپس کر دے گا اگر ایک کپڑا اس شرط پر خریدا کہ وہ ہراتی ہے پھر وہ کئی نکلا تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بیع قاسد ہوگی تو اور بشر میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کوئی کشتی اس شرط پر خریدی کہ وہ ساکھو کی ہے پھر اس میں سوائے ساکھو کے اور لکڑی پائی گئی پس اگر اور لکڑی کا ہونا اس کی درستی کے واسطے ضروری تھا تو مشتری کو پورے ٹمن میں لے لینا پڑے گی اور اختیار نہ ہوگا اور اگر پوری کشتی ساکھو کے سوا دوسری لکڑی کی تھی تو ان دونوں کے درمیان بیع واقع نہ ہوگی اور بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ ہراتی کپڑا کتنے کا ہے اور کپڑا ہراتی ساخت کا بنا تھا اس نے کہا کہ اسے کا ہے پھر دونوں میں بیع ہوگئی تو امام اعظمؒ نے فرمایا ہے کہ یہ کہنا ہراتی ہونے کی شرط کرنے کے مانند ہے اور یہی میرا قول ہے اور مراد امام اعظمؒ کی اس سے یہ ہے کہ اگر ظاہر ہوگا کہ یہ مروی ہے تو بیع باطل ہو جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر بیع صحیح میں مدت کی شرط لگائی تو عقد قاسد ہو جائے گا اور اگر ٹمن میں مدت کی شرط اور ٹمن دین تھا پس اگر وہ مدت معلوم ہو تو بیع جائز ہوگی اور اگر مجهول ہو تو قاسد ہوگی اور منجلہ مجهول مدتوں کے نوروز اور

۱۔ قول حصہ یعنی تمام ٹمن اس کے دس رطل اور سات رطل کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا جس قدر دونوں میں تفاوت ہو اس قدر حصہ ٹمن واپس لے گا۔

مہرگان کے وعدہ پر بیع کرنا بھی ہے اور امام محمدؒ نے نوروز اور مہرگان کا مسئلہ جامع صغیر میں ذکر کیا ہے اور حکم دیا ہے کہ بیع مطلقاً فاسد ہوتی ہے اور صحیح حکم یہ ہے کہ اگر بائع اور مشتری نے نوروز مجوس کا یا نوروز سلطان کا بیان نہ کیا تو بیع فاسد ہوگی اور اگر کوئی ایک بیان کر دیا اور دونوں اس کا وقت پہنچاتے ہیں تو بیع فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

بیع میں حاجیوں کے آنے تک یا کھیتی کاٹنے یا اس کے روندنے اور روٹی پختے اور پھل جھاڑنے تک کی مدت مقرر کرنا جائز نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر نصاریٰ کے روزے تمام ہونے تک کی شرط لگائی اور حال یہ ہے کہ نصاریٰ نے روزہ رکھنا شروع کر دیا ہے تو جائز ہے اور ان کا روزہ رکھنا شروع کرنے سے پہلے جائز نہیں ہے پس اگر مدت فاسدہ کو اس کے گزرنے سے پہلے ساقط کر دیا تو احتساباً عقد جائز ہو جائے گا اور امام زفرؒ کے نزدیک جائز نہ ہوگا اور ہمارا قول صحیح ہے اس واسطے کہ ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ عقد موقوف رہتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ اگر فاسد کرنے والی چیز نکال ڈالی جائے تو جائز ہو جائے گا اور اس کو کرفی نے امام اعظمؒ سے صریح روایت کی ہے اور یہی صحیح ہے اور باقی بیوع فاسدہ کو کرفی نے ہمارے اصحاب سے روایت کیا ہے کہ مفید کے دور کرنے سے جائز ہو جاتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں ہوتی ہے یہ غلط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر بیع کرتے وقت ثمن ادا کرنے کی کوئی مدت نہیں مقرر کی پھر بعد اس کے ثمن ادا کرنے کا کوئی وقت ان وقتوں میں سے مقرر کیا تو بیع جائز ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر ہوا چلنے کے مہینے کی مدت مقرر کی تو بیع باطل ہے اور اگر رجب کے مہینے میں کہا کہ میں نے رجب تک کی مدت مقرر کی تو یہ آئندہ رجب تک ہوگی اور اگر کہا کہ رجب گزرنے تک کی مدت مقرر کی تو وہ اسی رجب تک ہوگی اور میااد کے وعدہ تک کی بیع فاسد ہے امام محمدؒ نے کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے پس اگر مراد میااد بہائم ہے تو اس کا جواب ایسا ہے جیسا کتاب میں مذکور ہوا اگر مراد میااد بحی علیہ السلام ہے تو یہ حکم جو مذکور ہوا اس صورت پر محمول نہیں کیا جائے گا کہ جب دونوں اس کا وقت نہ پہنچاتے ہوں یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک اسباب ہزار درہم کو دس مہینے کے وعدہ سے اس شرط پر خریدے کہ جس قسم کا نقد اس وقت داج ہوگا وہی ثمن میں دوں گا تو بیع فاسد ہوگی اور اگر کسی نے ایک غلام ایک ہزار درہم کو اس شرط پر بیچا کہ تھوڑا ثمن ہر ہفتہ میں ادا کرے یہاں تک کہ مہینے کے گزرنے پر پانچ سو درہم ادا کرے تو بیع فاسد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مشک کو قول سے خریدے اور اس میں رائگ ملا ہوا پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو رائگ واپس کر کے نقد اس کے وزن کے ثمن میں سے کم کر لے اور اگر چاہے تو بیع کو ترک کر دے اور اگر کھلی وزن سے خریدے اور اس میں رب ملا پایا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر اس قدر تھوڑا جگہی میں ہوا کرتا ہے اور عیب نہیں گنا جاتا ہے تو اس کو پورے ثمن میں لے لیتا ہے گا اور اگر اتنا ہو کہ عیب گنا جاتا ہے پس اگر چاہے تو پورے ثمن میں لے ورنہ چھوڑ دے اور اگر ایسی چیز ہو کہ کھلی میں نہیں ہوتی پس اگر چاہے تو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے ورنہ ترک کر دے اور اگر کسی نے ایک تھیلی ہراتی یا غیر ہراتی کپڑوں کی یا ایک زمبیل خرما کی خریدی اور اس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ بائع نے قصد کر کے کپڑے تھیلی میں سے یا چھوڑے زمبیل میں سے نکالے پھر تھیلی اور زمبیل فروخت کر دی اور کپڑے چھوڑ دیے یا فروخت نہ کیے لیکن اس سے نفع اٹھایا تو کپڑے اور چھوڑے مشتری کے ذمہ لازم ہوں گے اور وہ بسبب تھیلی یا زمبیل کے ان کے لینے سے انکار نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک دانہ موتی خریدے اور اس میں وزن کی شرط کر کے دونوں نے قبضہ کر لیا پھر اس کو کم پایا اور وہ اس کو تلف کر چکا ہے تو امام اعظمؒ کے قیاس میں کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے لیکن امام نے اس کو بیع جان کر قیاس اپنا اس میں ترک کر دیا کیونکہ موتی کی کمی سے ثمن میں سے بہت کچھ گھٹ جاتا ہے اور یہ حکم دیا کہ اس کو اختیار ہے کہ نقصان واپس کر لے اور باب لا جارہ اور آخر کتاب الصرف میں لکھا ہے کہ اگر

موتی اس شرط پر بیچا کہ اس کا وزن ایک مثقال ہے پھر وہ دو مثقال نکلا تو زیادتی بلائیں مشتری کے سپرد کی جائے گی اس لیے کہ جن چیزوں میں نکلے کرنا ضرر کرتا ہے ان میں وزن بحولہ وصف کے ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ایک باغ خریداکہ جس میں خرما وغیرہ کے درخت ہیں اور یہ شرط کی کہ وہ دس جریب ہے اور بدون ناپنے کے اس پر قبضہ کر لیا اور چند سال تک اس کے پھل کھائے پھر اس کو نو جریب پایا تو امام اعظمؒ کے قیاس میں اس کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور نہ کچھ واپس لے سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ کسی نے ایک زمین خریدی اس شرط پر کہ وہ دس جریب ہے اور اس میں انگور کے درخت ہیں اور چند سال تک اس کے پھل کھائے پھر معلوم ہوا کہ وہ پانچ جریب ہے تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اندازہ کیا جائے کہ یہ زمین پانچ جریب ہونے میں کتنے کی ہوگی اور اگر دس جریب ہوتی تو کتنے کی ہوتی پھر ان دونوں کے درمیان میں جو فرق ہے اس قدر باغ سے واپس لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

ایک شخص کے پاس دو قفیز گیہوں ایک زمیں میں ہیں پھر ایک قفیز ایک درہم کو کسی کے ہاتھ بیچ ڈالی اور اس نے قبضہ نہ کیا تھا کہ باغ نے دوسرے کے ہاتھ اس میں سے ایک قفیز ایک درہم کو بیچ ڈالے پھر ایک قفیز تلف ہو گئے تو ہر مشتری کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو ہر ایک ان دونوں میں سے باقی قفیز کا آدھا آدھے میں لے لے در نہ ترک کر دے اور اگر ایک نے اپنا حصہ چھوڑ دیا اور دوسرے نے چاہا کہ پورا قفیز ایک درہم کو لے لے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے لیکن اگر باغ چاہے تو ہو سکتا ہے اور اگر یہ صورت ہوتی کہ دوسرے مشتری نے ایک قفیز پر قبضہ کر لیا اور پہلے مشتری نے کسی چیز پر قبضہ نہیں کیا پھر دوسرے مشتری نے یہ قفیز بسبب عیب کے بدون حکم قاضی کے باغ کو واپس دیا تو پہلے مشتری کا اس قفیز میں کچھ حق نہ ہوگا صرف اس کو باقی میں لینے یا چھوڑ دینے کا اختیار ہے پھر اگر باغ نے دونوں قفیروں کو ملا دیا تو پہلے مشتری کی بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر باغ نے واپس کی ہوئی قفیز کو نہ ڈایا اور وہ قفیز بسبب عیب کے قاضی کے حکم سے واپس کیا گیا تھا اور جو قفیز باقی تھا اس میں کچھ عیب نہ تھا پھر مشتری اول نے یہ ارادہ کیا کہ باقی قفیز کو سوائے واپس کیے ہوئے کے لے اور باغ نے اس سے انکار کیا اور یہ کہا کہ دونوں میں سے آدھا آدھا لے تو باغ کو یہ پہنچتا ہے اور اگر باقی قفیز تلف ہو گیا اور واپس کیا ہوا کہ جس میں عیب ہے باقی رہا اور مشتری اول نے اس کا ترک کرنا چاہا تو یہ مشتری کو پہنچتا ہے اور اگر کل کا لینا چاہا تو اس کو یہ اختیار ہے اور اگر چاہا کہ اس کا آدھا لے اور آدھا چھوڑ دے تو اس کو بھی کر سکتا ہے اور اگر تلف ہونے والا قفیز وہی ہو کہ جو عیب کی وجہ سے واپس کیا گیا ہے اور باقی قفیز پہلا ہو کہ جس میں عیب نہیں ہے تو مشتری کو اختیار ہے کہ اس کا آدھا لے اور سب نہیں لے سکتا ہے اور اگر باغ نے سب سپرد کرنا چاہا تو مشتری کو اختیار ہے کہ انکار کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ☆ ☆ ☆

کسی نے ایک زمین مع اس کے پانی کے خریدی پھر معلوم ہوا کہ اس کے سینچنے کا پانی نہیں ہے اور مشتری نے چاہا کہ زمین کو اس کے حصہ کے عوض لے اور پانی کا حصہ زمین باغ سے واپس کر لے اس کو یہ اختیار ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کچھ طعام پکانا سے خرید کیا اور اس پر قبضہ کیا تو اس کا کھانا اور بیچنا اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ اس کو دوبارہ پکانا کرے اور اس طرح اگر باغ نے اپنے باغ سے اپنے مشتری کے سامنے پکانا کر کے خرید لیا تو بھی مشتری کو جائز نہیں ہے اس پکانا پر اقتصاد کرے اور اس کا بیچنا اور کھانا بدوں دوبارہ پکانا کرنے کے جائز نہ ہوگا کذا فی الحقیقہ۔ پھر عامہ مشائخ نے اس حکم کو ایسی صورت پر محمول کیا ہے کہ جب باغ نے بیع سے پہلے اس کا پکانا کیا اور مشتری اس کو دیکھ رہا تھا اور اگر بعد بیع کے اس کا پکانا کیا تو اس میں تصرف کرنا جائز ہے اگرچہ پکانا اور وزن کا اعادہ نہ کرے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الجہد عیب۔ اگر باغ نے بیع کے بعد مشتری کے غائب ہونے کی حالت میں اس کا پکانا کیا تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ دوبارہ پکانا نہ کرنا شرط ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے کچھ گےہوں اندازہ لے پر خریدے اور بعد قبضہ کرنے کے ان کو دوسرے کے ہاتھ بیانا سے فروخت کیا تو ان میں ایک ہی بار بیانا کرنا کافی ہے اور اس طرح اگر کسی سے ایک گےہوں اس شرط پر کہ وہ ایک کپا میں قرض لیے پھر ان کو بیانا کے حساب سے فروخت کیا تو اس میں بھی ایک ہی بار بیانا کرنا کافی ہے خواہ یہ مشتری بیانا کرے خواہ وہ قرض لینے والا ہائے اپنے مشتری کے سامنے بیانا کر لے اور اگر کچھ گےہوں اندازہ سے خریدے اور ان کو بعد قبضہ کرنے کے دوسرے کے ہاتھ اندازہ سے فروخت کیا یا اپنی زمین میں سے کچھ گےہوں یا بیدہ کے طور پر کچھ گےہوں پائے اور ان کو دوسرے کے ہاتھ اندازہ سے فروخت کیا یا شمن میں لے کچھ گےہوں اس شرط پر کہ وہ ایک گےہوں اس کے قبضہ میں آئے اور بیانا کرنے سے پہلے ان کو اندازہ سے بیچ ڈالا تو یہ جائز ہے ایسا ہی ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کیا ہے اور اگر کچھ گےہوں بیانا سے خریدے اور پھر بیانا کرنے سے پہلے ان کو دوسرے کے ہاتھ اندازہ پر بیچ ڈالا تو امام محمد کا کتاب الاصل میں اطلاق دلالت کرتا ہے کہ بیانا جائز ہے اور ابن رستم نے اپنی نوادر میں ذکر کیا ہے کہ جائز ہے اور اگر ان کو بیانا کرنے سے پہلے بیانا کے حساب سے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے پس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہو گئیں اور واضح ہو کہ جو حکم کلی چیزوں میں مطلق ہو اور بعض چیزوں میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

گنتی کی چیزوں میں دوبارہ شمار کرنا ایک روایت میں واجب ہے اور دوسری روایت میں واجب نہیں ☆
اگر دوسرے شخص سے ایک کپڑا اس شرط پر خریدے کہ وہ دس گز ہے تو اس کو اپنے سے پہلے اس کی بیچ کرنے اور اس میں تصرف کرنے کا اختیار ہے اور اگر عددی چیز عدد کی شرط سے دوسرے سے خریدی تو اس کا دوبارہ شمار کرنے کا حکم امام محمد نے ظاہر کتابوں میں ذکر نہیں کیا اور مشائخ کہتے ہیں کہ کرفی نے ذکر کیا ہے کہ امام اعظم کے قول پر تصرف جائز ہونے کے واسطے اس کا دوبارہ گنتا شرط ہے اور صاحبین کے قول پر شرط نہیں ہے اور شرح قدوری میں لکھا ہے کہ گنتی کی چیزوں میں دوبارہ شمار کرنا ایک روایت میں واجب ہے اور دوسری روایت میں واجب نہیں ہے اور قدوری نے اسی روایت کو صحیح کہا ہے اگر کسی نے کچھ مال بیانا یا وزن کے حساب سے بطور بیع فاسد کے خریدا اور بدون بیانا کے اس پر قبضہ کر لیا پھر اس کو فروخت کر دیا اور دوسرے مشتری نے اس پر قبضہ کیا تو بیع ثانی جائز ہوگی اور دوبارہ بیانا کا حکم صرف دونوں بیع صحیح میں ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایک گےہوں طعام بیانا کے حساب سے سودرہم کو خریدا پھر اس کو ہائے کی طرف سے اپنے واسطے ناپ کر لیا پھر اس نے دوسرے کے ہاتھ پہلے شمن کے عوض تولیہ بیچ ڈالا تو دوسرے مشتری کو بدون دوبارہ بیانا کرنے کے اس پر قبضہ کرنا جائز نہیں ہے اور اگر پہلے مشتری نے دوسرے مشتری کے سامنے اس کو اپنے واسطے بیانا کر لیا تھا پس اگر دوسرا مشتری بیانا کرنے سے اس کو ایک قعیق زائد پائے تو زیادتی پہلے مشتری کو واپس کر دے خواہ بیذا دیاتی ایسی ہو کہ دوبارہ بیانا کرنے میں جاری ہوتی ہے یا ایسی نہ ہو پس اگر دوسرے مشتری نے وہ زیادتی پہلے مشتری کو واپس کر دی تو لحاظ کیا جائے گا کہ اگر یہ زیادتی ایسی ہے کہ دوبارہ بیانا کرنے میں آگئی تو پہلے مشتری کی ہوگی کہ اس کو اپنے ہائے کو واپس نہ کر دے۔

اگر دوسرے مشتری نے اس کو کم پایا تو اس کو اختیار ہوگا کہ پہلے مشتری سے حصہ نقصان لے خواہ یہ نقصان دوبارہ بیانا کرنے سے آتا ہو یا نہ آتا ہو پس اگر یہ نقصان ایسا ہو کہ دوبارہ بیانا کرنے سے آتا ہے تو پہلا مشتری اپنے ہائے سے کچھ واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو اور ایسا نہ ہونا گواہوں سے یا ہائے کی تصدیق سے ثابت ہوگا اس نقصان کو واپس لے سکتا ہے اور یہ حکم بیع تولیہ کا تھا اور اگر بیع ثانی صحیح مراہی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اسی مسئلہ میں اگر یہ صورت واقع ہوئی کہ اگر پہلے مشتری نے اس طعام میں سے ایک قعیق فروخت

۱۔ قول اندازہ یعنی بدون بیانا کے ذخیری خریدی ۱۱۔ ۲۔ یعنی کوئی چیز گےہوں کے عوض فروخت کی ۱۲۔ ۳۔ یعنی اندازہ پر فروخت کرتے ہیں ۱۳۔ ۴۔ واضح قول محمد انکان لہ ۱۴۔ ۵۔ یعنی بطور بیع تولیہ کے ۱۵۔

کر کے مشتری کو دے دی پھر باقی کو بطور بیع تولیہ کے اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ ایک گڑ ہے پھر مشتری ثانی نے اس کا بیع نہ کیا اور اس کو پورا کر پایا تو یہ جائز ہے اور اس کو اختیار نہ ہوگا لیکن گڑ کا ثمن اکتالیس حصوں پر تقسیم کیا جائے گا پھر جو کچھ ایک ققیڑ کے حصہ میں پڑے گا وہ دوسرے مشتری سے ساقط کیا جائے گا اور باقی اس کو دینا پڑے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو سب کو پورے ثمن کے عوض لے ورنہ ترک کر دے اور اس مسئلہ میں اگر دوسری بیع مراءضہ واقع ہو اور باقی مسئلہ اپنے حال پر ہے تو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو پورے ثمن میں لے ورنہ واپس کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک گڑ سودر ہم کو اس شرط پر خرید اکدہ چالیس ققیڑ ہے اور اس کو بیع نہ کر لیا اور دونوں نے باہم قبضہ کر لیا پھر تری پا کر وہ پچاس ققیڑ ہو گیا اور اس کو پانی نے قاسد کر دیا پھر اس مشتری نے اس کو برائے یا تولیہ فروخت کیا اور کچھ بیان نہ کیا تو جائز ہے اور مشتری ثانی کو اس میں سے چالیس ققیڑ ملے گا اور دس ققیڑ اس کے پاس باقی رہ جائے گا اور اگر اس نے ان دس زائد ققیڑوں کو مراءضہ یا تولیہ فروخت کیا تو پانچویں حصہ ثمن پر فروخت کرے گا اور یہ صاحبین کا قیاس ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک مراءضہ نہیں فروخت کر سکتا ہے اور اگر دوسرے مشتری کے بیع نہ کرنے کے بعد قبضہ کرنے سے پہلے اس کو پانی پہنچا تو دوسرا مشتری اگر چاہے تو سب کو پورے ثمن میں لے لے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک گڑ گیسو سودر ہم کو اس شرط پر کہ وہ چالیس ققیڑ ہیں خریدے اور ان کو بیع نہ کیا تو چالیس ققیڑ لکھ پھر مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا پھر دونوں نے بیع کا اقالہ کیا پھر بائع نے اس کو بیع نہ کیا پس وہ ایک ققیڑ بڑھ گیا یا گھٹ گیا اور دونوں اس بات پر متفق ہوئے کہ یہ نقصان یا زیادتى بیع نہ کرنے کی وجہ سے ہے تو زیادتى مع اصل بائع کو ملے گی اور نقصان بھی اسی کے ذمہ رہے گا حتیٰ کہ ثمن میں سے کچھ کم نہ کیا جائے گا اور اسی طرح اگر اس گڑ کو پانی پہنچا اور ایک ققیڑ بڑھ گیا اور بائع اس پر راضی ہو گیا تو یہ سب اسی کا ہوگا لیکن اگر اس کو نہیں چاہتا تھا تو اس کو اختیار ہوگا کہ عیب کی وجہ سے واپس کر کے اقالہ باطل کر دے اور پہلی بیع خود کرے گی اور اسی طرح اگر وہ گیسو بیع کے وقت تازہ تر تھے اور پورا گڑ تھے پھر خشک ہو کر مشتری کے پاس کم ہو گئے پھر دونوں نے اقالہ کیا اور بائع نے اس کا بیع نہ کیا اور کم پایا اور جانا کہ یہ خشک ہونے کی وجہ سے ہے یا دونوں سچائی سے اس پر متفق ہوئے تو یہ سب بائع کو ملے گا اور ثمن میں سے کچھ کم نہ کیا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

قاعدہ یہ ہے کہ اگر بیع معین مشارالیه ہو کر جو بشرط کیل فروخت ہوتی ہے تو بیع نہ کرنے سے پہلے جو زیادتى اس میں پیدا ہو وہ بائع کی ہوگی اور بیع نہ کرنے کے بعد مشتری کی ہوگی اور اگر بیع معین مشارالیه نہ ہو تو بیع نہ کرنے کے بعد مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے جو زیادتى ہو وہ بائع کی ہے اور قبضہ کے بعد مشتری کی ہوگی اگر کچھ طعام ایک درہم کو اس شرط پر خرید اکدہ ایک ققیڑ ہے پھر بیع نہ کرنے سے پہلے وہ تر ہو گیا پھر اس کو بیع نہ کیا پس وہ مراءضہ تھا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو اس میں سے ایک ققیڑ لے ورنہ ترک کر دے اور اگر مشتری کے سامنے بیع نہ کرنے کے بعد قبضہ کرنے سے پہلے زائد ہو گیا تو زیادتى مشتری کی اور بسبب تری کے اس کو اختیار ہوگا اور اگر بعد بیع نہ کرنے کے کم ہو گیا تو پورے ثمن میں لے گا اور اگر اس سے پہلے کم ہو تو حصہ ثمن میں لے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر مشتری کے واسطے اس کے سامنے بیع نہ کر دیا اور وہ ایک ققیڑ نکلا اور جو مشتری نے قبضہ نہ کیا تھا کہ دوبارہ بیع نہ کیے جانے سے اتنا زیادہ یا کم نکلا کہ جو دوبارہ بیع نہ کرنے میں واقع ہوتا ہے تو مشتری کو پورے ثمن میں لازم ہوگا کیونکہ جس چیز پر عقد واقع ہوا وہ بیع نہ کرنے سے معین ہو گئی اور پہلے بیع نہ میں خلا ظاہر نہیں ہوئی حتیٰ کہ اگر زیادتى یا نقصان اس قدر نہ ہو کہ جو دوبارہ بیع نہ کرنے میں آجاتا ہے تو اگر

زیادتی ہوگی تو بائع کو واپس کی جائے گی اور اگر کمی ہوگی تو حصہ ثمن میں دونوں حالتوں میں لے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک ڈھیری میں سے ایک قفیز ایک درہم میں خرید اور بائع نے اس سے ایک قفیز نکال کر مشتری کو باپ دیا اور ہنوز اس کے سپرد نہ کیا تھا کہ ڈھیری اور اس قفیز کو پانی پہنچا اور ہر قفیز ایک چوتھائی بڑھ گیا تو بائع کو اختیار ہوگا کہ مشتری کو صرف ایک قفیز جس میں سے چاہے دے اور مشتری کو اس کے لینے کا اختیار حاصل ہوگا اور اگر ڈھیری اور وہ قفیز کم ہو جائے اس طرح کہ پہلے نمناک تھی پھر خشک ہو گئی تو مشتری کو پورا قفیز چاہیے اور دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا اور جو ایک ڈھیری میں سے ایک قفیز خرید اور تمام ڈھیری میں سے ایک قفیز پر قبضہ کر لیا پھر اس کو عیب کی وجہ سے واپس کیا تو بیع نوٹ جائے گی اور اگر ایک قفیز معین دوسری قفیز معین کے عوض باہم بیع کی پھر بیعت کرنے کے بعد قبضہ سے پہلے ایک تر ہو چوتھائی بڑھ گئی تو یہ مشتری کی ہوگی اور اس کو اختیار ہوگا اور بیع فاسد نہ ہوگی اور اگر یہ زیادتی بیعت کرنے سے پہلے واقع ہو تو جس کا قفیز خشک ہے اس کو ایک قفیز کے لینے اور ترک کرنے میں امام اعظمؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک اختیار حاصل ہوگا اور اگر ایک قفیز معین کو عوض ایک ڈھیری کے ایک قفیز کے بیع کی اور ڈھیر والے نے ایک قفیز اس میں سے بیعت کر لیا اور ہنوز سپرد نہ کیا تھا کہ ڈھیری اور اس قفیز کو پانی پہنچا تو خشک قفیز والے کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو ایک قفیز نمناک لے ورنہ ترک کر دے اور امام محمدؒ کے نزدیک بیع فاسد ہو جائے گی اور اگر صرف علیحدہ کیا ہو قفیز ہو تو اس پر ایک خشک قفیز کا سو فیاد واجب ہے اور دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا کذا فی المحیط السرخسی۔

باب گیارہ:

بیع غیر جائز کے احکام میں

واضح ہو کہ بیع دو قسم کی ہے ایک باطل اور دوسری فاسد پس باطل وہ ہے کہ جس کا کل بیع قیمت دار مال نہ ہو جیسے کہ شراب یا سور یا حرم کا شکار یا مردار یا دم مسلوح خرید کیا اور ایسی بیع ملک کا فائدہ نہیں دیتی اور فاسد وہ ہے کہ جس کے دونوں بدل مال ہوں مثلاً کوئی چیز بعوض شراب یا سور یا صید حرم یا دم یا مکاتب یا ام ولد کے خریدی یا اس میں کوئی شرط فاسد لگائی یا مثل اس کے تو ایسی بیع بعوض قیمت بیع کے منعقد ہوتی ہے اور قبضہ کے بعد ملکیت ثابت ہو جاتی ہے کذا فی المحیط السرخسی اور مشائخ نے اختلاف کیا کہ بیع ضمانت میں رہتی ہے یا امانت میں پس بعضوں نے کہا کہ امانت میں اور بعضوں نے کہا کہ ضمانت میں رہتی ہے (یہی عقار ہے ۱۲) یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ شرط یہ ہے کہ قبضہ بائع کی اجازت سے ہو اور بلا اجازت بائع کے بیع فاسد میں قبضہ یا قبضہ نہ پانے کے حکم میں ہے اور زیادات میں لکھا ہے کہ اگر بیع فاسد میں مشتری نے بلا اجازت اور بلا ممانعت بائع کے بیع پر قبضہ کر لیا پس اگر یہ قبضہ اسی مجلس میں ہو تو احتساباً صحیح ہوگا اور ملک ثابت ہو جائے گی اور اگر مجلس سے جدا ہونے کے بعد قبضہ کیا تو قیاساً اور احتساباً دونوں طرح صحیح نہیں اور ملک ثابت نہ ہوگی۔

اگر بائع نے قبضہ کی اجازت دی اور مشتری نے اسی مجلس میں یا بعد جدا ہونے کے قبضہ کر لیا تو قبضہ صحیح اور ملک قیاساً اور احتساباً ثابت ہو جائے گی لیکن یہ ملک توڑے جانے کا استحقاق رکھتی ہے اور جو چیز مشتری نے بطور بیع فاسد کے خریدی اس میں تملیک کے یا نفع اٹھانے کی راہ سے اس کو تصرف کرنا مکروہ ہے لیکن بائیس ہر اگر اس نے اس میں تصرف کر لیا تو اس کا تصرف نافذ ہوگا اور اس کے سبب سے بائع کا حق واپس باطل ہو جائے گا خواہ یہ تصرف ایسا ہو کہ بعد واقع ہونے کے توڑ دیا جاسکا ہے جیسے بیع وغیرہ یا ایسا نہ ہو جیسے آزاد کرنا۔

۱۔ قولہ دونوں حالتوں میں آخ اؤل حالت جودہ مسئلہ اؤل محیط سرخی میں آیا ہے کہ اگر اس سے پہلے کم ہو تو حصہ ثمن میں لے گا اور دوسری حالت وہ جو یہاں مذکور ہے ۱۲۔ ۲۔ قولہ ایک قفیز آخ یعنی ایک ڈھیری میں سے ایک قفیز کے عوض ۱۱۔ ۳۔ کسی دوسرے کو مالک کرنا ۱۲۔

وغیرہ لیکن اجارہ اور نکاح کا تصرف بائع کے حق واپسی کو باطل نہیں کرتا ہے کذا فی المحیط اور اگر مشتری نے غلام کو آزاد یا بدیر یا بیع کیا تو بیع کرنے کا حق باطل ہو گیا اور اسی طرح اگر باندی کو ام ولد بنایا تو بھی یہی حکم ہے اور وہ مشتری کی ام ولد ہو جائے گی اور اس پر باندی کی قیمت دینی واجب ہوگی اور عتر کی نسبت بیوع میں لکھا ہے کہ اس کا ڈانٹ نہ دے اور کتاب الشرب میں دو روایتیں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ وہ عتر کا ضامن نہیں ہے اور اسی طرح اگر اس کو مکاتب کر دیا تو بھی یہی حکم ہے اور مشتری پر قیمت واجب ہوگی پس اگر غلام کتابت کا مال ادا کر کے آزاد ہو گیا تو مشتری پر قیمت کی ضمانت مقرر ہوگئی اور اگر مال ادا کرنے سے عاجز ہوا اور پھر محض مملوک ہو گیا پس اگر یہ مشتری پر قیمت ادا کرنے کا حکم قاضی کی طرف سے صادر ہونے سے پہلے تھا تو بائع اس غلام کو واپس لے سکتا ہے اور اگر قاضی کے حکم کے بعد واقع ہوا تو بائع کو غلام لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور اگر کسی شخص کو غلام دے دینے کی وصیت کی تو وصیت صحیح ہوگی پھر اگر وصیت کرنے والا زندہ ہو تو بائع واپس کر سکتا ہے اور اگر مر گیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے کیونکہ جس شخص کو وصیت کی اس کو اس غلام پر از سر نو ملکیت حاصل ہوئی بخلاف وارث کی ملکیت کے کہ اس میں اگر مشتری بطور بیع فاسد کے خرید کے مر جائے تو بائع اس کے وارثوں سے واپس لے سکتا ہے اور اسی طرح اگر بائع مر جائے تو اس کے وارثوں کو بھی واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک کپڑا بطور بیع فاسد کے خرید اور قبضہ کر کے اس کو قطع کر لیا اور ہنوز نہیں سلایا تھا کہ بائع کے پاس ودیعت رکھا اور وہ تلف ہو گیا تو مشتری قطع کرانے کے نقصان کا ضامن ہوگا اور اس کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر بیع ایک زمین خالی تھی کہ اس میں مشتری نے کوئی گھر بنایا درخت لگائے تو امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک بائع کا حق قطع باطل ہوگا اور امام محمد کے نزدیک باطل نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بیع فاسد کے ذمہ بیع کی قیمت واجب ہوتی ہے اگر وہ قیمتی چیزوں میں سے ہو یا اس کا مثل چیزوں میں سے ہو اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب بیع مشتری کے پاس تلف ہو یا وہ اس کو تلف کرے یا بہرہ کر کے سپرد کر دے اور بائع کا واپس کرنے کا حق بھی جاتا رہے اور اس طرح اگر اس نے زمین کی یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دی تھی تو بھی یہی حکم ہے پس اگر اس نے ملک زمین کیا یا بہرہ سے رجوع کر لیا یا بیع اس کے پاس ایسے سبب سے آگئی کہ جو ہر طرح قطع ہے تو بائع کو واپس کر لینے کا اختیار ہوگا اور یہ واپس کرنا اس وقت تک ہے کہ قاضی نے مشتری پر قیمت ادا کرنے کا حکم نہ کیا ہو اور اگر ایسا حکم دیا تو بائع کا حق واپسی جاتا رہا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اگر بیع مشتری کے پاس قائم ہو کہ نہ بڑھی ہو اور نہ کمشی ہو تو بیع قطع کر کے بائع کو واپس دی جائے گی لیکن اگر فساد بہت قوی ہو کہ بدل یا مبدل (بیع ضمنی ۱۲) میں سنا یا ہو تو ہر ایک کو دوسرے کے سامنے قطع کرنے کا اختیار ہے اور یہ امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر ایک دوسرے کی موجودگی اور نا موجودگی میں قطع کر سکتا ہے اور اگر فساد ایسا قوی نہ ہو بلکہ صرف کسی ایسی شرط لگانے سے کہ جس میں دونوں عقد کرنے والوں میں سے کسی کا قطع ہی آگیا ہو تو ہر ایک کو قبضہ سے پہلے قطع کا اختیار ہے اور قبضہ کے بعد وہی دوسرے کے سامنے قطع کا مالک ہے جس نے شرط کی ہے اور دوسرا نہیں ہے اور اگر مشتری کے پاس بیع میں کچھ زیادتی ہوگئی پس دو حال سے خالی نہیں ہے کہ وہ زیادتی متعلق ہوگی یا منفصلہ ہوگی اور ہر ایک کی دو قسمیں ہیں متعلق یا اصل سے پیدا ہوگی جیسے حسن و جمال یا اصل سے پیدا نہ ہوگی جیسے کپڑے میں رنگ یا ستو میں سکہ اور منفصلہ بھی یا اصل سے پیدا ہوگی جیسے بچہ اور عتر اور بھل یا اصل سے پیدا نہ ہوگی جیسے کمائی اور بہرہ اور صدقہ پس اگر وہ زیادتی متعلق اصل سے پیدا ہو تو اس سے بائع کا حق واپسی نہیں جاتا ہے اور اگر متعلق اصل سے

۱۔ جیسے خرید کر دے باندی کا نکاح کر دیا ۱۲۔ ۲۔ قول فقہی یعنی ایسی چیزوں میں سے ہوں جس کے عوض قیمت نادان رہی لازم آتی ہے کہ اس کا مثل نہیں ہو سکتا ۱۲۔ ۳۔ در صورتیکہ اس کو بیع کر دیا ہے ۱۳۔ ۴۔ قول ہر طرح یعنی بطور کاغذ نہ ہو جو ان دونوں میں اطلاق کہلاتا ہے لیکن دوسروں کے حق میں گویا مشتری نے بائع کے ہاتھ فروخت کی ۱۴۔

پیدا نہ ہو جیسے رنگ وغیرہ تو بائع کا حق واپسی جاتا رہے گا اور مشتری پر یا قیمت واجب ہوگی یا اس کا مثل اگر مثلی ہو اور اسی طرح اگر بیع روئی تھی کہ اس کو مشتری نے کاٹا یا سوت تھا کہ اس کو ہتلیا یا گیسوں تھے کہ ان کو بیچا تو بائع کا حق جاتا رہا اور مشتری کو قیمت یا مثل دینا پڑے گی اور اگر زیادتی مفصلہ ہو پس اگر وہ اصل سے پیدا ہو تو بیع کی مانع نہیں اور مشتری دونوں کو واپس کر سکتا ہے اور اگر باندی میں بیچ جھننے سے کچھ نقصان آیا تو مشتری کو کچھ دینا نہ پڑے گا کیونکہ اس کا بیچ اس نقصان کو پورا کرتا ہے اور اگر یہ زیادتی مشتری کے پاس تلف ہو گئی تو مشتری اس کا ضامن نہیں لیکن نقصان ولادت کا ضامن ہوگا اور اگر مشتری نے خود تلف کر دی تو ضمان دے گا۔

اگر زیادتی مفصلہ اصل سے پیدا نہ ہو تو بائع کو اختیار ہے کہ بیع کو مع زیادتی کے واپس کر لے ☆

اگر بیع تلف ہو گئی اور زیادتی قائم ہے تو بائع کو اختیار ہوگا کہ زیادتی واپس لے اور بیع کی جو قیمت قبضہ کرنے کے وقت تھی وہ مشتری سے لے لے اور اگر وہ زیادتی مفصلہ اصل سے پیدا نہ ہو تو بائع کو اختیار ہے کہ بیع کو مع زیادتی کے واپس کر لے اور یہ زیادتی اس کو حلال نہ ہوگی اور اگر مشتری کے پاس تلف ہو گئی تو اس پر ضمان نہ ہوگی اور اگر اس نے خود تلف کر دی تو بھی امام اعظم کے نزدیک ضمان نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اس پر ضمان ہوگی اور اگر مشتری نے بیع کو تلف کر دیا اور زیادتی اس کے پاس رہ گئی تو اس پر بیع کی ضمان واجب اور زیادتی اسی کی ہوگی۔ اگر مشتری کے پاس بیع میں کچھ نقصان آیا پس اگر یہ نقصان آسانی آفت سے ہو تو بائع کو اختیار ہے کہ مشتری سے بیع کو لے کر اس نقصان کا جرمانہ لے اور اگر مشتری کے فعل یا خود بیع کے فعل سے نقصان آئے جب بھی حکم ہے اور اگر اجنبی کے فعل سے نقصان آیا تو بائع اس سے جرمانہ لے سکتا ہے اور مشتری سے اجنبی واپس نہ لے گا اور اگر چاہے تو مشتری سے لے پھر مشتری اجنبی سے لے اور اگر اس اجنبی نے بیع کو قتل کر ڈالا تو بائع مشتری سے قیمت لے سکتا ہے اور قاتل سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور مشتری اس قاتل کی مددگار برادری سے تین سال میں قیمت وصول کرے گا اور اگر بائع کے فعل سے اس میں کچھ نقصان آیا تو بیع واپس کی ہوئی شمار ہوگی یہاں تک کہ اگر وہ مشتری کے پاس تلف ہو جائے اور اس کی طرف سے کوئی ایسا فعل نہ پایا جائے جو روکنے میں شمار ہے تو اس کا تلف ہونا بائع کے ذمہ رہے گا اور اگر اس کی طرف سے روکنا پایا جائے پھر وہ تلف ہو جائے تو دیکھا جائے گا کہ اگر یہ تلف ہونا بائع کے جرم سے ہو تو بیع واپس کر دی گئی شمار ہوگی اور مشتری ضامن نہ ہوگا اور اگر بائع کے جرم سے تلف نہیں ہوئی تو مشتری اس کا ضامن ہے اور بائع کے جرم کا نقصان اس کے ذمہ سے کم کر دیا جائے گا اور اگر بائع نے اس کو قتل کر دیا یا بیع ایسے کنوئیں میں کہ جس کو بائع نے کھودا تھا گر گئی تو واپس کی ہوئی شمار ہوگی اور مشتری سے ضمان جاتی رہے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک باندی بطور بیع فاسد کے خریدی اور قبضہ کر کے اس کو بیع سے بیچ ڈالا تو اس کا بیع صدقہ کر دے اور اگر اس کے ضمن سے کوئی چیز خرید کر اس کا بیع اٹھایا تو یہ بیع اس کو حلال ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک دار بطور بیع فاسد کے خریدی اور اس پر قبضہ کیا پھر وہ کھنڈل ہو گیا پھر بائع نے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا اور قاضی نے حکم دیا کہ مشتری داری قیمت جو قبضہ کے دن تھی بائع کو ادا کرے تو بیع شک کو یہ اختیار ہوگا کہ وہ دار مشتری سے اسی قیمت کو لے لے کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے خرید کر قبضہ میں کر لیا پھر اس کو آزاد یا قتل کیا اور قاتل اور آزادی کے دن اس کی قیمت قبضہ کے دن کی قیمت سے زیادہ تھی تو اس پر قبضہ کے دن کی قیمت واجب ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام بھوض اپنے مکاتب یا مہر یا ام ولد کے خرید اور دونوں نے باہم قبضہ کر لیا تو غلام کا خریدار اس کا مالک ہو جائے گا اور مکاتب یا مہر یا ام ولد کا خریدار اس کا مالک نہ ہوگا اگرچہ باجائز بائع کے قبضہ کیا ہو

۱۔ قال المحرّم یہ مسئلہ بیسویں باب میں ہے اور اس سے واضح ہے کہ باندی متضمن ہے اس کا بیع ناجائز ہے اور ضمن غیر متضمن پس بائع کو اس کا بیع جائز ہے ۱۲۔ ۲۔ قولہ بیع کو اختیار ہوگا اتوال فیہ نظر ۱۲۔

اور اسی طرح اگر کوئی غلام غیر کے مال سے اس کی بلا اجازت خریدے تو غلام کا خریدار اس کا مالک ہوگا اور دوسرا اس مال پر قبضہ کرنے سے مالک نہ ہوگا تا وقتیکہ اس مال کا مالک بیع کی اجازت نہ دے اور اسی طرح اگر کسی نے کوئی غلام بعوض شرب کے یا ایسے پانی کے جو حوض یا نہر یا کنویں میں جو غیر محرز ہے خرید لیا بعوض والوں کے جو ہنوز کالے نہیں گئے ہیں خریدے تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کوئی باندی بطور بیع فاسد کے خریدی تو اس سے طہی کرنا نہ چاہیے پس اگر اس نے طہی کر لی اور اس میں نطفہ نہ ڈالا تو بائع اس کو واپس لے سکتا ہے اور جب اس کو واپس کر لیا تو مشتری اس کا حق بائع کو دے گا اور اگر اس میں نطفہ ڈال دیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور جب قیمت واجب ہوئی تو خمس الاثم سرخی کے قول پر مشتری پر نہ ہوگا اور بخاری آنکہ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں کتاب البیوع کی روایت سے اس پر حق نہیں ہے اور کتاب الشرب کی روایت سے اس پر حق واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی بطور بیع فاسد کے خریدی اور قبضہ میں لانے سے پہلے اس کو آزاد کر دیا اور بائع نے اس کے آزاد ہونے کی اجازت دی تو وہ باندی بائع کی طرف سے آزاد ہوگئی اور مشتری پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کوئی غلام بطور بیع فاسد کے خریدے اور قبضہ کرنے سے پہلے بائع سے کہا کہ اس کو میری طرف سے آزاد کر دے اور بائع نے ایسا ہی کیا تو یہ آزاد کرنا بائع کی طرف سے ہوگا نہ مشتری کی طرف سے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر ایک غلام بطور بیع فاسد کے خریدے اور اس پر قبضہ کیا پھر بائع نے کہا کہ وہ آزاد ہے تو آزاد نہ ہوگا پھر اگر اس کے بعد کہا کہ وہ آزاد ہے پس اگر پہلا کلام مشتری کے پاس تھا تو آزاد ہو جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کچھ گیسوں بطور بیع فاسد کے خریدے اور بائع کو حکم دیا کہ اس کو پیسے اور اس نے پیسے آٹا بائع کا ہوگا اور اسی طرح اگر کبری ہو اور بائع کو اس کے ذبح کرنے کا حکم دے اور وہ ذبح کرے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایک قہیر گیسوں بطور بیع فاسد کے خریدے اور قبضہ سے پہلے بائع سے کہا کہ اس کو میرے اناج میں ملائے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ فعل مشتری کے قبضہ کرنے میں شمار ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ اس کا صل بائع کو ادا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک باندی بطور بیع فاسد کے خریدی اور کسی قدر مہر مقرر کر کے اس کا نکاح کر دیا اور اس کے شوہر نے اس سے طہی کی اور وہ باندی ہا کر تھی پھر بائع نے نکاح کر کے وہ باندی لے لی تو نکاح جائز اور مہر بائع کو ملے گا پھر اگر یہ مہر اتنا ہے جو اس باندی کی بکارت زائل ہونے کے نقصان کو پورا کرتا ہے تو مشتری پر کچھ لازم نہ آئے گا اور اگر یہ نقصان مہر سے زیادہ ہے تو بائع ہتھوڑی کے مشتری سے لے گا یہ محیط میں لکھا ہے اور ایک باندی کو بعوض دو باندی کے کچھ مدت کے بعد پر ادھار بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر مشتری نے اس پر قبضہ کیا اور اس کے پاس اس کی ایک آنکھ جاتی رہی تو مشتری اس کو بیع نصف قیمت کے بائع کو واپس کرے اور اگر مشتری کے سوائے کسی دوسرے نے اس کی آنکھ پھوڑ دی تو بائع کو اختیار ہے کہ اس آنکھ پھوڑنے والے سے ضمان لے یا مشتری سے اس کی قیمت لے پھر مشتری آنکھ پھوڑنے والے سے لے اور اگر وہ باندی دو بیچے جتنی اور ایک مر گیا تو بائع باندی اور باقی بچہ کو لے گا اور مردہ بچہ کی قیمت کی ضمان نہ لے گا اور نقصان ولادت کی ضمان اگر اس بچہ سے پوری نہ ہو تو مشتری سے لے گا اور اگر ایک بچہ مشتری کے جرم سے مرا تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہے اور اگر قتل باندی مر گئی تو بائع دونوں بچوں کے ساتھ باندی کی قیمت لے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے فروخت کیا پھر قبضہ کے بعد دونوں نے بیع توڑ دی پھر بائع نے

مشتري کو قیمت سے بری کیا پھر غلام مشتری کے پاس مر گیا تو اس پر غلام کی قیمت واجب ہوئی ☆

اگر ایک غلام بطور بیع فاسد کے خرید کر کے بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کیا اور اس کا من ادا کر دیا پھر بائع نے چاہا کہ غلام واپس لے لے تو مشتری کو اختیار ہے کہ اپنا من پورا لے لینے تک غلام کو روک رکھے پس اگر بائع مر گیا اور سوائے اس غلام کے اس کا کچھ مال نہ تھا تو مشتری اس غلام کا اس کے قرض خواہوں میں سے زیادہ حقدار ہے پس اسی کا حق ادا کرنے کے واسطے فروخت کیا جائے گا پھر اگر دوسرا من پہلے من کے برابر ہو تو سب مشتری نے لے گا اور اگر زیادہ ہو تو زیادتی بائع کے قرض خواہوں کے واسطے ہوگی اور اگر دوسرا من کم ہو تو باقی کے واسطے مشتری بھی تمام قرض خواہوں کے ساتھ جو کچھ ترکہ میں نظر آئے حصہ مد شریک کیا جائے گا اور اگر وہ غلام مشتری کے پاس مر گیا تو اس کو قیمت دینی پڑے گی اور اگر مشتری نے اس غلام کو بعض ایک ہزار درہم قرضہ کے جو خریدنے سے پہلے بائع کے ذمہ چاہیے تھا بطور بیع فاسد کے خرید اور بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کیا پھر بائع نے بیع فاسد ہونے کی وجہ سے اس غلام کو واپس لینا چاہا اور مشتری نے اپنے قرضہ وصول کر لینے کی وجہ سے اس کو روکنا چاہا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا پس اگر بائع مر گیا اور اس پر بہت سے قرض تھے اور غلام مشتری کے پاس تھا پس ایسی صورت میں کہ جب بیع فاسد ہوئی تو مشتری اس غلام کا زیادہ حقدار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے فروخت کیا پھر قبضہ کے بعد دونوں نے بیع تو زدی پھر بائع نے مشتری کو قیمت سے بری کیا پھر غلام مشتری کے پاس مر گیا تو اس پر غلام کی قیمت واجب ہوگی اور اگر بائع نے یہ کہا کہ میں نے تمہ کو غلام سے بری کیا پھر مشتری کے پاس مر گیا تو مشتری بری ہو گیا کیونکہ جب اس نے غلام سے بری کیا تو اس کی ضمانت سے بری کیا پس وہ امانت میں رہا پس امانت کے ہلاک ہونے سے ضمانت لازم نہ آئے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام پانچ سو کو بطور بیع فاسد کے خرید اور اس کی قیمت بھی پانچ سو تھی اور قبضہ کر لیا پھر زرخ کی راہ سے اس کی قیمت بڑھ کر ایک ہزار ہو گئی پھر مشتری نے اس کو بیع ذالاق قبضہ کے دن کی قیمت اعتبار کر کے مشتری کو صرف پانچ سو دینا پڑے گی اور اگر کسی ایسے غلام کو جس کی قیمت ایک ہزار تھی فسخ کیا پھر بڑھ کر اس کی قیمت دو ہزار ہو گئی پھر اس کو غاصب نے اس کے مالک سے بطور بیع فاسد کے خرید لیا پھر غلام مر گیا پس اگر خریدنے کے بعد وہ غلام غاصب کو ملا تھا تو اس پر دو ہزار واجب ہوں گے اور اگر نہیں ملا بلکہ مر گیا تو اس پر ایک ہزار واجب ہوں گے کیونکہ غصب میں زیادتی امانت ہوتی ہے اور خریدنے سے قبضہ ہی کے ساتھ ضمانت ہو جاتی ہے اور قبضہ یہاں نہیں پایا گیا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ غلام کے غصب کرنے والے نے جب اس کو اسکے مالک سے بطور بیع فاسد کے خرید کر کے آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائے گا کیونکہ اس نے قبضہ کے بعد آزاد کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بیع کو بیع فاسد میں بائع کو واپس کر دیا تو جس طرح واپس کیا ہو خواہ بطور بیع یا ہبہ یا صدقہ یا عاریت یا ودیعت کے سب طرح بیع صحیح ہو جائے گی اور اسی طرح اگر اس کو بائع کے وکیل خرید کے ہاتھ بیچا اور اس کو سپرد کیا تو اس کی ضمانت سے بری ہو گیا اور اگر اس کو بائع کے ایسے غلام کے ہاتھ کہ جس کو اس نے تجارت کی اجازت دی ہے اور اس پر قبضہ نہیں ہے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے لیکن بیع فاسد تھی پس پہلی بیع صحیح ہو جائے گی اور ضمانت سے بری نہ ہوگا تاہم شکک بیع تک نہ پہنچے اور اگر اس غلام کو تجارت کی اجازت دی گئی تھی اور اس پر قرض تھا تو بیع جائز ہوگی اور مشتری پر ضمانت مقرر ہو جائے گی اور اگر ایسے غلام سے جس کو تجارت کی اجازت دی گئی تھی اور اس پر قرض ہے خرید کیا تھا اور اجازت سے قبضہ کر لیا تھا پھر غلام کے مالک کے ہاتھ فروخت کیا تو یہ بیع جائز ہوگی اور اس غلام کے واسطے قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر اس غلام پر قرض نہ تھا تو دوسری بیع ناجائز ہے لیکن بیع ٹوٹ جائے گی اور اس کے مالک کو واپس کرنے کی وجہ سے ضمانت سے بری ہو جائے گا کیونکہ غلام کے مالک کو واپس دینا مثل غلام کے واپس دینے کے ہے اور اگر اس خریدے غلام کو بائع کے مضارب کے ہاتھ فروخت کیا تو

بیع صحیح اور ضمانت لازم ہو جائے گی اور پہلی بیع صحیح نہ ہوگی اور اگر پہلا بائع کی طرف سے خرید کا وکیل تھا اور اس نے اپنے اس مشتری سے اپنے وکیل کے سوا سلعے خرید کیا تو دوسری بیع صحیح ہے اور مشتری کا من اس پر واجب ہوگا اور اس کی ضمان پہلے مشتری پر واجب ہوگی پس اگر دونوں شخصوں میں برابری ہو تو دونوں برابر بدلہ لکھ لیں اور اگر کسی میں زیادتی ہو تو دوسرے کو دے دے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر بیع کوئی کپڑا تھا کہ اس کو مشتری نے مثلاً سرخ یا زرد رنگ کا جس سے بیع میں زیادتی ہوگئی تو امام محمدؒ سے مروی ہے کہ بائع کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس کپڑے کو لے اور رنگ کی وجہ سے جو زیادتی ہوئی ہے مشتری کو دے اور اگر چاہے تو اس سے اس کی قیمت کی ضمان لے اور یہی بیع صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کوئی زمین بطور بیع فاسد کے بیچی اور مشتری نے اس کو مسجد گردانا تو ظاہر الروایت کے موافق تا وقتیکہ اس میں عمارت نہ بنادے حق بیع باطل نہ ہوگا اور جب عمارت بنالی تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع صحیح کرنے کا حق باطل ہو گیا اور درختوں کا بویع عمارت بنانے کے مانند ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نوادر ابن حاتمؒ میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے خرید پھر مشتری نے اس کو تجارت کی اجازت دی اور اس پر غرض ہو گیا پھر بائع نے غلام واپس کر لینے میں مشتری سے جھگڑا کیا تو غلام اس کو واپس دیا جائے گا اور قرض خواہوں کو اس غلام سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور مشتری غلام کی قیمت اور قرض میں سے جو کم ہو وہ قرض خواہوں کو دے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی بطور بیع فاسد کے خریدی اور بائع کی اجازت سے اس پر قبضہ کیا پھر بیع فاسد ہونے کی وجہ سے بائع نے چاہا کہ اس کو مشتری سے واپس لے اور مشتری اس بات پر گواہ لایا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کے ہاتھ اتارنے کو فروخت کیا ہے پس اگر بائع نے اس کی تصدیق کی تو مشتری سے اس کی قیمت کی ضمان لے اور اگر تکذیب کی تو اس کو پھر لے سکتا ہے پس اگر بائع نے باندی واپس لی پھر وہ شخص جو قاعب تھا حاضر ہوا اور مشتری کے قول کی تصدیق کی تو اس کو اختیار ہے کہ باندی کو بائع سے پھر لے اور اگر بائع اول نے مشتری کی تصدیق کر کے اس سے قیمت لے لی پھر وہ شخص حاضر ہوا تو بائع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مشتری سے باندی واپس کرے خواہ اس شخص نے مشتری اول کی تصدیق کی ہو یا تکذیب کی ہو اور اگر مشتری نے یہ کہا کہ میں نے اس کو ایک شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور اس کا نام نہ لیا اور بائع نے اس کی تکذیب کی تو بائع اس باندی کو واپس لے سکتا ہے پس اگر اس نے واپس لی پھر ایک شخص آیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے اس شخص کو کہا تھا پس اگر اس شخص نے مشتری کی تکذیب کی تو واپس ہو جانا صحیح رہا اور اگر تصدیق کی تو بھی ایسا ہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر دونوں عقد بیع کرنے والے اختلاف کریں اس طرح کہ ایک بیع صحیح ہونے کا دعویٰ کرے اور دوسرا بیع فاسد ہونے کا دعویٰ کرے پس اگر فاسد ہونے کا دعویٰ کسی شرط فاسد یا مدت فاسد کی وجہ سے فساد کا دعویٰ کرتا ہے تو سب روایتوں کے موافق صحت کے مدعی کا قول اور فساد کے مدعی کے گواہ معتبر ہوں گے اور اگر فساد کا دعویٰ کسی ایسے سبب سے کرتا ہے جو شخص عقد میں ہے مثلاً کہتا ہے کہ اس نے اس چیز کو بعوض ایک ہزار درہم اور ایک رطل شراب کے خرید لیا ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ صرف ایک ہزار درہم کو خریدا ہے تو بھی ظاہر الروایت کے موافق بیع صحیح ہونے کے مدعی کا قول اور مدعی فساد کے گواہ جیسا کہ پہلی صورت میں ہے معتبر ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

باب بارہ:

بیع موقوف کے احکام اور دشریکوں میں ایک کے بیع کرنے کے بیان میں

۱۔ یعنی قیمت میں جو زیادتی ہوئی ہے ۲۔ قرض خواہ لوگ غلام نہ کہ کو ماخوذ نہیں کر سکتے ہیں پس اس کو فروخت نہیں کر سکتے ہیں ۱۲۔ ح۔ یعنی صحیح نہ کیا ۱۳۔ ح۔ خریدار سے میری مرویہ شخص تھا ۱۴۔

اگر کسی شخص نے غیر کا مال فروخت کیا تو ہمارے نزدیک یہ بیع مالک کی اجازت پر موقوف رہے گی اور اجازت کے صحیح ہونے کے واسطے شرط یہ ہے کہ دونوں عقد کرنے والے اور جس چیز پر عقد ہوا ہے قائم ہوں اور ثمن اگر نقد میں سے ہے تو اس کا قائم ہونا شرط نہیں ہے اور اگر اسباب میں سے ہے تو اس کا بھی قائم ہونا شرط ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر جب اجازت ایسی صورت میں صحیح ہو کہ جس میں ثمن معین کرنے سے معین ہو سکتا ہے اور وہ ثمن قائم ہو تو ثمن بائع کو ملے گا اجازت دینے والے کو نہیں ملے گا اور اجازت دینے والا بائع سے اپنے مال کی قیمت لے گا اگر مال قیمتی چیزوں میں سے ہو یا اس کا صل لے گا اگر مثلی چیزوں میں سے ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر ثمن بائع کے پاس اجازت سے پہلے یا بعد تک ہو گیا تو امانت میں تک ہو اور اگر بیع مشتری کے پاس تک ہوئی تو مالک کو اختیار ہوگا کہ دونوں (بائع مشتری) میں سے جس شخص سے چاہے ضمان لے پس اگر اس نے مشتری سے ضمان لی تو مشتری بائع سے اپنا ثمن واپس لے گا اگر اس کو ادا کر دیا ہے اور اگر اس نے بائع سے ضمان لی پس اگر بیع اس کے پاس ضمانت میں تھی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور اگر امانت میں تھی پس اگر اس نے پہلے پروردگار کے پھر بیع کی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور اگر پہلے بیع کی پھر سپرد کی تو بیع نافذ نہ ہوگی اور جو کچھ اس نے ضمان میں دیا ہے وہ مشتری سے لے گا کذا فی الحیطہ السرخسی۔ اگر مالک مر گیا تو وارث کی اجازت سے بیع نافذ نہ ہوگی اور مالک کی اجازت کے بعد مشتری اس زیادتی کا بھی جو بیع کے بعد اجازت سے پہلے پیدا ہوئی ہے مالک ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے غیر شخص کے واسطے خریدی تو یہ بیع اس پر نافذ ہوگی لیکن یہ اگر مشتری لڑکا یا مجنون ہے تو بیع موقوف رہے گی اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب درمیانی نے غیر کی طرف نسبت نہ کی ہو پس اگر نسبت کردی اور یوں کہا کہ یہ غلام فلاں شخص کے واسطے فروخت کر دے اور بائع نے کہا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کے واسطے فروخت کیا تو بیع موقوف رہے گی اور صحیح یہ ہے کہ بیع موقوف ہونے کے واسطے اس قدر کافی ہے کہ اسباب یا قبول کسی میں فلاں شخص کی طرف نسبت ہو اور فروق کراہی میں لکھا ہے کہ اگر مشتری نے کہا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کے واسطے اتنے کو خریدے اور بائع کہتا ہے کہ میں نے تیرے ہاتھ فروخت کیا تو واضح روایت کے موافق عقد بیع باطل ہو جائے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے درمیانی آدمی سے کہا کہ میں نے یہ غلام تیرے ہاتھ فلاں شخص کے واسطے بیچا اور درمیانی کہتا ہے کہ میں نے قبول کیا یا میں نے خریدے یا کہتا ہے کہ میں نے تھ سے اس غلام کو فلاں شخص کے واسطے خریدے اور بائع کہتا ہے کہ میں نے بیچا تو ایسا عقد مشتری کے ذمہ نافذ ہوگا اور موقوف نہ رہے گا اور دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ اگر غلام کے مالک نے درمیانی سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ غلام اتنے کو بیچا اور درمیانی نے کہا کہ میں نے فلاں شخص کے واسطے قبول کیا یا فلاں شخص کے واسطے خریدے یا درمیانی نے پہلے ابتدا کی اور کہا کہ میں نے تھ سے یہ غلام فلاں شخص کے واسطے خریدے اور بائع نے کہا کہ میں نے تھ سے ہاتھ فروخت کیا تو صحیح یہ ہے کہ یہ عقد موقوف رہے گا اور درمیانی پر نافذ نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی دوسرے شخص سے کہ جس کا غلام نہ تھا کہ میں نے تیرا یہ غلام اپنے واسطے ایک ہزار درہم کو خریدے اور اس غلام کا مالک حاضر تھا اس نے کہا کہ میں نے اجازت دی اور سپرد کیا تو امام محمد نے فرمایا کہ مالک کے کلام سے اس وقت بیع ہو جائے گی کسی نے دوسرے کا غلام بدوں اس کی اجازت کے فروخت کیا اور اس کے مالک نے کہا کہ تو نے اچھا کیا اور کار صواب کیا اور تجھ کو اچھی توفیق ملی تو یہ اس کا کلام بیع کی اجازت میں شمار نہ ہوگا اور مشتری سے اس کو واپس لے سکتا ہے اور اگر اس کے مالک نے ثمن لے لیا تو یہ اجازت ہوگی

اور اسی طرح اگر اس نے کہا کہ تو نے مجھ کو بیع کی مشقت سے بچلایا اچھا کیا اللہ تجھے جزائے خیر دے تو یہ بھی بیع کی اجازت نہیں ہے لیکن امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کا یہ کہنا کہ تو نے اچھا کیا اور کار صواب کیا احتساباً اجازت ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی نے اپنے بیٹے کی زمین فروخت کی اور بیٹے نے کہا کہ جب تک میں زندہ ہوں اور بیع پر راضی ہوں یا جب تک زندہ ہوں میں نے اس کی اجازت دی تو یہ اجازت میں شمار ہے پورا اگر کہا کہ میں اس کو نگاہ میں رکھوں گا جب تک زندہ ہوں تو یہ اجازت نہیں ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ منگی میں لکھا ہے کہ یہ کہنا کہ تو نے بڑا کام کیا اجازت میں شمار ہے بشرطہ امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے کہ کسی نے دوسرے کا غلام بلا اس کی اجازت کے فروخت کیا پھر اس کو خبر پہنچی اور اس نے بائع سے کہا کہ میں نے تھن تجھ کو بہہ کیا یا مجھ کو صدقہ میں دیا تو یہ اجازت میں شمار ہے بشرطیکہ بیع موجود ہو یہ ظہر یہ میں لکھا ہے۔

مالک کو خبر پہنچی کہ کسی درمیانی نے اس کی ملک فروخت کر دی اور وہ خاموش رہا تو یہ اجازت نہیں ہے اور اگر یہ صورت ہوئی کہ مالک کو بیع کی خبر پہنچی اور اس کے ثمن کی مقدار جاننے سے پہلے اس نے اجازت دے دی پھر مقدار ثمن کی معلوم کی اور بیع کا واپس کرنا چاہا تو اس کا اجازت دینا مستحب ہوگا نہ واپس کرنا اگر کسی درمیانی نے یا اس شخص نے جس کے پاس ودیعت تھی ودیعت رکھے والے کی بلا اجازت فروخت کی پھر مالک گواہ لایا کہ بیع کے قائم ہونے کی حالت میں اس نے (میں نے) بیع کی اجازت دی تھی تو مشتری سے ثمن وصول کرنے پر قادر نہ ہوگا لیکن اگر درمیانی کی طرف سے ثمن وصول کرنے کا دکیل ہو کر آئے تو لے سکتا ہے کسی نے دوسرے کا غلام فروخت کیا اور وہ مر گیا پھر مالک نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو بیع کرنے کا حکم لیا تھا تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اگر مالک نے کہا کہ مجھ کو بیع کی خبر پہنچی اور میں نے اس کی اجازت دی تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے کا غلام سود رہم کو اس کی بلا اجازت فروخت کیا پھر مشتری اس غلام کے مالک کے پاس آیا اور خبر دی کہ فلاں شخص نے تیرا غلام اسٹے کو بیع ڈالا پھر اس کے مالک نے کہا کہ اگر تیرے ہاتھ سود رہم کو بیچا ہے تو میں نے اجازت دے دی تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر فلاں شخص نے سویا زیادہ درہم کو بیچا تو بیع جائز ہوگی اور اگر سو سے کم بیچا تو جائز نہ ہوگی اور ایسے ہی اگر سودینار کو بیچا تو بھی جائز نہ ہوگی اور اجازت اس کی اسی قسم کے نقد پر ہے کی جو اس نے اجازت میں بیان کیا ہے اور اسی طرح اگر اس کے مالک نے کہا کہ اگر تیرے ہاتھ سودینار کو بیچا تو بیع جائز ہے تو اس کی بھی یہی صورتیں ہیں جو بیان ہوئیں اور اگر اس کے مالک نے کہا کہ اگر تیرے ہاتھ سود رہم کو بیچے گا تو میں اس کی اجازت دوں گا تو بیع جائز نہ ہوگی اور یہ اجازت نہیں ہے بلکہ وعدہ ہے پس اگر اس نے اس کے بعد بیع کیا تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو اجازت دے ورنہ اجازت نہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے ایک ہزار درہم کو خریدا اور اس پر قبضہ کیا پھر اس کو بائع کے ہاتھ سودینار کو بیع ڈالا پس اگر بائع نے اس پر قبضہ کیا تو یہ قبضہ بیع فاسد کے نسخ کرنے میں شمار ہوگا ☆

کسی نے دوسرے کا کپڑا اس کی بلا اجازت فروخت کیا اور مشتری نے اس کو رنگا پھر کپڑے کے مالک نے بیع کی اجازت دی تو جائز ہے اور اگر اس کو قطع کر لیا اور سلا لیا تو اجازت سے بھی بیع جائز نہ ہوگی کیونکہ بیع تکف ہوگئی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر درمیانی نے کوئی چیز دوسرے شخص کے واسطے خریدی اور دوسرے کی طرف اس کی نسبت نہ کی یہاں تک کہ خرید اسی درمیانی کے واسطے ہوگئی پھر مشتری اور جس شخص کے واسطے خریدی ہے دونوں نے گمان کیا کہ خریدی ہوئی چیز اسی کے واسطے ہے جس کے لیے خریدی ہے پھر مشتری نے قبضہ کے بعد اسی ثمن کے عوض کہ جتنے کو خریدی ہے اس شخص کے سپرد کر دی اور جس شخص کے واسطے خریدی تھی اس نے قبول کر لی پھر

مشتري نے چاہا کہ بدوں اس کی رضامندی کے اس سے واپس کر لے تو اس کو ایسا اختیار نہیں پہنچتا ہے اور اگر دونوں نے اختلاف کیا اس طرح کہ اس شخص نے کہا کہ میں نے تجھ کو خریدنے کا حکم دیا تھا اور مشتري نے کہا کہ میں نے بدوں تیرے حکم کے اس کو تیرے واسطے خرید کیا ہے تو اس شخص کا قول معتبر ہوگا کیونکہ مشتري نے جب یہ کہا کہ میں نے اس کو تیرے واسطے خرید لیا ہے تو یہ اس کی جانب سے اس شخص کا حکم دینے کا اقرار کرتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام بطور بیع فاسد کے ایک ہزار روپے کو خرید لیا اور اس پر قبضہ کیا پھر اس کو بائع کے ہاتھ سودینار کو بیع ڈالا پس اگر بائع نے اس پر قبضہ کیا تو یہ قبضہ بیع فاسد کے صحیح کرنے میں شمار ہوگا اور جب تک قبضہ نہیں کیا بت تک بیع فاسد صحیح نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے کا غلام بدوں اس کے مالک کی اجازت کے ایک ہزار روپے کو بیچا اور مشتري نے اس کو قبول کر لیا پھر اس کو دوسرے شخص نے تیسرے شخص کے ہاتھ بدوں اس کے مالک کی اجازت کے ایک ہزار روپے کو فروخت کیا اور مشتري ثالث نے اس کو قبول کر لیا تو دونوں عقد موقوف رہیں گے اور جب اس کے مالک کو خبر پہنچی اور اس نے دونوں عقد کی اجازت دی تو دونوں عقد آدمے ہو جائیں گے اور ہر ایک کو دونوں مشتریوں میں سے اختیار حاصل ہوگا کذا فی المحیط۔ ایسے ہی اگر درمیانی ایک ہو کہ اس نے دونوں کے ہاتھ فروخت کیا تو بھی یہی حکم ہے اور کرختی نے فرمایا کہ یہ مسئلہ درمیانی کا اس صورت میں ہے کہ جب اس نے دونوں کے ہاتھ ایک ساتھ فروخت کیا کیونکہ اگر دونوں عقد آگے پیچھے واقع ہوئے تو دوسرا عقد پہلے کا صحیح کرنے والا ہوگا اور بعض نے مشائخ حنفیہ میں سے دوسرے عقد کو پہلے عقد کے واسطے صحیح کرنے والا نہیں جاتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ نو اور ابن سماعہ میں امام محمد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کسی غیر کا کپڑا بلا اس کی اجازت کے اپنے لڑکے کے ہاتھ بیع ڈالا حالانکہ یہ لڑکا چھوٹا ہے جس کو اجازت ہے یا اپنے ایسے غلام کے ہاتھ فروخت کیا جس کو اس نے اجازت خرید و فروخت کی دے دی ہے خواہ اس غلام کا قرض ہے یا نہیں ہے پھر اس بائع نے کپڑے کے مالک کو آگاہ کیا کہ میں نے تیرا کپڑا بیع ڈالا اور یہ نہ بتلایا کہ کس کے ہاتھ بیچا ہے تو یہ بیع ناجائز ہوگی مگر ایک صورت کہ جس میں اپنے غلام قرض دار کے ہاتھ بیچا ہے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور بیع کا استحقاق نکاح اور اجارہ اور عین سے زائد ہے یعنی بیع ان پر مقدم رکھی جائے گی یہاں تک کہ اگر کسی درمیانی نے کسی شخص کی بائعہ فروخت کی اور دوسرے درمیانی نے اس کا کسی دوسرے سے نکاح کر دیا یا اجرت پر دیا یا رہن کیا پھر مالک نے دونوں کی ایک ساتھ اجازت دے دی تو بیع جائز ہوگی اور اس کے سوائے جو عقد ہو وہ باطل ہوگا اور آزاد کرنا اور مکاتب کرنا اور مدبر کرنا اپنے سوائے دوسرے عقد پر مقدم ہے اور ہبہ اور اجارہ رہن پر مقدم ہے اور عقد ہبہ اجارہ پر مقدم ہے اور دار کے حق میں بیع ہبہ پر مقدم ہے اور غلام کے حق میں دونوں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ میں نے تیرا یہ غلام اپنے سے اور فلاں شخص سے کل کے دن ایک ہزار روپے کو خرید لیا تھا پس اس کے مالک نے کہا کہ میں راضی ہوں تو کچھ بیع جائز نہ ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تیرا یہ غلام کل کے دن خریدا آدھا اپنے سے پانچ سو روپے کو اور آدھا فلاں شخص سے پانچ سو روپے کو پس اگر مالک کہے کہ میں نے اجازت دی تو اس آدمے کی بیع جس کو فلاں شخص سے خریدا ہے جائز ہوگی کذا فی المحیط اور اجازت مالک سے پہلے مشتري کو صحیح بیع کا اختیار ہے اور ایسا ہی درمیانی کو قبل اجازت مالک کے اختیار ہے یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے اور بیع موقوف میں سے ایک اس مجور لڑکے کی بیع ہے کہ جو خرید و فروخت کو سمجھتا ہے کہ اس کا خرید و فروخت کرنا اس

۱۔ یعنی دونوں عقد کی ایک بیع ہے اور دوسرا نکاح یا اجارہ ہے ۱۲۔ ۲۔ یہ قید قبیح کے واسطے ہے کیونکہ کوئی شے اپنی ذات پر مقدم نہیں ہو سکتی ہے یہ بدیہی بات ہے ۱۲۔ ۳۔ قول مقدم یعنی مثلاً رہن و اجارہ کی اجازت معاہدہ رہن باطل ہوگا اور اجارہ جائز ہوگا اور اگر اجارہ ہبہ کا معاہدہ ہو تو ہبہ مقدم ہوگا ۱۲۔

کے باپ یا وصی یا دادا یا قاضی کی اجازت پر موقوف رہے گا اور ایسے ہی بیوقوف اور اس مجبور کے کی بیع و شری کہ جو بالغ ہو کر بیوقوف رہا وصی اور قاضی کی اجازت پر موقوف ہے اور مجبور غلام نے اگر مالک کے مال میں سے یا جو اس کو ہبہ کیا گیا ہے کوئی چیز فروخت کی یا کچھ خریدی تو مالک کی اجازت پر موقوف رہے گی اور اگر کسی شخص نے اپنے غلام قرض دار کو جس کو اس نے تجارت کی اجازت دی تھی بدون قرض خواہ ہونے کی اجازت کے فروخت کیا تو قرض خواہوں کی اجازت پر موقوف رہے گا اور اگر مالک نے ایسے غلام کو جس کے لیے تجارت کی اجازت دی گئی ہے بدون قرض خواہوں کی اجازت کے فروخت کیا اور ثمن پر قبضہ کر لیا اور وہ تلف ہو گیا پھر قرض خواہوں نے بیع کی اجازت دی تو اجازت صحیح ہوگی اور یہ ثمن قرض خواہوں کا مال تلف ہوگا اور اگر بعضوں نے بیع کی اجازت دی اور بعضوں نے غلام اور مشتری کی موجودگی میں بیع تو زویٰ تو اجازت صحیح نہیں ہے اور بیع باطل ہو جائے گی اور تجملہ موقوف کے یہ ہے کہ اگر مریض نے اپنے مرض الموت میں کسی اپنے وارث کے ہاتھ اپنے مالوں میں سے کوئی حصہ مال فروخت کیا تو بیع موقوف ہے پھر اگر وہ مرض سے اچھا ہو گیا تو بیع جائز ہوگی اور اگر اس مرض میں مر گیا اور وارثوں نے اجازت دی تو بیع باطل ہو جائے گی اور از انجملہ مرتہ کی بیع ہے اگر اس نے کوئی چیز خریدی یا فروخت کی تو موقوف رہے گی پس اگر وہ اپنے مرتہ ہونے پر قل کیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا تو اس کا تصرف باطل ہو گیا اور اگر مسلمان ہو گیا تو اس کی بیع نافذ ہو جائے گی اگر کسی نے اپنی زمین کسی کا شکار کو ایک مدت معلومہ کے واسطے اس شرط پر دی کہ بیع کا شکار کی طرف سے ہوں اور کا شکار نے اس کو بویا یا نہیں بویا پھر زمین کے مالک نے اس کو فروخت کیا تو یہ بیع کا شکار کی اجازت پر موقوف ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے سے ایک کپڑا خریدا اور پائع نے اس کو کسی دوسرے کے ہاتھ دس درہم کی زیادتی پر فروخت کیا پھر مشتری نے بیع کی اجازت دے دی تو اجازت سے یہ بیع جائز نہ ہوگی یہ حادثی میں لکھا ہے۔ ایک باندی دو شخصوں میں مشترک تھی کہ ایک شخص نے دوسرے شریک کی بلا اجازت اس کو فروخت کیا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا پھر اس کو آزاد کر دیا پھر دوسرے شریک نے بیع کی اجازت دی تو اس کے حصہ کی بیع جائز نہیں ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نو اور ابن ساعد میں ہے کہ اگر دو شریکوں نے آدھا دار مشترک غیر منقسم فروخت کیا تو یہ اس کے حصہ کی بیع ہوگی اور اگر ایک درمیانی شخص نے دو شخصوں کی شرکت کا آدھا دار فروخت کیا تو یہ بیع دونوں کے حصوں سے متعلق ہوگی پس اگر ایک نے دونوں میں سے اجازت دے دی تو اس کے نصف حصہ سے متعلق ہوگی اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد اور زفر نے فرمایا ہے کہ چوتھائی دار کی بیع جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک ڈھیری اناج کی دو شخصوں میں مشترک تھی ایک نے اس میں سے ایک قھیہ فروخت کر کے مشتری کو ناپ دیا پھر شریک نے اس کی بیع کی اجازت دی یا نہ دی ہر طرح بیع جائز ہوگی اور تمام ثمن پائع کا ہوگا اور اگر ایک نے ایک قھیہ فروخت کیا پھر شریک نے اجازت دی پھر اس نے مشتری کو ناپ دیا پھر باقی ضائع ہو گیا تو شریک کا پائع پر آدھا قھیہ چاہے ہے اور مشتری سے لینے کی اس کو کوئی راہ نہیں ہے اور اگر شریک نے بیع کی اجازت نہ دی تھی اور باقی اناج ضائع ہوا تو وہ شریک مشتری سے آدھا قھیہ لے لے گا اور اگر شریک نے ایک قھیہ مشترک ڈھیری میں سے جدا کر کے اس کو فروخت کیا اور دوسرے شریک نے اس کی بیع کی اجازت دی تو ثمن دونوں میں آدھا آدھا تقسیم ہوگا اور اگر شریک نے اجازت نہ دی اور مشتری سے آدھا قھیہ لے لیا اور مشتری نے چاہا کہ پائع سے پورا قھیہ لے لے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے لیکن اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پائع سے آدھا ثمن واپس کر لے اور نہ بیع ترک کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک گاؤں دو شخصوں میں مشترک تھا کہ ایک نے اس میں سے چند گھر اور دو یا تین قراخ فروخت کیے تو نصف میں جائز ہے

۱۔ اس واسطے کہ یہ اجارہ ہے ۱۲۔ ۲۔ کیونکہ بیع پوری نہیں ہوئی ۱۳۔ ۳۔ یہ قھیہ نصف باقی سے پورا کر لے ۱۴۔ ۴۔ قراخ کماں ہوئی زمین جو کھیتی و باغ لگانے کے قابل ہو یا کھیت ہو ۱۵۔

اور اگر آدھا قراح فروخت کیا تو جائز نہیں ہے اور اس طرح اگر ایک حجرہ اس میں سے فروخت کیا تو بھی جائز نہیں ہے اور ایسے ہی دونوں کی مشترک زمین کا راستہ بیچنا جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ وہ دوسرا رضی ہو اور اگر دار میں سے ایک بیت بیچا پھر باقی دار فروخت کیا تو آدھے میں جائز ہے اور اگر آدھی عمارت بدون اس کی زمین کے فروخت کی تو جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر گیسوں یا کوئی وزنی چیز دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک نے اپنا حصہ اپنے شریک یا اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر یہ شرکت اس سبب سے ہوئی کہ دونوں نے اپنے اختیار سے دلا دیا تھا یا بلا اختیار مل جانے کے سبب سے ہوئی تو اپنا حصہ اپنے شریک کے ہاتھ بیچنا جائز ہے اور اجنبی کے ہاتھ جائز نہیں مگر جب کہ اس کا شریک اجازت دے اور اگر یہ شرکت بسبب میراث یا خرید یا ہبہ کے ہوئی تو اپنا حصہ اپنے شریک کے ہاتھ بیچنا جائز ہے اور اجنبی کے ہاتھ بھی اپنے شریک کی اجازت کے بعد بیچنا جائز ہے اور اپنے شریک کے حصہ میں تصرف کرنے کا مالک نہ ہوگا یہ فتاویٰ صنفی میں لکھا ہے نوازل میں مذکور ہے کہ ایک شریک نے بدو اپنے شریک کی اجازت کے باغ میں سے اپنا حصہ سوائے زمین کے فروخت کیا پس اگر وہ درخت کاٹنے کی معیاد پر پہنچ گئے تھے تو بیع جائز ہوگی ورنہ فاسد ہوگی اور واقعات میں لکھا ہے کہ ایک خرما کا درخت کہ جس پر خرے پھلے ہوئے تھے دو شخصوں میں مشترک تھا یا ایک زمین کہ جس میں کھیتی تھی دو شخصوں میں مشترک تھی پس اس کی بیع کا مسئلہ کتاب میں مذکور نہیں ہے اور چاہیے کہ جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کپڑے یا بکریاں یا اس کے مانند جو چیزیں کہ منقسم ہوتی ہیں دو شخصوں میں مشترک تھیں ☆

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنا حصہ اس گھر میں سے اتنے کو تیرے ہاتھ فروخت کیا اور مشتری اس کا حصہ جانتا ہے اور بائع نہیں جانتا تو یہ بیع جائز ہے بشرطیکہ بائع نے یہ اقرار کر لیا ہو کہ اس کا حصہ ایسا ہے جیسا کہ مشتری کہتا ہے اور اگر مشتری نہیں جانتا ہے تو امام محمد اور امام اعظم نے فرمایا کہ بیع جائز نہیں ہے خواہ بائع جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ جائز ہے خواہ بائع جانتا ہو یا نہ جانتا ہو یہ فتاویٰ صنفی میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے یا بکریاں یا اس کے مانند جو چیزیں کہ منقسم ہوتی ہیں دو شخصوں میں مشترک تھیں کہ ایک نے اپنا حصہ مثلاً ایک بکری یا کپڑے میں فروخت کیا تو یہ جائز ہے اور شریک اس کو امام محمدؒ کی روایت پر باطل نہیں کر سکتا ہے اور حسن بن زیاد نے روایت کی کہ بیع جائز نہیں مگر جبکہ اس کا شریک اجازت دے اور اسی کو طحاوی نے لیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک زمین اور کٹواں دو شخصوں میں مشترک تھا کہ ایک نے اپنا حصہ کنویں میں سے مع اس کے راستہ کے کہ جو زمین میں ہوا اگر تھا فروخت کر دیا تو کنویں کی بیع جائز اور راستہ کی جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور راستہ کی بیع اس کے شریک کی اجازت پر موقوف ہوگی پس اگر اس نے اجازت دی تو سب کی بیع جائز ہو جائے گی اور اگر آدھا کٹواں بدون راستہ کے فروخت کیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر آدھی عمارت مع آدھی زمین کے فروخت کی تو جائز ہے خواہ اجنبی کے ہاتھ بیچی یا شریک کے ہاتھ اور اگر آدھی عمارت بدون آدھی زمین کے اجنبی یا شریک کے ہاتھ فروخت کی تو جائز نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ عمارت واجب حق سے بنائی ہو اور اگر ناحق ہو تو آدھی عمارت کی بیع اجنبی یا شریک کے ہاتھ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک شخص کا غلام بیچا اور مشتری نے غلام بھیر دینا چاہا اور کہا کہ تو نے اس کے مالک کی بلا اجازت فروخت کیا ہے اور بائع نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ میں نے اس کے مالک کے حکم سے فروخت کیا ہے پھر مشتری نے غلام کے مالک کے اس اقرار پر کہ اس نے بائع کو غلام کے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی گواہ پیش کیے یا اس بات پر گواہ پیش کیے کہ بائع نے ایسا اقرار کیا ہے تو اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور اگر بائع نے قاضی کے سامنے اقرار کیا کہ غلام کے مالک نے اس کو بیع کی اجازت نہیں دی تو بیع باطل ہو جائے گی

بشرطیکہ مشتری اس کا خواستگار ہو اور اگر غلام کے مالک نے قاضی کے سامنے اپنے حکم دینے سے انکار کیا اور غائب ہو گیا اور بائع سے فتح کرنا چاہا تو قاضی بیع کو فتح کر دے گا پھر اگر مشتری نے درخواست کی کہ فتح میں تاخیر کی جائے تاکہ غلام کے مالک سے اس کے حکم نہ دینے پر قسم لے تو تاخیر نہ کی جائے گی پس اگر غلام کا مالک حاضر ہو اور اس نے قسم کھالی تو غلام مشتری سے لے لیا جائے گا۔ اگر قسم سے انکار کیا تو بیع عود کرے گی اور اگر غلام کا مالک حاضر ہو اور قاضی کے سامنے اپنے حکم دینے سے انکار کیا اور مشتری غائب تھا تو غلام کو نہیں لے سکتا ہے اور بائع کو اختیار ہوگا کہ غلام کے مالک سے یہ قسم لے کہ واللہ میں نے تجھ کو اس غلام کے بیچنے کا حکم نہیں کیا ہے پس اگر اس نے قسم سے انکار کیا تو اس کا حکم دینا ثابت ہو گیا اور اگر قسم کھالی تو بائع ضمانت لے دے گا اور اس کی بیع نافذ ہو جائے گی اور اگر غلام کا مالک اپنے حاضر ہونے سے مر گیا اور اس کا وارث بھی بائع ہو اور اس نے اس کے حکم دینے سے انکار کیا اور گواہ پیش کیے تو اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور اگر اس بات پر گواہ پیش کیے کہ مشتری نے غلام کے مالک کے مر جانے کے بعد اقرار کیا کہ اس نے بیع کا حکم نہیں کیا تھا تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر اس کا وارث بائع اور بائع کے سوا دوسرا بھی ہو ایسے اگر دوسرے نے اس کے حکم دینے سے انکار کیا تو اس کا دعویٰ سنا یا جائے گا اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس کو قسم دلائے کہ واللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ غلام کے مالک نے اس کی بیع کرنے کا حکم اس بائع کو دیا ہے پس اگر اس نے قسم سے انکار کیا تو حکم دینا ثابت ہو اور اگر قسم کھالی تو آدھا غلام لے لیا جائے گا اور مشتری بائع سے آدھا ضمن واپس لے گا اور باقی آدھے میں اس کو اختیار ہوگا یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب مشتری یہ اقرار کرے کہ یہ غلام اس حکم دینے والے کی ملک ہے اگر اس نے انکار کیا تو اس حکم دینے والے کا قول لغو ہوگا تا دقتیکہ اس بات کے گواہ نہ پیش کرے کہ وہ اس غلام کا مالک ہے کذا فی الکافی۔

باب نمبر ۱۰:

اقالہ کے بیان میں

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اقالہ دونوں عقد کرنے والوں کے حق میں فتح اور ان دونوں کے سوا دوسروں کے حق میں از سر نو بیع ہوتا ہے مگر اس صورت میں کہ اس کا فتح قرار دینا ممکن نہ ہو مثلاً خریدی ہوئی باندی بچہ جنی تو عقد باطل ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی باندی ایک ہزار کو بیچی پھر ایک ہزار پر بیع کا اقالہ کیا تو اقالہ صحیح ہے اور اگر ڈیڑھ ہزار پر اقالہ کیا تو ایک ہزار پر اقالہ صحیح ہوگا اور باقی پانچ سو کا ذکر لغو ہے اور اگر دونوں نے پانچ سو پر اقالہ کیا پس اگر بیع مشتری کے پاس پہنچنے حال پر باقی ہے اور اس میں کچھ عیب نہیں آیا ہے تو یہ اقالہ ایک ہزار پر صحیح ہو جائے گا اور پانچ سو کا ذکر کرنا لغو ہوگا پس بائع پر واجب ہوگا کہ ایک ہزار مشتری کو واپس کرے اور اگر اس میں کچھ عیب آگیا ہو تو پانچ سو پر اقالہ صحیح ہے اور یہ کی بہ مقابلہ نقصان کے ہوگی اور اگر اقالہ بعض دوسری جنس کے ہو تو عامہ کتب میں مذکور ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک یہ اقالہ پہلے ضمن پر صحیح ہو جائے گا اور دوسری جنس کا ذکر کرنا لغو ہوگا اور اگر بیع میں زیادتی پیدا ہوگئی پھر دونوں نے اقالہ کیا پس اگر قبضہ سے پہلے ہو تو اقالہ صحیح ہوگا خواہ وہ زیادتی متصل ہو یا مفصلہ اور اگر یہ زیادتی قبضہ کے بعد ہو پس اگر مفصلہ ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک اقالہ باطل ہوگا اور اگر متصل ہو تو صحیح ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کہا کہ تو مجھ سے اقالہ کر لے اور میں تجھ کو ضمن میں ایک سال تک تاخیر دوں گا یا کہا کہ مجھ سے اقالہ کر لے اور

میں پچاس درہم تجھ کو چھوڑ دوں گا تو اقالہ صحیح ہوگا اور تاخیر اور کم کر دینا صحیح نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ بھی صحیح ہے اور اصل یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اقالہ ایسے دو لفظوں کے ساتھ کہ ایک ماضی ہو اور دوسرا مستقبل ہو صحیح ہو جاتا ہے مثلاً ایک نے کہا کہ مجھ سے اقالہ کرا لے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اقالہ کیا تو ان کے نزدیک صحیح ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ صحیح نہیں ہوتا مگر صرف دو ماضی کے لفظوں کے ساتھ مانند بیع کے اور فتاویٰ میں امام محمدؒ کا قول مختار رکھا گیا ہے یہ چیز کردری میں لکھا ہے۔ کسی نے کوئی چیز نئی پھر مشتری سے کہا کہ تو مجھ سے بیع کا اقالہ کر لے اور اس نے کہا کہ میں نے تجھ سے اقالہ کیا تو ظاہر الروایت میں امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک یہ اقالہ نہ ہوگا تا وقتیکہ بائع اس کے بعد یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے کہا کہ میں نے بیع چھوڑ دی اور بائع نے کہا کہ میں راضی ہو یا میں نے اجازت دی تو یہ اقالہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بائع نے کہا کہ بیع مجھ کو پھر دے اس نے کہا کہ پھر دی تو یہ اقالہ صحیح نہ ہوگا تا وقتیکہ بائع یہ نہ کہے کہ میں نے قبول کی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ چیز کردری میں لکھا ہے۔ اگر بائع نے مشتری سے اقالہ طلب کیا اور مشتری نے کہا کہ میں لا اور بائع نے قبول کیا تو یہ مثل بائع کے اس کہنے کے ہے کہ تو مجھ سے اقالہ کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

ولال بائع کے مطلق

حکم سے بیع ڈالنے کے بعد ثمن لے کر بائع کے پاس آیا اور بائع نے کہا کہ میں اتنے کو نہیں دوں گا پھر ولال نے مشتری کو خبر دی اور اس نے کہا کہ میں نے بھی نہیں چاہتا ہوں تو بیع صحیح نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے۔ تعاطی سے اقالہ منعقد ہوتا ہے اگر چہ ایک کی طرف سے ہو اور یہی صحیح ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے مشتری نے طعام پر قبضہ کر لیا اور بعض ثمن سپرد کیا پھر چند روز بعد کہا کہ ثمن گراں ہے پس بائع نے وہ بعض ثمن کہ جس پر قبضہ کیا تھا واپس دیا پس اس شخص کے مذہب پر کہ جو کہتا ہے کہ ایک جانب کی تعاطی سے بیع منعقد ہو جاتی ہے اقالہ ہے اور یہی صحیح ہے یہ چیز کردری میں لکھا ہے۔ کوئی شخص اگر شیم خرید کر لے گیا پھر بائع سے کہا کہ یہ میرے کام کا نہیں ہے تو اس کو لے اور میرا ثمن واپس کر دے اور بائع نے انکار کیا مشتری نے کہا کہ میں نے ثمن سے اس قدر تجھ کو چھوڑا ہا تھا مجھے پھر دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ اقالہ ہوگا نہ ابتدائی بیع۔ بائع نے مشتری سے بیع کا فتح کرنا طلب کیا اور اس نے کہا کہ میرا ثمن دے دے پس بائع اس کو ایک قبالہ لکھ کر دے دیا اس نے لے کر بیع واپس کر دی تو یہ فتح آخریہ قیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے کے ہاتھ ایک کپڑا بیٹھا اور مشتری نے اس سے کہا کہ میں نے اس کپڑے کی بیع میں تیرے ہاتھ اقالہ کیا ہے تو اس کی قیص قطع کر لے اس نے دونوں کے جدا ہونے سے پہلے ایسا ہی کیا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو یہ اقالہ ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اقالہ صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ دونوں اقالہ کرنے والے راضی ہوں اور مجلس بھی متحد ہو اور بیع صرف کے اقالہ میں دونوں بدل پر باہم قبضہ ہو اور بیع تمام اسباب فتح کے ساتھ محل فتح ہو جیسے کہ خیار شرط یا روت یا عیب کی وجہ سے واپس کرنا ممکن ہو اور اگر اس میں ایسی زیادتی ہو جائے کہ ان سببوں کے ساتھ فتح کرنا ممنوع ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک اقالہ صحیح نہ ہوگا اور یہ شرط ہے کہ اقالہ کے وقت بیع قائم ہو پس اگر اس وقت تلف ہو چکی ہو تو اقالہ صحیح نہ ہوگا لیکن ثمن کا اس وقت قائم ہونا شرط نہیں ہے اگر کسی معین کو بعوض دین کے مثل درہم و دینار کے خواہ یہ دونوں معین کیے جائیں یا نہ کیے جائیں اور فلوس اور کیلی اور روزنی اور عددی کہ جو وصفت کر کے اپنے ذمہ

۱۔ دونوں میں سے ماضی ہونے چاہیے ہیں جیسے بیع میں ہے ۱۲۔ ۲۔ قول مطلق حکم اس سے یہ مراد ہے کہ بائع نے دلال کو حکم دیا کہ اس کو فروخت کر دے اور ثمن کی جنس و مقدار کچھ نہیں بیان کی ہے ۱۳۔ ۳۔ پس بائع کو پورا ثمن واپس کرنا پڑے گا ۱۴۔ ۴۔ قول فتح یعنی جن سببوں سے عقد فتح ہو سکتا ہے وہ یہاں طاری ہو سکتے ہوں ۱۵۔

رکھی گئی ہیں فروخت کیا پھر دونوں نے اقالہ کیا اور وہ معین مال مشتری کے پاس موجود ہے تو اقالہ صحیح ہوگا خواہ ثمن موجود ہو یا تلف ہو گیا ہو اور اگر اس معین مال کے تلف ہونے کے بعد اقالہ کیا تو صحیح نہ ہوگا اور اسی طرح اگر مال معین اقالہ کے وقت موجود ہو پھر بائع کو واپس دینے سے پہلے تلف ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا اور اسی طرح اگر بیع دو غلام ہوں اور بائع اور مشتری دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دونوں غلام مر گئے پھر دونوں نے اقالہ کیا تو صحیح نہ ہوگا اور اسی طرح اگر ایک اقالہ کے وقت مر گیا تھا اور دوسرا موجود تھا اور اقالہ صحیح ہو گیا پھر واپس کرنے سے پہلے دوسرا بھی مر گیا تو اقالہ باطل ہو جائے گا اور اگر دونوں نے ایک معین مال کو دوسرے معین کے عوض باہم بیع کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر ایک کے پاس وہ مال تلف ہو گیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح ہوگا اور تلف ہونے والے کے خریدار کو اس کا شل دینا چاہیے اگر وہ شلی ہو یا اس کی قیمت دوسرے کو دے کر اپنا مال معین واپس کر لے اور اسی طرح اگر دونوں نے اقالہ کیا اور غ وہ دونوں مال معین اس وقت موجود تھے پھر اقالہ کے بعد واپس دینے سے پہلے ایک تلف ہو گیا تو اقالہ باطل نہ ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر دونوں واپس دینے سے پہلے تلف ہوئے تو اقالہ باطل ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے انکور کا باغ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر کے سپرد کیا اور مشتری نے ایک سال اس کے پھل کھائے پھر دونوں نے اقالہ کیا تو صحیح نہ ہوگا اور اسی طرح اگر زیادتی خواہ متصل ہو یا مفصلہ تلف ہو جائے یا اس کو کوئی اجنبی تلف کر دے تو بھی اقالہ صحیح نہیں ہوتا ہے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اناج کی بیج سلم میں ایک غلام دیا اور اناج پر قبضہ کیا پھر غلام مر گیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو صحیح ہے اور اس کو اس غلام کی قیمت دینی پڑے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر غلام بعض گداختہ چاندی یا ذہبی ہوئی چاندی کی چیز کے خریدار اور دونوں نے باہم قبضہ کیا پھر غلام مشتری کے پاس مر گیا پھر دونوں نے اقالہ کیا اور وہ چاندی بائع کے پاس موجود تھی تو اقالہ صحیح ہوگا اور بائع کو وہ چاندی پھیر دینی چاہیے اور مشتری سے غلام کی قیمت سونے کی قسم سے لے نہ چاندی کی قسم سے اگر وہ غلام اقالہ کے وقت موجود تھا پھر بائع کو واپس دینے سے پہلے مر گیا تو بائع کو چاہیے کہ وہ چاندی واپس کر دے اور غلام کی قیمت میں خواہ سونا لے یا چاندی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ترصابون خریدے اور اس پر قبضہ کیا پھر وہ اس کے پاس خشک ہو کر بسبب خشکی کے وزن میں گھٹ گیا پھر دونوں نے بیع صحیح کر لی تو صحیح صحیح ہے اور مشتری کو اس نقصان کے سبب سے کچھ نہ دینا پڑے گا کسی نے گوشت یا مچھلی یا اور کوئی ایسی چیز جو جلدی بگڑ جاتی ہے خریدی پھر مشتری ثمن لانے کو اپنے گھر گیا اور وہاں اس کو دیر ہوئی اور بائع کو خوف ہوا کہ یہ چیز بگڑ جائے گی تو استفسار اس کو جائز ہے کہ دوسرے کے ہاتھ بیچ ڈالے اور دوسرے کو اس سے خریدنا بھی جائز ہے پھر دیکھنا چاہیے کہ اگر وہ دوسرا ثمن پہلے ثمن سے زیادہ ہو تو بائع پر واجب ہے کہ نہ یادتی صدقہ کر دے اور اگر کم ہو تو یہ نقصان بائع کے مال میں ہوگا پہلے مشتری کے ذمہ نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی بیچی پھر بیع سے انکار کیا اور مشتری بیع کا دعویٰ کرتا ہے تو بائع کو اس سے وطی کرنا حلال نہیں ☆

کسی نے ایک گدھا خرید کر قبضہ کیا پھر چار روز کے بعد اس کو لایا اور بائع کو واپس دیا اور بائع نے صریحاً قبول نہ کیا اور بائع اس کو چند روز اپنے کام میں لایا پھر ثمن واپس دینے سے اور اقالہ قبول کرنے سے انکار کیا تو اس کو یہ اختیار ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک باندی بیچی اور مشتری نے اس کے خریدنے سے انکار کیا تو بائع کو اس سے وطی کرنا حلال نہیں ہے جب تک کہ ترک خصوصیت پر عزم نہ کرے کیونکہ مشتری کے انکار سے بیع صحیح نہیں ہوتی ہے اور اسی طرح اگر کوئی باندی بیچی پھر بیع سے انکار کیا اور مشتری بیع کا دعویٰ کرتا ہے تو بائع کو اس سے وطی کرنا حلال نہیں ہے پھر اگر مشتری نے دعویٰ کرنا چھوڑا اور بائع نے سن لیا کہ اس نے جھگڑا چھوڑ دیا ہے

۱۔ تاکہ دین ہو جائیں ۱۲۔ یعنی بائع نے ثمن پر اور مشتری نے بیع پر ۱۳۔ یعنی سکھانے میں ہے مٹا چاندی کا خاصداں وغیرہ ہے ۱۴۔ یعنی حلال دینا ۱۵۔ پھر اگر بائع نے ترک خصوصیت پر عزم کر لیا تو اس کو حلال ہے کہ بائع سے وطی کرے ۱۶۔

تو اس کو طی کرنا حلال ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے ایک غلام بعوض باندی کے خرید کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے آدھا غلام کسی کے ہاتھ بیچا بعد ازاں باندی کی بیچ کا اقالہ جائز ہو گا اور اس پر واجب ہو گا کہ غلام بیچنے والے کو غلام کی قیمت ادا کرے اور اسی طرح اگر اس نے غلام فروخت نہ کیا لیکن اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور اس کے عوض کا مال اس نے لے لیا پھر باندی کی بیچ کا اقالہ کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام ایک ہزار درہم کو خرید اور ثمن دے دیا اور غلام پر قبضہ نہ کیا پھر بائع نے اس سے ملاقات کے بعد کہا کہ میں نے تجھ کو غلام اور ثمن یہ کیا تو یہ کہنا بیچ کا توڑنا ہے اور ثمن کا یہ نہ کرنا بیچ نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ایک قوم کشتی میں سوار تھی اور اس میں کے کسی شخص سے ان لوگوں نے کشتی میں کچھ اسباب خرید اور کشتی کے ڈوب جانے کا خوف پیدا ہوا اور سب نے اس بات پر اتفاق کیا کہ کشتی میں سے کچھ اسباب پھینک دینا چاہیے تاکہ کشتی ہلکی ہو جائے پس اسباب بیچنے والے نے کہا کہ جو شخص تم میں سے اس اسباب کو جو مجھ سے خرید گیا ہے پھینک دے گا تو میں نے بیچ کا اقالہ کیا پس انہوں نے پھینک دیا تو اتنا اقالہ صحیح ہو جائے گا یہ غلام میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام خرید اور دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو ثمن ادا کرنے سے پہلے جتنے کو خرید تھا اس سے کم پر بائع کے ہاتھ بیچ ڈالا ہے اور بائع نے دعویٰ کیا کہ اس نے بیچ کا اقالہ کر لیا تو انکار اقالہ کے باب میں مشتری کا قول قسم لے کر معتبر رکھا جائے گا اور اگر یہ صورت ہو کہ بائع دعویٰ کرتا ہو کہ میں نے اس کو مشتری سے ثمن ادا ہونے سے پہلے جتنے کو بیچا تھا اس سے کم پر خرید ا ہے اور مشتری اقالہ کا دعویٰ کرتا ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کو قسم دلائی جائے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ جو شخص بیچ کرنے کے واسطے وکیل کیا گیا ہے وہ ثمن پر قبضہ کرنے سے پہلے امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک اقالہ کرنے کا مالک ہے اور وکیل خرید کی نسبت ثمن الاثمہ سرخسی اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے ذکر کیا کہ وہ اقالہ کرنے کا مالک نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے مؤکل کا اقالہ کرنا بائع اور مشتری کے ساتھ صحیح ہے اور وارث اور وصی کا اقالہ جائز ہے اور وصی لہ کا اقالہ جائز نہیں ہے یہ فتنہ میں لکھا ہے اور کیلی چیزوں میں بدون کیلی کے اقالہ جائز ہے اور اقالہ کا شرط کے ساتھ متعلق کرنا صحیح نہیں ہے مثلاً ایک کپڑا زید کے ہاتھ فروخت کیا اور کہا کہ تو نے اس کو ستا خریدا اور اس نے کہا کہ اگر کوئی زیادہ کا خرید پائے تو اس کے ہاتھ بیچ ڈالنا پھر اس نے پایا اور زیادہ کو بیچ ڈالا تو دوسری بیچ منعقد نہ ہوگی یہ دھبہ کروری میں لکھا ہے۔

امام اعظم کے نزدیک قاسد شرطوں سے اقالہ باطل نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ بیچ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ جس کا کسی شخص پر معیادی قرض ہے اگر قرض دار سے اس قرض کے عوض کوئی چیز خریدی اور قبضہ کر لیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو قرض کی معیاد عود نہ کرے گی اور اگر اس کو بسبب عیب کے قاضی کے حکم سے اس طرح واپس کیا جو ہرجہ سے بیچ ہوا تو معیاد عود کرے گی اور قرض کا کوئی کفیل ہو تو کفالت دونوں صورتوں میں عود نہ کرے گی یہ فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے۔ ایک بچے اور اپنے مشتری سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ سستی کے ساتھ فروخت کی ہے پس مشتری نے کہا کہ اگر سستی ہو تو اس کو بیچ اور اپنے واسطے بیچ اٹھا اور مجھ کو میری اس گائے کا ثمن جو تو نے میرے ہاتھ بیچا ہے پانچادے پس بائع نے اس کو بیچا اور بیچ اٹھا یا پس اگر قبضہ سے پہلے ہو یا بعد لیکن مشتری نے اس سے کہا ہو کہ اپنے واسطے بیچ لے تو یہ بیچ کا بیچ کرنا ہو گا اور بیچ بائع کا ہو گا ورنہ بیچ کے واسطے وکیل کرنا ہو گا اور بیچ مؤکل یعنی مشتری کا ہو گا۔ ایک عورت نے ایک زمین جو اس کے اور اس کے بائع بیٹے کے درمیان مشترک تھی فروخت کی اور بیٹے نے بیچ کی اجازت دی پھر اس عورت نے بیچ کا اقالہ کیا اور بیٹے نے اقالہ کی اجازت دی پھر دوبارہ اس عورت نے بیٹے کی بلا اجازت فروخت کی تو بیچ جائز ہے اور اس کی اجازت پر موقوف نہ ہوگی کیونکہ اقالہ کی وجہ سے بیچ عقد کرنے والے کی ملک میں آ جاتی ہے مؤکل اور اجازت دینے والے کی ملک میں نہیں جاتی

۱۔ مکمل ہونا اقالہ کے واسطے ضروری نہیں ہے ۲۔ کو یہ بیچ واقع نہیں ہوئی ہے ۳۔ عود نہ کرے گی بلکہ فی الحال واجب الادا ہو جائے گا ۴۔

ہے۔ تاکہ اگر بعوض سونے کے خرید اور بجائے اس کے گھیسوں دے دے پھر دونوں نے بیع صحیح کر لی تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ گھیسوں طلب کرے اور اگر جدید ہوں کے عوض کوئی چیز خریدی اور بجائے ان کے ذریعہ دے دے اور بائع نے ان سے چشم پوشی کی پھر دونوں نے اقالہ کر لیا تو ہو سکتا ہے کہ مشتری بائع سے جدید ہم واپس کر لے۔ ایسی کوئی چیز خریدی کہ جس میں بار برداری اور مشقت ہے اور مشتری اس کو دوسری جگہ لے گیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو واپسی کا صرف بائع کے ذمہ ہوگا کسی نے ایک گائے خریدی اور اس پر قبضہ کیا اور بائع نے ثمن پر قبضہ کیا پھر دونوں نے اقالہ کیا اور گائے جو مشتری کے پاس تھی کہ وہ اس کا دودھ دہتا تھا اور کھاتا تھا تو بائع کو اختیار ہے کہ اس دودھ کی مثل طلب کرے اور اگر مشتری کے پاس ہلاک ہو گئی تو اقالہ باطل ہو جائے گا اور مشتری سے دودھ کی ضمانت ساقط نہ ہوگی بسبب اس کے کہ اقالہ موجود کے حق میں ظاہر ہوا نہ معدوم کے حق میں یہ قیہ میں لکھا ہے۔

اگر کوئی زمین مع اس کی کھیتی کے خریدی اور مشتری نے اس کھیتی کو کاٹ لیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو زمین کا اقالہ اس کے حصہ ثمن کے عوض صحیح ہے بخلاف اس صورت کے کہ اگر کھیتی پک جانے کے بعد اقالہ کیا تو جائز نہیں ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ کسی نے کوئی چیز خریدی اور دونوں نے ہا ہم قبضہ کر لیا پھر ثمن کے درہم کا سہ گئے پھر دونوں نے اقالہ کیا تو بائع انھیں کا سودہ ہوں کو واپس کرے گا یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی زمین خریدی جس میں درخت تھے کہ ان کو مشتری نے کاٹ لیا پھر دونوں نے بیع کا اقالہ کیا تو اقالہ پورے ثمن پر صحیح ہے اور بائع کو درختوں کی قیمت سے کچھ نہ ملے گا اور درخت مشتری کو دے دیے جائیں گے اور یہ حکم اس وقت میں ہے کہ بائع درختوں کے کٹ جانے سے آگاہ ہو اور اگر اقالہ کے وقت آگاہ نہ ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ثمن میں شے لے ورنہ ترک کر دے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ اقالہ کا اقالہ کرنا جائز ہے لیکن بیع سلم کے اقالہ کا اقالہ ایسا نہیں ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر اقالہ کے بعد مشتری کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز اور اگر غیر کے ہاتھ بیچا تو جائز نہیں ہے اور اگر بائع نے بیع کا اقالہ کیا پھر اس بائع نے اپنے بائع سے اقالہ کیا تو جائز ہے اور اسی طرح اگر اپنے بائع کے ہاتھ بیچ کیا تو بھی جائز ہے کذا فی محیط السرخسی۔

باب جمود ۱۹:

بیع مراہجہ اور تولیہ اور وضعہ کے بیان میں

بیع مراہجہ وہ ہے کہ مثل پہلے ثمن پر کچھ نفع زیادہ لے کر فروخت کرے اور تولیہ وہ بیع ہے کہ مثل پہلے ثمن پر بدوں زیادتی کے فروخت کرے اور وضعہ وہ بیع ہے کہ مثل پہلے ثمن سے کسی قدر نقصان معلوم کے ساتھ فروخت کرے اور یہ سب جائز ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی چیز مراہجہ بنی پس اگر ثمن مثلی ہو جیسے کھلی اور وزنی چیز تو بیع جائز ہوگی بشرطیکہ نفع معلوم ہو خواہ وہ نفع ثمن اول کی جنس سے ہو یا نہ ہو اور اگر ثمن مثلی نہ ہو جیسے اسباب پس اگر وہ شے مراہجہ ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کی جو اس اسباب کا مالک نہیں ہے تو بیع جائز نہ ہوگی اور اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کی جو اس اسباب کا مالک ہے پس اگر بعوض اس اسباب کے جو اس کے ہاتھ میں ہے اور دس کے نفع پر بیچے تو جائز ہے اور اگر وہ یا زودہ کے نفع پر بیچے تو جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ ثمن اسی مجلس میں معلوم ہو جائے تو جائز ہے اور اس کو خیار حاصل ہوگا پس اگر اس نے بیع اختیار کر لی اور تنہا اس کے ذمہ گیارہ لازم ہوں گے اور اسی طرح اگر وہ شے تولیہ بنی اور مشتری نہیں جانتا کہ کتنے میں اس کو پڑے گی تو جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ ثمن اسی مجلس میں معلوم ہو جائے تو جائز ہے اور اس

۱۔ بالغ انکور چار دیواری دار ۱۲۔ ۲۔ مشتری کو ایسا اختیار ہے فقہاء ۱۳۔ ۳۔ قول اس واسطے کہ دودھ مثلی چیزوں میں سے ہے ۱۴۔ ۴۔ کا سودہ ہو گئے اسے ملن جاتا رہا ۱۵۔ ۵۔ قولی یعنی اقالہ قول کرے ۱۶۔ ۶۔ قول مثل پہلے ثمن اول یعنی پہلے ثمن کے مثل ثمن پر اور مثل اس واسطے کہا کہ عینہ ۱۷۔ ۷۔ ثمن ہونا ضرور نہیں ہے ۱۸۔ ۸۔ قول یعنی دس کے گیارہ یعنی فی دہائی ایک کا نفع ۱۹۔

کو خیار حاصل ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

اگر کوئی کپڑا دس درہم کو خریدے پھر اس کے عوض ایک دینار اور کپڑا دیا تو اس المال دس ہوگا یہاں تک کہ اگر اس کو مراہضہ فروخت کیا تو دوسرے مشتری کو دس درہم دینے پڑے گے اور اگر ایک کپڑا بعض دس درہم کے جو اس شہر کے نقد کے برخلاف میں خریدا اور اس کو ایک درہم نفع سے بچا تو دس درہم ویسے ہی ملیں گے جیسے اس نے ادا کیے ہیں اور ایک درہم اس شہر کے نقد میں سے ملے گا اور اگر نفع کو اس المال کی طرف نسبت کیا اور کہا کہ میں تیرے ہاتھ وہ مازدہ کے نفع سے بچتا ہوں تو نفع ثمن کی جنس سے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری نے بجائے جید درہموں کے زیوف ادا کیے اور بائع نے اس سے چشم پوشی کی تو اس کو یہ جائز ہے کہ جید کے حساب سے نفع لے کر مراہضہ فروخت کرے یہ حاوی میں لکھا ہے اور اگر اس نے ثمن کے عوض کوئی اسباب دیا یا رہن دیا اور وہ تلف ہو گیا تو دس درہموں پر نفع لے کر مراہضہ فروخت کرے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کوئی اسباب مراہضہ فروخت کیا اور اس کو خبر دی کہ میرا اس المال سود دینا رہا ہے پھر مشتری نے اس کو ثمن ادا کرنا چاہا تو اس نے کہا کہ میں نے اس کو شامی دیناروں کے عوض خریدا ہے حالانکہ یہ بیع بغداد میں واقع ہوئی ہے تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کو سوائے نقد بغداد کے دوسرا شے نہ ملے گا اور اگر وہ اس بات پر گواہ لایا کہ میں نے اس کو شامی دیناروں سے خریدا ہے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور مشتری کو خیار حاصل ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک جنس کے دو کپڑوں کی بیع سلم میں دس درہم دے اور ان دونوں کی جنس اور نوع اور صفت اور گز کی تعداد برابر بیان کر دی ☆

اگر مشتری نے بیع کسی شخص کو بہہ کر دی پھر بہہ سے رجوع کر لیا تو اس کو مراہضہ بیچنا جائز ہے اور اسی طرح اگر اس نے فروخت کیا ہو پھر بسبب عیب یا خیار یا اقالہ کے اس کو واپس مل گئی ہو تو بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ بیع تمام ہو جائے پھر بسبب میراث یا بہہ کے اس کے پاس واپس آئے تو اس کو مراہضہ بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر بیع سبب ایسی ہو جو ناپی یا تولی یا گئی جاتی ہے بشرطیکہ اعداد میں تفاوت نہ ہو تو مشتری کو اس میں سے تھوڑی بیچنا جائز ہے اور اگر وہ بیع پوری مختلف ہو یا اعداد میں تفاوت ہو کہ بعض بڑی اور بعض چھوٹی ہو پس اگر مراہضہ بعض کو غیر منقسم فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر معین کر کے فروخت کیا پس اگر ثمن اکٹھا ہو تو جائز نہیں اور اگر ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان کیا گیا تو امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس ثمن پر جو بیان ہوا ہے نفع لے کر مراہضہ بیچ سکتا ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اگر ایک جنس کے دو کپڑوں کی بیع سلم میں دس درہم دے اور ان دونوں کی جنس اور نوع اور صفت اور گز کی تعداد برابر بیان کر دی اور وقت کے آنے پر ان دونوں پر قبضہ کر لیا پھر ان دونوں کو پانچ پر نفع سے بیچنا چاہا تو تا وقتیکہ بیان نہ کر دے مکروہ ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ مکروہ نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر ایک کپڑا خریدے اور اس کا آدھا مل گیا تو یہ جائز نہیں کہ باقی آدھے کو آدھے ثمن پر مراہضہ فروخت کرے اگرچہ باقی کپڑا ہتھار گزوں کے آدھا ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔

غلام کے غصب کرنے والے پر اگر وہ قیمت ادا کرنے کا حکم قاضی کی طرف سے دیا جائے کہ جو بھاگنے کے وقت غلام کی قیمت تھی پھر وہ بھاگنے سے لوٹ آئے تو غاصب کو جائز ہے کہ مراہضہ اس قیمت پر فروخت کرے جو اس نے ڈانڈ دی ہے مکروہ کہے گا کہ یہ غلام مجھ کو اتنے میں پڑا ہے ایسے ہی اگر ایک غلام شراب کے عوض خریدا اور اس پر قبضہ کیا پھر وہ بھاگ گیا اور قاضی نے اس پر حکم کیا کہ

- ۱۔ جو کہ ثمن کے برابر تھا ۱۲۔ ۲۔ یہاں تک کہ مشتری کے ذمہ سے بائع کا قرضہ ساقط ہو گیا ۱۳۔ ۳۔ ثمن پر دس درہم ہوں یا دینار ہوں ۱۴۔ ۴۔ بیع مراہضہ ۱۵۔ ۵۔ خواہ شامی ہو یا کوئی اور ۱۶۔ ۶۔ چاہے خریدے یا ترک کرے ۱۷۔ ۷۔ قریب قریب برابر ہوں ۱۸۔ ۸۔ ہر ایک بظاہر پانچ درہم تک ہوتا ہے اگرچہ تصریح نہیں ہے ۱۹۔ ۹۔ جو مدت بیع سلم کے آنے کی ٹھہری ہے ۲۰۔

ہائع کو قیمت ادا کرے تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کو ایک کپڑا کچھ عوض لینے کی شرط پر بیہ کیا اور دونوں نے ہائم قبضہ کر لیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک مال صلح کے مانند اس کو مراہضہ بیچنا جائز نہیں ہے لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر عوض مثل بیہ کی قیمت کے ہے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ مجھے یہ مال اتنے میں پڑا ہے اور یہ نہ کہنا چاہے کہ میں نے اس کو خریدا ہے کسی کو ایک غلام میراث میں ملا اور اس نے اس کو ایک ہزار دہرم کو بیچا پھر دونوں نے ہائم قبضہ کر لینے کے بعد یا پہلے بیچ کا قائلہ کر لیا اور اس کو مراہضہ بیچنا چاہا تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر ایک مختوم گیسوں دو مختوم جو کے عوض جو غیر معین تھے فروخت کیے اور دونوں نے قبضہ کر لیا تو گیسوں کو مراہضہ بیچنے میں کچھ خوف نہیں ہے اور ایسے ہی ہر کیلی اور زنی چیزوں کی ایک قسم کو دوسری قسم کے ساتھ بیچنے کا یہی حکم ہے اور اگر گیسوں کی ایک قسم کو دوسری قسم کے عوض جو غیر معین ہیں خریدا پھر گیسوں کو چوتھائی گیسوں کے نفع سے فروخت کیا تو جائز نہیں ہے بخلاف اس صورت کے کہ اگر ایک چاندی کا کنگن خریدا پھر اس کو ایک درہم کے نفع سے بیچا تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر دو کپڑوں کو خریدا اور ہر ایک کا ثمن بیان نہ کیا تو ایک کو مراہضہ بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر ہر ایک کا ثمن علیحدہ بیان کیا تو امام اعظمؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک ناجائز ہے اور اگر کسی نے کوئی چیز خریدی اور اس کا ثمن بہت گراں دیا پھر اسی ثمن پر اس کو مراہضہ فروخت کیا تو جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر ایسی زیادتی اس نے کر دی ہے کہ جتنا ٹوٹا لوگ نہیں اٹھاتے ہیں تو میں اچھا نہیں سمجھتا ہوں کہ اس کو مراہضہ فروخت کرے تا وقتیکہ بیان نہ کر دے کہ میں نے ثمن گراں دیا ہے۔ اگر وہ مخصوص نے کیلی یا زنی چیز یا ایسی کلفتی کی چیز جو ہائم قریب قریب ہیں خریدی اور اس کو تقسیم کر لیا تو ہر ایک کو اپنا حصہ مراہضہ بیچنا جائز ہے اور اگر کپڑا یا اس کے مانند کوئی چیز ہو اور اس کو وزن نے تقسیم کر لیا اور ہر ایک کو اپنا حصہ مراہضہ بیچنا جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر درہموں کے عوض دینار خریدا ہے اور دیناروں کو مراہضہ بیچنا چاہا تو جائز نہیں ہے یہ غلبہ یہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کوئی اسباب خریدا اور اس کے ثمن سے زیادہ اس پر رقم ڈال دی اور اس کو اس رقم پر مراہضہ بیچنا تو جائز ہے مگر یہ نہ کہے کہ مجھ کو اتنے میں پڑا ہے اور ایسے ہی اگر کسی چیز کو میراث میں پایا یا اس کو بیہ میں ملی اور اس پر رقم ڈال کر مراہضہ بیچنا تو بھی جائز ہے اور یہ سب اس وقت میں جائز ہوگا کہ ہائع اپنے نزدیک یہ جانتا ہو کہ مشتری جانتا ہے کہ رقم سوائے ثمن کے ہوتا ہے اور اگر یہ جانتا ہے کہ مشتری کے علم میں ثمن اور رقم برابر ہیں تو ایسا کرنا خیانت ہوگا پس مشتری کو خیال حاصل ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر آدھا غلام سودرہم کو خریدا پھر باقی آدھا دو سودرہم کو خریدا تو اس کو اختیار ہے کہ جس آدمی کو چاہے اس کے ثمن پر مراہضہ فروخت کرے اور اگر چاہے تو سب کو ثمن سودرہم پر مراہضہ فروخت کرے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اس المال میں دھولائی اور رنگائی اور نقش کرانی کی مزدوری اور بننے کی مزدوری اور بکریاں ہانکنے کی مزدوری اور جمالی ملانا جائز ہے اور اصل یہ ہے کہ تاجروں کا عرف بیع مراہضہ میں مستحب ہے جس جن چیزوں کا اس المال میں ملانا ان کے عرف میں ہوگا وہ ملانی جائیں گی ورنہ نہیں ملانی جائیں گی یہ کافی میں لکھا ہے۔

جو کچھ اس شخص نے سفر میں اپنی ذات پر خرچ کیا ہے کھانے اور کرایہ وغیرہ سے وہ اس میں نہ ملائے کیونکہ اس میں عرف کا نہ ہونا ظاہر ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ چرواہے کی اجرت اور غلام کو کوئی ہجر سکھانے یا قرآن پڑھانے یا علم پڑھانے یا شاعری سکھانے کی اجرت یا مال کے حفاظت سے رکھنے کے مکان کا کرایہ اس المال میں نہ ملائے اور اسی طرح غلاموں کے محافظ یا تاج کے محافظ کی اجرت

۱۔ کیونکہ بیہ بشرط عوض مثل بیع کے ہے حتیٰ کہ حق شہادتیت ہوتا ہے ۱۱۔ ۲۔ قال بحر جمع اس کلام سے مراد ہے کہ اتنے دام کوئی اندازہ کرنے والا اندازہ نہیں کرتا ہے اور یہی مراد ہر جگہ ہے جیسا کہ مترجم نے مقدمہ میں سمجھ کر دی ہے ۱۱۔

بھی نہ ملا دے گا اور ایسے ہی طبیب کی اجرت اور رافض اور بیطار کی اجرت اور آئین کی مزدوری اور خادموں کی اجرت اور جرم کا جرمانہ اور جو اس سے راہ میں ظلم سے لیا گیا راس المال میں نہ ملائے مگر اس صورت میں کہ ان کے ملانے کی عادت جاری ہو یہ نہر الفائق میں ہے اور پھینے لگانے والے کی اجرت نہ ملائے اور اناج کے ٹھن میں پکانے والوں کی اجرت نہ بڑھادے یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔

ظاہر الروایت میں دلال کی اجرت بڑھادے گا اور چوپاؤں کی بیع میں جمہولوں یا اس کے ماتمہ چیزوں کا ٹھن نہ ملا دے اور غلام کی بیع میں کھانے اور کپڑے کا خرچ ملا دے مگر وہ نہ ملائے جو اسراف اور زیادتی ہو اور چوپاؤں کے چارہ کے دام ملائے لیکن اگر کوئی چیز ان سے مثل رودھ یا صوف یا روغن کے پیدا ہو کر اس کو مل گئی ہو تو بقدر اس کی قیمت کے ساقل کرے اور جو زیادہ ہو اس کو ملا دے بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس نے چوپایہ یا غلام یا گھر کو اجرت پر دیا اور اس کی اجرت لے لی تو باوجود اس کے جو کچھ اس نے ان چیزوں پر خرچ کیا ہے وہ راس المال میں ملا کر مراہجہ فروخت کرے گا کیونکہ اجرت ان کی ذات سے نہیں پیدا ہوئی ہے ایسے ہی مرغی کے انڈوں کو حساب کرے گا اور جو اس سے زیادہ خرچ کیا ہو گا اس کو ملا دے گا اور گچ کرانے اور کھگل لگانے اور کنواں کھودانے کی اجرت جب تک یہ چیزیں گھر کے اندر باقی ہوں راس المال میں ملائے گا پس اگر یہ چیزیں زائل ہو جائے تو نہیں ملا دے گا اور ایسے ہی کھیتی اور انگور کو پھینے کی اجرت اور اس کے پیراستہ کرانے کی اجرت بھی ملا دے گا اور اگر کپڑا اپنے آپ دھویا یا خود کھگل لگائی یا ایسے ہی اعمال خود کیے تو کچھ نہ ملا دے گا یا اگر ایسے کام کسی نے احسان کے طور پر معاریتاً کر دے تو بھی یہی حکم ہے یہ بیع القدر میں لکھا ہے۔ نہر کھودنے اور کارنیر بنانے اور پانی کا باندھ بنانے اور جو مٹنے اور درخت لگانے میں جو خرچ ہو وہ ان چیزوں کے باقی رہنے تک ملا دے گا اور ایسے ہی پھل چھاڑنے والے اور میوہ پھنے والے کی اجرت بھی ملا دے اور ان کی حفاظت کرنے والے کی اجرت نہ ملا دے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

اگر کوئی بکری خریدی اور اس کے ذبح کرنے اور کھال کھینچنے اور ننگ دینے کے واسطے کوئی مزدور کیا تو ان سب کی اجرت راس المال میں ملا دے گا اور ایسے ہی اگر تاج یا خریدے اور اس کے برتن بنانے والے کو اجرت پر مقرر کیا تو اس کو بھی حساب کرنے اور ایسے ہی لکڑی کی صورت میں دروازہ بنانے کے واسطے بڑھی کی اجرت بھی ملا دے اور ایسے ہی اگر لکڑی خریدی اور اس کا کوئلہ کیا تو آگ روشن کرنے والے اور بھٹی بنانے والے اور کوئلہ ٹکانے والے کی اجرت راس المال میں ملا دے ایسا ہی محیط میں لکھا ہے۔ اگر غلام کا نکاح کر دیا تو اس کا مہر راس المال میں نہ ملا دے اور اگر باندی کا نکاح کر دیا تو اس کا راس المال میں سے مہر کم نہ کرے اگر موتی خریدے اور اس میں سوراخ کرائے تو اس کی اجرت ملا لے اور یا قوت کی صورت میں اگر چھید کرنا اس کو ناقص کرتا ہو تو چھید کرائی کی مزدوری نہ ملائے اگر چھید کرانے سے اس کی قیمت بڑھتی ہو یا چھید کرنا ضروری ہو تو ملائے اگر امیر اور استر خریدے اور دونوں کا جبہ بنایا اور اس میں ایسی روئی بھری جو اس کو دراشت یا بہ میں ملی ہے تو ڈھلائی اور سلائی کو ٹھن میں ملائے اور اگر کپڑا اس کو دراشت میں ملا اور اس کے نیچے ایسا پوتین لگایا کہ جس کو اس نے خریدا ہے یا پوتین میراث میں اور دوسرا میراث ملا ہو اور اس نے خریدا تو پوتین کا ٹھن اور سلائی راس المال میں ملا دے اور اگر دو کپڑے کہ ایک خریدا ہو میں ملا ہو پھر دونوں کو مراہجہ بیچا اور کہا کہ دونوں مجھ کو دس درہم میں پڑے ہیں تو جائز نہیں ہے۔ کیونکہ میراث کا کپڑا اس نے کسی چیز کے عوض نہیں خریدا ہے اور اگر اس نے اس میراث کے کپڑے کو ایک درہم خرچ کر کے عصہ سے رنگایا پھر دونوں کو مراہجہ فروخت کیا اور کہا کہ مجھ کو دس درہم میں پڑے ہیں تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

اگر بیع میں کچھ عیب تھا اور اس کو مشتری سے پوشیدہ کیا پھر جب مشتری نے اس کو دیکھا تو اس پر راضی

ہو گیا تو اس کو مراعتنا بیچنا جائز ہے ☆

اگر بائع نے بیع مراعت میں خیانت کی تو مشتری کو خیار حاصل ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ثمن میں لے ورنہ ترک کر دے اور اگر بیع تولیہ میں اس نے خیانت کی تو ثمن میں سے کم کر دے گا اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور خیانت کی صورت میں اگر بیع واپس کرنے سے پہلے تلف ہوئی یا اس میں کوئی ایسی چیز پیدا ہوگئی کہ جس سے بیع ممنوع ہوتا ہے اور یہ خیانت ظاہر ہونے کے وقت ہوا تو مشتری کو پورے ثمن پر لازم ہوگی اور اس کا خیار امام اعظم کے نزدیک باطل ہو جائے گا اور یہی امام محمد کا مشہور قول ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر بیع میں کچھ عیب تھا اور اس کو مشتری سے پوشیدہ کیا پھر جب مشتری نے اس کو دیکھا تو اس پر راضی ہو گیا تو اس کو مراعت بیچنا جائز ہے اور ایسے ہی اگر اس کو مراعت خرید کر یا پھر اس کو اس کا مالک لے آیا تو اس کو اختیار ہے کہ جتنے کو لیا ہے اس پر بیع لے کر مراعت فروخت کرے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر بیع میں بائع کے پاس یا مشتری کے پاس آسانی آفت سے بیع مشتری کے فضل سے یا خود بیع کے فضل سے کوئی عیب پیدا ہو گیا تو اس کو مراعت پورے ثمن پر بدون بیان کرنے کے ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بیچنا جائز ہے اور اگر بائع کے فضل یا اجنبی کے فضل سے اس میں کچھ عیب پیدا ہوا تو جب تک بیان نہ کرے اس کو مراعت بیچنا جائز نہیں ہے اور ایسے ہی اگر بیع میں کچھ زیادتی پیدا ہوئی جیسے پھل یا بچہ یا صوف اور وہ اس کے پاس موجود ہے پھر اس کے فضل سے یا اجنبی کے فضل سے تلف ہوگئی تو بدون بیان کرنے کے اس کو مراعت بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر آسانی آفت سے تلف ہوئی تو بدون بیان کے مراعت بیچنا جائز ہے اور اگر کوئی شیعہ ہاندی خریدی اور اس سے دہی کی تو بدون بیان کرنے کے اس کو بیچنا جائز ہے اور اگر ہاکرہ ہو تو بدون بیان کرنے کے اس کو مراعت بیچنا جائز نہیں ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی کپڑا خریدے کہ اس کو چوہے نے کاٹ ڈالا یا آگ نے جلادیا تو بلا بیان اس کو مراعت بیچ سکتا ہے اور اگر اس کے کھولنے یا پسینے میں مسک کر نقصان آئے تو اس کو بیان کرنا لازم ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی داریازمین کو کرایہ پر چلایا بدون اس کے کہ اس میں کچھ نقصان آئے تو اس کو جائز ہے کہ بدون بیان کے مراعت فروخت کرے اور اگر کوئی شے اوہار خریدی تو بدون بیان کرنے کے اس کو مراعت فروخت نہ کرے اور یہ حکم ایسی معیاد میں ہے کہ جس کی شرط لگائی ہو اور اگر شرط نہ لگائی گئی ہو لیکن اس کی رسم تاجروں کے درمیان جاری ہو چکے کہ اکثر بیع میں شے کو فروخت کر کے اس کے ثمن کا ایک بارگی مطالبہ نہیں کرتا ہے بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے ہر مہینہ یا ہر دن میں بائع لے لیتا ہے تو ایسی صورت میں اکثر مشائخ کے نزدیک بیان کرنا ضروری نہیں ہے پھر جو مدت کہ شرط کی گئی ہو اگر ایسی صورت میں بدون بیان کے فروخت کیا اور مشتری اس سے آگاہ ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو رضامند ہو کر اس کو لے لے ورنہ واپس کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ پس اگر مشتری نے بیع کو تلف کر دیا یا خود تلف ہوگئی پھر مدت کی شرط سے آگاہ ہوا تو بیع لازم ہو جائے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے قرضہ کے عوض قرض دار سے کوئی چیز خریدی حالانکہ دوسرے سے ان داموں کو نہ لیتا تو اس کو مراعت بیچنا بدون بیان کے جائز نہیں ہے اور اگر دوسرے سے بھی ان داموں کو لے لیتا تو مراعت بیچ سکتا ہے خواہ لفظ خرید کے ساتھ لی ہو یا لفظ صلح کے ساتھ اور ظاہر الروایت کے موافق صلح اور خرید میں فرق ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ ہر جگہ بیان کرنا واجب تھا اور بائع نے بیان نہ کیا جب مشتری اس سے آگاہ ہو تو اس کو خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو پورے ثمن میں بیع تمام کرے ورنہ بیع واپس کر دے پس اگر بیع اس کے پاس موجود نہ ہو تو اس کو پورا ثمن دینا پڑے گا اور خیار نہ ہوگا یہ حاوی میں لکھا ہے۔

اگر بائع نے تھوڑا ثمن مشتری کو چھوڑ دیا تو مشتری باقی ثمن پر مراعت فروخت کرے گا اور اس طرح اگر بیچنے کے بعد اس نے کم

کر دیا تو مشتری دوسرے مشتری سے بھی اس کو مع حصہ نفع کے کم کر دے گا اور گربائع نے بیع مراہضہ سے اس کو بیع تولیہ کر دیا تو دوسرے مشتری سے بھی ایسا ہی کیا جائے گا اور اگر مشتری نے ثمن میں زیادہ کر دیا تو اس کو اصل اور زیادتی دونوں پر مراہضہ بیچے گا اور یہ مذہب ائمہ ثلاثہ کا ہے اگر کوئی کپڑا خریدے کہ اس کا ثمن نہیں ادا کیا ہے پھر اس کو نفع سے فروخت کیا تو جائز ہے پس اگر اس کے بعد اس کو ایک مہینہ کی مہلت دی گئی تو اس پر واجب نہیں ہے کہ اپنے مشتری کو بھی ثمن ادا کرنے میں مہلت دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مشتری کو پورا ثمن ہبہ کر دیا گیا تو جتنے کو خریدتا تھا اس پر مراہضہ بیچنا جائز ہے یہ حاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک کپڑا خرید لیا اور اس کو نفع سے بیچا پھر اس کو خریدائیں اگر مراہضہ بیچنا چاہے تو جو نفع اٹھا ہے اس کو ساقط کرے اور اگر پورے ثمن کا احاطہ کر لیا تو مراہضہ فروخت نہ کرے اور یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک اخیر ثمن پر مراہضہ بیچ سکتا ہے۔ اگر کوئی کپڑا دس درہم کو خرید لیا پھر اس کو پندرہ درہم کو بیچا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر اس کو دس درہم میں خرید لیا تو اس کو پانچ درہم پر مراہضہ فروخت کرے اور کہے کہ مجھ کو پانچ درہم میں پڑا ہے اور یہ نہ کہے کہ میں نے پانچ درہم میں خرید لیا ہے اور اگر اس کو دس درہم میں خرید لیا اور دس درہم میں بیچا پھر اس کو دس درہم میں خرید لیا تو اس کو مراہضہ سے بیچنا جائز نہیں ہے ایک غلام نے کہا کہ جس کو تجارت کی اجازت دی گئی تھی اور اس پر اتنا قرض تھا کہ جو اس غلام کی قیمت کو محیط ہے اس نے ایک کپڑا دس درہم کو خرید لیا اور اپنے مالک کے ہاتھ پندرہ درہم کو بیچا تو اس کا مالک دس درہم پر مراہضہ فروخت کرے گا اگر اس کے مالک نے دس درہم کو خرید لیا اور غلام کے ہاتھ پندرہ درہم کو بیچا تو وہ غلام دس درہم پر نفع سے فروخت کرے گا اور مکاتب کا حکم بھی اسی غلام کے مانند ہے اور اگر اس کے مالک نے یہ بیان کر دیا کہ میں نے اس کو اپنے مکاتب یا قرض دار غلام سے کہ جس کو میں نے تجارت کی اجازت دی تھی خرید لیا ہے تو اس کو پندرہ درہم پر مراہضہ بیچنا جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر رب المال نے اپنے مضارب سے مال مضاربہ خرید لیا تو اس کے حصہ نفع کے اوپر اس کو مراہضہ بیچنا جائز ہے ایسا ہی اگر ایسے شخص سے خرید لیا جس کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہیں ہے تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک یہی حکم ہے یہ محیط سرخصی میں لکھا ہے۔

اگر ایسے شریک سے جس کو شرکت عمان ہے کوئی چیز خریدی تو اس کو مراہضہ بیچنے میں کچھ خوف نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ وہ شے خاص شریک کی ہو اور اس کو اپنے واسطے خرید لیا ہو اور اگر وہ شے شرکت کی ہو اور اس کو خاص اپنے واسطے خرید لیا ہو تو اس کو جائز ہے کہ شریک کے حصہ کو خرید پر مراہضہ سے فروخت کرے اور اپنا ذاتی حصہ پہلے ثمن پر مراہضہ سے فروخت کرے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک غلام ایک ہزار درہم کو خرید لیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر اس کو ایک ہزار ایک سو درہم پر مراہضہ سے فروخت کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر دوسرے مشتری کو معلوم ہوا کہ پہلی خرید ایک ہزار درہم پر تھی اور اس نے جھگڑا کیا اور اس بات پر گواہ پیش کیے پس بائع نے کہا کہ پہلے میں نے اس کو ایک ہزار درہم میں خرید لیا تھا پھر اس کو بائع کو ہبہ کر دیا پھر ایک ہزار ایک سو درہم میں خرید لیا ہے تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی پس اگر اس نے مشتری کے علم پر قسم طلب کی اور کہا کہ ہبہ کے وقت اور ایک ہزار ایک سو کی خرید کے وقت یہ حاضر تھا تو اس سے اس کی آگاہی پر قسم لے جائے گی اور اگر مشتری اول نے یہ دعویٰ نہ کیا بلکہ کہا کہ یہ سو درہم زائد نہیں نے اس کے کھانے اور بار برداری میں جہاں سے خرید لیا تھا یہاں تک لانے میں خرچ کیے ہیں اگر اس نے مراہضہ فروخت کرتے وقت یہ کہا تھا کہ مجھ کو اتنے میں پڑا ہے تو اس کا قول قسم سے مستبر ہوگا اور اگر یہ کہا تھا کہ میں نے اس کو ایک ہزار ایک سو کو خرید لیا ہے تو اس کا قول اس باب میں کہ یہ ایک سو درہم خرچ پڑے ہیں مقبول نہ ہوگا کسی نے ایک کپڑا پندرہ درہم کو خرید لیا اور ثمن ادا کر دیا پھر اس کو وہ یازدہ کے نفع پر فروخت کیا اور خبر دی

۱۔ نفع میں سے جتنا حصہ پڑے میں پڑے ۱۱۔ ۲۔ قولہ یازدہ درہم یہ ہے کہ ہر دس درہم کی چیز گیا درہم کو اسی حساب سے پس اگر وہ چیز سو درہم کی ہو تو ایک سو دس درہم پر مراہضہ میں پڑے گی اور اسی طرح اگر صاف کہ دیا کہ ہر دس درہم پر ایک درہم نفع لوں گا تو یہ بھی اسی کے مانند ہے ۱۲۔

کہ مجھ کو دس درہم میں پڑا ہے پھر دس درہم اور اس کا نفع لے لیا پھر اس کے بعد کہا کہ میں نے غلطی کی مجھ کو پندرہ درہم میں پڑا ہے اور مشتری نے اس کو جھٹلایا تو اس راس المال کے دعویٰ میں بائع کی دلیل مقبول نہ ہوگی اور اگر مشتری نے اس کی تصدیق کی تو اس سے کہا جائے گا کہ ساڑھے پانچ درہم ادا کرے یا بیع کو واپس کرے اور یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام اعظم کے نزدیک مشتری سے زیادتی نہ لی جائے گی صرف بائع سے کہا جائے گا کہ اگر تو چاہے تو بیع کو فتح کر کے کپڑا لے لے اور جو تو نے لیا ہے واپس کر دے اور اگر چاہے تو اتنے داموں میں جو تجھ کو طے بیع کو سپرد کر دے کہ اس سے زیادہ نہ دیے جائیں گے اور اگر مشتری نے کہا کہ تو نے پانچ درہم میں خریدا اور خیانت کر کے اپنا راس المال دس درہم بتلایا اور اس پر اس سے قسم لینے کا ارادہ کیا تو امام اعظم کے نزدیک بائع پر قسم نہ آئے گی اور اگر بائع نے اقرار کیا کہ میرا راس المال پانچ درہم ہیں یا اس پر گواہ قائم کئے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واپس کیا جائے گا اور امام اعظم کے نزدیک نہیں بلکہ اگر مشتری چاہے تو بیع واپس کرے ورنہ جو ثمن ادا کیا ہے اس کے عوض لے لے اور اگر ان دونوں مسئلوں میں بیع تو لہ واقع ہوئی ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک زیادتی اور نقصان میں دونوں ایک دوسرے سے واپس لیں گے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا نقصان کی صورت میں ہے اور ایسے ہی ان کے قول کا قیاس زیادتی میں ہے اور اس طرح اگر اس کپڑے کو دس درہم پر ایک درہم کے نفع سے خریدا تو سب صورتوں میں اس کا حکم وہ یا زودہ کا حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے وہ یا زودہ کے نفع سے یا جو اس کے مانند ہے فروخت کیا پس مشتری ثمن سے آگاہ ہونے کے وقت اگر چاہے گا تو اس کو لے گا ورنہ ترک کرے گا اور اگر عقد بیع واقع ہونے سے پہلے ثمن سے آگاہ ہوا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اگر کسی نے ایک کپڑا پانچ درہم کو خریدا اور دوسرے نے چھ درہم کو دوسرا خریدا پھر دونوں نے دونوں کپڑے ایک ہی صفحہ میں نفع یا نقصان سے فروخت کیے تو ان دونوں نے راس المال کے حساب سے ثمن دونوں میں تقسیم ہوگا یہ حاویٰ میں لکھا ہے۔ اگر ایک کپڑا جو دس کی مالیت تھا دس درہم میں خریدا اور دوسرے نے ایک کپڑا جو بیس کی مالیت تھا دس میں خریدا اور اس کو حکم کیا کہ اپنے کپڑے کے ساتھ فروخت کر دے پس اس نے بیچے وقت مشتری سے کہا کہ دونوں مجھے بیس میں پڑے ہیں اور میں تیرے ہاتھ ان کو دس درہم کے نفع سے بچتا ہوں پس اس نے دونوں کو خریدا کر قبضہ میں لیا اور حکم دینے والے کے کپڑے میں عیب پا کر واپس کرنا چاہا اور کہا کہ میں نے دونوں کو ایک صفحہ میں بیس درہم کو خریدا ہے اور ثمن اور نفع کے تین ٹکڑے ہو کر یہ کپڑا دو ٹکڑے ثمن پر واپس کرنا ہوں اور بائع نے کہا کہ دو صفحہ میں بیع ہوئی پس آدھے میں واپس کر تو مشتری کا قول اُس کی قسم سے معتبر ہوگا کہ قسم کھائے گا کہ واللہ میں نہیں جانتا کہ ایسا ہے جیسا بائع کہتا ہے اور اگر دونوں نے گواہی دے دی تو مشتری کے گواہ مقبول ہوں گے اور بائع سے دو ٹکڑے ثمن واپس کر لے گا اور مامور اپنے حکم دینے والے سے پندرہ درہم لے گا اور پانچ درہم دے گا اور اگر مشتری نے دو صفحوں کا دعویٰ کیا اور بائع نے ایک صفحہ کا تو بائع کا قول لیا جائے گا اور مشتری کے گواہ یہ کافی ہیں لکھا ہے پس اگر مشتری نے بائع مامور کے کپڑے میں عیب پا کر واپس کیا تو دس (۱۰) درہم میں واپس کرے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو مشتری کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر حکم دینے والے کے کپڑے میں عیب پایا تو اُس کو پندرہ درہم میں واپس کرے کیونکہ مشتری نے اصل میں پندرہ درہم کا دعویٰ کیا ہے اور بائع نے پانچ درہم زائد کا اقرار کیا ہے پس اگر چاہے تو تصدیق کر کے اُس سے لے لے ورنہ چھوڑ دے اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ بائع کو اپنے اقرار پر اصرار ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ پانچ درہم نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

۱۔ قولہ ثمن یعنی وہ یا زودہ کے حساب سے کل ثمن کس قدر ہوا ۳۳۱۔ ۲۔ قولہ حکم دینے والے یعنی جس نے فروخت کا حکم دیا جس کا کپڑا بیس درہم جتنی

کسی نے کوئی چیز جتنے میں اُس کو پڑی ہے دوسرے کو بطریق تولیہ دے دی اور مشتری کو نہ معلوم ہوا کہ کتنے کو اُس کو پڑی ہے تو بیع فاسد ہے پس اگر بائع نے اُس مجلس میں اُس کو آگاہ کیا تو بیع صحیح ہوگی اور مشتری کو خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اُس کو لے ورنہ چھوڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے اگر کوئی کپڑا دس (۱۰) درہم کو خریدے پھر اُس کو وہ دوازدہ کی کمی سے بیع ڈالا تو اس المال کے ہر درہم کے گیارہ جزء کیے جائیں گے پس سب ایک سو دس (۱۱۰) جزء ہوں گے پھر اُس میں سے گیارہ کا ایک جزء کم کیا جائے گا اور وہ دس (۱۰) درہم ہوئے اور اسی طور پر یہ حکم سب صورتوں میں جاری کیا جاتا ہے مثلاً اگر وہ دوازدہ کی کمی سے بیچا تو ہر درہم کے بارہ حصہ کیے جائیں گے پس کل ایک سو بیس (۱۲۰) حصہ ہوئے اور اُس میں سے بیس (۲۰) ساقط ہو جائیں گے کذا فی المجمل۔

باب ہند ر قو (۶):

استحقاق کے بیان میں

بیع کا حقدار پیدا ہونے سے پہلے حقدار کی اجازت پر مقوف رہتا ہے اور ظاہر الروایت کے موافق اُس کا ٹوٹ جانا اور بیع ہو جانا واجب نہیں ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس باب میں اختلاف ہے کہ بیع کب صحیح ہو جاتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ جب تک بائع سے ثمن واپس نہ کرے بیع نہیں ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر مستحق نے قاضی سے حکم پانے کے بعد یا قبضہ کے بعد پہلے اس سے کہ مشتری بائع سے اپنا ثمن واپس کرے بیع کی اجازت دی تو صحیح ہوگی یہ نہر القائق میں لکھا ہے اور اگر بیع ایک شے ہو جیسے ایک کپڑا یا ایک غلام اور قبضہ سے پہلے یا بعد کو اُس کے کٹاؤں کا کوئی حقدار پیدا ہو تو مشتری کو باقی میں خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اُس کے حصہ ثمن کے عوض لے ورنہ چھوڑ دے اور اگر بیع دو چیزیں ہیں جیسے وہ غلام یا دو کپڑے اور دونوں کے قبضہ سے پہلے ایک کا کوئی حقدار نکلا یا ایک کے قبضہ کے بعد دوسرے کا حقدار پیدا ہو تو مشتری کو دوسرے میں خیار حاصل ہوگا اور اگر دونوں کے قبضہ کے بعد کوئی حقدار نکلا تو اُس کو دوسری میں خیار نہ ہوگا اگرچہ صفحہ جدا ہو گیا اور اگر بیع کئی یا دو چیزیں ہو اور قبضہ سے پہلے اُس میں بعض کا کوئی مستحق ہو تو مشتری کو باقی میں خیار ہوگا اور قبضہ سے بعد اُس کے بعض کے حقدار ہونے میں امام اعظم سے دو روایتیں آئیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی کے پاس ثمن قفیز گئیوں ہیں کہ اُس میں ایک قفیز ایک کے ہاتھ پھر دوسرا دوسرے کے ہاتھ پھر تیسرا تیسرے کے ہاتھ فروخت کر کے سب کو تینوں قفیروں میں ناپ دیں پھر سب میں سے ایک قفیز کا کوئی حق دار پیدا ہو تو وہ تیسرا قفیز لے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر بیع یا مقصوب کے بکنے یا غصب ہونے کے وقت سے کوئی حق دار نکلا تو مشتری اپنا ثمن واپس کر لے اور غاصب بری ہو گیا اگر کسی نے ایک کپڑا خریدا یا غصب کر کے اُس کی قمیض سلائی یا گئیوں خرید کر پٹائی یا بکری خرید کر اُس کو بھونا (حال کر کے) پھر اُس کا کوئی حقدار نکلا تو مشتری ثمن واپس نہیں کر سکتا ہے اور غاصب بری نہ ہوگا بلکہ مالک اُس سے ضلعان لے سکتا ہے اور اگر نہ سلا یا یا نہ بھونا تو مشتری واپس کر سکتا ہے اور غاصب بری ہوگا اور اگر مستحق دلیل لایا کہ اس کا سر میرا ہے اور دوسرا دلیل لایا کہ اس کا گوشت میرا ہے اور تیسرا کہ اس کی کھال میری ہے تو بھی بائع سے ثمن نہیں لے سکتا ہے اسی طرح اگر ایک کپڑا خریدا اور اُس کو نہ سلا یا اور ایک شخص اس بات پر دلیل لایا کہ آستینیں میری ہیں اور دوسرا اس بات پر کہ کلیاں میری ہیں اور تیسرا اس بات پر کہ باقی میرا ہے تو بھی مشتری بائع سے ثمن واپس نہیں کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

۱۔ قولہ دوازدہ یعنی بارہ کی چیز دس (۱۰) کھنٹی کے ساتھ ۱۲۔ قولہ دو روایتیں یعنی ایک روایت کے موافق باقی واپس کرنے میں مختار ہے اور دوسری روایت میں نہیں بلکہ اس کے حصہ ثمن میں لینا واجب ہے ۱۳۔

اگر غلام کے مستحق نے قبل اس کے کہ غلام دلانے کا اُس کے واسطے حکم دیا جائے بیع کی اجازت دی تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع اور ہبہ دونوں جائز ہیں ☆

اگر قبضہ سے پہلے بیع کا حقدار نکلا اور بائع اور مشتری دونوں نے دعویٰ کیا کہ بائع نے اس کو مستحق سے خریدے اور قبضہ کر لیا پھر مشتری کے ہاتھ بیچا ہے تو ان دونوں کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر بائع نے گواہ نہ پائے تو قاضی دونوں کے درمیان بیع تو زدے گا اور بائع مشتری کو ثمن واپس کر دے گا پھر اگر بائع نے گواہ پائے تو قاضی کا توڑا ہوا پھر نہ ٹوٹے گا ہاں اگر استحقاق بیع پر قبضہ کرنے کے بعد ہو تو اُس کو توڑ دے گا اور بیع مشتری اخیر کے ذمہ پڑے گی اور اگر بدوں حکم قاضی کے دونوں نے بیع تو زد دی تھی بلکہ طور کہ مشتری نے اُس سے ثمن مانگا اور اُس نے دے دیا تو اُن کا توڑنا کسی حال میں مرتفع نہ ہوگا اور اگر مشتری نے بدوں بائع کی رضامندی کے بیع توڑی تو نہ ٹوٹے گی تا وقتیکہ قاضی نہ توڑے یہ حاویٰ میں لکھا ہے منگی میں مذکور ہے کہ کسی نے ایک غلام ایک ہزار درہم کو خریدے اور قبضہ سے پہلے یا بعد بائع نے ثمن مشتری کو ہبہ کیا پھر غلام کا کوئی حقدار نکلا تو مشتری کو بائع سے ثمن لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور اگر غلام کے مستحق نے قبل اس کے کہ غلام دلانے کا اُس کے واسطے حکم دیا جائے بیع کی اجازت دی تو امام اعظم کے نزدیک بیع اور ہبہ دونوں جائز ہیں اگر ہبہ ثمن پر قبضہ کرنے سے پہلے ہو تو بائع اُس کے غلام کے مالک کو حضانہ دے اور قبضہ کرنے کے بعد ہبہ جائز نہیں ہے پس مشتری کو ادا کرے گا اور وہ غلام کے مثل مالک کا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

زیہ نے عمرو سے ایک غلام خریدے پھر اُس کو بکر کو ہبہ کر دیا پھر بکر نے خالد کے ہاتھ بیچا پھر خالد کے پاس اُس کا حقدار پیدا ہوا تو زیہ اپنا ثمن عمرو سے نہیں لے سکتا ہے جب تک کہ خالد اپنا ثمن بکر سے نہ لے اور جب اُس (خالد) نے لے لیا تو وہ بھی (زیہ) لے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے زیہ نے ایک غلام خرید کر قبضہ کیا پھر بکر کو ہبہ یا صدقہ میں دیا پھر خالد نے آکر بکر کے ہاتھ سے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو زیہ اپنے بائع سے ثمن واپس کر سکتا ہے اور اگر زیہ نے عمرو سے خریدے اور بکر کے ہاتھ بیچ کر سپرد کر دیا پھر بکر کے پاس سے حقدار نے لے لیا تو امام اعظم کے نزدیک دوسرے مشتری کے ثمن واپس کرنے سے پہلے پہلا مشتری اپنے بائع سے ثمن نہیں لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خریدی ہوئی باندی مشتری کے پاس بچہ جی جو مشتری کا نہ تھا پھر اُس باندی کا گواہوں سے کوئی حقدار نکلا تو استحقاق میں اس کا بچہ اُس کے تابع ہوگا اور مشتری نے اقرار کیا کہ باندی فلاں شخص کی ہے تو بچہ اُس کے تابع نہ ہوگا اور اگر حقدار کے واسطے اصل شے کا حکم دیا گیا اور زوائد کا حال نہ معلوم ہو تو زوائد قاضی کے حکم میں داخل نہ ہوگی اور ایسے ہی اگر یہ زیادتی دوسرے کے ہاتھ میں ہو اور غائب ہو تو بھی یہ زوائد قاضی کے زیر حکم نہ داخل ہوں گی یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے کسی مشتری سے کہا کہ تو مجھ کو خرید لے کہ میں غلام ہوں اور اُس نے خرید لیا پس وہ آزاد نکلا تو اگر بائع حاضر ہو یا اس طرح غائب ہو کہ پہچانا نہ جاسکتا ہے تو اس غلام کے ذمہ کچھ نہ ہوگا اور اگر بائع اس طرح غائب ہو کہ نہیں پہچانا جاسکتا ہے مثلاً اُس کا ٹھکانا نہ معلوم ہو تو مشتری اپنا مال ثمن اُس شخص سے لے گا کہ جس نے اُس سے کہا کہ تو مجھ کو خرید لے کہ میں غلام ہوں پھر یہ شخص اگر قادر ہو تو جو اُس نے مشتری کو دیا ہے اُس شخص سے لے گا کہ جس نے اُس کو بیچا تھا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک دار میں اپنے حق مجہول کا دعویٰ کیا یعنی کسی قدر کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے اُس سے انکار کیا پھر سودر ہم پر صلح کی ان کو مدعی نے لے لیا پھر دار کے ٹکڑے

۱۔ قولہ نہ معلوم یعنی قاضی کو حکم دینے کے وقت یہ ظاہر نہ ہوا کہ یہاں بیع کے ساتھ کچھ زوائد بھی پیدا ہوئے ہیں تو قاضی کے حکم میں فقط اصل چیز داخل ہے اور زوائد داخل نہیں ہیں ۱۲۔ ۲۔ قول میں غلام ہوں مثلاً زیہ نے بکر سے کہا کہ تو میرا یہ غلام خرید لے بکر نے اس غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے یا غلام ہے اس نے اقرار کیا کہ میں غلام ہوں مجھے خرید لے ۱۳۔ ۳۔ یعنی ٹھکانا معلوم ہے ۱۴۔

کا کوئی حقدار نکلا تو مدعا علیہ مدعی سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر اُس نے پورے دار کا دعویٰ کیا تھا اور سودر ہم پر صلح ہوئی تو اب صلح کا ٹوٹ جانا ضروری ہے اور اگر مدعی نے اس پر گواہ قائم کئے تو اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے مگر اس صورت میں کہ یہ دعویٰ کرے کہ مدعا علیہ نے میرے حق کا اقرار کیا ہے تو دعویٰ صحیح اور گواہ قبول کیے جائیں گے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر اُس شخص نے کسی مقدار معلومہ کا دعویٰ کیا مثلاً چوتھائی وغیرہ تو جب تک مدعا علیہ کے پاس اس قدر ہے جب تک مدعی سے کچھ نہیں واپس کر سکتا ہے اور اگر اس سے کم رہ جائے تو بحساب استحقاق کے واپس کرے گا یہ شرائط میں لکھا ہے۔

اگر کوئی باندی خریدی اور قبضہ کیا پھر اُس نے (باندی m) دعویٰ کیا کہ وہ اصلی حرہ یا فلاں شخص کی ملک یا آزادی ہوئی یا مدبر یا اُس کی ام ولد ہے اور فلاں شخص نے اس کی تصدیق کی یا مشتری سے قسم لی اور اُس نے انکار کیا تو بائع سے اپنا ثمن نہیں لے سکتا ہے اور اگر فلاں شخص اس بات پر گواہ لایا کہ یہ مستحق کی ملک ہے تو مقبول نہ ہوں گے اور اگر بائع کے اس اقرار پر کہ یہ مستحق کی ملک ہے گواہ لایا تو مقبول ہوں گے اور اگر مشتری اس بات پر گواہ لایا کہ یہ اصلی حرہ ہے اور وہ دعویٰ بھی کرتی تھی یا اس بات پر گواہ لایا کہ یہ فلاں شخص کی ملک ہے اور بیع واقع ہونے سے پہلے اُس نے اُس کو آزاد کیا یا مدبر یا ام ولد بتایا ہے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور ثمن بائع سے واپس لے گا یہ کافی میں لکھا ہے کوئی باندی خریدی اور اُس پر قبضہ کیا پھر دوسرے کے ہاتھ فروخت کی پھر دوسرے نے تیسرے کے ہاتھ فروخت کی پھر دوسرے نے تیسرے کے ہاتھ فروخت کی پھر دوسرے نے پہلے کو واپس کرنا چاہا تو اُس نے قبول نہ کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر وہ باندی آزاد ہونے کا دعویٰ کرتی تھی تو پہلے کو قبول کرنا جائز ہے اور اگر دعویٰ کرتی تھی کہ وہ اصلی حرہ ہے پس اگر بیچنے اور سپرد کرنے کے وقت فرما ہر داری سے مدعی تو یہ بخیر آزادی کے دعویٰ کے ہے اور اگر اس وقت فرما ہر داری نہ تھی پھر دعویٰ کیا کہ وہ حرہ ہے تو پہلے بائع کو قبول کرنا جائز نہیں ہے کسی نے ایک باندی خریدی اور وہ بیع کے وقت حاضر نہ تھی اور مشتری نے اُس پر قبضہ کیا اور اُس نے بندہ ہونے کا اقرار نہ کیا پھر مشتری نے دوسرے کے ہاتھ اُس کو بیچا اور وہ اس وقت بھی حاضر نہ تھی اور دوسرے مشتری نے اُس پر قبضہ کیا پھر اُس نے کہا کہ میں آزاد ہوں تو قاضی اس کا قول قبول کرے گا اور یہ لوگ ایک دوسرے سے اپنا ثمن واپس کر لیں پس اگر پہلے مشتری نے کہا کہ باندی نے بندہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور دوسرے مشتری نے اس سے انکار کیا اور پہلے مشتری کے پاس اس کے اقرار کے کوئی دلیل نہیں ہے تو دوسرا مشتری پہلے مشتری سے اپنا ثمن لے لے گا اور پہلا مشتری اپنے بائع سے نہیں لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی کے پاس ایک غلام تھا کہ اُس نے ایک شخص کے ہاتھ اُس کا آدھا فروخت کیا اور سپرد نہ کیا حتیٰ کہ دوسرے کے ہاتھ اُس کا آدھا فروخت کر کے آدھا اُس کے سپرد کر دیا پھر ایک شخص گواہوں سے آدمے غلام کا حقدار ثابت ہوا تو اُس کا استحقاق دونوں بیع میں سے ہوگا اور اگر پہلے مشتری نے قبضہ کیا اور دوسرے نے نہیں کیا تو استحقاق صرف دوسرے کی طرف رجوع ہوگا اور اگر دونوں نے قبضہ کر لیا ہو تو استحقاق دونوں میں سے ہوگا کسی نے دو غلام ایک شخص سے ایک ہزار درہم کو خریدے اور دونوں پر قبضہ کیا پھر ایک محصوم غلام کے آدمے کا کوئی حق دار نکلا تو دوسرا غلام مشتری کے ذمہ اپنے حصہ ثمن کے عوض لازم ہوگا اور اس غلام کے آدمے میں امام اعظم کے نزدیک اُس کو اختیار حاصل ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک باندی خرید کر قبضہ میں لی اور ثمن ادا کر دیا پھر گواہ کے ساتھ اُس کا کوئی حقدار نکلا اور مشتری نے چاہا کہ اپنا ثمن بائع سے لے لے ☆

اگر بائع نے آدھا اُس کے ہاتھ بیچا اور آدھا اُس کے پاس ودیعت رکھ لیا یا پھر آدھا بیچا پھر آدھا بعض مردار یا خون کے فروخت کیا

تو مشتری اُس حقدار کا مخم نہ ہوگا اور اگر آدھا ایک کے ہاتھ بیچا اور آدھا دوسرے کے پاس ودیعت رکھا تو کہے ہوئے کا آدھا بھی قضاء دلا یا جائے گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ کوئی زمین خریدی اور اس میں عمارت بنائی اور اُس کا کوئی حق دار پیدا ہوا تو جو کچھ اُس نے اُس کی عمارت میں صرف کیا ہے اس کو بائع سے واپس لینے کی کوئی روایت نہیں آئی ہے اور بعضوں نے کہا کہ واپس نہ لے گا اور شمس الاسلام اوز جندی سے پوچھا کہ کسی نے ایک باندی خریدی پھر کھلا کہ وہ حره ہے اور بائع مرچکا اور نہ کچھ چھوڑا اور نہ کوئی اُس کا وارث دوسری ہے مگر اس مردہ بائع کا بائع موجود تھا تو انہوں نے فرمایا کی قاضی اس میت کی طرف سے ایک وصی مقرر کرے کہ مشتری اس سے شمن واپس کر لے پھر وہ میت کی طرف سے اُس کے بائع سے شمن واپس کرے گا یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے کوئی چیز خریدی اور اُس کے پاس سے استحقاق میں لے لے گی اور مشتری نے بائع سے اپنا شمن لے لیا پھر کسی وجہ سے وہ بیع مشتری کے پاس پہنچی تو اُس کو یہ حکم نہ دیا جائے گا کہ بائع کے سپرد کرے اور اگر اُس نے خریدنے کے بعد اقرار کیا ہو کہ یہ بائع کی ملک ہے اور باقی مسئلہ بھی ہو تو اُس کو حکم دیا جائے گا کہ بائع کے سپرد کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی نے ایک باندی خرید کر قبضہ میں لی اور شمن ادا کر دیا پھر گواہ کے ساتھ اُس کا کوئی حقدار نکلا اور مشتری نے چاہا کہ اپنا شمن بائع سے لے اور بائع نے کہا کہ تجھ کو معلوم ہے کہ یہ گواہ جموٹے میں اور باندی میری بی بی تھی مشتری نے کہا کہ ہاں میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ باندی تیری تھی اور گواہ جموٹے ہیں تو اس سے مشتری کا شمن واپس لینے کا حق باطل نہ ہوگا ہاں اگر یہ باندی کبھی مشتری کے ہاتھ آئے تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ بائع کے سپرد کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے کوئی باندی خریدی اور اُس پر قبضہ کیا پھر اس سے دارالحرب کے لوگوں نے خرید لی پھر اُن سے اس شخص نے خرید لی پھر گواہوں سے اُس کا کوئی حقدار نکلا اور قاضی نے اُس کے دے دینے کا حکم کیا تو مشتری اپنے پہلے بائع سے شمن واپس کر سکتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کوئی باندی خریدی اور کسی شخص نے اُس سے درک کی ضمانت کر لی اور اُس نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کی اور دوسرے نے تیسرے کے ہاتھ اور سب نے قبضہ کر لیا پھر وہ استحقاق میں لے لی گئی تو کسی کو اختیار نہ ہوگا اپنے بائع سے واپس کرے جب تک قاضی اُس پر حکم نہ کرے اور یہی حال کفیل کا ہے تا وقتیکہ قاضی اُس پر حکم نہ کرے پہلا مشتری اُس سے کچھ واپس نہیں لے سکتا اگر کسی نے ان میں سے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ غلام بائع کا ہے بعد اس اذ انکہ قاضی نے مستحق کے واسطے حکم دے دیا تھا تو اس کے گواہ قبول نہ ہوں گے اور اگر غلام کا کوئی بجائے باندی کے حقدار نکلا لیکن خود اُس نے اُس پر گواہ پیش کیے کہ میں اصلی آزاد ہوں یا یہ کہ میں فلاں شخص کا غلام تھا پھر اُس نے مجھے آزاد کر دیا یا کسی شخص نے گواہ پیش کیے کہ یہ میرا غلام ہے اور اُن میں سے کسی امر کا قاضی نے حکم دے دیا تو ہر ایک اپنے بائع سے قاضی کے حکم سے پہلے واپس لے سکتا ہے اور اسی طرح پہلے مشتری کو اختیار ہے کہ کفیل سے قبل بائع کے رجوع کے واپس کرے یہ حادثی میں لکھا ہے۔

زید نے عمرو سے ایک باندی خریدی پھر بکر نے اُس کا دعویٰ کیا اُس سے بھی زید نے خرید لی پھر اُس کا کوئی حقدار نکلا اور وہ مشتری کے پاس اس کا بچہ جنی تھی تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ دونوں شمن ہر دو بائع سے واپس لے اور دوسرے شخص سے خریدنے کے چھ (۶) مہینے سے زیادہ کے بعد اگر وہ بچہ جنی تو دوسرے بائع سے اس بچہ کی قیمت جو اس نے مستحق کو ادا کی ہے واپس لے اگر اُس وقت سے چھ (۶) مہینہ سے کم مدت میں جنی تو دونوں بائع میں سے کسی سے نہیں لے سکتا ہے اور بھی امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر خریدی ہوئی زمین میں استحقاق ثابت ہو تو بائع مشتری کو عمارت بنانے اور درخت لگانے اور کھیتی ان سب کی ضمانت دے گا اور کھیتی کی ضمانت کی صورت یہ ہے کہ دیکھا جائے کہ اُس کی قیمت ہے وہ بائع ادا کرے گا یہ محیط میں لکھا ہے ایک شخص نے ایک دار خرید اور اُس پر قبضہ کر لیا پھر اُس کے آدھے کا ایک حقدار نکلا پھر مشتری نے گواہ قائم کیے کہ میں نے اس کو مستحق سے لیا ہے اور اُس کا کوئی وقت نہ بتلایا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ مشتری

بائع سے کچھ ثمن نہیں واپس کر سکتا ہے اور یہ صورت ایسی ہے کہ کسی شخص نے ایک دار خرید یا پھر اس کا دوسرے نے دعویٰ کیا پھر اس سے بھی مشتری نے خرید لیا پس بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری نے اس بات پر گواہ قائم کیے کہ میں نے اس کو مدعی سے نصف کے استحقاق کے بعد خرید لیا ہے تو گواہ قبول ہوں گے اور وہ بائع سے آدھا ثمن واپس کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے۔

ابن ساعہ نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی کہ کسی نے دوسرے سے ایک صاف زمین خریدی اور اس میں عمارت بنائی پھر وہ زمین استحقاق میں نکال گئی اور قاضی نے مشتری کو عمارت گرانے کا حکم کیا اس نے گرا کر تلف کر دی تو عمارت کی قیمت بائع پر نہ چاہیے یہ تلف کرنا اس نے خود اختیار کیا ہے اور اگر اس نے تلف نہ کی لیکن بارش سے اس میں فساد آیا کسی نے اس کو توڑ دیا تو عمارت بنی ہوئی اور ٹوٹی ہوئی کے درمیان جو فرق ہے وہ بائع کو بیٹا پڑے گا اور بائع اگر چاہے تو اس ٹوٹی ہوئی کو اس حال میں لے لے اور اس کی بنی ہوئی کی قیمت ادا کرے اور ٹوٹنے سے اس میں جو نقصان آیا ہے اس کے ہر طرح کا نقصان اس قیمت سے کم کرے پس اگر اس نے یہ اختیار کیا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے ایسا کرے ورنہ نہ کرے اور اسی طرح جو فساد کسی کے جرم سے آجائے اس میں مشتری اور بائع دونوں کو اختیار ہوگا پاس ان دو صورتوں میں اگر کسی پر مستحق ہوں گے تو وہ ان کے درمیان جاری کی جائے گی اور اگر اختلاف کیا تو وہ مشتری کے قبضہ میں چھوڑ دی جائے گی اور بائع ٹوٹی ہوئی اور بنی ہوئی کے درمیان کی زیادتی ادا کرے گا اور اگر نقصان بدون کسی کے جرم کے آیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ بھی ایسا ہی ہے کہ مشتری کو اس کے روکنے اور زیادتی لینے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک دار خرید اور اس میں عمارت بنا کر قاعب ہو گیا پھر بائع نے دوسرے شخص کے ہاتھ اس کو فروخت کیا اور دوسرے نے پہلے کی عمارت توڑ کر اس میں عمارت بنائی پھر پہلا آیا اور اپنا استحقاق ثابت کیا پس اگر مشتری ثانی نے اپنی عمارت اپنی ملک کی چیزوں سے بنائی ہے تو پہلے مشتری کو اس کی بنائی ہوئی عمارت کے حصہ کی ضمان دے اور ٹوٹن پہلے مشتری کا ہوگا اگر قائم ہو اور اگر مشتری ثانی نے اس کو تلف کر دیا تو اس کی قیمت پہلے مشتری کو ادا کرے اور اگر دوسرے مشتری نے اپنی عمارت پہلے مشتری کی عمارت توڑ کر اسی کی چیزوں سے بنائی ہے تو پہلے مشتری کو اس کی عمارت کا حصہ ادا کرے اور پہلے مشتری کو اختیار ہے کہ اس عمارت کو روک لے اور دوسرا مشتری اس کو دفع نہیں کر سکتا ہے پس اگر دوسرے مشتری نے عمارت میں کچھ زیادتی کی تو پہلا مشتری دوسرے کو زیادتی کی قیمت بدون کارنگروں کی اجرت کے دے دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی نے ایک باندی خرید کر قبضہ کیا اور وہ اس سے بچہ جنی پھر اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح کیا پھر وہ اس سے دوسرا بچہ جنی پھر اس کا کوئی مستحق پیدا ہوا تو مشتری پر صرف ایک عطر چاہیے ہے اور ایسے ہی اگر بعد آزاد کرنے کے اس سے نکاح نہ کیا بلکہ زنا کیا عیاذ انا باللہ پھر وہ اس سے اولاد جنی پھر اس کا کوئی مستحق پیدا ہوا تو مشتری مستحق کو صرف ایک عطر ادا کرے گا اور یہ آزاد کرنا نہ کرنے میں شمار ہوگا اور اولاد کا نسب ثابت ہوگا اور مشتری ان کی قیمت ادا کرے گا اور بائع سے ان اولاد کی قیمت جو آزاد کرنے سے پہلے پیدا ہوئی لے گا اور جو بعد آزادی کے پیدا ہوئی ان کی قیمت نہ لے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر ایک باندی کسی سے خریدی پھر ملک مطلق کے ساتھ اس کے پاس سے استحقاق میں لے لی گئی اور قاضی نے وہ باندی مستحق کو دینے کا حکم دیا اور مشتری نے بائع سے ثمن واپس کرنا چاہا اور بائع نے اس بات پر گواہ قائم کئے کہ یہ باندی میری ملک میں میری باندی سے پیدا ہوئی ہے اور قاضی کا فیصلہ مستحق کے واسطے ناحق ہوا ہے اور تجھ کو مجھ سے ثمن واپس لینے کا حق نہیں ہے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے بشرطیکہ اس نے مستحق کے سامنے قائم کئے ہوں اور بعض مشائخ نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ مستحق کے سامنے ہونے کی شرط نہ لگانی چاہیے اور ایسا ہی ثمن الاثمہ سرخی کا فتویٰ نقل کیا گیا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے ایک باندی دو شخصوں میں مشترک تھی کہ دونوں نے اس کو

کسی سے خرید اٹھا اور ایک نے اُس کو نام ولد بتایا اور دوسرے کو اُس کی آدمی قیمت اور آدھا عتر ادا کر دیا پھر اُس سے دوسرا بچہ پیدا ہوا پھر اُس کا کوئی شخص مستحق پیدا ہوا اور قاضی نے ام ولد بتانے والے پر حکم کیا کہ باندی اور دونوں بچوں کی قیمت اور عتر اُس کو ادا کرے تو ام ولد بتانے والا اپنے شریک سے جو اُس نے دیا ہے لے گا پھر دونوں اپنا شمن بائع سے لیں گے پھر ام ولد بتانے والا بائع سے دونوں بچوں کی آدمی قیمت بقدر حصہ خرید کے لے گا اور باقی آدمی قیمت نہ لے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

نور ابن سماعہ میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ کسی نے ایک ساکھو کا لٹھا جو راستہ میں پڑا تھا دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا اور شمن پر قبضہ کر لیا اور مشتری اور ساکھو کے لٹھے کے درمیان موانع سے تکیہ کر دیا اور مشتری نے اُس کو اپنی جگہ سے نہیں ہلایا تو اُس پر قاضی شمار ہو گا پس اگر اُس کو کسی نے جلا دیا تو مشتری کا مال گیا پس اگر گواہ اُس کا کوئی مستحق پیدا ہوا تو اُس کو اختیار ہو گا کہ چاہے جلا دینے والے سے ضمان لے یا بائع سے بشرطیکہ اس نے اُس کو اس جگہ الا ہو اور مشتری سے ضمان لینے کی اُس کو کوئی راہ نہیں ہے بشرطیکہ مشتری نے اُس کو اس جگہ سے نہ ہلایا ہو یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے ایک گدھے کو اپنا استحقاق ثابت کر کے کسی کے پاس سے بخارا میں لے لیا اور اس شخص نے محل قاضی بخارا کا لے لیا اور اُس کا بائع سرقہ میں تھا پس قاضی سرقہ کے پاس آ کر قاضی بخارا کا محل دکھا کر بائع سے اپنا شمن واپس کرنا چاہا پس بائع نے بیع کا اقرار کیا لیکن استحقاق اور قاضی کے محل ہونے سے انکار کیا پھر اُس شخص نے گواہ قائم کیے کہ یہ محل قاضی بخارا کا محل ہے تو قاضی سرقہ کو اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اُس شخص کے لیے شمن واپس کر لینے کا حکم دینا جائز ہے تا وقتیکہ گواہ یہ گواہی نہ دیں کہ قاضی بخارا نے اس شخص کو حکم دیا کہ جو گدھا اُس نے اس بائع سے خرید اٹھا اُس کو مستحق کو دے دے اور اس کے پاس سے دلوادیا بیہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

پس اگر بائع نے اس طرح دفع کرنا چاہا کہ یہ گدھا میرے بائع کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور اس پر گواہ لایا پس اگر حقدار کے سامنے ہو تو گواہ مقبول ہوں گے اور گدھے کا حاضر ہونا شرط ہے اور امام عسکیر الدینؒ نے فرمایا کہ گدھے کا ہونا شرط نہیں ہے اور ایسے ہی غلام کی آزادی کے دعویٰ کرنے میں اگر مشتری بائع سے شمن واپس کرنا چاہے تو غلام کی حاضری شرط نہیں ہے اور مستحق طیبہ کا حاضر ہونا گدھے کے باب میں شرط نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

باب سو لہو (۱۶):

شمن میں زیادتی اور کمی اور شمن سے بری کرنے کے بیان میں

جو زیادتی کے معنی سے پیدا ہوتی ہے جیسے بچہ اور عتر اور ارش (جرمانہ) اور محل اور دودھ اور صوف وغیرہ وہ بھی بیع ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے پس اگر یہ زیادتی قبضہ سے پہلے پیدا ہوں تو اُن کے لیے شمن میں سے حصہ ہو گا اور اگر قبضہ کے بعد پیدا ہوں تو جبکہ بیع ہوں گی اور شمن میں سے اُن کا کچھ حصہ نہ ہو گا اور اگر قبضہ سے پہلے وہ زیادتی کہ جو بیع سے پیدا ہوئی ہے بائع نے تلف کر دی تو شمن میں سے اُس کا حصہ ساقط ہو جائے گا اور شمن کو بیع کے عقد کے روز کی قیمت اور اُس کے بچے کے تلف کو دینے کے دن کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا اور امام اعظمؒ کے نزدیک مشتری کو اختیار نہ ہو گا اور صاحبین نے کہا کہ اس کو اختیار ہو گا اور اگر زیادتی کو کسی اجنبی نے تلف کیا تو اُس کی قیمت کا ضامن ہو گا اور وہ بیع کے ساتھ ملا کر بیع قرار دی جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ شمن اور بیع میں دونوں کی موجودگی میں زیادتی کرنا جائز ہے خواہ یہ زیادتی جنس سے ہو یا غیر جنس سے ہو اور اصل عقد کے ساتھ ملا دی جائے گی اور اگر مشتری زیادتی کرنے کے بعد نادم ہوا تو انکار کے وقت اُس پر جبر کیا جائے گا اور عیب وغیرہ سے واپسی میں یہ زیادتی معتبر ہوگی گویا اُس نے مع اُس زیادتی کے

فروخت کیا ہے اور اگر خمن میں زیادہ کیا تو دوسرے کا اسی مجلس میں قبول کرنا ضرور ہے حتیٰ کہ اگر قبول نہ کیا اور جہاں ہو گئے تو باطل ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

اور زیادتی اسی صورت میں صحیح ہے کہ جب بیع محل عقد ہو پس اگر مشتری نے اس کو اجرت پر دیا یا رہن کیا یا ذبح کیا یا سلایا یا اس کی تلواریٹائی یا غلام کا ہاتھ کاٹا گیا اور مشتری نے اس کا ارش لیا تو زیادتی صحیح ہوگی لیکن اگر اس نے مرہن یا مساجر کے ہاتھ فروخت کیا یا ذبح کرنے یا سلانے کے بعد فروخت کر دیا تو صحیح نہیں ہے اور اگر آزاد کر دیا یا مکاتب یا مدبر کیا یا ام ولد بتایا یا وہ مر گیا یا قتل کیا یا بہ کیا یا بیع کیا یا سپا یا بھنا یا یا شراب بنائی یا شراب خریدنے والا مسلمان ہو تو زیادتی صحیح نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر آٹا تھا کہ اس کی روٹی پکائی یا گوشت کا قلیہ یا کباب^(۱) بنائے پھر خمن میں زیادتی کی تو صحیح نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر شراب کے سرکہ ہو جانے کے بعد زیادہ کیا تو بلا خلاف زیادتی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر ایک غلام ایک ہزار کو خرید پھر دوسرے کے ہاتھ سود پتار کو بیچا پھر دوسرے نے پچاس دینار اور زیادہ کیے اور بسبب عیب کے قاضی کے حکم سے واپس کیا تو خمن اور زیادتی واپس کرے اور اگر مشتری ثانی نے کوئی اسباب جو پچاس دینار کا ہوتا تھا یا پھر وہ مشتری اول کے قبضہ سے پہلے تلف ہو گیا تو تہائی غلام کی بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر اس نے دو تہائی غلام بسبب عیب کے قاضی کے حکم سے واپس کیا تو پہلا مشتری اپنے بائع کو نو را غلام واپس کر سکتا ہے اور اگر ان دونوں نے ایک تہائی میں اقالہ کر لیا پھر دو تہائی قاضی کے حکم سے واپس کیا تو پہلا مشتری اپنے بائع کو کچھ نہیں واپس کر سکتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

پھر جس صورت میں مشتری کی طرف سے زیادتی صحیح ہے وہاں اجنبی کی طرف سے بھی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اجنبی نے زیادتی کی پس اگر مشتری کے حکم سے زیادتی کی تو مشتری پر دینی واجب ہے اور اجنبی پر واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے بلا حکم زیادتی کی تو موقوف رہے گی پس اگر مشتری نے اجازت دی تو اس کے ذمہ لازم ہوگی اور اگر اس نے اجازت نہ دی تو باطل ہو جائے گی اور اگر زیادہ کرنے کے وقت مشتری کی طرف سے ضامن ہوا یا اپنے ذاتی مال کی طرف نسبت کی تو زیادتی اس کو (اجنبی پر) لازم آئے گی پس اگر مشتری کے حکم سے تھی تو اس سے واپس لے گا ورنہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ زیادتی متولدہ زیادتی مشروطہ میں بیع کی مزا جم نہیں ہوتی ہے جب تک بیع قائم رہے یہاں تک کہ زیادتی مشروطہ بیع پر زیادتی ہوتی ہے نہ ولد پر اور خمن پہلے بیع اور زیادتی مشروطہ پر تقسیم ہوگا پھر جو خمن بیع کے پردہ میں پڑے وہ اس پر اور بچہ پر تقسیم ہوگا اور اصل بیع کی قیمت عقد کے روز کی معتبر ہوگی اور زیادتی مشروطہ کی قیمت زیادتی کے دن کی اور بچہ کی قیمت قبضہ کے دن کی معتبر ہوگی۔ کسی نے ایک باندی خریدی ایک ہزار درہم کو کہ جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی پھر قبضہ سے پہلے وہ ایک بچہ جنی کہ جس کی قیمت ایک ہزار درہم ہے پھر بائع نے مشتری کے لیے ایک غلام بڑا دیا کہ جس کی قیمت ایک ہزار درہم ہے پھر بچہ کی قیمت بڑا کر دو ہزار درہم ہو گئی پھر مشتری نے ان سب پر قبضہ کیا اور ایک ہزار درہم ادا کر دیے پھر بچہ میں کوئی عیب پایا تو اس کو تہائی ہزار میں واپس کرے اور اگر اس باندی میں کوئی عیب پایا تو اس کو ایک چھٹے حصہ ہزار میں پھر دے گا اور اگر زیادتی میں کچھ عیب پایا تو آدھے ہزار میں واپس دے گا اور اسی طرح اگر باندی نہیں حتیٰ لیکن عقد کے وقت اس کی آنکھ میں سفیدی تھی پھر وہ جاتی رہی پھر بائع کے پاس کسی غلام نے اس کی آنکھ پھوڑ دی پس اس غلام کو اس کے مالک نے بسبب جرم کے بائع کو دے دیا پھر بائع نے مشتری کو ایک غلام دیا جو ایک ہزار کا ہوتا تھا تو یہ صورت اور پہلی صورت برابر ہے پس جب مشتری ان پر قبضہ کرے گا تو خمن باندی کی قیمت پر جو عقد کے وقت تھی اور زیادتی کی قیمت پر جو زیادہ کرنے کے دن تھی تقسیم ہوگا پھر جو باندی کے حصہ میں پڑے گا وہ اس

۱۔ قول مزاحم یعنی مثلاً زید نے گھوڑی خریدی اور بائع نے ایک گدھی زیادہ کر دی پھر گھوڑی سے بچہ پیدا ہوا تو گدھی کچھ بچہ پر زیادتی نہ ہوگی بلکہ فقط گھوڑی کے ساتھ ہوگی چنانچہ تفصیل سے ظاہر ہے۔

(۱) یا بکری کے پار چہ پار چہ کرڈالے۔

کی قیمت پر جو عقد کے دن بھی اور دیئے ہوئے غلام کی قیمت پر جو مشتری کے قبضہ کے دن بھی تقسیم ہوگا پس اگر ان میں سے کسی میں عیب پائے گا تو اس کے حصہ کے عوض واپس کرے گا اور اگر باندی کی دونوں آنکھیں بچ کے وقت صحیح ہوں اور اس کی قیمت ایک ہزار درہم ہو پھر بائع کے پاس غلام نے اس کی آنکھ میں حصہ پہنچایا پھر اس میں سپیدی آگئی پس اس غلام کو اس کے مالک نے بائع کو دے دیا پھر بائع نے مشتری کو ایک غلام زیادہ کیا جو ایک ہزار درہم کا ہوتا تھا پس ان سب پر مشتری نے قبضہ کر لیا تو پہلے وہ ثمن باندی کی قیمت پر جو عقد کے دن بھی اور زیادتی کی قیمت پر برابر تقسیم ہوگا پھر جو باندی کے حصہ میں پڑے گا اس پر اور اس غلام پر جو واپس کیا گیا ہے برابر تقسیم ہوگا خواہ غلام کی قیمت کم ہو یا زیادہ اور اگر باندی کسی اور سب سے سوائے آنکھ پھوڑنے کے مر جائے پھر بائع نے مشتری کو بیع میں ایک گھوڑا بڑھا دیا کہ جو ایک ہزار درہم کا تھا اور مشتری راضی ہوا تو بیع یادی صحیح ہوگی پھر جب مشتری قبضہ کرے تو ثمن باندی کی قیمت پر جو عقد کے دن بھی اور قیمت ولد اور غلام پر جو قبضہ کے دن بھی تقسیم ہوگا پھر باندی کا حصہ بسبب اس کے قبضہ سے پہلے مر جانے کے ساقط کیا جائے گا اور حصہ ولد و غلام واپس کیے ہوئے کا اس پر اور زیادتی پر تقسیم ہوگا اور زیادتی کی قیمت وہ معتبر ہوگی جو زیادتی کے دن بھی اور ولد اور واپس کیے ہوئے غلام کی قیمت لی جائے گی جو مشتری کے قبضہ کرنے کے دن بھی پس اگر مشتری نے کسی چیز کو ان میں سے اپنے قبضہ میں نہ لیا یہاں تک کہ زیادتی تلف ہوگئی تو بعض اپنے حصہ کے تلف ہوئی اور مشتری مختار ہوگا کہ اگر چاہے تو ولد یا واپس کیے ہوئے غلام کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے ورنہ چھوڑ دے اور یہ اختیار سوائے اس اختیار کے ہے جو اس کو بسبب باندی کے قبضہ سے پہلے مر جانے کے حاصل ہوا تھا اور اگر ولد یا واپس کیا ہو غلام قبضہ سے پہلے مر گیا اور زیادتی باقی رہی تو بائع کو اختیار ہوگا کہ زیادتی مشتری کو نہ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر دو باندیاں ایک ہزار کو خریدیں اور ایک باندی ایک بچہ جنی اور مرغی پھر بائع نے ایک غلام بڑھا یا اور قیمت ہر ایک کی ایک ہزار ہے اور بچہ کی قیمت ایک ہزار بڑھ گئی پھر ان پر مشتری نے قبضہ کیا تو پہلے وہ ثمن دونوں باندیوں پر آدھا آدھا تقسیم کیا جائے گا پھر جو باندی کے حصہ میں پڑا وہ اس پر اور اس کے بیٹے پر تین گھڑے کر کے تقسیم ہوگا بسبب اس کے کہ بچہ کی قیمت قبضہ کے دن کی اعتبار کی جائے گی اور اس کی ماں کی قیمت بچ کے دن کی اور اس کا حصہ بسبب مر جانے کے ساقط ہوگا اور تہائی ثمن ولد کا ہوگا پھر غلام زائد کی قیمت بچہ اور زندہ باندی کے ثمن پر ہوگی پھر بچہ کے ساتھ غلام کا دو پانچواں حصہ اور زندہ باندی کے ساتھ تین پانچواں حصہ ملایا جائے گا پھر بچہ کا ثمن کہ وہ تہائی ہزار ہے اس پر اور دو پانچویں زیادتی پر چھ (۶) حصہ کر کے اعتبار دونوں کی قیمت کے تقسیم ہوگا اور دو (۲) پانچویں زیادتی کی قیمت چار سو ہیں اور بچہ کی قیمت دو ہزار تو ہر چار سو کو ایک سہم گردانا جائے گا پس دو (۲) پانچویں زیادتی کا ایک سہم ہو اور بچہ کے پانچ سہم ہوئے پھر زندہ باندی کا ثمن اس پر اور غلام کے تین (۳) پانچویں پر آٹھ حصہ کر کے بقدر دونوں کی قیمت کے تقسیم ہوگا اور زندہ باندی کی قیمت ایک ہزار ہے اور تین (۳) پانچویں زیادتی کی قیمت چھ (۶) سو ہیں پس ہر دو سو کا ایک سہم گردانا گیا پس باندی کے پانچ (۵) سہم ہوئے اور تین (۳) پانچویں زیادتی کے تین سہم ہوئے اور یہ سب آٹھ سہم ہوئے پس ظاہر ہوا کہ اگر غلام قبضہ سے پہلے مر گیا تو اس کے مقابل کچھ نہ ہوگا اور وہ باندی آدمی ثمن میں ہلاک ہوئی اور آدمی ثمن زندہ کے مقابل رہا اور زیادتی اس کی تابع ہے اور بسبب اس کے کہ قبضہ سے پہلے بیع حقیق ہوئی مشتری مختار ہوگا اور اگر باقی رہتی اور اس کی قیمت ایک ہزار ہوتی تو بسبب اس باندی کے مرنے کے ایک چوتھائی ساقط ہوتا پس اس کا ثمن اس پر اور تہائی غلام پر تقسیم ہوتا کیونکہ وہ غلام بچہ اور زندہ باندی کے درمیان تین حصہ کیا

۱۔ یعنی جو غلام کہ آنکھ پھوڑنے کے جرم میں بائع نے دے دیا۔ ۲۔ ہوتی تو لوگ ثمن الولد و بکذاتی السخ الموجودۃ و کل السخ علی الثمن یعنی دو تہائی ثمن۔

گیا کہ دو (۲) ٹلٹ اُس کے تابع اور ایک ٹلٹ بچے کے بقدر اُن کی قیمت کے چار ٹلٹ کر کے ایک چوتھائی ٹلٹ زیادتی میں اور تین چوتھائی بچے کے ٹلٹ میں ملایا جاتا اگر زندہ کا ٹلٹ اُس پر اور غلام کی تہائی پر پانچ ٹلٹ کر کے کیا جاتا تو تین (۳) پانچواں زندہ کے ٹلٹ میں اور دو پانچوں دو تہائی زیادتی میں ملایا جاتا یہ کافی میں لکھا ہے کسی نے دو غلام ایک ہزار میں خریدے کہ ایک کی قیمت ایک ہزار ہے اور دوسرے کی پانچ سو پھر پہلے کی قیمت ایک ہزار ہو گئی پھر مشتری نے کچھ زیادتی کی تو زیادتی اُن دونوں پر عقد کے روز کی قیمت کے حساب سے تین حصہ کی جائے گی اور اگر دونوں میں سے ایک غلام زیادتی کے دن ہلاک ہو جائے تو بقدر موجود کے زیادتی صحیح ہوگی اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک باندی بیچی اور ہنوز مشتری نے قبضہ نہ کیا کہ بائع نے دوسری باندی بڑھادی پھر پہلی باندی استحقاق میں لے لی گئی تو مشتری باقی باندی کو اُس کے حصہ ٹلٹ کے عوض لے گا ☆

منہجی میں ہے کہ کسی نے دو غلام یا ایک صلفہ میں ایک ہزار درہم کو خریدے اور دونوں باہم قبضہ کیا یا نہ کیا پھر مشتری نے ایک سو درہم ایک معین غلام کے ٹلٹ میں بڑھادی یا کہا کہ دونوں میں سے ایک کے ٹلٹ میں زیادہ کرتا ہوں اور معین نہ کیا تو زیادتی جائز نہیں ہے اور اگر ہر ایک کا ٹلٹ علیحدہ معلوم ہو اور کسی معین میں بڑھادی تو جائز ہے اور اس صورت میں غیر معین کے ٹلٹ میں بڑھانا بھی جائز ہے اور کسی ٹلٹ کی طرف اس زیادتی کی نسبت کرنے میں مشتری کا قول معتبر ہوگا اور اسی کتاب میں دوسرے مقام پر مذکور ہے کہ اگر دو غلام ایک صلفہ میں ایک ہزار درہم کو خریدے پھر مشتری نے ایک معین غلام کے ٹلٹ میں زیادہ کیا تو قیاس چاہتا ہے کہ جائز ہو اور ٹلٹ دونوں غلاموں پر تقسیم کیا جائے پھر زیادتی اُس غلام معین کے حصہ میں ملائی جائے اور اسی طرح اگر ایک غیر معین کے ٹلٹ میں ایک باندی بڑھادی تو جائز ہے اور مشتری کا خیار ہوگا کہ جس کے ٹلٹ کی طرف چاہے ملائے اور ایسے ہی اگر کوئی اسباب بڑھایا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے ایک باندی بیچی اور ہنوز مشتری نے قبضہ نہ کیا کہ بائع نے دوسری باندی بڑھادی پھر پہلی باندی استحقاق میں لے لی گئی تو مشتری باقی باندی کو اُس کے حصہ ٹلٹ کے عوض لے گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

بعض ٹلٹ کا کم کر دینا صحیح ہے اور یہ اصل عقد کے ساتھ ہمارے نزدیک ملایا جاتا ہے خواہ کم کرنے کے وقت بیع مقابلہ کا محل باقی رہی ہو یا نہ رہی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر قبضہ سے پہلے بعض (خلاصہ قضا ۱۱۱) ٹلٹ مشتری کو ہبہ کیا یا اُس کو بری کیا تو یہ کم کر دینے میں شمار ہے پس اگر بائع نے ٹلٹ پر قبضہ کر لیا ہو پھر کہے کہ میں نے تجھ کو بعض ٹلٹ ہبہ کیا یا بعض ٹلٹ حیرے ذمہ سے کم کر دیا تو صحیح ہے اور بائع پر واجب ہے کہ اُس کے مثل مشتری کو واپس کرے اور اگر قبضہ کے بعد کہا کہ میں نے تجھ کو بعض ٹلٹ سے بری کیا تو یہ صحیح نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے پورا ٹلٹ گھٹا دیا یا ہبہ کیا یا اس سے بری کیا پس اگر یہ قبضہ سے پہلے ہو تو صحیح ہے لیکن اصل عقد کے ساتھ لاحق نہ ہوگا اور اگر ٹلٹ پر قبضہ کرنے کے بعد ہو تو کم کر دینا اور ہبہ کر دینا صحیح ہے اور بری کر دینا صحیح نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اقالہ کے بعد ٹلٹ سے بری کرنا جائز ہے اور بعد اقالہ کے بیع مشتری کے پاس امانت ہوگی یہ تار خانہ میں لکھا ہے اگر کوئی غلام بیع قاسد کے طور پر بیچا پھر بائع نے اس کو قیمت سے بری کیا بعد اس کے کہ دونوں قبضہ کر چکے تھے پھر غلام مر گیا تو وہ اُس کی قیمت کا ضامن ہے اور اگر کہا کہ میں نے تجھ کو غلام سے بری کیا تو وہ بری ہو جائے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔

۱۔ قول محل یعنی کم کرنے کی صورت میں بیع کا باقی ہونا شرط نہیں کیونکہ میرٹھی ہے تو وجود موضوع ضرور نہیں بخلاف زیادتی کے کہ وہ ایجاب ہے تو موضوع کا وجود ہونا ضرور ہے ۱۲۔ ۲۔ قول ضامن ہے کیونکہ برات بعد قبضہ کے باطل ہے تو بیع اپنی قسمت کے عوض اس کی ضمانت میں رہی ۱۳۔

سرفہرہ باب:

باب وصی اور قاضی کے نابالغ لڑکے کا مال بیچنے اور اس کیلئے خریدنے کے بیان میں

باب کو اپنے نابالغ لڑکے کے ہاتھ بیچنا اور اپنے واسطے اس سے خریدنا امتحاناً جائز ہے اور تمام حقوق لڑکے کو حاصل ہوں گے اور باپ اس کے قائم مقام ہوگا اور اسی واسطے لڑکا نابالغ ہو گیا تو اپنے باپ سے ثمن کے مطالبہ کا مالک ہوتا ہے اور اگر باپ نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پھر لڑکا نابالغ ہو تو خود مطالبہ نہیں کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور مشائخ کا اختلاف ہے کہ اس عقد کے تمام ہونے کے واسطے ایجاب و قبول شرط ہے یا نہیں اور صحیح یہ ہے کہ شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر باپ نے کہا کہ میں نے یہ چیز اپنے لڑکے قلاں کے ہاتھ فروخت کی یا خریدی تو بیع تمام ہو جائے گی اور یہ شرط ہے کہ کہے کہ میں نے یہ چیز اپنے لڑکے کے ہاتھ بیچی اور خریدی اور باپ کی طرف سے یہ بیع بعض مثل قیمت کے اور بعض اس قدر قیمت کے کہ لوگ اپنے انداز میں اس میں ٹوٹا اٹھاتے ہیں جائز ہے اور جب باپ نہ موجود ہو تو باپ کا باپ یعنی دادا بجائے اس کے ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر باپ نے اپنے لڑکے کی زمین یا عمارت مثل قیمت پر فروخت کیا پس اگر اس شخص کا حال لوگوں میں اچھا مشہور ہو یا مستور ہو تو جائز ہے اور اگر مفید مشہور ہو تو جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر اس کا مال منقولہ بیچا اور وہ مفید ہے تو ایک روایت میں ناجائز ہے مگر اس صورت میں جائز ہوگا کہ اس میں نابالغ کی بہتری ہو اور یہی اصح ہے اور نابالغ لڑکے کی طرف سے جبکہ وہ جنون ہو اور اس کا جنون طویل ہو تو باپ کا بیچنا جائز ہے اور اگر طویل نہ ہو تو جائز نہیں ہے اور جنون طویل اس کو کہتے ہیں کہ جو ایک مہینہ یا زیادہ رہے اور اگر اس سے کم ہو تو طویل نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر باپ یا وصی نے نابالغ کا کوئی مال غیر منقول فروخت کیا تو امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر قاضی کے نزدیک اس بیع کا تو زید نابالغ کے حق میں بہتر ہو تو اس کو توڑ سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر باپ نے نابالغ کے ہاتھ کوئی چیز اس کے مثل ثمن پر بیچی اور قاضی نے اجازت دے دی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور اس طرح اگر باپ نے کوئی وصی کروانا پھر اس نے اجازت دی تو نافذ ہوگی یہ غیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے دو نابالغ لڑکے ہوں کہ اس نے ایک کے مال کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے اور جب دونوں نابالغ ہو جائیں گے تو یہ صحیح مذہب کے موافق عہدہ انہیں دونوں پر ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ باپ نے اگر اپنا مال اپنے نابالغ لڑکے کے ہاتھ بیچا تو فقط بیع سے وہ قابض نہ ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر اس سے پہلے تلف ہو جائے کہ باپ اس پر حقیقتاً قابض ہو سکتا ہے تو باپ کا مال تلف ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ثمن کہ والد کے ذمہ اپنے واسطے اپنے لڑکے کا مال خریدنے سے لازم آیا ہے وہ اس سے بری نہ ہوگا جب تک کہ قاضی نابالغ کی طرف سے ایک وکیل نہ قائم کرے کہ وہ باپ سے اپنے قبضہ میں لے کر پھر اس کو واپس کر دے تاکہ بیٹے کی طرف سے اس کے پاس ودیعت رہے اور اگر باپ نے کوئی گھر اپنے بیٹے کے ہاتھ بیچا اور باپ اس میں رہا کرتا ہے تو بینا قابض نہ ہوگا حتیٰ کہ باپ اس کو خالی کرے اور یہ شرط ہے کہ قاضی کے امین کو سپرد کر دے کہ ذاتی محیط السرخی۔

پھر اگر باپ وہاں سے چلے جانے کے بعد آ کر اس مکان میں رہا یا اس میں اپنا اسباب رکھایا اپنے بال بچوں کو اس میں بسایا حالانکہ وہ مالدار آدمی ہے تو بمنزلہ غاصب کے شمار ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی نے اپنے نابالغ لڑکے کے لئے کوئی کپڑا یا خادم خریدا اور اپنے مال سے اس کا ثمن ادا کیا تو اپنے کپڑے سے نہیں لے سکتا ہے مگر اس صورت میں کہ اس بات پر گواہ کرے کہ میں نے اس کو اپنے

لڑکے کے واسطے خریدا ہے۔ اگر اس نے ثمن ادا نہ کیا یہاں تک کہ مر گیا تو ثمن اس کے ترکہ سے دلایا جائے گا پھر باقی وارث اس ثمن کو اس لڑکے سے نہیں لے سکتے ہیں بشرطیکہ میت نے اس بات پر گواہ نہ کیے ہوں کہ میں نے اس کو اس لڑکے کے واسطے خریدا ہے اور اگر نابالغ کے واسطے کوئی چیز خریدی پھر ثمن کا ضامن ہو گیا پھر ثمن کو ادا کر دیا تو قیاس چاہتا ہے کہ لڑکے سے لے لے اور احتساباً نہیں لے سکتا ہے اور اگر ثمن ادا کرنے کے وقت یہ کہا کہ میں اس کو ادا کرتا ہوں تاکہ اپنے لڑکے سے لے لوں تو اس سے لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر لڑکے کے واسطے کھانا یا کپڑا خریدا تو اس کا ثمن لے سکتا ہے اگرچہ گواہ نہ کیے ہوں کیوں کہ یہ اس پر واجب تھا بخلاف گھریا عتق خریدنے کے کہ وہ واجب نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

باپ نے اگر لڑکے کا مال فروخت کیا اور پورا ثمن لینے سے پہلے پردہ کر دیا تو ثمن پورا لینے کے واسطے بیع کو واپس کر کے زدک سکتا ہے یہ غلام میں لکھا ہے کسی عورت نے اپنے بچے کے واسطے کوئی زمین اپنے مال سے اس شرط پر خریدی کہ اس ثمن واپس نہ لے گی تو احتساباً جائز ہے اور وہ عورت اپنی ذات کے واسطے مشتری ہوگی پھر وہ زمین اس کی طرف سے اس کے نابالغ لڑکے کو بطور صلہ رحم کے ہبہ ہو جائے گی اور اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ زمین اس لڑکے کے نہ دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ایک گھریا ایک مرد اور اس کی عورت میں مشترک تھا اور ان دونوں سے ایک لڑکا تھا پھر عورت نے کہا کہ میں نے تجھ سے اپنے لڑکے کے واسطے اس کے مال سے خریدا اور باپ نے کہا کہ میں نے اس کو بیچا تو جائز ہے یہ غلام میں لکھا ہے اور اگر وہ دار باپ اور ایک اجنبی کے درمیان مشترک ہو اور عورت نے دونوں سے کہا میں نے تم دونوں سے یہ گھریا اپنے بیٹے کے واسطے اس کے مال سے خریدا اور دونوں نے کہا کہ ہم نے بیچا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اور ہشام نے ذکر کیا ہے کہ اگر باپ نے اپنے نابالغ لڑکے کا غلام اپنے واسطے بطور بیع فاسد کے خریدا پھر وہ غلام اس سے پہلے کہ باپ اس کو کام میں لائے یا اس پر قبضہ کرے یا اس کو کسی کام کا حکم دے مر گیا تو نابالغ کا مال گیا اور اگر اپنا غلام اپنے نابالغ لڑکے کے ہاتھ بطور بیع فاسد کے بیچا پھر باپ نے اس کو آزاد کر دیا تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر باپ نے لڑکے کا مال اپنے واسطے خریدا پھر لڑکا نابالغ ہوا تو لڑکے کی طرف سے ہبہ باپ پر ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر باپ نے کوئی شخص وکیل کیا کہ میرا غلام میرے لڑکے کے ہاتھ فروخت کرے تو جائز نہیں ہے بشرطیکہ ملا کا اتنا چھوٹا ہو کہ اپنے نفس کو تعبیر نہ کر سکتا ہو مگر اس صورت میں جائز ہوگا کہ اس عقد کو وکیل سے اس کا باپ قبول کرے اور صحیح یہ ہے کہ حقوق عقد کو وکیل کو ثابت ہوں گے اور اس بات میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے کہ باپ کا تصرف اپنے واسطے ہوگا یا نابالغ کے واسطے اور صحیح یہ ہے کہ یہ تصرف نابالغ کی طرف سے نامع ہوگا اور عقد بیع کے حقوق بیٹے کی جانب سے باپ پر ہوں گے اور جو حقوق باپ کی جانب سے ہیں وہ وکیل پر ہوں گے اور اسی طرح سے اگر دو بیٹوں میں سے ایک کا مال دوسرے کے ہاتھ بیچنے کے واسطے ایک وکیل کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر دو شخصوں کو وکیل کیا اور انھوں نے باہم بیع کی تو جائز ہے باپ نے ایک شخص کو وکیل کیا کہ میرے بیٹے کا غلام فروخت کرے اور اس وکیل نے باپ کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

نوادر ابن ساعد میں ہے کسی نے اپنے نابالغ بیٹے کا غلام دوسرے کے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا پھر اپنے مرض میں کہا کہ میں فلاں شخص سے ثمن وصول پایا پھر اسی مرض میں مر گیا تو اس کا اقرار جائز نہیں ہے اور اگر اس نے مرض میں فلاں شخص سے دو سو وصول پائے اور وہ ضائع ہو گئے تو تصدیق کی جائے گی اور اگر اس نے کہا کہ میں نے قبضہ کر کے ان کو تلف کر دیا تو سچا نہ جانا جائے گا اور مشتری ان درہموں سے بری نہ ہوگا اور مشتری کو یہ بھی اختیار نہ ہوگا کہ جب لڑکے کے واسطے اس سے ثمن لیا جائے تو باپ یا اس کے ثمن سے وصول

کرے یہ محیط میں لکھا ہے اگر باپ نے صغیر کا کوئی دور حم لڑکے کے مال سے خرید کیا تو یہ بیع باپ پر نافذ ہوگی نہ لڑکے پر یہ محیط سرخصی میں لکھا ہے اگر بیوقوف لڑکے کے واسطے کوئی باندی خریدی کہ وہ نکاح کے ساتھ اس کو اپنے تصرف میں لایا تو قیاساً وہ باندی باپ پر لازم ہوگی اور استحسان میں یہ بیع بیوقوف لڑکے پر جائز ہوگی اور اول اصح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر اپنے بالغ بیوقوف لڑکے کے واسطے اس کے مال سے ایسا شخص خریدا جو اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا تو یہ بیع اس پر نافذ نہ ہوگی بلکہ باپ پر نافذ ہوگی پھر اگر یہ خریدا ہوا شخص باپ کا قریب ہو تو اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر اجنبی ہو جیسے بالغ یا بیوقوف کی ماں یا بھائی یا بہن تو اس کی (باپ کی) طرف سے آزاد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر باپ نے بیٹے کی ملک فروخت کی اور بیٹے نے کہا کہ میں فروخت ہونے کے وقت بالغ تھا میری بلا اجازت فروخت کی ہے اور باپ نے کہا کہ تو بالغ تھا تو بیٹے کا قول مستحب ہوگا اگر ایک عورت مرگئی اور اس نے چھوٹی اور بڑی اولاد چھوڑی پھر نابالغ کے باپ نے ترکہ میں سے کوئی چیز تقسیم ہونے سے پہلے فروخت کی تو نابالغ کے حصہ میں صحیح ہوگی بشرطیکہ یہ بیع اس کی مثل قیمت پر ہو یہ قہر میں لکھا ہے اور اگر وصی نے یتیم کا مال اپنے واسطے خریدا تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ اس میں یتیم کی بہتری ہو اور عقار کے سوا چیزوں میں شمس الانامہ نے بہتری کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اپنا مال جو چندہ و درہم کا ہوتا ہے دس درہم میں دے اور یتیم کا مال جو دس درہم کا ہوتا ہے اپنے واسطے چندہ و درہم میں لے اور عقار میں بہتری بعضوں کے نزدیک یہ ہے کہ اپنے واسطے دوگنی قیمت میں خریدا اور یتیم کے ہاتھ آدمی قیمت میں بیچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پھر جب وصی کی بیع اپنے واسطے جائز ہوئی جیسا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے تو کیا وصی صرف میں نے خریدا یا میں نے بیچا کہے گا جیسا کہ باپ کہتا ہے یا دونوں جزد کہنا چاہیے اور اس کو امام محمدؒ نے کسی کتاب میں ذکر نہیں کیا ہے اور ناقلی نے اپنے واقعات میں لکھا ہے کہ اس کو دونوں جزد کہنا چاہیے بخلاف باپ کے یہ محیط میں لکھا ہے۔

وصی نے یتیم کا کوئی عقار کہ جس کے بیچنے میں اس کی بہتری ہے فروخت کیا لیکن وصی نے اس غرض

سے فروخت کیا کہ اس کا شمن اپنی ذات پر خرچ کرے تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ بیع جائز ہے ☆

اگر وصی نے یتیم کا مال کسی اجنبی کے ہاتھ اس کی مثل قیمت پر فروخت کیا تو جائز اور بعضوں نے کہا کہ اس کا تصرف صرف ان تین شرطوں میں سے ایک شرط پائی جانے کے ساتھ جائز ہے یا تو دوگنی قیمت پر فروخت کرے یا نابالغ کو اس کے شمن کی حاجت ہو یا منت پر ایسا قرضہ ہو جو بدوں اس کے فروخت کرنے کے ادا نہ ہو سکے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سرخصی میں لکھا ہے اور اگر وصی نے کسی شخص کو وکیل کیا کہ یتیم کے مال میں سے کوئی چیز خریدے اور اس نے اپنے موکل کے واسطے خریدی تو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایسے لڑکے نے کہ جس کو خرید و فروخت کی اجازت دی گئی ہے اپنا مال وصی کے ہاتھ فروخت کیا تو اس کا فروخت کرنا خود وصی کے فروخت کرنے کے مانند ہے اور اگر ایسے لڑکے نے جس کو خرید و فروخت کی اجازت ہے اجنبی کے ہاتھ کھلے ہوئے خسارہ کے ساتھ فروخت کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ وصی نے یتیم کا کوئی عقار کہ جس کے بیچنے میں اس کی بہتری ہے فروخت کیا لیکن وصی نے اس غرض سے فروخت کیا کہ اس کا شمن اپنی ذات پر خرچ کرے تو مشائخ نے فرمایا ہے کہ بیع جائز ہے اور اگر اس نے شمن اپنی ذات پر خرچ کر لیا ہے تو یتیم کو اس کی ضمان دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر وصی نے یتیم کے واسطے دوسرے یتیم سے کوئی چیز خریدی تو جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر اس نے دونوں کو تجارت کی اجازت دی تاکہ دونوں خرید و فروخت کریں تو بھی جائز نہیں اور اسی طرح اگر دونوں کے غلاموں کو تجارت کی اجازت دی اور ایک نے

دوسرے کے ہاتھ بیچ کی تو بھی جائز نہیں ہے اور اگر باپ ولی ہو تو دونوں بیٹوں یا ان کے دونوں غلاموں کے اجازت دینے سے ایسی بیچ درست ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ قاضی نے اگر اپنا مال یتیم کے ہاتھ بیچا یا اس کا مال خود خرید تو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قاضی نے یتیم کے مال میں سے کوئی چیز وصی سے خریدی تو جائز ہے اگرچہ اسی قاضی نے اس کو وصی بنایا ہو یہ فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے۔ ایک وصی نے یتیم کا مال اگر دوسرے وصی کے ہاتھ فروخت کیا تو امام اعظم کے نزدیک نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ وصی نے یتیم کے قرضدار سے ایک مکان جس کی قیمت پچاس دینار تھی میں میں خرید ابھر جب قرض پورا لے لیا تو بیچ کا اقالہ کر لیا پس یہ اقالہ جائز نہیں ہے یہ قیہ میں لکھا ہے وصی نے اگر یتیم کا مال کسی مدت کے ادھار پر بیچا پس اگر یہ مدت ایسی بڑھ کر ہو کہ ایسا مال اس مدت کے ادھار پر نہیں فروخت ہوتا ہے تو بیچ جائز نہ ہوگی اور اگر ایسا نہ ہو لیکن مشتری سے یہ خوف ہو کہ وہ میعار پر ٹکر جائے گا یا اس سے ٹمن وصول نہ ہوگا تو بھی جائز نہیں ہے اور اگر ان دونوں باتوں کا خوف نہ ہو تو بیچ جائز ہوگی ایک شخص نے یتیم کا مال وصی سے ایک ہزار درہم کو خریدنا چاہا اور دوسرے نے ایک ہزار ایک سو کو خریدنا چاہا اور پہلا مشتری دوسرے سے مالدار ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ وصی کو چاہیے کہ پہلے کے ہاتھ فروخت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر وصی نے ترکہ اپنے سوا دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا پس اگر وارث نابالغ ہوں تو اس کا ہر چیز کا فروخت کرنا خواہ زمین ہو یا عمار یا اسباب جائز ہے خواہ ورثہ حاضر ہوں یا غائب ہوں خواہ میت پر قرض ہو یا نہ ہو لیکن صرف مثل قیمت پر یا ایسے دامنوں پر کہ جتنا ٹوٹا لوگ اندازہ میں اٹھاتے ہیں فروخت کر سکتا ہے اور جس لائقہ نے شرح ادب القاضی میں فرمایا کہ یہ لتوئی سلف کا ہے اور متاخرین کے نزدیک عمار کی بیچ ان تینوں شرطوں میں سے کسی ایک کے ہونے کے ساتھ جائز ہوگی یا یہ کہ مشتری اس کی دو چند قیمت دینا چاہے یا نا بالغ کو اس کے ٹمن کی حاجت ہو یا میت پر ایسا قرض ہو کہ بدوں اس کے بیچنے کے ادا نہ ہو سکے پس اگر سب وارث نابالغ ہوں اور حاضر ہوں اور میت پر قرض نہ ہو تو وصی کو ترکہ میں بالکل تصرف کرنے کا اختیار نہیں ہے لیکن میت کے قرضے وصول کر کے وارثوں کو دے دے اور اگر میت پر قرض ہو پس اگر وہ تمام ترکہ کو گھیرے تو اس پر اجماع ہے کہ وصی تمام ترکہ کو فروخت کرے گا اور اگر ایسا نہ ہو تو بقدر قرضہ کے فروخت کرے اور قرضہ سے زائد کو بھی امام اعظم کے نزدیک فروخت کرے اور صاحبین کے نزدیک نہ فروخت کرے اور اگر ترکہ پر قرض نہ ہے لیکن میت نے چند وصیتیں کی ہوں پس اگر وہ وصیت تہائی یا اس سے کم میں ہو تو وصی اس کو جاری کر دے اور اگر تہائی سے زیادہ ہو تو بقدر تہائی کے جاری کرے اور باقی وارثوں کا ہوگا اور اگر وصی نے کسی چیز کو ترکہ سے وصیت جاری کرنے کے واسطے بیچنا چاہا تو اس پر اجماع ہے کہ بقدر وصیت کے فروخت کرے اور وصیت سے زائد میں ویسا ہی اختلاف ہے جو مذکور ہوا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ وارث اپنی خاص ملک سے قرضہ یا وصیت کو نہ ادا کر دیں اور اگر انھوں نے ایسا کیا تو وصی کو ترکہ بیچنے کا اختیار بالکل نہ رہے گا اور اگر وارث غائب ہوں جس کی میعاد امام محمد سے تین دن روایت کی گئی ہے پس اگر ترکہ پر قرضہ یا وصیت نہ ہو تو وصی مال منقول بیچ سکتا ہے اور عمار کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ مالک نہ ہوگا اور اگر ترکہ پر قبضہ ہو تو اسباب میں حکم یہ کہ اس کو بقدر دین کے لو اس سے زائد بالکل فروخت کر سکتا ہے اور عمار کے باب میں وہی اختلاف ہے جو ہم نے ذکر کیا اور اگر وارثوں میں بعض نابالغ اور بعض بالغ ہوں پس اگر بالغ غائب ہوں اور ترکہ پر قرضہ اور وصیت نہ ہو تو وصی مال منقول کو بیچ سکتا ہے اور عمار میں سے نابالغوں کا حصہ فروخت کر سکتا ہے اور بالغوں کے حصہ میں وہی اختلاف ہے جو مذکور ہوا اور ایسی

صورت میں اگر ترکہ کو قرضہ گھیرے ہوئے ہو تو عتق اور مقول دونوں کو بیچ سکتا ہے اور اگر گھیرے ہوئے نہ ہو تو بالا جماع عتق اور مال مقولہ میں سے بقدر قرضہ کے بیچ سکتا ہے اور اس سے زیادہ کی بیچ میں وہی اختلاف ہے جو مذکور ہوا اور اگر مانع وارث حاضر ہوں پس اگر ترکہ پر قرضہ یا وصیت نہ ہو تو بالا جماع نابالغوں کا حصہ عتق اور مقول سے فروخت کر سکتا ہے اور بالغوں کے حصہ کی بیچ میں وہی اختلاف ہے جو مذکور ہوا اور اگر ترکہ پر قرضہ ہو پس اگر وہ قرضہ گھیرے ہوئے ہو تو وہ کل کو بیچ سکتا ہے اور اگر گھیرے ہوئے نہ ہو تو بقدر قرضہ کے فروخت کرے اور زیادہ میں اختلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔

جو حکم ہم نے باپ کے وصی کا ذکر کیا وہی باپ کے وصی کے وصی کا اور داد یعنی باپ کے باپ کے وصی کا اور اس کے وصی کے وصی کا اور قاضی کے وصی کا اور اس کے وصی کے وصی کا بھی حکم ہے پس قاضی کا وصی بھی بھولہ باپ کے وصی کے ہے مگر صرف ایک صورت میں فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ قاضی نے اگر کسی کو کسی قسم کا وصی کیا تو یہ وصی اسی خاص قسم کا ہوگا اور باپ نے اگر کسی کو ایک نوع کا وصی کیا تو وہ ہر طرح کا وصی ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نوادر ہشام میں امام محمد سے مروی ہے کہ اگر وصی نے یتیم کا کوئی غلام یتیم کے لیے ایک ہزار درہم کو فروخت کیا کہ قیمت اس کی بھی ہزار درہم ہے اور اپنے واسطے خیاری کی شرط کی پھر مدت خیاری کے اند غلام کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درہم ہو گئی تو وصی کو بیچ کا نافذ کرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول امام اعظم اور امام ابو یوسف کا بھی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی عورت نے اپنے شوہر کا اسباب اس کے مرنے کے بعد فروخت کیا اور بیع عم کیا کہ وہ اس کی طرف سے وصیہ ہے اور اس کے شوہر کے چھوٹی چھوٹی نابالغ اولاد ہیں پھر ایک مدت کے بعد اس عورت نے کہا کہ میں وصیہ نہ تھی تو امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ مشتری کے حق میں اس عورت کی تصدیق نہ کی جائے گی اور نابالغوں کے بالغ ہونے تک اس بیچ میں توقف ہوگا پس اگر انھوں نے بالغ ہونے کے بعد اس عورت کی تصدیق کی کہ یہ وصیہ تھی تو اس کی بیچ جائز ہوگی اور اگر تکذیب کی تو باطل ہو جائے گی پس اگر مشتری نے اس سے خریدی ہوئی زمین میں کھاد دے کر اس کو درست کیا ہو تو عورت سے کچھ واپس نہ کر سکے گا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ عورت نے بیع کرنے کے بعد یہ دعویٰ کیا ہو کہ میں وصیہ نہ تھی اور اگر کسی لڑکے نے یہ دعویٰ کیا کہ اس عورت نے فروخت کیا حالانکہ وصیہ نہ تھی تو لڑکے کا دعویٰ قابل سماعت ہوگا بشرطیکہ اس لڑکے کو تجارت یا خصوصیت میں ایسے شخص کی طرف سے کہ جو دانی خصوصیت ہے جیسے قاضی یا وصی وغیرہ اجازت دی گئی ہو پس اگر وہ زمین کے واپس لینے سے عاجز ہو تو اس عورت سے اس چیز کی جو اس نے فروخت کی تھی قیمت کی ضمان لے گا بنا بر اس روایت کے کہ بائع عتق کو بیع کر دینے اور سپرد کر دینے سے اس کی قیمت کا ضامن ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

لڑکے یا بیوقوف کا باپ یا باپ کا باپ یا وصی موجود ہے اور قاضی نے اس لڑکے یا بیوقوف کو تجارت کی اجازت دی اور باپ نے انکار کیا تو اس کی اجازت جائز ہے اگرچہ قاضی کی ولایت باپ یا وصی کی ولایت سے مؤخر ہے کذا فی القیہ۔

باب (نہار) ۱۰۰:

بیع علم کے بیان میں

اس میں چھ فصلیں ہیں

فصل اول☆

اس کی تفسیر اور رکن اور شرائط اور حکم کے بیان میں

بیع سلم ایک ایسا عقد ہے کہ اس سے ثمن میں باقتل ملک ثابت ہوتی ہے اور ثمن میں کسی مدت پر ملک ثابت ہوتی ہے اور رکن بیع سلم کا یہ ہے کہ دوسرے سے کہے کہ میں نے تجھ کو دس (۱۰) درہم ایک ٹریگہوں کے عوض سلم میں دیئے یا سلف میں دیئے اور دوسرا کہ میں نے قبول کیے اور حسن کی روایت کے موافق بیع سلم لفظ بیع کے ساتھ بھی منعقد ہو جاتی ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط مرخصی میں لکھا ہے بیع سلم کی شرطیں دو طرح کی ہیں ایک وہ کہ نفس عقد کی طرف رجوع کرتی ہے اور دوسری بدن کی طرف رجوع کرتی ہے جو شرط کہ نفس عقد کی طرف رجوع کرتی ہے وہ ایک ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں عقد کرنے والوں کو یا ایک کو اس عقد میں شرط اختیار نہ ہو بخلاف مستحق کے خیار کے کہ اس سے بیع سلم باطل نہیں ہوتی ہے حتیٰ کہ اس المال کا اگر کوئی شخص مستحق پیدا ہو حالانکہ دونوں عقد کرنے والے قبضہ کر کے جدا ہو چکے ہوں پھر مستحق اجازت دے تو بیع سلم صحیح ہے اور اگر خیار شرط والے نے بدنی تبدیلی سے پہلے اپنا خیار باطل کر دیا اور اس المال مسلم الیہ کے پاس قائم ہے تو وہ عقد ہمارے نزدیک جائز ہو جائے گا اور اگر اس المال تلف ہو گیا یا اس نے تلف کر دیا ہو تو ہالا جماع جائز نہ ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور جو شرطیں کہ بدل کی طرف رجوع کرتی ہیں وہ سولہ (۱۶) ہیں ان میں سے چھ (۶) اس المال میں اور دس (۱۰) مسلم فیہ میں ہیں پس اس المال کی شرطوں میں ایک یہ ہے کہ اس المال کی جنس بیان کرے کہ وہ درہم ہیں یا دینار ہیں یا ناپنے کی چیزوں میں سے مثل گیہوں یا بکڑی کے ہے اور دوسرے یہ کہ اس کی نوع بیان کرے کہ یہ درہم عطرلی ہیں یا عدالی یا دینار محمودی ہیں یا ہروی ہیں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اس شہر میں نقد مختلف رائج ہوں اور اگر ایک ہی قسم کا نقد رائج ہو تو جنس کا ذکر کرنا کافی ہے اور تیسری (۳) صفت کا بیان کرنا چاہیے کہ وہ چید ہے یا ردی ہے یا درمیانی ہے کذا فی التہایہ اور چوتھی (۴) اس المال کی مقدار بیان کرنا چاہیے ایسی چیزوں میں کہ جن کی مقدار کے ساتھ عقد متعلق ہوتا ہے جیسے کیلی اور وزنی اور عددی چیزیں اگرچہ اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اشارہ سے معین کر دینے کے بعد اس کی مقدار کا پہچانا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ درہم ایک ٹریگہوں کے عوض تجھ کو سلم میں دیئے اور درہموں کا وزن نہ معلوم ہوا یا اس نے کہا کہ میں نے یہ گیہوں تجھ کو اتنے من دھران کے عوض سلم میں دیئے اور گیہوں کی مقدار نہ معلوم ہوئی تو امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک صحیح ہے کذا فی الکافی۔

دو مختلف چیزوں میں بیع سلم ٹھہرائی اور اس المال کیلی یا وزنی چیزوں میں سے ہے تو امام اعظمؒ کے قول کے موافق جب تک دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ اس المال میں سے نہ بیان کرے سلم جائز نہ ہوگی ☆ اگر اس المال ایسی چیزوں میں سے ہو کہ جن کی مقدار کے ساتھ عقد متعلق نہیں ہوتا ہے ان میں مقدار سے آگاہ کرنا شرط نہیں ہے بالا جماع اشارہ براکتفا کیا جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر دو مختلف چیزوں میں بیع سلم ٹھہرائی اور اس المال کیلی یا وزنی چیزوں میں سے ہے تو امام اعظمؒ کے قول کے موافق جب تک دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ اس المال میں سے نہ بیان کرے سلم جائز نہ ہوگی اور اگر اس المال کیلی اور وزنی چیز کے سوا ہو تو اس تفصیل کی حاجت نہ ہوگی اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ان سب میں جائز ہے کذا فی الحاوی۔ اگر دو جنسیں سلم میں دیں اور ایک کی مقدار نہ بیان کی تو دونوں کی سلم صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور پانچویں شرط درہم اور دیناروں کا منعقد (بکنا) ہونا چاہیے اور یہ بھی امام اعظمؒ کے نزدیک مقدار سے آگاہ کرنے کے ساتھ جائز ہونے کی شرط

۱۔ واضح ہو کہ اگر دس درہم زید نے ایک ٹریگہوں کے عوض عمرو کو بیع سلم ہے اور عمرو سلم علیہ ہے اور گیہوں سلم فیہ ہیں اور دس درہم اس المال ہیں اور اس کو یاد رکھنا چاہئے ۱۲۔ ح۔ مثلاً چھ درہم یا چھوٹی گولی یا جیسوری یا مرشد آبادی یا انگریزی ہے ۱۳۔ ح۔ مثلاً درہم اور دینار ۱۴۔

ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور چھٹی (۶) یہ کہ اس المال مجلس سلم میں قبضہ میں آتا چاہے خواہ وہ اس المال دین ہو یا عین اور یہ عامہ علماء کے نزدیک احتساباً شرط ہے خواہ اول مجلس میں قبضہ کیا یا آخر میں کیونکہ مجلس کی سب ساتوں کا حکم ایک ہے اور ایسے ہی اگر اُس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ کھڑے ہو کر چلنے لگے پھر بدنی جدائی سے پہلے قبضہ کر لیا تو جائز ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔

نو اور میں لکھا ہے اگر دونوں نے عقد سلم کیا اور ایک مسل یا زیادہ چلے اور ایک دوسرے کی نظر سے غائب نہ ہوا پھر اس المال پر قبضہ کر کے دونوں جدا ہو گئے تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر دونوں یا ایک سو گیا پس اگر وہ دونوں بیٹھے تھے تو یہ جدائی میں شمار نہیں ہے کیوں کہ اس سے احتراز کرنا دشوار ہے اور اگر دونوں لیٹے تھے تو یہ جدائی میں شمار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نوازل میں لکھا ہے کہ کسی نے دس (۱۰) درہم دس (۱۰) قفیر گیبوں کے عوض سلم میں دیے اور درہم اُس کے پاس نہ تھے پھر وہ اپنے گھر میں داخل ہوا تا کہ درہم لائے پس اگر ایسی جگہ گیا ہے کہ اُس کو مسلم الیہ دیکھتا تھا تو سلم باطل نہ ہوگی اور اگر اُس کی آنکھ سے پوشیدہ ہوا تو باطل ہو جائے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک شخص پانی میں گھسا اور اُس میں غوطہ لگایا پس اگر پانی ایسا صاف تھا کہ بعد غوطہ کے نظر آتا تھا تو جدائی ثابت نہ ہوگی اور اگر گند لگتا تھا کہ بعد غوطہ کے نظر نہ آیا تو جدائی ثابت ہو جائے گی یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر مسلم الیہ نے اس المال پر مجلس میں قبضہ کرنے سے انکار کیا تو حاکم اُس پر جبر کرے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

جو شرطیں کہ مسلم فیہ میں ہوتی ہیں اُس میں سے ایک یہ ہے کہ مسلم فیہ کی جس مشلا گیبوں یا بیان کرنا چاہے اور دوسری اُس کی قسم کہ مشلا خشکی کے گیبوں یا پہاڑی میں بیان کرنا چاہے تیسری گیبوں کی صفت کہ جید ہیں یا ردی یا درمیانی بیان کرنا چاہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اگر کسی نے گیبوں کے سلم میں بیان کیا کہ گندم نیکو یا نیک یا سرہ یعنی کھرے تو جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ مقامیہ میں لکھا ہے اور چونکہ یہ کہ مسلم فیہ کی مقدار پیمانہ یا وزن یا عدد یا گز سے معلوم ہو یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہ چاہے کہ اس کی قدر ایسی مقدار سے معلوم ہو کہ جس مقدار کی لوگوں کے پاس سے کم ہونے کا خوف نہ ہو اور اگر اُس کی مقدار کسی معین پیمانہ سے معلوم کی جائے جیسے کہا کہ اس خاص برتن کے پیمانہ یا اُس پتھر کے وزن سے لوں گا تو جائز نہیں ہے بشرطیکہ یہ نہ معلوم ہو کہ اس برتن میں کسی قدر ساتا ہے یا اس پتھر کا کیا وزن ہے یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے اور ایسے ہی گزوں سے پکے کی چیزوں میں چاہے کہ اُس کی مقدار ایسے گزوں سے بیان کی جائے کہ جس کا لوگوں کے پاس سے کم ہونے کا خوف نہ ہو پس اگر کوئی معین نکڑی کو بتلایا کہ جس کی ناپ نہیں معلوم ہے یا اپنے ہاتھ کی ناپ یا فلاں شخص کے ہاتھ کی ناپ بتلائی تو جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص کا پیمانہ یا اُس کا گز عام لوگوں کے گز اور پیمانہ سے معاصر ہو تو اُس کے حساب سے بیع سلم صحیح نہیں ہے اور اگر اُس کا گز یا پیمانہ عام لوگوں کے موافق ہو تو اُس کی قید لگانا ضروری ہوگی اور سلم جائز ہوگی یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور یہ ضروری ہے کہ پیمانہ ایسا نہ ہو کہ جو پہنچ جاتا ہو یا کشادہ ہو جاتا ہو جیسے پیالے اور اگر زمیل یا قحیل کے مانند ہو تو سلم جائز نہ ہوگی مگر صرف پانی کی مشک میں بسبب تائل کے جائز ہے ایسا ہی امام ابو یوسف سے روایت کیا گیا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پانچویں شرط یہ ہے کہ مسلم فیہ میعاد اور میعاد معلوم ہو حتیٰ کہ فی الحال کی سلم جائز نہیں ہے اور ادنیٰ میعاد کہ بدوں اُس کے سلم جائز نہیں ہے امام محمد کی تقدیر پر ایک مہینہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور رب السلم کے مرنے سے میعاد باطل نہیں ہوتی ہے اور مسلم الیہ کے مرنے سے باطل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ سلم اُس کے ترک سے فی الحال لی جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور چھٹی یہ کہ مسلم فیہ عقد کے وقت سے میعاد آنے تک موجود ہونا چاہیے حتیٰ کہ اگر عقد کے وقت نہ ہو اور میعاد کے وقت موجود ہو یا اُس کا عکس ہو یا عقد کے وقت اور میعاد کے وقت موجود اور درمیان میں موجود نہ ہو تو جائز نہیں ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور موجود ہونے کے معنی یہ ہیں کہ بازار

میں آتی رہے اور موجود نہ ہونے کے یہ معنی ہیں کہ بازار میں نہ آتی ہو اگرچہ گھروں میں پائی جائے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر ایسی چیز میں مسلم کی کہ جو میعار تک پائی جاتی ہے اور اُس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ وہ بازار سے جاتی رہی تو مسلم اپنے حال پر رہے گی اور رب المسلم کو اختیار ہے کہ چاہے مسلم کو توڑ دے ورنہ اُس کے پائے جانے کا انتظار کرے یہ نیا بیع میں لکھا ہے ساتھ میں شرط یہ ہے کہ مسلم فیہ ایسی چیز ہو جو معین کرنے سے معین ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ ہم و دینار میں مسلم صحیح نہیں ہے اور پتروں میں روایت صرف کے قیاس پر جائز نہیں ہے اور کتابت الشریک کے قیاس پر جائز ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔

آٹھویں یہ کہ مسلم فیہ ان چار جنسوں سے ہونا چاہیے کیلی یا وزنی یا عددی کہ جو باہم قریب برابر کے ہیں یا گزروں سے ناپنے کی چیز ہو یہ محیط میں لکھا ہے پس حیوان اور اس کی سری پایوں میں مسلم جائز نہیں ہے ایسے ہی غلام اور باندیوں میں بھی اس سبب سے کہ اُن کی عقل اور اخلاق جہلہ اُجڈ اہوتے ہیں جائز نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے نویں شرط یہ ہے کہ جن چیزوں میں ہار برداری وغیرہ ہوتی ہے جیسے گیسوں اُن کے ادا کرنے کا مکان بیان کرنا چاہیے کذا فی الکافی اور یہی صحیح ہے نہر الفائق میں لکھا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہ شرط نہیں ہے لیکن اگر دونوں شرط کر لیں تو صحیح ہوگی اور اگر شرط نہ کریں تو جس جگہ عقد ہوا ہے وہی سپرد کرنے کی جگہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اگر رب المسلم نے مسلم الیہ سے یہ شرط کی کہ مسلم کو فلاں شہر میں سپرد کرے تو مسلم الیہ جس مقام پر اس شہر میں سے چاہے ادا کر سکتا ہے اور رب المسلم کو اختیار نہ ہوگا کہ اُس کو دوسری جگہ سپرد کرنے کے واسطے تکلیف دے کذا فی المحیط۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب وہ شہر بڑا نہ ہو اور اگر بڑا ہو کہ اُس کے دونوں کناروں میں ایک فرسخ کا فاصلہ ہو تو جب تک اس کا کوئی کنارہ بیان نہ کرے جائز نہیں ہے اس واسطے کہ اُس کی جہالت سے جھگڑا پیدا ہو سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جن چیزوں میں ہار برداری وغیرہ نہیں ہے جیسے مخک و کافور اُن میں ادا کرنے کا مکان یمن کرنا بالاجماع شرط نہیں ہے اور کتاب البیوع و جامع صغیر کی روایت کے وافق جہاں عقد ہے وہی ادا کرنے کے واسطے معین ہوگا اور یہی اصح ہے اور یہ صاحبین کا قول ہے یہ محیط سرخسی میں اور مناقب میں لکھا ہے۔

اشارات میں لکھا ہے کہ وہ مکان معین نہ ہوگا اور اُس کو اختیار ہے کہ جہاں چاہے ادا کرے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی مکان معین کیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ متعین نہ ہوگا کیونکہ ایسی چیز کے لئے جانے میں کچھ ہار برداری نہیں ہے اور نہ جگہ کے بدلنے سے اُس کی مالیت بدلتی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ متعین ہوگا اور یہی اصح ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور اگر سمندر یا پہاڑ کی چوٹی پر ایسی چیزوں میں کہ جن میں ہار برداری اور مشقت ہے بیع مسلم کی تو جو سا مکان وہاں سے قریب ہوگا اُس مکان (مقام) میں ادا کرے گا یہ نیا بیع میں لکھا ہے اور دسویں شرط یہ ہے کہ دونوں بدلوں کو کوئی وصف علتیہ کا شامل نہ ہو اور وہ قدر و جنس ہے اور یہ ہر جگہ جاری ہے مگر غموں میں نہیں جاری ہے کہ اُن کا مسلم ورنہ چیزوں میں لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے بیع مسلم کا حکم یہ ہے کہ رب المسلم کو مسلم فیہ میں ایک مدت پر ملکیت ثابت ہوتی ہے اور مسلم الیہ کو اس المال معین اور موصوف میں فی الحال ملکیت ثابت ہوتی ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور جب بیع مسلم صحیح ہوگئی اور مسلم الیہ نے مسلم فیہ کو حاضر کیا تو رب المسلم کو اُس میں اختیار نہ ہوگا مگر اُس صورت میں کہ اپنی شرط کے برخلاف پائے تو اس صورت میں مسلم الیہ پر جبر کیا جائے گا کہ جس چیز پر عقد ہوا ہے اُس کو حاضر کرے یہ نیا بیع میں لکھا ہے۔

۱۔ قولہ در معنی راس المال و مسلم فیہ میں متحد قدر و جنس کی علت نہ ہو یا یہ بات نہ ہو جس سے احوال جائز نہ ہو اور اس کی مثال شرع مسئلہ فصل دوم میں آتی ہے ۱۲۔

فصل دوم:

اُن چیزوں کے بیان میں جن میں سلم جائز اور جن میں جائز نہیں ہے

اگر کوئی ہروی کپڑا ہروی کپڑے کی سلم میں دیا تو جائز نہیں ہے اور اگر ایک فقیر گیسوں کو ایک فقیر کی سلم میں دیا تو بھی جائز نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کیلی چیز کو وزنی چیز کی سلم میں دیا تو جائز ہے بشرطیکہ وزنی چیز مسلم فیہ ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو اس طرح کہ اُس کا وصف بیان کر دینے سے مجمع متعین ہو جائے اور اگر ایسا نہ ہو تو جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر گیسوں کو سونے یا چاندی کی سلم میں دیا تو ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور عقد باطل ہوگا اور یہی اصح ہے اور وزنی چیز کو کیلی چیز کی سلم میں دینا جائز ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اور وزنی کو وزنی کی سلم میں دینا جب کہ دونوں عقد میں متعین ہو جاتے ہوں جیسے لوہا اور زعفران تو جائز نہیں ہے اور اگر درہم و دینار کو وزنی کی سلم میں دیا تو جائز ہے اور اگر گلائی ہوئی چاندی یا سونے کا تھریڈا حلا ہوا سونا چاندی زعفران کی سلم میں دیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور اگر پیسوں کو وزنی چیز کی سلم میں دیا تو جائز ہے مگر جب پیسوں کو اسی جنس میں دیا تو جائز نہیں ہے اگر چیل کے برتن وزنی چیز کی سلم میں دیئے ہوں اگر یہ برتن وزن سے بکتے ہوں تو جائز نہیں ہے اور اگر گنتی سے بکتے ہوں تو جائز ہے لیکن اگر برتنوں کو اپنی جنس کے ساتھ بچا تو جائز نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

کیلی چیز کو کیلی چیز کی سلم میں دینا جائز نہیں ہے اور اگر کیلی یا وزنی چیز نہ ہو اور دونوں کی قسم مختلف ہو تو ایسی ایک چیز کو دو کے عوض ہاتھوں ہاتھ بیچنے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور ادھار فروخت کرنے کا بھی کچھ ڈر نہیں ہے بشرطیکہ وہ سلم فیہ وصف بیان کر دینے سے ایسی ہو جائے کہ مثلی چیزوں کے ساتھ مل جائے اور اگر ایسی نہ ہو تو جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر ایک ہروی کپڑا ایک جوہر یا موتی کے سلم میں دیا تو جائز نہیں ہے اور یہی حکم ہمارے نزدیک حیوانات میں ہے اور اگر غیر کیلی یا وزنی چیزیں ایک قسم کی ہوں تو ہمارے عقائد کے قول پر دو چیزوں کو ایک کے عوض ہاتھوں ہاتھ دینا روا ہے اور اُس میں ادھار بہتر نہیں ہے حتیٰ کہ اگر دو کپڑے ہروی ایک ہروی کی سلم میں دیئے تو ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اگر کیلی چیز کو کیلی اور وزنی چیز کی سلم میں دیا یا کسی چیز کو اُس کی جنس اور غیر جنس کی سلم میں دیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک تمام کا عقد باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک وزنی کے حصہ اور غیر جنس کے حصہ میں صحیح ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی چیز کو ایک نوع کی کیلی اور وزنی چیز کی سلم میں دیا اس شرط پر کہ بعض کی مدت کسی وقت ہو اور بعض کی مدت دوسرے وقت ہو تو روا ہے اور دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ بیان کرنے کی احتیاج نہیں ہے اور اگر رب السلم نے قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ سلم فیہ جاتی رہی اور اُس کا مثل معدوم ہو گیا تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک سلم باطل نہ ہوگی لیکن رب السلم کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اُس کے مثل موجود ہونے تک انتظار کر کے اُس کو لے ورنہ اپنا اس المال لے لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر درہم و دینار کی سلم میں دیا تو جائز ہے اور پیسوں کو لوہے اور رصاص کے مانند چیزوں کی سلم میں دینا روا ہے اور اگر پیسوں کو چیل کی سلم میں دیا تو جائز نہیں ہے اور پیسوں سے مراد رائج پیسے ہیں اگر غیر رائج ہوں تو اُن کو لوہے اور رائج کی سلم میں دینا جائز نہیں ہے اور اگر تیر وغیرہ کی پوریاں یا تلوار کو لوہے کی سلم میں دیئے تو جائز نہیں ہے اور اگر تلوار کو چیل کی سلم میں دیا تو جائز ہے بشرطیکہ تلوار گنتی سے بکتی ہو اور اگر وزن سے بکتی ہو تو جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر دو دھ کے موجود ہونے کے وقت اُس میں بحساب پیمانہ یا وزن معلوم کے کسی میعاد معلوم تک سلم

ٹھہرائی تو جائز ہے ☆

گیہوں کو میعادِ درہموں کی سلم میں دینا ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور جب اس کا سلم صحیح نہیں ہوا تو عیسیٰ بن ابان نے فرمایا کہ عقد بالکل باطل ہوگا اور خمس الاثمہ سرخسی نے فرمایا کہ بھی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر کیلی چیز میں بحساب وزن کے سلم قرار دی تو اس میں دو روایتیں ہیں اور جائز ہونے پر اعتماد ہے اور اسی طرح اگر وزنی چیز میں بحساب پیمانہ کے سلم قرار دی تو بھی یہی اختلاف ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر دودھ کے موجود ہونے کے وقت اس میں بحساب پیمانہ یا وزن معلوم کے کسی میعاد معلوم تک سلم ٹھہرائی تو جائز ہے اور بھی حکم سرکہ اور شیرہ انگور کا ہے پھر خمس الاثمہ نے فرمایا کہ دودھ میں وقت کی قید لگانا ان کے شہروں کے موافق ہے اس لیے کہ ان کے یہاں کبھی کبھی دودھ کا بازار میں آتا موقوف ہو جاتا ہے اور ہمارے ملکوں میں موقوف نہیں ہوتا تو ہر وقت جائز ہے اور یہی حال سرکہ کا ہے مگر شیرہ انگور ہر وقت نہیں پایا جاتا پس اس کی سلم میں وقت کی شرط کرنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اور کھج کی سلم میں پیمانہ اور وزن سے بیچنا جائز ہے مگر امام محمد سے ایک روایت میں آیا ہے کہ وزن سے نہیں جائز ہے اور ایسے ہی ہر چیز جو رطل سے تولی جائی ہے اس کا پیمانہ اور وزن سے بیچنا جائز ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اگر کسی نے گیہوں کی سلم میں ان کے موجود ہونے سے پہلے بیع قرار دی تو ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہے اور اسی سے نکلتا ہے کہ اگر کسی خاص مقام میں گیہوں کی سلم قرار دی پس اگر اس کے جاتے رہنے کا گمان نہ ہو تو سلم جائز ہوگی اور اسی طرح اگر کسی بڑے شہر مثل سمرقند و بخارا کے اناج میں سلم قرار دی تو بھی بھی حکم ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ شہر کے اناج میں جائز نہیں ولایت کے اناج میں جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس جگہ کا اناج بیان کیا گیا اگر غالباً اس کا اناج معدوم نہ ہو تو وہ سلم جائز ہوگی خواہ وہ کوئی ولایت ہو یا بڑا شہر ہو اور اگر اس کا اناج معدوم ہونے کا خوف ہو جیسے کوئی خاص زمین یا گاؤں تو اس کی سلم جائز نہ ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر قریب کی طرف نسبت کرنا صرف صفت بیان کرنے کے واسطے ہو جیسے بخارا کی چشم دنی تو صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔

اگر میراث کے گیہوں کی سلم قرار دی تو جائز نہیں ہے اور اگر ہرات کے کپڑوں کی سلم قرار دی پس اگر سلم کی پوری شرطیں بیان کیں تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور نو اور ابن سماعہ میں ہے کہ بغداد کو مروی کپڑا مرد کے مروی کی سلم میں دینا جائز ہے اور ایسے ہی مروی بغداد کو مروی اہواز اور مروی واسطہ کی سلم میں دینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہرات کی روئی ہراتی کپڑے کی سلم میں دی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بالوں کو بالوں کے سوزے یا صوف کے نندے کی سلم میں دیا یا خز کو خز کے کپڑے کی سلم میں دیا پس اگر وہ ٹوٹ کر بال نہ ہو جائے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے اور اگر سوت کو سوت کے کپڑے کی سلم میں دیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جو کھتی کی چیزیں ایسی ہوں کہ ان کے عددوں میں فرق ہو جیسے انار اور خرپوزہ وغیرہ تو ان کی سلم کھتی سے جائز نہیں ہے یا حاوی میں لکھا ہے اور جو کھتی کی چیزیں باہم قریب ہوں ان میں جائز ہے حتیٰ کہ اخروٹ اور اغڑے میں کھتی سے اور پیمانہ اور وزن سے بھی جائز ہے اور زیادات میں لکھا ہے کہ اخروٹ اور اغڑے کی سلم میں جب کہ مرغی یا بٹا کا انڈا بیان کر دیا تو جائزہ اگر چہ جید اور ردی نہ بیان کیا ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب عددی چیزوں کے اعداد و جہد اجماع قیمت سے کہتے ہوں یعنی ہر ایک کی قیمت علیحدہ ہو وہ عددی متفادات کہلاتی ہیں اور جن کے ہر ایک عدد کی قیمت یکساں ہو وہ عددی متعارب ہیں یعنی باہم برابر ہیں اور بھی امام ابو یوسف سے

۱۔ قولہ وقت یعنی جس وقت میں شیرہ موجود ہو اس وقت جائز ہے ورنہ نہیں ۲۔ قولہ صفت یعنی جہاں کا عمدہ گیہوں مثلاً مشہور ہو ۱۲۔
۳۔ قولہ بالوں الخ عربی اصل میں شعر لکھا ہے اور بظاہر غلط لکھا ہے ۱۳۔ قولہ نہیں ہے جیسے گیدہ وغیرہ ہوتا ہے ۱۴۔

روایت ہے کہ اگر ہٹ کے انڈوں کو مرغی کے انڈے کی سلم میں دیا یا لٹامہ کے انڈوں کو مرغی کے انڈوں کی سلم میں دیا تو جائز ہے اور اگر مرغی کے انڈوں کو ان دونوں (ہٹ یا لٹامہ) میں سے کسی کے انڈوں کی سلم میں پس اگر ایسے وقت میں دیا کہ دونوں کے انڈے ملتے ہیں تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کاغذ میں کتبی کی راہ سے سلم ٹھہرائی تو جائز ہے اور اگر وزن سے ٹھہرائی تو میں نے فتاویٰ میں دیکھا ہے کہ یہ بھی جائز ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور پیسوں میں کتبی سے سلم ٹھہرانا ظاہر الروایت میں جائز کذا فی النہج اور یہی صحیح ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ بیگنوں کی سلم کتبی سے صحیح ہے اور یہی حال سیب وغیرہ کا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

حسن نے روایت کی ہے کہ بیاز نور بسن کی سلم بیانہ اور کتبی سے جائز ہے کیونکہ وہ عددی متقارب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور امام نے فرمایا کہ شیشہ کی سلم میں بہتری نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ ٹوٹا ہوا ہو پس اس کا وزن معلوم شرط کیا جائے اور یہی حال زجاج کا ہے یہ بسوط میں لکھا ہے تنبیہ میں لکھا ہے کہ اگر سونے اور چاندی کے برتن میں سلم قرار دی اور اس المال میں سونا ٹھہرایا تو سلم جائز نہیں ہے یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور جو برتن شیشہ سے بنائے جاتے ہیں ان کی سلم بھی جائز نہیں ہے کیونکہ وہ عددی متفاوت ہیں تاہم کی سلم جائز ہے جب کہ اس کی کوئی قسم معلوم بیان کر دی جائے اور مٹی کے ہند برتنوں کی سلم اگر اس کی کوئی ایسی نوع بیان کی جائے جو لوگوں کو معلوم ہے تو جائز ہے اور گزوں کا بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ مکی اور مکی اینٹوں کی سلم روا ہے جب کہ اس کا پیمانہ معلوم بیان کر دیا جائے اور بیانہ معلوم ہونے کی یہ صورت ہے کہ اس کا طول اور عرض و عمق عام لوگوں کے استعمالی گز سے بیان کر دیا جائے اور اگر اس شہر کے لوگوں نے اینٹوں کا ایک ہی پیمانہ کیا ہو تو بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے یہ نیا فتح میں لکھا ہے اور ایسے ہی کپڑوں کی سلم میں ان کا طول و عرض معلوم گز سے بیان کرنے کے بعد جائز ہے خواہ کپڑا روئی کا ہو یا ریشم کا اور سوت کے کپڑے میں وزن ذکر کرنا ضروری نہیں ہے اور حریر میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وزن شرط ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر وزن بیان کیا اور گز نہ بیان کیے تو بیع سلم جائز نہ ہوگی اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے ذکر کیا کہ اگر حریر میں وزن شرط کیا اور گزوں کی شرط نہ کی تو بیع کا جائز نہ ہونا اس وقت ہے کہ جب ہر گز کا ثمن نہ بیان کیا ہو اور ہر گز کا ثمن بیان کر دیا تو جائز ہے اور اگر گز کے کپڑے میں سلم ٹھہرائی پس اگر طول و عرض اور رقبہ بیان کیا اور وزن نہ بیان کیا تو جائز ہے اور اگر وزن بیان کیا اور طول و عرض و رقبہ نہ بیان کیا تو جائز نہیں ہے اور ایک روایت آئی ہے کہ اگر طول و عرض اور رقبہ بیان کیا اور وزن نہ بیان کیا تو بھی جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر چند گزوں کی مطلقاً شرط کی تو دونوں کا لحاظ کر کے درمیانی گز سے دیا جائے گا اور واضح ہو کہ بعض مشائخ نے کہا کہ درمیانی گز سے دینے سے یہ مراد ہے کہ گز سے درمیانی طور پر ناپا جائے گا کہ نہ بہت کھینچا جائے اور نہ ڈھیلا کیا جائے اور بعض مشائخ نے یہ کہا کہ گز سے مراد یہی گز ہے اور وہ بازاروں میں چھوٹا بڑا اور درمیانی ہوتا ہے پس مراد درمیانی گز ہے اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ جب بیع سلم میں گز مطلقاً چھوڑ دیا تو ان دونوں معنی کا لحاظ کیا جائے گا یہ خیرہ میں لکھا ہے۔

پچھو نے اور چٹائی اور بور یوں کی بیع سلم میں اگر گز معلوم اور صفت معلوم اور صنعت معلوم کی شرط کی

ہو تو جائز ہے ☆

۱۔ یہ شاید ان کے ملک میں ہو اور ہمارے ملک میں کتبی سے جائز نہیں ہے اور بیگنوں کا بھی یہی حال ہے ۱۲۔ ۲۔ زجاج آئینہ واس کا جو ہر معروف ہے ۱۳۔ ۳۔ ناپ تو اور اس کی قسم ہمارے دیار میں معروف ہوا مشکل ہے ۱۴۔ ۴۔ رقبہ سے مراد اس کا مرتبہ ہے ۱۵۔ ۵۔ قولہ دلوں معنی یعنی بازاروں کے درمیانی گز سے درمیانی طور پر ناپا جائے ۱۶۔

اصل میں لکھا ہے کہ انجیر کی سلم میں اگر اس کا پتہ معلوم ہو اور پتہ اس کا وہ جوال ہے جس میں انجیر بھرے جاتے ہیں تو جائز ہے ورنہ بہتر نہیں ہے اور مشائخ نے اس کے باب میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ وہ ہر حال میں کھلی ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر لوگوں میں وزن سے بکنے کا عرف ہو تو وزنی ہے اور اگر پتہ سے بکنے کا عرف ہو تو کھلی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ سناروں اور کان کی مٹی میں بیج سلم جائز نہیں ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے پھونے اور چٹائی اور یورپوں کی بیج سلم میں اگر گز معلوم اور صفت معلوم اور صنعت معلوم کی شرط کی ہو تو جائز ہے یہ حاوی میں لکھا ہے اور جوال اور موزے اور چادروں کی اگر صفت معلوم ہو اور طول و عرض اور رقبہ معلوم ہو تو جائز ہے اور پوتھیوں میں جائز نہیں ہے کیوں کہ ان میں باہم تفاوت ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اونٹ اور گائے اور بکری کے چمڑے کی بیج سلم میں بہتری نہیں یعنی ناروا ہے اور اگر اس میں سے کسی کی کوئی قسم معلوم بیان کر دی تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

مبسوط میں ہے کہ چمڑے کی سلم جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ جب اس کی کوئی ایسی قسم ہو کہ جس کا طول و عرض اور چید ہونا معلوم ہو تو کپڑے کے مانند جائز ہوگی اور ایسے ہی اگر چمڑا وزن سے بکنا ہو تو اس کی سلم میں وزن اس طرح ذکر کرنے سے کہ جس سے لین دین میں جھگڑا نہ ہو جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور سری اور پایوں میں نہیں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام اعظم کے نزدیک گوشت میں سلم صحیح نہیں ہے اور صاحبین نے کہا کہ جائز ہے بشرطیکہ اس کی جنس اور نوع اور سن اور جگہ بلکہ صفت اور مقدار بیان کر دی جائے مثلاً بکری طحی دو دانت والی کے پہلو اور ران میں سے فربہ اور سورطل اور ہڈی کے گودہ میں دو روایتیں آئی ہیں اور اصح یہ ہے کہ ناجائز ہے اور حقائق اور عیون میں لکھا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور جب حاکم نے اس کے جواز کا حکم دیا تو بالافتاق صحیح ہو جائے گا اور چمڑے کی سلم سب کے نزدیک صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مچھلی کی سلم میں یا تازہ مچھلی ہوگی یا خشک نمک دار اور سلم یا گنتی سے ہوگی یا وزن سے پس اگر اس نے گنتی سے سلم ٹھہرائی تو جائز نہیں خواہ مچھلی تر ہو یا خشک اور اگر وزن سے ٹھہرائی پس اگر مچھلی خشک ہے تو جائز ہے اور اگر تر ہو پس اگر عقد سلم اس مچھلی کے موجود ہونے کے زمانہ میں واقع ہو اور یہ حادثہ موجود رہے کہ درمیان میں جاتی نہ رہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر چھوٹی مچھلیوں میں پتہ یا وزن سے سلم ٹھہرائی تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے کذا فی الیما صحیح اور بڑی مچھلیوں میں امام اعظم سے دو روایتیں ہیں پس ظاہر ارادیت میں جائز ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے اور اصل میں لکھا ہے کہ پرندوں میں سے کسی میں سلم ٹھہرانا بہتر نہیں ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور جن پرندوں میں خلوت نہیں ہوتا جیسے کھجک تو بھی بعض نے کہا کہ جائز نہیں ہے اور یہی اصح ہے اور پرندوں کے گوشت میں بھی جائز نہیں ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ یہ ان پرندوں کے حق میں ہے جو ضمیمہ کر کے انڈے بچوں کے واسطے نہیں رکھے جاتے ہیں ورنہ جو ایسے ہوں ان کی نسبت بعض مشائخ نے کہا کہ امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور بعضوں نے کہا کہ بالافتاق جائز ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک روٹی میں سلم نہ وزن سے جائز اور نہ گنتی سے اور امام ابو یوسف کے نزدیک وزن سے جائز ہے اور مشائخ نے فتویٰ کے واسطے قول ابو یوسف کا اختیار کیا ہے لیکن قبضہ کے وقت احتیاط کرنا واجب ہے کہ اسی جنس سے لے جو اس نے بیان کی ہے تاکہ قبضہ سے پہلے مسلم فیہ کا بدنا لازم نہ آئے یہ محیط میں لکھا ہے۔

روٹی کو گیہوں یا آٹے کی سلم میں دینا جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے تہذیب میں لکھا ہے

اور آنے کی سلم بیانہ اور وزن سے جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جو اہر اور موتیوں کی سلم میں بہتری نہیں ہے اور چھوٹے چھوٹے موتی جو وزن سے نیچے جاتے ہیں اور دواؤں میں ڈالے جاتے ہیں اُن کی سلم وزن سے جائز ہے اور گچ اور چوٹے کی سلم میں بیانہ معلوم کے حساب سے کچھ ڈر نہیں ہے کیونکہ اس کا کیلی ہونا معلوم ہے اور ہر وقت سپرد کیا جاسکتا ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے تیل کی اگر کوئی قسم معلوم شرط کر دی تو اُس کی سلم میں کچھ خوف نہیں ہے اور خوشبودار اور غیر خوشبودار کا حکم یکساں ہے یہی صحیح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور صوف کے وزن سے بیچ سلم کرنے میں خوف نہیں ہے اور اگر بغیر وزن کے کچھ ڈھیریوں کی شرط کی تو جائز نہیں ہے اگر کسی نے خاص بکری کے صوف کی سلم کی تو جائز نہیں ہے اور یہی حکم بکریوں کے دودھ اور گھی کا ہے اور جو گھی یا زیتون کا تیل یا گیہوں کہ اس سال پیدا ہوں اُن کی سلم میں بہتری نہیں ہے نکوار کے پھل کی سلم میں کچھ خوف نہیں ہے بشرطیکہ اُس کا طول و عرض و صفت معلوم ہو اور صوف کو ہالوں کی سلم میں دینا جائز نہیں ہے کیوں کہ ان دونوں میں علت مدی کی یعنی وزن مشترک ہے اور خمس الاثمہ طوائی نے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ ہال وزن سے ہتکتے ہوں اور اگر وزن سے نہ ہتکتے ہوں تو اُدھار حرام نہیں ہے مترجم کہتا ہے یعنی سلم جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔

دو زمیوں کا شراب میں بیچ سلم کرنا جائز ہے اور سور میں جائز نہیں ہے پس اگر دونوں میں سے ایک مسلمان ہو تو بیچ سلم باطل ہو جائے گی اور مسلمان اور نصرانی تمام احکام سلم میں سوائے شراب کے برابر ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے روٹی اور کتان اور ابرہہ سلم اور تانہا ہتر اور لوہا اور رائگ اور پتیل اور کانسہ ان چیزوں کی بیچ سلم میں خوف نہیں ہے اور یہ چیزیں مثلی ہیں اور حنا اور دسمہ اور خشک خوشبودار چیزیں جو کیلی ہوں اُنھیں چیزوں کے مانند ہیں اور تر خوشبودار چیزیں اور ساگ اور اجدھن مثلی نہیں ہیں تو اُن میں سلم جائز نہ ہوگی اور جبن (خیر ۱۲) کا بیانہ اگر اُس پیشہ والوں کو اس طرح معلوم ہو کہ اُس میں فرق نہ پڑے تو اُس کی بیچ سلم میں کچھ ڈر نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر فہتیروں کی کوئی قسم معلوم بیان کر دی اور اُس کا طول اور موٹائی اور میعاد اور وہ مکان کہ جس میں ادا کیے جائیں بیان کر کے بیچ سلم کی تو جائز ہے اور یہی حکم ساکھو اور عیدن اور لکڑی اور زکل کا ہے اور زکل میں موٹائی بیان کرنے کی صورت یہ ہے کہ بالشت یا گرتہ وغیرہ کے انداز سے جس سے اُس کا گھما ہاندھا جاتا ہے بیان کرے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اور رطبہ کی سلم میں بہتری نہیں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور سوت مثلی چیزوں میں ہے اس کو خمس الاثمہ سرخی نے بیان کیا ہے اور طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ جو دزنی چیز ہے وہ مثلی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور طشت اور معمر اور سوزوں اور ایسی چیزوں کی بیچ سلم میں خوف نہیں ہے بشرطیکہ اُن کی شناخت ہو سکے ورنہ بہتری نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور کٹ کی بیچ سلم میں وزن کے حساب سے کچھ خوف نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پانی میں وزن کے حساب سے بیچ سلم ظہیر لئی اور پانی کے خاص معلوم گھاٹ بتائے تو جائز ہے اور جب پانی میں جائز ہے تو برف میں بھی جائز ہوگی کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

فصل سو:

۱۔ یعنی اس سال کے گیہوں ۱۲۔ ۲۔ قول صوف قول اس طرح ہالوں کو صوف کی سلم میں دینا بھی جائز نہیں ہے اور اگر ہال صوف کو کل و دھندہ کی سلم میں دے تو دیکھا جائے کہ اگر وہ کل یا دھندہ ایسا ہے کہ کل کر ہال ہو جائیں گے جیسے اکثر دھندہ ہوا کرتے ہیں تو نہیں جائز ہے ورنہ جائز ہے ۱۲۔ ۳۔ قول گز یعنی ٹاپ میں شروط سے زیادہ تھا اور کی کی صورت میں گویا اس نے قصود علیہ کو تبدیل کیا حالانکہ وہ بھی اُدھار ہے اور اگر بدون اس کے رب السلم نے قبول کیا تو گویا چشم پوشی کر کے شروط سے گھٹا ہوا قبول کر لیا یا وصف ساقط کر دیا اور کیلی و دزنی میں کمرے کے مقابلہ میں کچھ قیمت نہیں ہو سکتی ہاں اگر عین مال میں زیادتی یا کمی ہو تو زیادتی و کمی جائز ہے اور کپڑے میں ٹاپ اگر چہ وصف ہے لیکن زیادتی میں اعتبار کرنا احتسان ہے اور امام ابو یوسف کا قول آسان ہے اور یہاں یہی عرف ہے ۱۲۔

اُن احکام کے بیان میں جو اس المال اور مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے متعلق ہیں

مسلم الیہ کو جائز نہیں ہے کہ اس المال سے رب المسلم کو بری کر دے اور اگر اُس نے بری کیا اور رب المسلم نے براءت قبول کر لی تو عقد مسلم باطل ہو جائے گا اور اگر قبول نہ کی تو باطل نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہ جائز نہیں ہے کہ اس المال کے عوض کوئی چیز اُس کے غیر جنس کے لے اور اگر اسی جنس سے اُس سے جید یا اُس سے ردی دیا اور مسلم الیہ نے ردی کو اختیار کر لیا تو جائز ہے اور اگر اُس کے حق سے جید دیا تو اس کے لینے پر مجبور کیا جائے گا اور امام زفر نے فرمایا کہ مجبور نہ کیا جائے گا اور اپنی رضا مندی سے لے گا اور یہی مختار ہے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور مسلم فیہ کے عوض کوئی چیز بدلنا جائز نہیں ہے اور اگر مسلم الیہ نے بجائے ردی کے جید دیا تو ہمارے نزدیک رب المسلم پر اُس کے قبول کرنے کے واسطے جبر کیا جائے گا اور اگر بجائے جید کے ردی دیا تو جبر نہ کیا جائے گا اور اگر مسلم میں جید کپڑا ٹھہرا تھا اور وہ ردی لایا اور کہا کہ تو اُس کو لے لے اور میں ایک درہم تجھ کو واپس دوں گا تو اس قسم کے آٹھ مسئلے نکلتے ہیں چار مسئلہ گزروں کی چیزوں میں اور چار کیلی اور وزنی چیزوں میں پس گزروں کی چیزوں کے یہ ہیں کہ اگر مسلم میں ایک کپڑا ٹھہرا تھا پھر مسلم ایسا اس سے وصف میں بڑھ کر پانز میں بڑھ کر لایا اور کہا کہ تو اس کو لے لے اور مجھ کو ایک درہم بڑھادے تو جائز ہے اور یہ درہم کی زیادتی بمقابلہ زیادتی خوبی یا گز کے ہوگی اور اگر ردی کپڑا لایا وہ ایک گز کم تھا اور کہا کہ تو اس کو لے اور میں تجھ کو ایک درہم واپس دوں گا اور اُس نے ایسا ہی کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر اُس نے ردی دے کر یہ نہ کہا کہ میں تجھ کو ایک درہم واپس دوں گا اور رب المسلم نے قبول کر لیا تو جائز ہے اور یہ وصف سے بری کرنے میں شمار ہوگا اور اگر مسلم کیلی یا وزنی چیزوں میں ہو مثلاً دس قلیز گیبوں کے عوض دس درہم دیئے تھے اور وہ جید گیبوں لایا اور کہا کہ اس کو لے اور ایک درہم بڑھادے تو جائز نہیں ہے اور اگر گیارہ قلیز لایا اور کہا کہ اس کو لے اور ایک درہم بڑھادے یا نو قلیز لا کر دیں اور کہا کہ ایک درہم واپس کر دوں گا اور اُس نے قبول کر لیا تو جائز ہے اور اگر دس قلیز ردی گیبوں لایا اور کہا کہ تو اس کو قبول کر لے اور میں ایک درہم واپس دوں گا تو جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ سب صورتوں میں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اس المال کے عوض کوئی شے دین کرنا کسی پر حوالہ کرنا یا اُس کا کفیل کر دینا صحیح ہے پس اگر رب المسلم اور مسلم الیہ اس المال پر قبضہ ہونے سے پہلے جدا ہو گئے تو عقد باطل ہو جائے گا اگرچہ جس شخص نے کفالت کی ہے یا جس پر اُترایا ہے مجلس میں موجود ہو اور اگر دونوں عقد کرنے والے مجلس میں موجود ہوں تو کفیل کا یا اُس شخص کا جس پر حوالہ کیا ہے جدا ہو جانا معتبر نہیں ہے اور اگر اس المال کے عوض کچھ رہن کر لیا اور دونوں جدا ہو گئے حالانکہ رہن قائم ہے تو عقد ٹوٹ جائے گا اور اگر رہن اسی مجلس میں تلف ہو گیا تو عقد مسلم اپنی صحت پر رہے گا اور اگر مسلم فیہ کے عوض رہن لیا اور وہ تلف ہو گیا تو رب المسلم کو اپنا پورا حق مل گیا اور رہن تلف نہ ہوا لیکن مسلم الیہ مر گیا اور اُس پر بہت سے قرض ہیں تو رب المسلم اس رہن کا زیادہ حقدار ہے لیکن یہ رہن اُس کو نہ دیا جائے گا بلکہ اُس کے قرضہ کی جنس میں بیچا جائے گا تا کہ قبضہ سے پہلے مسلم فیہ کا بدلہ ملازم نہ آئے یہ محیط میں لکھا ہے اگر مسلم الیہ کے پاس آیا اور اُس کے اور مسلم فیہ کے درمیان سے روک اُٹھادی تو وہ ماترہ اور قرضوں کے اس پر بھی قابض شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اور مسلم فیہ کا کسی پر اُترانا جائز ہے اور ایسے ہی کفالت کرنا بھی جائز ہے لیکن اُترانے کی صورت میں مسلم الیہ بری ہو جائے گا اور کفیل کرنے کی صورت میں بری نہ ہوگا اور رب المسلم کو اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو مسلم الیہ سے مطالبہ کرے یا کفیل سے مطالبہ کرے

اور رب المسلم کو کفیل سے بدل کر ناجائز نہیں ہے اور کفیل کو جائز ہے کہ جو اس نے رب المسلم کو ادا کیا ہے اس کے بدلے میں مسلم الیہ سے لے لے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر مسلم فیہ کا کوئی کفیل تھا پھر اس نے مسلم کو مسلم الیہ سے اقتضا کے طور پر پورا لے لیا پھر اس کو بیع کر اس میں نفع اٹھایا تو یہ اس کے لیے حلال ہے بشرطیکہ رب المسلم کو اس کے محل ادا کر دے اور ایسی صورت میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ جب مسلم فیہ پر اس کی ملکیت بسبب اس کے کہ اس نے طعام مسلم کو ادا کر دیا ہے مقرر ہو گئی صرف خلاف اس صورت میں ہے کہ اگر رب المسلم کو طعام مسلم ادا کرنے والا خود مسلم الیہ ہو تو کفیل سے جو اس نے کفیل کو دیا ہے اس کے محل واپس لے گا پھر اسی کتاب میں لکھا ہے کہ کفیل نے جو نفع اٹھایا وہ اس کو حلال ہے اور یہ قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے اور امام محمد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں دیانہ دوست رکھتا ہوں کہ یہ نفع مسلم الیہ کو واپس کر دے اور قضا زمین اس پر جبر نہیں کرتا اور کتاب الکفالت میں لکھا ہے کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ زیادتی صدقہ کر دے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ مسلم کو کفیل نے اقتضا کے طور پر لیا ہو اور اگر رسول بن کر لیا ہو اس طرح پر کہ مسلم الیہ نے طعام مسلم اس کے سپرد کیا ہوتا کہ اس کو رب المسلم کے پاس پہنچا دے اور اس نے اس میں تصرف کیا اور نفع اٹھایا تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک نفع اس کو حلال نہیں ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اگر رب المسلم نے مسلم الیہ سے کہا کہ میرا حق جو تجھ پر چاہیے ہے اس کو اپنے قہیلوں میں ناپ یا کہا کہ اس کو ناپ کر اپنے گھر میں جدا کر دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو رب المسلم قابض نہ شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے ایک گریہوں میں بیع مسلم ظہرائی تھی اور لینے وقت رب المسلم نے مسلم الیہ کو حکم دیا کہ میرے قہیلوں میں اس کو ناپ دے اور اس نے ایسا ہی کیا اور رب المسلم اس وقت غائب تھا تو یہ بقضہ نہیں ہے حتیٰ کہ اگر وہ تلف ہو جائے تو مسلم الیہ کا مال تلف ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر رب المسلم اس وقت حاضر ہو تو بالافتاق قابض ہوگا خواہ قہیلے اس کے ہوں یا مسلم الیہ کے ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اگر رب المسلم نے اپنے قہیلے مسلم الیہ کو دیے اور اس میں اناج تھا اور کہا کہ جو میرا حقہ پر چاہیے ہے وہ ان قہیلوں میں ناپ کر بھر دے پھر اس نے ایسا ہی کیا اور رب المسلم اس وقت غائب تھا تو مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ قابض شمار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس نے رب المسلم کے حکم سے اس کو پسایا تو رب المسلم قابض نہ ہوگا یہ حادوی میں لکھا ہے اور اگر رب المسلم نے آٹا لے لیا تو اس کو حرام ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر رب المسلم نے حکم دیا کہ اس کو دریا میں پھینک دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو مسلم الیہ کا مال گنایہ میں لکھا ہے۔

اور اگر رب المسلم نے مسلم الیہ کے غلام یا اس کے بیٹے کو مسلم پر بقضہ کرنے کا حکم دیا اور اس نے ایسا ہی کیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر رب المسلم نے مسلم الیہ کو اس المال دینے کے واسطے کوئی وکیل کیا تو وکالت صحیح ہے پس اگر وکیل نے اس حال میں دے دیا کہ وہ دونوں مجلس میں موجود تھے تو صحیح ہے اور اگر وکیل مجلس سے دے دینے سے پہلے چلا گیا اور وہ دونوں ابھی مجلس میں موجود ہیں تو مسلم باطل نہ ہوگی اور اگر وکیل کے دے دینے سے پہلے رب المسلم یا مسلم الیہ مجلس سے چلا گیا تو مسلم باطل ہو جائے گی اور ایسے ہی اگر مسلم الیہ نے کسی شخص کو اس المال پر بقضہ کرنے کے واسطے وکیل کیا ہو تو بھی یہی صورتیں ہیں زید نے عمرو کو کچھ درہم ایک گر گیبوں کی سلم میں دیئے پھر عمرو نے بکر سے گیبوں اس شرط پر خریدے کہ وہ ایک گر ہیں اور رب المسلم کو ادا کر دیئے تو رب المسلم اس میں کھانے یا بیچنے وغیرہ کا تصرف مباح ہونے کے واسطے دفعہ بیانہ کرنے کا محتاج ہے ایک دفعہ مسلم الیہ کی طرف سے اور ایک دفعہ اپنی طرف سے اور اگر مسلم الیہ نے ناپ لیا ہو تو رب المسلم کو اس کا ناپنا کافی نہیں ہے اگرچہ یہ اس کے ناپ لینے کے وقت حاضر ہو اور اسی لے اقتضا و اصول حق کے طور پر لینا ہے ۱۲۔ ۱۳۔ قولہ دونوں یعنی رب المسلم و مسلم الیہ ۱۴۔ قول کافی نہیں ہے یعنی اپنا تصرف مباح ہونے کے لئے صرف مسلم الیہ کا ناپنا کافی نہیں ہے تا وقتیکہ خود بھی ناپ نہ لے ۱۵۔

طرح اگر مسلم نے رب المسلم کو اس پر قبضہ کر لینے کا حکم کیا اور اس نے قبضہ کیا تو بھی دو دفعہ اپنے کاغذ پر ہے پہلے مسلم الیہ کی طرف سے اس کا نائب ہو کر بیان کرے پھر اپنے واسطے بیان کرے اور ایک ہی بیان کافی نہیں ہے اور اسی طرح اگر مسلم الیہ نے کچھ درہم رب المسلم کو اپنے واسطے بشرط بیان گیسوں خریدنے کو دیئے اور اس نے خرید کر قبضہ کر کے ناپ لئے پھر ان کو اپنے حق کے عوض لے لیا تو اس پر دوبارہ بیان کرنا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر راس المال درہم اور دینار میں سے ہو اور اس پر قبضہ کر لیا اگر اس میں کچھ عیب پایا تو یا اس کو استحقاق پائے گا یا ستوق پائے گا یا زیوف پائے گا ☆

اگر مسلم الیہ نے اندازہ سے گیسوں خریدے یا اپنی زمین سے پائے یا میراث یا ہبہ یا وصیت میں پائے اور ان کو رب المسلم کو ادا کر دیا اور اس کے سامنے ناپ دیا تو رب المسلم کو یکبار بیان کرنا کافی ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور اگر اس نے کچھ اناج بیان سے قرض لیا اور رب المسلم کے سپرد کر دیا تو دوبارہ بیان کرنے کی حاجت نہ ہوگی یہ حاوی میں لکھا ہے اور جو حکم کیلی چیزوں میں معلوم ہوا وہی وزنی چیزوں میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر راس المال عین ہو کس اس کو مسلم الیہ نے ایسا پایا کس کا کوئی مستحق ہے یا عیب دار پایا پس اگر مستحق نے اجازت نہ دی یا مسلم الیہ عیب پر راضی ہوا تو مسلم باطل ہو جائے گی خواہ جدا ہونے سے پہلے ہو یا بعد ہو اور اگر مستحق نے اجازت دے دی یا مسلم الیہ عیب پر راضی ہوا تو مسلم جائز ہوگی خواہ راس المال پر قبضہ کرنے سے پہلے جدا ہو گئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں اور پھر مستحق کو راس المال کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اس کو اختیار ہوگا کہ رب المسلم سے اس کا خصل لے لے اگر وہ منگی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر راس المال درہم اور دینار میں سے ہو اور اس پر قبضہ کر لیا اگر اس میں کچھ عیب پایا تو یا اس کو استحقاق پائے گا یا ستوق پائے گا یا زیوف پائے گا اور یا مجلس میں ایسا پائے گا یا بعد جدا ہونے کے پس اگر اس نے مجلس کے اندر ایسا پایا کس کا کوئی حقدار ہے پس اگر مستحق نے اجازت نہ دی تو مسلم جائز ہوگی بشرطیکہ راس المال قائم ہو یہ جامع میں صریح مذکور ہے اور اگر اجازت نہ دی تو اس قدر کا قبضہ نوٹ جائے گا اور ایسا ہو جائے گا کہ اس نے قبضہ ہی نہیں کیا پس اگر اس نے اسی مجلس میں اس کے مثل پر قبضہ کر لیا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں کذا فی محیط السرخسی اور اگر ان کو مستوق پایا پس اگر مجلس عقد میں پایا اور مسلم الیہ نے اس سے چشم پوشی کی تو مسلم جائز (۱) نہ ہوگی اور ان کو واپس کر کے بجائے ان کے اسی مجلس میں کھرے درہم لے لئے تو جائز ہے کذا فی المحیط اور اگر ان کو زیوف یا نہرہ پایا اور مجلس عقد میں ہی ایسا ہوا پس اگر مسلم الیہ نے اس سے چشم پوشی کی تو جائز ہے اور اگر واپس کر کے اسی مجلس میں بدل لیتے تو جائز ہے اور اگر بدلنے سے پہلے جدا ہو گئے تو مسلم باطل ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر ان درہموں میں سے کچھ درہم ایسے پائے جن کا کوئی مستحق ہے اور مجلس سے جدا ہونے کے بعد واپس اگر مستحق نے اجازت نہ دی اور ہنوز راس المال موجود ہے تو مسلم جائز ہوگی اور اگر اجازت دی تو بالاتفاق بعد اس کے مسلم باطل ہو جائے گی اور اگر کچھ درہم ان میں سے ستوق پائے اور یہ مجلس سے جدا ہونے کے بعد ہوا تو بعد اس کے مسلم باطل ہو جائے گی خواہ یہ تموزے ہوں یا بہت ہوں خواہ مسلم الیہ نے چشم پوشی کی ہو یا واپس کر دیا ہو خواہ بجائے ان کے بدل لیے ہوں یا نہ بدلے ہوں اور مجلس کے بعد پھر قبضہ کرنے سے پوری مسلم جائز نہ ہو جائے گی کذا فی المحیط۔

اگر ان میں سے کچھ درہم زیوف پائے اور یہ جدا ہونے کے بعد واپس اگر اس نے چشم پوشی کی تو جائز ہے اور اگر واپس کیا تو

۱۔ قولہ بشرطیکہ مسلم الیہ نے خود اس کو نہ پایا ہو بلکہ اناج فروخت کرنے والے کے کہنے پر اختیار کر لیا ہو۔ ۲۔ یعنی کسی دوسرے کی حقیقت میں ۱۲۔

۳۔ زیوف کو بیت المال کو شمار کرتا ہے نہ تا جریمہ کا جز بھی رکھتے ہیں ۱۳۔ ۴۔ مستحق یعنی اصلی مالک ۱۴۔ بت ۱۵۔

(۱) کیونکہ ستوق حقیقہ درہم نہیں ہیں ۱۱۔

بالاجماع اگر اُس نے واپسی کی مجلس میں نہ بدلے تو بقدر واپس کیے ہوئے کے سلم باطل ہو جائے گی اور اگر واپسی کی مجلس میں بجائے اُنکے بدلے لیے تو روایت استحسان کے موافق اگر واپس کیے ہوئے تھوڑے ہوں تو باطل نہ ہوگی اور اسی کو ہمارے علمائے لیا ہے اور اگر بہت ہوں تو امام اعظمؒ کے نزدیک باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک استحسان باطل نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے پھر روایات ظاہرہ مشہورہ میں بالاتفاق امام اعظمؒ سے مروی ہے کہ جو نصف سے زیادہ ہے اور نصف کے باب میں دو روایتیں آئی ہیں اور ایک روایت میں آیا ہے کہ تہائی بہت ہے اور یہی روایت اصح ہے اور احوط ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور حاوٹی میں لکھا ہے کہ نصیر روایت کرتے ہیں کہ شہد اقرماتے تھے اگر مسلم الیہ بعد جد اہونے کے دو ہوں کو زیوف پائے تو چاہیے کہ بدل کو پہلے لے لے پھر زیوف کو واپس کرے اور فقہ نے فرمایا کہ ایسا کرنا احتیاط ہے (واجب نہیں ہے) پس اگر اُس نے زیوف کو واپس کیا اور پھر جد اہونے سے پہلے بدل کو لے لیا تو بھی ہمارے علمائے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ یہ زیوف نصف سے کم ہوں پیتا تار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر مسلم الیہ کے ذمہ اس المال کے برابر رب المسلم کا قرضہ ہو تو اُس کی دو صورتیں ہیں یا یہ قرضہ بسبب عقد کے لازم آیا ہے یا قبضہ کرنے سے لازم آیا ہے پس اگر عقد کی وجہ سے لازم آیا تو اُس کی بھی دو صورتیں ہیں یا یہ عقد اس عقد سلم سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے پس اگر عقد سلم سے پہلے کا عقد ہو مثلاً رب المسلم نے مسلم الیہ کے ہاتھ کوئی چیز اوس (۱۰) درہم میں بیچا تھا اور دو درہموں پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ اُس کو دس (۱۰) درہم سلم کے گیسوؤں میں دینے کے واسطے عقد کیا پس اگر دونوں اپنا اپنا قرضہ برابر کر لیں یا بدلا کر لینے پر راضی ہو جائیں تو بدلا ہو جائے گا اور اگر ایک نے انکار کیا تو بدلا نہ ہوگا اور یہ استحسان ہے اور اگر بسبب ایسے عقد کے لازم آیا جو عقد سلم سے پیچھے ہے تو بدلا نہیں ہو سکتا ہے اگر چہ دونوں ہاتھ بدلا کرنا چاہیں اور اگر وہ قرضہ بسبب قبضہ کے لازم آیا ہے مثلاً مسلم الیہ نے بطور غصب یا قرض لیا تو وہ قرضہ بدلا ہو جائے گا خواہ وہ دونوں اُس کو بدلا کریں یا نہ کریں بشرطیکہ دوسرا قرضہ (غصب وغیرہ) اس عقد سے پیچھے ہو اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ دونوں قرضہ برابر ہوں اور اگر زیادتی ہو اور ایک نقصان پر راضی ہو تو دوسرا انکار کرے تو بدیکھا جائے گا اور اگر زیادتی والا انکار کرتا ہے تو بدلا نہ ہوگا اور اگر کی والا انکار کرتا ہے تو بدلا ہو جائے گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

امام محمدؒ نے زیارات میں لکھا ہے کہ کسی نے دوسرے کو بیع سلم میں سو (۱۰۰) درہم ایک گر درمیانی گیسوؤں کے عوض ایک میعاد معلوم تک کے واسطے دیئے پھر رب المسلم نے مسلم الیہ کے ہاتھ ایک غلام بوض ایک گر درمیانی گیسوؤں کے جو سلم فیہ کے ہیں فروخت کیا اُس گر پر قبضہ کر لیا اور غلام اُس کے سپرد نہ کیا یہاں تک کہ بسبب غلام کے مرنے کے یا خیار شرط کے یا خیار روایت یا خیار عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم سے یا بدوں حکم کے قبضہ سے پہلے غلام کی واپسی کی وجہ سے یا قبضہ کے بعد قاضی کے حکم سے واپسی کی وجہ سے عقد بیع ہر طرح سے سب لوگوں کے حق میں ٹوٹ گیا تو رب المسلم واجب ہوگا کہ وہ گر جو اُس نے غلام کا ثمن لیا ہے وہ غلام کی بیع فتح ہونے کی وجہ سے مسلم الیہ کو واپس کرنے میں اگر غلام بیچنے والے نے یعنی رب المسلم نے کہا کہ میں وہ گر رہنے دیتا ہوں اور اُس کا ثمن پھیروں گا تو اُس کو یہ اختیار ہوگا پس اگر رب المسلم نے وہ گر جو غلام کا ثمن ہے واپس نہ کیا یہاں تک کہ بیع سلم کی میعاد آگئی تو وہ گر مسلم فیہ کا قصاص ہو جائے خواہ دونوں بدلا کریں یا نہ کریں اور ایسے ہی اگر دونوں میں غلام کی عقد بیع عقد سلم سے پہلے واقع ہوئی لیکن وہ گر جو ثمن ہے بعد عقد سلم کے قبضہ میں آیا پھر انھیں سبوں سے جو ہم نے ذکر کیے عقد بیع دونوں میں فتح ہو گیا تو بیع سلم کی مدت آجانے کے وقت وہ گر جو غلام کا ثمن ہے مسلم فیہ کا بدلا ہو جائے گا اور اگر غلام کے خریدار نے کہ جو مسلم الیہ ہے اس غلام کو قبضہ کے بعد باہمی رضا

۱۔ دو روایتیں یعنی ایک میں نصف بہت ہے اور دوسری میں نہیں ۲۔ عقد یعنی مسلم الیہ نے کوئی حاملہ دے کر ٹھہرایا جس کے معاوضہ میں اس کو اتار دیا دینا چاہئے یا قبضہ سے یعنی مسلم الیہ نے غصب وغیرہ کے طور پر اتار دیا پس لے لیا تھا جس پر قرضہ ۱۲۰۔

مندی سے واپس کیا یا اقالہ کر لیا اور باقی مسئلہ اپنے حال پر رہے تو وہ گرجن ہے دونوں صورتوں میں مسلم کا بدلہ نہ ہوگا خواہ دونوں بدلا کریں یا نہ کریں اور اگر عقد مسلم سے پہلے عقد کفر واقع ہوا اور اُس نے گیموں پر قبضہ کر لیا اور باقی مسئلہ اپنے حال پر رہے تو وہ کز جو غلام کا شمن ہے مسلم کا بدلہ نہ ہوگا اگر چند دنوں بدلا کریں یہ عیبت میں لکھا ہے۔

اگر رب المسلم پر کوئی ایسا قرضہ ہو کہ جو بسبب قبضہ مضمون کے ضمانت میں ہو گیا ہے جیسے کہ مسلم الیہ کی کوئی چیز بعد مسلم کے غضب کر لی تو ایسا قرضہ بدلا ہوا جائے گا اگر عقد مسلم سے پہلے غضب کی اور وہ اُس کے پاس موجود ہے یہاں تک کہ مسلم کی میعاد آگئی پس بدلا کرنے سے بدلا ہو جائے گا خواہ دونوں حاضر ہوں یا نہ ہوں بشرطیکہ وہ مسلم فیہ کے مانند ہو اور عقد مسلم سے پہلے یا بعد ایک گرجن رب المسلم کے پاس ودیعت ہو پھر مسلم الیہ نے اس کو بدلا کر ناجاہز بدلا نہ ہوگا مگر اس صورت میں کہ گرجنوں کے سامنے موجود ہو یا رب المسلم اُس پر دو ہار قبضہ کر لے اور اگر مسلم کی میعاد آنے سے پہلے بعد عقد کے ایک گرجن غضب کیا پھر میعاد آگئی تو بدلا ہو جائے گا اور اگر عقد مسلم سے پہلے غضب واقع ہوا تو بدلا کرنے سے بدلا ہوگا اور یہ سب اُس وقت ہے کہ جب مسلم فیہ کے مانند ہو اگر اُس سے جید یا کمتر ہوگا تو جید کی صورت میں بدلہ نہ ہوگا لیکن اگر مسلم الیہ راضی ہو جائے تو بدلا ہو جائے گا اور کشیا کی صورت میں بھی رب المسلم کی رضا مندی سے بدلا ہوگا یہ حاوی میں لکھا ہے زید نے عمرو کو سو درہم ایک گرجن کی سلم میں دے پھر عمرو نے زید سے ایک گرجن اُس کے مانند بعض دو سو درہم کے میعاد اُدھار پر خرید کر کے قبضہ کر لیا پس اگر گرجن کے پاس ہے اور رب المسلم نے چاہا کہ مسلم فیہ کے عوض اُس پر قبضہ کر لے تو جائز نہیں ہے اور اگر اُس نے قبضہ کر لیا اور اُس کو پسپا تو اُس کو اُس کے مانند دینا واجب ہوگا ورنہ واجب مسلم کا بدلہ نہ جانے گا اگرچہ دونوں اُس پر راضی ہو جائیں پس اگر مسلم الیہ نے حمان لے لی پھر مسلم فیہ کے عوض اُس کو ادا کیا تو جائز ہے اور اگر اُس نے نہ پسپا لیکن اُس میں اس کے پاس عیب آگیا تو مسلم الیہ کو اختیار ہے کہ چاہے اُس کو لے یا اُس کی حمان لے پس اگر اُس کا مثل حمان میں لیا تو بدلا^(۱) نہ ہوگا اور اگر لے کر پھر ادا کر دیا تو جائز ہے اور اگر اُس کو کلاہینہ لینا اختیار کیا اور واپس نہ لیا پھر اُس کو بدلا کیا تو جائز ہے بشرطیکہ دونوں اس پر راضی ہو جائیں اور اگر بدلا کر لینے پر دونوں نے صلح کی پہلے اس سے کہ مسلم الیہ کسی چیز کو اختیار کرے تو امام محمدؒ نے کتاب میں اُس کو ذکر نہیں کیا ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ جائز ہے اور اگر اُس نے بدلہ نہ کیا اور مسلم الیہ نے وہ عیب دار گرجن لے لیا پھر رب المسلم نے اُس کو غضب کر لیا اور راضی ہوا تو یہ بدلا ہو جائے گا اور مسلم الیہ کی رضا مندی نہ دیکھی جائے گی اور اگر مسلم الیہ سے وہ گرجن اجنبی نے غضب کر لیا پھر مسلم الیہ نے رب المسلم کو غاصب پر اُتر دیا کہ اُس سے لے گرجن میں قبضہ کرے تو یہ جائز نہیں اور حوالہ کرنا باطل ہے پس اگر وہ اجنبی کے پاس عیب دار ہو اور رب المسلم اس سے راضی ہے تو جائز ہوگا اور ایسے ہی گروہ گرجن اجنبی کے پاس ودیعت ہو اور رب المسلم اُس سے راضی ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے لیکن فرق یہ ہے کہ غضب کی صورت میں اگر وہ گرجن قبضہ سے پہلے تک ہو جائے تو حوالہ باطل نہ ہوگا اور ودیعت کی صورت میں باطل ہو جائے گا یہ عیبت سرخی میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے سے ترچھوارے کی ایک ققیڑ میں مسلم ٹھہرائی اور اُس کی میعاد اُس کے پائے جانے کے وقت میں مقرر کی تاکہ بیع مسلم جائز ٹھہرے پھر مسلم الیہ نے بجائے اُس کے ایک ققیڑ خشک چھوارہ ادا کئے یا یہ صورت ہوئی کہ اُس نے ایک ققیڑ خشک چھوارہ میں بیع مسلم ٹھہرائی اور اُس نے بجائے اُس کے ایک ققیڑ ترچھوارہ ادا کیے اور رب المسلم نے اُس شے چشم پوشی کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر مسلم فیہ ترچھوارہ ہوں اور بجائے اُن کے خشک ادا کرے تو ہر حال میں ناجائز ہے اور یہ ایسا ہے کہ گویا

۱۔ حاضر مراد یہ کہ دونوں کی موجودگی ایک مجلس میں ہو یا نہ ہو اور آگاہی بھی ضروری نہیں ۲۔ دوبارہ یعنی واپس جا کر بلا ضمانت کے قابض ہونے پر قادر ہو ۳۔ حمان یعنی اپنے مال غضب کے مثل بدل لیا ۴۔ اُس کے لیے یا بدلہ کرنے پر راضی ہے ۵۔ اختیار کیا تو صرف اختیار سے بدلہ نہ ہوگا۔

اُس نے تین چوتھائی خشک چھوارے میں مسلم ٹھہرائی پھر اُس کا ایک قفیز پورا لے لیا اور اگر ایک قفیز خشک چھوارہ میں مسلم ٹھہرائی اور اُس نے ایک قفیز تر چھوارے ادا کئے تو صاحبین کے نزدیک اُس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اُس نے اپنا پورا حق لے لینے کے طور پر قبضہ کیا یا بطور کہ مسلم الیہ نے رب المسلم سے کہا کہ اُس کو اپنے حق میں یا اپنے حق کے ادا ہونے کے واسطے یا اپنے حق سے ادا ہونے کے واسطے لے یا کوئی اور ایسا ہی لفظ کہے اور دوسرے یہ کہ بطور صلح یا بری الذمہ ہونے کے قبضہ کیا ہو یا اس طور کہ مسلم الیہ نے کہا کہ اس کو اپنے حق کی صلح میں اپنے حق سے ادا ہونے کی صلح میں لے اس شرط پر کہ جو تیرا میری طرف ہے میں اُس سے بری ہوں تو پہلی صورت باطل ہے اور دوسرے صورت صلح کی لحاظ کی جائے گی اور غور کیا جائے گا کہ یہ تر چھوارہ خشک ہو کر کس قدر کم ہوں گے پس اگر یہ معلوم ہو گیا تو اسی بنا پر حکم دیا جائے گا اور اگر نہ معلوم ہو تو اکثر اوقات جس قدر سے کم نہیں ہوتا اسی بنا پر حکم دیا جائے گا پس اگر معلوم ہوا کہ خشک ہو کر چوتھائی کم ہو جائیں گے یا جانا گیا کہ چوتھائی سے زیادہ کم نہ ہوں گے اور تین چوتھائی باقی رہ جائیں گے تو پھر لحاظ کیا جائے گا کہ تر چھوارے کی ایک قفیز کی قیمت تین چوتھائی خشک چھوارے کی قیمت کے برابر یا کم ہے تو صلح جائز ہوگی اور اگر اُس کی قیمت زیادہ ہوگی تو صلح باطل ہوگی کسی نے ایک قفیز گیبوں میں مسلم ٹھہرائی اور بجائے اس کے ایک قفیز بھولے ہوئے گیبوں دیتے تو بالا جماع جائز نہیں ہے اور ایسے ہی ایک قفیز گدہ چھوارہ بنیاز رد میں اُن کے موجود ہونے کے وقت میں مسلم ٹھہرائی اور مسلم الیہ نے بجائے اس کے مطبوخ بسر (لہا لے ۱۲) کا قفیز دیا یا ایک قفیز گیبوں میں مسلم ٹھہرائی اور اُس نے مطبوخ گیبوں کا ایک قفیز دیا یا آنے کا ایک قفیز دیا تو جائز نہیں ہے اور اگر ایک قفیز گیبوں میں مسلم ٹھہرائی اور اُس نے ایسے گیبوں کا ایک قفیز دیا جو پانی میں پڑ کر بھول گئے تھے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے زیتون میں مسلم ٹھہرائی اور بجائے اُس کے زیتون کا تیل لے لیا تو جائز نہیں ہے اگرچہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ تیل اس سے کم ہے جتنا کہ اس قدر زیتون میں نکلتا ہے کذا فی المحیط۔

رجو فیہ فصل ☆

رب المسلم اور مسلم الیہ کے درمیان اختلاف واقع ہونے کے بیان میں

اگر مسلم فیہ کی جنس میں دونوں اختلاف کریں مثلاً رب المسلم کہے کہ میں نے تم کو دس (۱۰) درہم ایک گر گیبوں کی سلم میں دیے ہیں اور مسلم الیہ کہے کہ ایک گر بھوک کی سلم میں دیئے ہیں پس اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو اتھما نا دونوں سے قسم لی جائے گی اور امام ابو یوسف کا پہلا قول یہ ہے کہ پہلے مسلم الیہ سے قسم لی جائے اور دوسرا قول یہ ہے کہ پہلے رب المسلم سے قسم لی جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر دونوں نے قسم کھالی تو قاضی دریافت کرے گا کہ تم دونوں کیا چاہتے ہو پس اگر دونوں نے یا ایک مالک نے کہا کہ ہم عقد کو فتح کرنا چاہتے ہیں تو قاضی فتح کر دے گا اور اگر انھوں نے فتح کرنا نہ چاہا تو دونوں کو اپنے حال پر چھوڑ دے گا اس امید پر کہ کوئی دوسرے (دونوں میں سے ۱۲) کی تصدیق کرے کذا فی الذخیرہ اور دونوں میں سے جو شخص انکار کرے (۱۳) اسی پر مدعی کے دعویٰ کا قاضی حکم کر دے گا کذا فی شرح المطاوعی اور دونوں میں سے جو شخص گواہ قائم کرے اُس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے اور ہنوز دونوں مجلس عقد سے جدا نہیں ہوئے ہیں تو امام محمد کے نزدیک دو عقدوں کا حکم دیا جائے گا پس رب المسلم پر ہم کا حکم دیا جائے گا اور مسلم الیہ پر ایک گر گیبوں اور ایک گر بھوک کا حکم دیا جائے گا اور اگر دونوں مجلس سے جدا ہو چکے اور رب المسلم نے صرف دس (۱۰) درہم ادا

۱۔ لحاظ یہ ہے کہ صلح میں عین حق سے کی ضرور ہے پس جب یہاں پائی جائے تو صحیح ہے ورنہ نہیں ۱۲۔ قول کم ہے یعنی تاکہ صلح کے طور پر کی سے جواز ہو کیونکہ مبادلہ میں زیادتی ضروری ہے فاقہم ۱۳۔ اختلاف واضح ہو کہ اختلاف کے بہت وجوہ ہیں ایک مسلم فیہ میں خواہ جس میں یا مقدار میں یا صفت میں اور دوم اس المال سوم میعاد وغیرہ پس مسائل میں غور کرنا چاہئے۔

کر دیئے ہیں تو رب المسلم کی گواہی کے موافق ایک ہی عقد کا حکم دیا جائے گا اور امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر صورت میں رب المسلم کی گواہی کے موافق ایک ہی عقد کا حکم دیا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مسلم فیہ کی مقدار میں دونوں اختلاف کریں تو اس کا اور مسلم فیہ کی جنس میں اختلاف کرنے کا ایک حکم ہے اور اگر مسلم فیہ کی صفت میں اختلاف کریں اور دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو قیاس میں دونوں سے قسم لی جائے گی اور احتساباً قسم نہ لی جائے گی اور ہم قیاس ہی کو لیتے ہیں پس اگر کسی نے گواہ قائم کیے تو اس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا خواہ وہ طالب (مدی ۱۲) ہو یا مطلوب اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو امام اعظم اور ابو یوسف کے قول پر قاضی رب المسلم کے گواہوں پر ایک ہی عقد کا حکم دے گا اور امام محمد کے نزدیک دو عقدوں کا حکم دے گا اور یہی قیاس ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کسی نے دس (۱۰) درہم ایک ٹر گیہوں کی مسلم میں دیئے پھر مسلم الیہ نے کہا کہ میں نے ردی گیہوں شرط کیے تھے اور رب المسلم نے کہا کہ تو نے کوئی شرط نہیں کی تھی تو مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا اور اگر اس کا اُلٹا ہو تو مشائخ نے کہا کہ واجب ہے کہ امام اعظم کے نزدیک قول رب المسلم کا لیا جائے اور صاحبین کے نزدیک مسلم الیہ کا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر اس المال میں دونوں نے اختلاف کیا اور اس المال ایسی چیز تھی جو معین کرنے سے متعین نہیں ہوتی ہے پس اگر دونوں نے اس کی جنس میں اختلاف کیا مثلاً رب المسلم نے کہا کہ میں نے تھکوا ایک ٹر گیہوں کی سلم میں دس (۱۰) درہم دیئے ہیں اور مسلم الیہ نے کہا کہ نہیں بلکہ ایک دینار دیا ہے اور دونوں کے پاس گواہ نہیں تو قیاساً دونوں باہم قسم نہ کھائیں گے اور رب المسلم کا قول معتبر ہوگا اور احتساباً دونوں قسم کھائیں گے پس اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو امام محمد کے نزدیک دو عقدوں کا حکم دیا جائے گا اور رب المسلم پر ایک دینار اور دس درہم کا اور مسلم الیہ پر دو ٹر گیہوں کا بشرطیکہ دونوں مجلس سے جدا نہ ہوئے ہوں اور اس مسئلہ میں امام اعظم اور امام ابو یوسف کا قول کتاب میں مذکور نہیں ہے لیکن ابن سمانہ نے اپنے نوادر میں دونوں سے روایت کی ہے کہ قاضی دو عقدوں کا حکم دے گا اور کرنی نے روایت کی ہے کہ مسلم الیہ کی دلیل کے موافق صرف ایک عقد کا حکم دے گا اور یہی صحیح ہے اور اگر اس المال کی مقدار یا اس کی صفت میں اختلاف واقع ہوا تو اس کا حکم دیا ہی ہے جیسا مسلم فیہ کی صفت اور مقدار میں اختلاف ہونے کا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اور اصل یہ ہے کہ اگر مسلم فیہ کی جنس یا مقدار یا صفت میں یا اس المال کی جنس یا مقدار یا صفت میں دونوں اختلاف کریں اور دونوں گواہ پیش کریں تو امام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک جب تک ممکن ہوگا ایک ہی عقد کا حکم دیا جائے گا اور جب ناممکن ہوگا تو دو عقدوں کا حکم دیا جائے گا اور امام محمد کے نزدیک دو عقدوں کا حکم دیا جائے گا اور جب حصر ہوگا تو ایک عقد کا حکم دیا جائے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر مسلم فیہ اور اس المال میں دونوں نے اختلاف کیا اور اس المال ایسی چیز ہے جو معین کرنے سے متعین نہیں ہوتی ہے پس اگر مسلم فیہ اور اس المال کی جنس میں اختلاف کیا اور دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قیاساً دو احتساباً دونوں سے قسم لی جائے گی اور اگر کسی نے گواہ دیئے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے پس اگر وہ دونوں مجلس عقد سے جدا نہیں ہوئے تو

۱۔ فقہیں ان مانند درہم دینار وغیرہ ۱۱۔ ۲۔ قولہ دو عقدوں یعنی گواہوں کی دس درہم بعض ایک ٹر گیہوں کے دیئے اور ایک دینار بعض دوسرے ایک ٹر کے دیا ہے اور دونوں فریق گواہوں نے اپنے اپنے مطالبہ کی گواہی دی لیکن اس میں مشکل یہ ہے کہ دونوں خط ایک ہی عقد کا دعویٰ کرتے ہیں لہذا کرنی کی روایت میں ایک فریق کو ترجیح دی اور وہ مسلم الیہ ہے کیونکہ وہی گیہوں ادا کرنے والا ہے ۱۲۔ ۳۔ قولہ امام محمد یعنی ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ ہر گواہی سے جو بہت ہو وہ علیحدہ عقد ہے لیکن اگر ایسی صورت واقع ہو کہ وہاں دو عقد نہیں بن سکتے ہیں تو بخوبی ایک عقد کا حکم ہوگا عکس قول شیخین ۱۳۔ ۴۔ قدم دینار ۱۴۔

تینوں اماموں میں کچھ اختلاف نہیں ہے کہ قاضی و عقیدوں کا حکم دے گا اور اگر مسلم فیہ اور اس المال کی مقدار میں اختلاف کیا اور کسی کے پاس گواہ نہیں تو دونوں سے قسم لی جائے گی اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو امام محمدؒ کے نزدیک قاضی و عقیدوں کا حکم دے گا بشرطیکہ مجلس سے دونوں جدا نہ ہوئے ہوں اور امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک عقد کا حکم دے گا اور اگر اس المال اور مسلم فیہ کی صفت میں اختلاف کیا تو قسم کھانے کے حق میں قیاساً و احتساباً دونوں سے قسم لی جائے گی اور دلیل پیش کرنے کی صورت میں بالا جماع سب کے نزدیک ویسا ہی حکم ہے کہ مسلم فیہ یا اس المال کی صفت میں اختلاف کرنے کا تھا پس جو حکم وہاں معلوم ہوا ہے وہی یہاں ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اور اگر اس المال معین ہو مثلاً کوئی اسباب ہو پس اگر دونوں نے مسلم فیہ کی جنس میں اختلاف کیا تو قیاساً و دونوں سے قسم نہ لی جائے گی اور مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا لیکن احتساباً و دونوں سے قسم لی جائے گی پھر باقی صورتوں کا حکم مثل مسئلہ مذکور یعنی اختلاف جنس مسلم فیہ یا اس کی قدر یا صفت یا اس المال کی ایسی ہی اختلاف کے ہے اور اگر دونوں میں سے کوئی گواہ پیش کرے تو اس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو بالا جماع ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور اگر مسلم فیہ کی مقدار میں دونوں نے اختلاف کیا تو بالا جماع سب کے نزدیک قسم کھانے اور دلیل پیش (مذکورہ ۱۲) کرنے کا ویسا ہی حکم ہے جیسا پہلی صورت میں گزرا اور فیہ کی صفت میں اختلاف کیا اور کسی نے دلیل پیش نہ کی تو قیاساً و دونوں قسم کھائیں گے اور احتساباً نہ کھائیں گے اور ہم قیاس کر لیتے ہیں اور اگر کسی نے دلیل پیش کی تو اسی پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو بالا جماع سب کے نزدیک ایک عقد کا حکم دیا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اس المال کی جنس میں اختلاف کیا اور کسی نے دلیل نہ پیش کی تو قیاساً و دونوں سے قسم نہ لی جائے گی اور رب المسلم کا قول معتبر ہوگا اور احتساباً و دونوں سے قسم لی جائے گی اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو امام محمدؒ کے نزدیک و عقیدوں کا حکم دیا جائے گا اور امام اعظمؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور یہ کفری کی روایت ہے اور یہی اصح ہے اگر اس المال کی مقدار میں اختلاف کیا پس اگر کسی نے دلیل پیش کی تو قیاساً رب المسلم کا قول معتبر ہوگا اور قسم نہ کھائیں گے لیکن احتساباً و دونوں قسم کھائیں گے اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو سب کے نزدیک ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس المال کی صفت میں اختلاف کیا پس اگر کسی نے دلیل نہ پیش کی تو قیاساً و احتساباً قسم نہ کھائیں گے اور قول رب المسلم کا معتبر ہوگا اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو سب کے نزدیک ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور اگر مسلم فیہ اور اس المال دونوں میں اختلاف کیا پس اگر

۱۔ جنس میں اتفاق ہے ۱۲۔ قول رب المسلم یعنی اس المال کی جنس میں اختلاف کیا ایک نے کہا کہ وہ ہم تھے اور دوسرے نے کہا کہ وہ بٹا رہے تھے یا جنس میں اتفاق ہے کہ وہ ہم تھے لیکن مقدار میں اختلاف کیا کہ وہ ہم یا دوسرے ہم تھے یا صفت میں کہ وہ ہم یا دوسرے ہم تھے یا سب سے اسی طرح مسلم فیہ کی جنس میں اختلاف ہوا کہ گواہوں میں ہر ایک نے اپنے تھے یا گواہوں پر اتفاق ہے لیکن مقدار ایک نے پانچ میں اور دوسرے نے سات میں کہے یا صفت میں مثلاً پانچ من کھرے پیدا تھے اور دوسرے نے کہا کہ نہیں بلکہ پانچ میں مرقہ تھے ۱۲۔ قول ایک عقد آج یہ بیان نہ کیا کہ کس کے گواہوں پر اور ظاہر یہ کہ مسلم الیہ کے گواہ مرجع ہوں گے ۱۲۔ قول ایک عقد یعنی مسلم الیہ کے گواہ قبول ہوں گے ۱۲۔ قول اختلاف کیا اور یہ اختلاف بھی تین حال سے خالی نہیں یا تو دونوں کی جنس میں ہوگا مثلاً اس المال درہم تھے یا درہم تھے اور مسلم فیہ گواہوں نے اپنے تھے اور یا دونوں کی مقدار میں مثلاً سورہم یا دوسرے ہم تھے اور دوس من گواہوں یا سات من تھے اور یا دونوں کی صفت میں اختلاف ہو یا اس المال کی جنس میں ہو اور مسلم فیہ کے عقد میں ہو پس مسائل پر غور کر کے سمجھنا چاہئے ۱۲۔

اس المال اور مسلم فیہ دونوں کی جنس میں اختلاف کیا اور کسی نے گواہ نہ دیئے تو قیاساً استحساناً دونوں قسم کھائیں گے اگر ایک سے گواہ پیش کیے تو اُس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو دو عقدوں کا حکم دیا جائے گا اور اگر دونوں کی مقدار میں اختلاف کیا اور کسی نے دلیل پیش نہ کی تو قیاساً استحساناً دونوں قسم کھائیں گے اور اگر کسی نے دلیل پیش کی تو مقبول ہوگی اور اگر دونوں نے گواہ دیئے تو سب کے نزدیک ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور ہر ایک کی دلیل زیادتی کے ثابت کرنے میں مقبول ہوگی اور اگر اس المال اور مسلم فیہ کی صفت میں اختلاف کیا اور کسی نے دلیل نہ پیش کی تو قیاساً استحساناً قسم کھائیں گے اور اگر کسی نے دلیل پیش کی تو اُس پر فیصلہ ہوگا اور اگر دونوں نے دلیل پیش کی تو ایک عقد کا حکم دیا جائے گا اور زیادتی دعویٰ کے اثبات میں ہر ایک کی دلیل مقبول ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر دونوں نے ادا کرنے کی جگہ میں اختلاف کیا تو امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ مسلم الیہ کا قول لیا جائے گا اور دونوں قسم نہ کھائیں گے اور صاحبینؒ نے کہا کہ دونوں قسم کھائیں اور بعض مشائخ نے کہا کہ اختلاف اس کے برعکس ہے اور پہلی روایت اسع ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ کوئی شخص دلیل نہ پیش کرے اور اگر کسی نے دلیل پیش کی تو خواہ وہ طالب (مدعی) ہو یا مطلوب (مدعا علیہ) اُس کی دلیل پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے دلیل پیش کی تو طالب کی دلیل پر فیصلہ کیا جائے گا اور ایک عقد کا حکم دیا جائے گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مسلم کی میعاد میں دونوں نے اختلاف کیا تو اُس میں اختلاف کرنے سے باہم قسم کھانا اور باہم واپس کرنا لازم نہیں آتا ہے اور یہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پس اگر اصل میعاد میں اختلاف کیا اور رب المسلم میعاد ہونے کا مدعی تھا تو اُس کا قول معتبر ہوگا اور اگر مسلم الیہ اُس کا مدعی تھا اور رب المسلم منکر تھا تو مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا اور امام اعظمؒ کے نزدیک استحساناً عقد صحیح رہے گا اور صاحبینؒ کے نزدیک رب المسلم کا قول معتبر ہوگا اور عقد قاسد ہو جائے گا کذا فی الحاوی اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب کسی نے دلیل نہ پیش کی ہو اور اگر کسی نے پیش کی تو اُس کی دلیل مقبول ہوگی اور اگر دونوں نے دلیل پیش کی تو مدعی میعاد کے گواہ مقبول ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر میعاد مقرر ہونے پر دونوں نے اتفاق کیا لیکن اُس کی مقدار میں اختلاف کیا تو رب المسلم کا قول قسم لیکر معتبر ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور قول کا معتبر ہونا اُس وقت ہے کہ جب کوئی شخص گواہ پیش نہ کرے اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اُس کے گواہوں پر فیصلہ کیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو مطلوب کے گواہ لیے جائیں گے اور ہانا جماع دو عقدوں کا حکم نہ دیا جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دونوں نے اتفاق کیا کہ مدت ایک مہینہ تھی لیکن اُس کے گزر جانے میں اختلاف کیا تو مطلوب کا قول معتبر ہوگا کذا فی الجہدیب اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو اُس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو مطلوب کا بیہ لے جائے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر مدت کی مقدار اور اُس کے گزرنے دونوں میں اختلاف کیا تو مقدار میں رب المسلم کا قول لیا جائے گا اور گزرنے میں مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو اس زیادتی کے ثابت کرنے کے واسطے کہ مدت ابھی نہیں گزری ہے مسلم الیہ کے گواہ معتبر ہوں گے کذا فی شرح الطحاوی۔

۱۔ قول زیادتی آج مثلاً اُس المال کی مقدار ایک نے سودہم اور دوسرے نے ڈیڑھ سودہم بتلائی اور ہر ایک نے گواہ دیئے تو دونوں قبول ہو کر یہ حکم ہوگا کہ ایک سو پچاس درہم پر مقدس اور مسلم فیہ میں مسلم الیہ نے کہا کہ دس من گے ہیں تحسناً و رب المسلم نے کہا کہ چدرہ من ٹھہرے اور ہر ایک نے گواہ دیئے تو قبول ہو کر پندرہ من قرار پائیں گے پس دونوں فریق گواہوں سے یوں لیا گیا کہ بعض ڈیڑھ سودہم کے چدرہ من گے ہیں پر سلم ٹھہری ہے ۱۲۔ ۲۔ قول ہر ایک کی مثلاً مالک سلم کے گواہوں پر گے ہیں کھرے پید وغیرہ صفات قبول ہوں گے اور مسلم الیہ کے گواہوں پر درہم کھرے درہم و حیا وغیرہ صفات ثابت ہوں گے ۱۲۔ ۳۔ قول میعاد یعنی میعاد ہے یا نہیں ہے ۱۲۔

قال فی العاشية كذا في جميع النسخ الحاضرة والظاهرة يقال الثبات زيادة الاجل دلالة له لم يفيض انتهى قال
لمترجم لاجله لظهوره بل الظاهر هو ملقى النسخ الحاضرة فالمنفى ان البيعة في المقدار ببيعة رب المسلم ايضاً ولكن عدم
لمنى زيادة على مقدار الاجل فقبل فيها ببيعة المسلم اليه فبعد المعنى وهو فافهم۔ اور اگر اس المال پر مجلس میں قبضہ کرنے
میں دونوں میں اختلاف ہوا اور رب المسلم گواہ لایا کہ اس المال پر قبضہ کرنے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے اور مسلم الیہ گواہ لایا کہ جدا
ہونے سے پہلے اس المال پر قبضہ ہو گیا ہے پس اگر اس المال مسلم الیہ کے ہاتھ میں ہو تو اس کی دلیل لی جائے گی اور مسلم جائز ہوگی
کذا فی الذخیرہ اور اگر وہ درہم معینہ رب المسلم کے ہاتھ میں ہیں اور مسلم الیہ کہے کہ میں نے اس کو قبضہ کے بعد ودیعت دیئے ہیں یا اس
نے غصب کر لیے ہیں اور قبضہ ہونے پر گواہ قائم ہو چکے ہوں تو اسی کا قول معتبر ہوگا اور درہم ادا کرنے کا حکم دیا جائے گا کذا فی الحاوی۔
اور اگر کسی نے گواہ پیش کیے تو رب المسلم کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور اگر کسی نے بیعہ پیش نہ کی پس اگر
وہ درہم مطلوب (مسلم الیہ ۱۲) کے ہاتھ میں ہیں اور طالب (رب المسلم ۱۳) اس پر غصب یا ودیعت کا دعویٰ نہیں کرتا ہے صرف اس المال پر
قبضہ نہ کرنے کا دعویٰ کرتا ہے تو دونوں میں سے کسی پر قسم نہ آئے گی اور اگر طالب نے مجلس میں قبضہ کرنے سے انکار کرنے کے بعد غصب
یا ودیعت کا دعویٰ کیا تو مطلوب کا قول معتبر ہوگا اور اگر وہ درہم رب المسلم کے پاس ہوں اور مطلوب نے قبضہ کا دعویٰ کیا اور طالب (رب
اسلم ۱۲) پر غصب کر لینے یا ودیعت رکھنے کا اس کے بعد دعویٰ نہ کیا تو دونوں میں سے کسی پر قسم نہ آئے گی اور اگر مجلس میں اس المال پر قبضہ
کرنے کے دعوے کے بعد مطلوب نے غصب یا ودیعت کا دعویٰ کیا اور طالب نے انکار کیا تو مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ قسم لے کر
مطلوب کا قول معتبر ہوگا پس اس سے قسم لی جائے گی اور مسلم جائز ہوگی اور اس المال کو رب المسلم سے لے لے گا اور بعض مشائخ نے کہا
کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب طالب نے یہ قول کہتے ہوئے قبضہ نہیں کیا ہے جدا کر کے اس طرح کہا ہو کہ میں نے تم کو سلم میں دیئے پھر
خاموش رہ کر کہا مگر تو نے قبضہ نہیں کیا یا یوں کہا کہ میں نے تم کو سلم میں دیئے اور تو نے قبضہ نہ کیا تو یہی حکم ہوگا اور اگر اس نے ملا کر کہا کہ تو
نے قبضہ نہیں کیا اور مطلوب کہتا ہے کہ میں نے قبضہ کیا تو اس مسئلہ میں طالب کا قول مقبول ہونا واجب ہے اور مطلوب کا قول معتبر نہ ہوگا
یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مجلس سے جدا ہونے کے بعد مسلم الیہ آدھا اس المال لے کر آیا اور کہا کہ میں نے اس کو زیوف پایا ہے پس اگر رب المسلم
نے اس کی تصدیق کی تو اس کو اختیار ہوگا کہ رب المسلم کو واپس کر دے اور اگر اس کی تکذیب کی اور مسلم الیہ نے دعویٰ کیا کہ یہ تیرے
درہم ہیں سے ہے پس اگر مسلم الیہ نے اس سے پہلے یہ اقرار کیا تھا کہ میں نے جید درہمیں پر قبضہ کیا ہے یا اپنے حق پر قبضہ کیا ہے یا
اس المال پر قبضہ کیا ہے یا کہا کہ میں نے درہم پورے پائے ہیں تو ان چار صورتوں میں اس کا دعویٰ نہ سنا جائے گا اور رب المسلم سے قسم
نہ لی جائے گی اور اگر یہ اقرار کیا تھا کہ میں نے درہمیں پر قبضہ کیا تو قیاس چاہتا ہے کہ رب المسلم کا قول معتبر ہو اور استحساناً مسلم الیہ کا قول
معتبر ہوگا اور اگر اس نے کہا تھا کہ میں نے قبضہ کیا تو مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا کذا فی الذخیرہ۔ اگر مسلم الیہ نے اقرار کیا کہ میں نے
درہمیں پر قبضہ کر لیا ہے پھر دعویٰ کیا کہ وہ مستوف ہیں تو مقبول نہ ہوگا اور اگر قبضہ کر کے کچھ اقرار نہ کیا پھر مستوف ہونے کا دعویٰ کیا تو اس کا

۱۔ قولہ تعالیٰ الخ تفسیر نے شرح لمحاوی کی عبارت پر اپنی فہم کے موافق اعتراض کیا تھا اور مترجم نے جواب دے کر ظاہر کیا کہ شرح لمحاوی کا مسئلہ اپنی عبارت
سے بالکل درست ہے اور تفسیر کی سمجھ کا تصور ہے ۱۲۔ قولہ مستوف کیونکہ یہ درحقیقت درہم نہیں ہیں اور ہمیرہ کھونٹے اور درہمیں راہگ کے درہم پر

چاندی کا مع ۱۲۔

(۱)۔ قبضہ ہوا تھا یا نہیں ۱۲۔

قول مقبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کچھ اس المال خیرہ نکلیا اُس کو کسی حقدار نے لے لیا پھر دونوں نے اختلاف کیا اور رب المسلم نے کہا کہ وہ تہائی مال تھا اور مسلم الیہ نے کہا کہ آدھا تھا تو قسم لے کر رب المسلم کا قول معتبر ہو گیا اور اگر مستوق یا رصاص نکلا تو مسلم الیہ کا قول معتبر ہوگا یہ حادی میں لکھا ہے۔

اگر رب المسلم نے کہا کہ تو نے مجھے شرط کی تھی کہ مسلم فیہ فلاں محلہ میں ادا کروں گا اور مسلم الیہ نے کہا کہ میں نے تجھے اس محلہ کے سوا دوسرے محلہ میں ادا کروں تو رب المسلم پر قبول کرنے کے واسطے جبر کیا جائے گا ☆

اگر کپڑے کی سلم میں جید ہونے کی شرط کی پھر وہ ایک کپڑا لایا اور کہا کہ یہ جید ہے اور رب المسلم نے انکار کیا تو قاضی اُس پیشہ کے دو آدمیوں کو دکھلائے گا اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اور ایک آدمی کو دکھلانا بھی کافی ہے پس اگر اُس نے کہا کہ جید ہے تو اُس پر قبول کرنے کے واسطے جبر کیا جائے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو نے مجھ کو دس (۱۰) درہم ایک ٹریبون کی سلم میں دیئے تھے مگر میں نے اُن پر قبضہ نہ کیا پس اگر اُس نے اپنا یہ قول کہ میں نے اُس پر قبضہ نہ کیا اپنے کلام میں ملا کر کہا ہے تو قیاساً اور استحساناً وہ سچا سمجھا جائے گا اور اگر بخد اکر کے کہا ہے ہاں طور کہ ایک ساعت خاموش رہا پھر کہا کہ مگر میں نے اُس پر قبضہ نہ کیا تو قیاساً تصدیق کیا جائے گا اور استحساناً سچا نہ سمجھا جائے گا پھر جب استحسان کی رو سے سچا نہ سمجھا گیا تو قسم لے کر طالب کا قول معتبر ہوگا اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب اُس نے کہا تو نے مجھ کو سلم میں دیئے اور اگر اُس نے کہا کہ تو نے مجھ کو دس دیئے یا کہا کہ تو نے مجھ کو نقد دیئے لیکن میں نے اُس پر قبضہ نہ کیا تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ خواہ وہ ملا کر کہے یا بخد اکر کے کہ سچا نہ سمجھا جائے گا اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ملا کر کہا تو تصدیق کی جائے گی اور اگر بخد اکر کے کہا تو نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر رب المسلم نے کہا کہ تو نے مجھ سے شرط کی تھی کہ مسلم فیہ فلاں محلہ میں ادا کروں گا اور مسلم الیہ نے کہا کہ میں نے تجھے اس محلہ کے سوا دوسرے محلہ میں ادا کروں تو رب المسلم پر قبول کرنے کے واسطے جبر کیا جائے گا یہ خیرہ میں لکھا ہے اگر عقد سلم میں یہ شرط ہو کہ فلاں جگہ اس کو ادا کروں گا پھر مسلم الیہ کہے کہ تو اُس کو مجھ سے فلاں جگہ لے لے جو اس جگہ کے سوا ہے اور اُس جگہ تک کا مجھ سے کرایہ لے لے اور رب المسلم نے قبضہ کر لیا تو جائز ہے لیکن کرایہ لینا جائز نہیں ہے اور جو کرایہ لیا ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے اور اُس کو خیار ہوگا کہ اگر چاہے تو اس قبضہ پر راضی ہو ورنہ واپس کر دے تاکہ اُس جگہ جو شرط کی گئی ہو ادا کرے اور اگر قبضہ کی ہوئی چیز اُس کے پاس تلف ہو گئی تو اُس کو کچھ نہ ملے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر یہ شرط کی کہ مسلم فیہ کو پہلے فلاں محلہ میں ادا کرنے کے بعد پھر میرے گھر میں ادا کرے تو عامۃً مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ قیاساً و استحساناً جائز نہیں ہے اور فقہیہ ابو بکر محمد بن سلام فرماتے تھے کہ استحساناً سلم جائز ہے کذا فی المحیط اور اگر یہ شرط کی کہ اُس کو پہلے میرے گھر میں ادا کرے تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ قیاساً چاہتا ہے کہ جائز نہ ہو اور استحساناً جائز ہے اور حاکم شہیدؒ نے فرمایا ہے کہ یہ قیاس اور استحسان اُس صورت میں ہے کہ جب اُس نے اپنا گھر بتلایا ہو اور مسلم الیہ نہ جانتا ہو کہ کس محلہ میں ہے اور اگر اُس نے بیان کر دیا یا مسلم الیہ اُس کو جانتا ہو تو قیاساً و استحساناً جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے رب المسلم نے سلم کی میعاد آ جانے کے بعد مسلم الیہ سے سوائے اس شہر کے جس میں ادا کرنے کی شرط ٹھہری تھی دوسرے شہر میں ملاقات کی تو اُس کو اختیار ہے کہ اس سے مسلم فیہ کا مطالبہ کرے بشرطیکہ مسلم فیہ کی قیمت اس شہر میں اتنی ہی ہو جتنی اُس شہر میں ہے کہ جہاں ادا کرنے کی شرط ٹھہری ہے یا اُس سے کم ہو اور شیخؒ نے فرمایا

کہ ہمارے زمانے کے بعض مفتیوں نے یہ فتویٰ دیا کہ اس کو دوسرے شہر میں مطالبہ کرنے کا اختیار نہیں ہے اور یہ حکم مجھ کو پسند ہے مگر ایسی جگہ جہاں ضرورت واقع ہو تو مطالبہ کر سکتا ہے مثلاً مسلم الیہ کسی دوسرے شہر میں جا رہا تو رب المسلم اپنا پورا حق لینے سے عاجز ہو جائے گا یہ قیہ میں لکھا ہے۔

فصل پنجم:

بیع مسلم میں اقالہ اور صلح اور خیاریع کے بیان میں

جانتا چاہیے کہ مسلم میں اقالہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر تمام مسلم فیہ میں اقالہ کر لیا تو جائز ہے خواہ بعد میعاد آ جانے کے اقالہ کیا ہو یا اس سے پہلے اور خواہ اس المال مسلم الیہ کے پاس موجود ہو یا تلف ہو گیا ہو پھر جب اقالہ جائز ٹھہرا پس اگر اس المال ایسا ہے کہ جو معین کرنے سے متعین ہوتا ہے اور وہ موجود بھی ہے تو مسلم الیہ پر واجب ہے کہ اس کو عید رب المسلم کو واپس کرے اور اگر وہ تلف ہو گیا پس اگر وہ ایسا ہے کہ اس کا مثل موجود ہے تو اس کو مثل واپس کرنا چاہیے اور اگر مثل نہ ہو تو اس کی قیمت واپس کرنا چاہیے اور اگر اس المال ایسا ہو کہ جو معین کرنے سے متعین نہیں ہوتا ہے تو اس پر مثل واپس کرنا واجب ہے خواہ وہ تلف ہو گیا ہو یا موجود ہو اور اسی طرح اگر رب المسلم نے مسلم فیہ پر قبضہ کر لیا پھر دونوں نے اقالہ کیا اور وہ اس کے پاس موجود ہے تو اقالہ جائز ہے اور رب المسلم پر واجب ہے کہ جس پر اس نے قبضہ کیا ہے اس کو عید واپس کرے اور اگر دونوں نے بعض مسلم فیہ میں اقالہ کیا پس اگر بعد میعاد آ جانے کے تھا تو بعد بعض کے اقالہ جائز ہوگا بشرطیکہ جس قدر باقی ہے وہ معلوم ہے جیسے کہ آدھا یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ اور باقی کی مسلم کی میعاد قائمہ علاقہ کے نزدیک اپنے وقت پر ہوگی اور اگر میعاد آنے سے پہلے اس نے اقالہ کیا پس اگر اقالہ میں باقی کا کافی الحال لینا شرط نہ کیا تو اقالہ جائز ہوگا اور باقی کا ادا کرنا اپنی میعاد پر ہوگا اور اگر اس نے باقی کا کافی الحال لینا شرط کیا تو شرط صحیح نہیں اور اقالہ صحیح ہے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قیاس ہے کیونکہ اقالہ ان کے نزدیک صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔

اور اگر اقالہ کرنے کے بعد رب المسلم نے اس المال سے کوئی چیز بدلنا چاہی تو احتساباً جائز نہیں ہے اور اسی کو متنبیوں اماموں نے اختیار کیا ہے اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ بیع مسلم کے اقالہ میں اس المال پر اسی مجلس اقالہ میں قبضہ کر لینا اقالہ کے صحیح ہونے کو واسطے شرط نہیں ہے یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے کسی نے ایک باندی ایک گریبوں کی سلم میں دی اور مسلم الیہ نے اس پر قبضہ کیا پھر دونوں نے اقالہ کیا پھر وہ مسلم الیہ کے پاس مرگئی تو اقالہ صحیح ہے اور اس کو باندی کی وہ قیمت جو اس پر قبضہ کرنے کے دن تھی ادا کرنی واجب ہے اور اگر باندی کے مر جانے کے بعد اقالہ کیا تو بھی جائز ہے اور اس پر باندی کی قیمت واجب ہوگی یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔ علی بن احمد سے سوال کیا گیا کہ اگر رب المسلم نے مسلم فیہ کو قبضہ کرنے سے پہلے مسلم الیہ سے اس المال سے زیادہ پر یا بعض اس المال کے خریدے کیا تو کیا یہ بیع مسلم کا اقالہ ہوگا تو انھوں نے فرمایا کہ خریدنا صحیح نہیں ہے اور نہ اقالہ ہوگا یہ تا تاریخانیہ میں لکھا ہے۔

رب المسلم نے مسلم فیہ کو مسلم الیہ کے ہاتھ بعض اس المال کے یا اس سے زیادہ پر فروخت کیا تو صحیح نہیں ہے اور نہ اقالہ ہوگا یہ قیہ میں لکھا ہے اگر مسلم میں دونوں نے اقالہ کیا پھر اس المال میں اختلاف کیا تو مطلوب (مسلم الیہ) کا قول مستحب ہوگا اور اگر رب المسلم نے مسلم فیہ پر قبضہ کیا اور وہ اس کے پاس موجود ہے پھر دونوں نے سلم کا اقالہ کیا پھر اس المال کی مقدار میں اختلاف کیا تو دونوں قسم کھائیں گے یہ محیط سرحدی میں لکھا ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ کسی نے دوسرے سے ایک گریبوں میں سلم ٹھہرائی پھر رب المسلم نے مسلم الیہ سے کہا کہ میں نے تجھ کو آدمی سلم سے بری کیا اور مسلم الیہ نے قبول کر لیا تو اس پر واجب ہے کہ آدھا اس المال واپس کرے کیونکہ یہ کہنا آدمی سلم کا اقالہ ہے ایسا ہی فرمایا ہے ابو نصر محمد بن اسلام اور فقہ ابو بکر اسکاف نے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ رب المسلم نے اگر

مسلم فیہ مسلم الیہ کو بہہ کر دی تو یہ مسلم کا اقالہ ہے اور اس کو راس المال واپس کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فتاویٰ عتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر دونوں نے مسلم کو بیع کیا اور راس المال کوئی اسباب تھا کہ اس کو رب المسلم نے مسلم الیہ کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے اور دوسرے کے ہاتھ بیچنا جائز نہیں ہے اور اسی کتاب میں لکھا ہے کہ اگر کسی نصرانی نے شراب میں بیع مسلم ٹھہرائی پھر ایک مسلمان ہو گیا تو یہ مثل اقالہ کے ہے یہاں تک کہ بعد بیع کے راس المال کے عوض بدل لینا جائز نہیں ہے یہ تاجرانہ خانیہ میں لکھا ہے نو اور ابن رستم میں امام محمد سے روایت ہے کہ کسی نے دوسرے کو مثلاً زید نے عمرو کو دس (۱۰) درہم ایک گر گیسوں کی مسلم میں دیئے اور عمرو کا اور بھی زید پر ایک گر بوعہ ایک سال کے آتا ہے پس زید نے عمرو سے بیع مسلم کا اس شرط پر اقالہ کیا کہ قرض کا کرنی الحال ادا کر دے تو اقالہ جائز ہے اور قرض اپنے وقت پر ملے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر مسلم فیہ گیسوں تھے اور راس المال سود رہا تھے پھر دونوں نے اس شرط پر صلح کی کہ رب المسلم کو دوسو درہم یا ڈیڑھ سو درہم واپس کرے تو صلح باطل ہے اور اگر یوں کہا کہ میں نے تجھ سے بیع مسلم میں سود رہا راس المال پر صلح کی تو جائز ہے اور اسی طرح اگر کہا کہ راس المال میں سے پچاس درہم پر صلح کی تو بھی جائز ہے اس لئے کہ ہاب سلم میں راس المال پر صلح کرنا اقالہ ہوتا ہے پھر اس کے بعد مشائخ نے اختلاف کیا ہے کہ جب اس نے کہا کہ میں نے تجھ سے راس المال سے پچاس درہم پر بیع سلم سے صلح کی تو یہ پوری سلم کا اقالہ ہو گا یا آدمی سلم کا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ راس المال سے دوسو درہم پر صلح کی تو جائز نہیں ہے اور مراد یہ ہے کہ زیادتی جائز نہ ہوگی لیکن بقدر راس المال کے اقالہ صحیح ہو گا ایسا ہی شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے اور شمس الائمہ سرخسی نے اپنی شرح میں اشارہ کیا کہ اس صورت میں باطل اقالہ باطل (یعنی ہر اقالہ) ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر دو شخصوں نے کسی شخص سے کچھ اثاثہ میں بیع سلم ٹھہرائی پھر ایک نے اس سے اپنے راس المال پر صلح کر لی تو امام اعظم اور امام محمدؒ کے نزدیک صلح موقوف رہے گی پس اگر دوسرے نے اجازت دی تو جائز ہو جائے گی اور راس المال میں سے جو قبضہ میں آیا وہ دونوں میں مشترک ہو گا اور جس قدر اثاثہ بیع سلم کا باقی رہا وہ بھی دونوں میں مشترک ہو گا اور اگر دوسرے نے اجازت نہ دی تو صلح باطل ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جو صلح کر لے والا ہے اس کے اور مسلم الیہ کے درمیان صلح جائز ہے اور اسی طرح اگر مسلم فیہ کا کوئی کفیل ہو اور دونوں رب المسلم میں سے کسی ایک نے اپنے راس المال پر کفیل سے صلح کر لی تو کفیل سے صلح کرنا مکمل سے صلح کرنے مانند ہے اور وہی اختلاف ہے جو ہم نے بیان کیا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

جب راس المال از جنس نقد یعنی درہم و دینار میں سے ہو کہ جو معین نہیں ہوتے ہیں تو اس میں فقہاء کے مابین اختلاف پایا جاتا ہے ☆

یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب دونوں نے دس (۱۰) درہم مشترک کسی شخص کو ایک گرانج کی سلم میں دیئے ہوں اور اگر دس مشترک نہ ہوں بلکہ دونوں نے دس درہم پر سلم ٹھہرائی پھر ہر ایک نے پانچ درہم آ کر دیئے تو یہ صورت امام محمدؒ نے نہیں ذکر فرمائی اور بعض مشائخ نے شرح بیوع میں ذکر کیا ہے کہ ایسی صلح بالاجماع صلح کرنے والے کے حصہ میں جائز ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ یہ روایت صحیح نہیں ہے کہ امام محمدؒ نے ذکر نہیں کیا بلکہ امام محمدؒ نے کتاب الاصل کی صلح میں یہ صورت ذکر کی ہے اور اس میں امام اعظم کا وہی قول ذکر کیا ہے۔ پہلی صورت میں ہے اور اگر دونوں رب المسلم میں سے ایک نے بقدر اپنے حصہ کے سلم کا اقالہ کیا تو یہ صورت بھی کسی

۱۔ قول اقالہ ہے کیونکہ یہ باطل ہے تو اقالہ صحیح ہو کر بھی حکم ہو گا۔ ۲۔ قول ایک یعنی رب المسلم یا مسلم الیہ کوئی مسلمان ہو۔ ۳۔ یعنی شرط باطل

کتاب میں مذکور نہیں ہے اور اس میں بھی مشائخ کا ویسا ہی اختلاف ہے جیسا پہلی صورت میں ہم نے ذکر کیا ہے کذا فی الحیط۔ اگر کسی نے مسلم ٹھہرائی اور اس کا کوئی فضل لے لیا پھر کفیل نے رب المسلم سے اس المال پر صلح کی تو مسلم الیہ کی اجازت پر موقوف رہے گی خواہ کفالت اس کے حکم سے ہو یا بدوں اس کے حکم کے ہو پس اگر اس نے اجازت دی تو صلح جائز ہوگی ورنہ باطل ہوگی اور بیع مسلم اپنے حال پر باقی رہے گی اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور اگر اجنبی نے رب المسلم سے اس المال پر صلح کی تو بھی یہی حکم ہے اور یہ حکم اختلافی اس صورت میں ہے کہ جب اس المال از جنس نفوذ یعنی ذرہم و دینار میں سے ہو کہ جو محین نہیں ہوتے ہیں اور اگر غلام یا کپڑے وغیرہ کے مانند محین ہو تو صلح بالاتفاق مسلم الیہ کی اجازت پر موقوف رہے گی اور اگر کفیل نے اقالہ کیا اور رب المسلم نے قبول کیا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے پس بعضوں نے کہا کہ اقالہ اور صلح یکساں ہیں اور بعضوں نے کہا کہ بالا جماع مسلم الیہ کی اجازت پر موقوف ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے؛ اگر رب المسلم نے مسلم کے گیموں قبضہ میں لیے اور وہ اس کے پاس عیب دار ہو گئے پھر اس میں کوئی بڑا عیب پایا تو امام اعظم کے نزدیک اگر مسلم الیہ گیموں کو نئے عیب کے ساتھ قبول کرے تو بیع مسلم پھر مود کرے گی اور اگر اس نے انکار کیا تو اس کو اختیار ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اگر عیب دار کو قبول کرنے سے انکار کرے تو رب المسلم میں شرط کیے ہیں وہ اسے لے گا اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر وہ واپس لینے سے انکار کرے تو رب المسلم اس المال میں سے بقدر نقصان کے واپس لے گا یہ کافی میں لکھا ہے اگر رب المسلم نے مسلم فیہ پر قبضہ کیا پھر اس میں کوئی عیب پایا تو اس کو واپس کر دے اور اگر اس میں دوسرا عیب پایا تو مسلم الیہ کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو زیادتی عیب پر راضی ہو کر قبول کرے اور رب المسلم کو بے عیب مسلم فیہ سپرد کرے اور اگر قبول سے انکار کیا تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ رب المسلم کا عقد واپسی اور نقصان عیب لینے کا حق باطل ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ عیب کی زیادتی رب المسلم کے پاس آسانی آفت یا رب المسلم کے فعل سے ہو اور اگر اجنبی کے فعل سے ہو اور رب المسلم اس سے نقصان کی قیمت لے لے تو اس کو عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور زیادتی عیب کے ساتھ مسلم الیہ کو اس کا قبول کرنا نہیں لازم ہے اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

ہشام نے اپنی نو اور میں لکھا ہے کہ میں نے امام ابو یوسف سے پوچھا کہ کسی نے ایک کپڑا بیع مسلم کے طور پر دس درہم دے کر لیا اور اس کو قطع کر لیا پھر اس میں کوئی عیب پایا تو انہوں نے فرمایا کہ نقصان عیب نہیں لے سکتا ہے اور بھی ہشام نے لکھا ہے کہ میں نے امام محمد سے پوچھا کہ کسی نے دوسرے کو دو درہم سلم میں دیئے ایک درہم گیموں میں اور دوسرا جوار میں پھر مسلم الیہ نے ایک درہم ستوق پایا تو امام نے فرمایا کہ اگر دونوں ایک ساتھ دیئے ہوں تو آدمی گیموں اور آدمی جوار کی بیع قاسد ہوگی اور اگر علیحدہ دیئے ہوں پس اگر دونوں نے گواہ پیش کیے تو مسلم الیہ کے گواہ لیے جائیں گے اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو دونوں قسم کھائیں گے اور پوری سلم قاسد ہو جائے گی اور ابیہم بن رستم نے امام محمد سے روایت کی کہ کسی نے دوسرے کو پانچ درہم فقیر گیموں کی سلم میں علیحدہ اور پانچ فقیر جو کو سلم میں علیحدہ دیئے پھر دونوں کے جدا ہونے کے بعد اس نے ایک درہم ستوق پایا اور رب المسلم نے کہا کہ وہ گیموں کے درہم میں ہے اور مسلم الیہ نے کہا کہ جو کے درہم میں ہے تو رب المسلم کو قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے باہم تصدیق کی کہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ کس میں سے ہے تو سلم الیہ درہم اور واپس کرے اور گیموں اور جو دونوں میں سے پانچواں حصہ کم ہو جائے گا اور بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ کسی نے دوسرے سے ایک ٹر گیموں کی سلم دس درہم میں ٹھہرائی اور ایک ٹر جو کی سلم پانچ درہم میں ٹھہرائی اور دس درہم گیموں والے دیئے پھر جو والے پانچ درہم لیا کئے پھر دونوں کے جدا ہونے کے بعد اس نے ایک درہم ستوق پایا اور مسلم الیہ

نے کہا کہ یہ درہم گیسوں کے درہموں میں سے ہے اور رب المسلم نے کہا کہ جو کے درہموں میں سے ہے تو امام نے فرمایا کہ اگر مسلم ایہ اپنا پورا حق حاصل کرنے کا اقرار کر چکا ہے تو رب المسلم کا قول معتبر ہوگا ورنہ اسی کا قول لیا جائے گا اور اگر دونوں نے سچ کہہ دیا کہ ہم نہیں جانتے کہ کس میں سے ہے تو امام نے فرمایا کہ آدھا درہم گیسوں میں اور آدھا لکڑی میں رکھا جائے گا پس بیسواں حصہ گیسوں میں سے اور دسواں حصہ لکڑی میں سے کم ہو جائے گا اور اگر یہ صورت واقع ہو کر اس نے چند درہم ایک ہی صفحہ میں ادا کئے ہوں تو گیسوں کے دسویں حصہ کی دو تہائی اور لکڑی کے پانچویں حصہ کی ایک تہائی کم ہو جائے گی کذا فی الحیط۔

فصل ششم:

بیع مسلم میں وکیل کرنے کے بیان میں

اگر کسی نے ایک شخص کو وکیل کر کے کچھ درہم اس واسطے دیئے کہ ایک ٹر گیسوں کی سلم میں دیئے اور اس نے وہ درہم بیع مسلم کی شرطوں کے ساتھ دیئے تو جائز ہے یہ شرح عکلمہ میں لکھا ہے اور میعاد پر مسلم فیہ پر دکر نے کا مطالبہ وکیل ہی کرے گا اور وہی اس المال پر دکرے گا پھر اگر وکیل نے موکل کے درہم ادا کیے ہیں تو مسلم فیہ کو لے کر موکل کر دے گا اور اگر اس نے اپنے درہم ادا کئے ہیں اور موکل نے اس کو کچھ نہیں دیا ہے تو بعد اسے درہم کے موکل سے لے گا کذا فی الذخیرہ اور وکیل کو اختیار ہے کہ سلم پر قبضہ کر لے اور قبضہ کر کے موکل کو نہ دے یہاں تک کہ اس سے اپنے پورے درہم حاصل کر لے اور اگر مسلم فیہ اس کے قبضہ میں تلف ہو جائے پس اگر اس کا تلف ہونا موکل کو دینے سے روک لینے سے پہلے ہو تو امانت میں تلف ہوگی اور اگر بعد روک لینے کے تلف ہوئی تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ رہن کے تلف ہونے کے مانند تلف ہوگی اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ قرضہ ساقط ہو جائے گا خواہ رہن کی قیمت ہو یا زیادہ ہو اور شخص الاثمہ سرخصی نے ذکر کیا ہے کہ یہ قول امام اعظم کا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

پس اگر اس نے اس المال کو موکل کے مال سے دیا اور سلم پر کوئی کفیل یا کچھ رہن لیا تو جائز ہے پس اگر میعاد آنے کے وقت وکیل نے تاخیر کی یا مسلم ایہ کو سلم سے بری کر دیا یا اس کو ہبہ کر دیا تو جائز ہے اور وکیل اپنے موکل کو ضمان دے گا اور اسی طرح اگر اس نے کسی غنی یا غیر غنی پر حوالہ لیا اور پہلے کو اس نے بری کر دیا تو خاصہ وکیل پر جائز ہے اور اپنے موکل کو مسلم فیہ کی ضمان دے گا اور اگر اس نے مسلم فیہ کو اپنی شرط سے گھٹ کر لے لیا تو جائز ہے اور موکل کو اختیار ہوگا کہ مثل شرط کے اس سے ضمان لے اور اگر وکیل نے سلم کو ہبہ ترک (یعنی کر دیا) تو جائز ہے اور امام اعظم اور امام محمدؒ کے نزدیک اپنے موکل کے واسطے سلم کا ضامن ہوگا کذا فی الحاوی۔ اگر سلم کا اقالہ کر لیا تو جائز ہے اور امام اعظم اور امام محمدؒ کے نزدیک سلم کا نصف موکل کو ضمان میں دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر وکیل نے عقد سلم ظہر لیا پھر موکل شک کو اس نے اس المال ادا کرنے کا حکم دیا اور چلا گیا تو سلم باطل ہو جائے گی اور ایسے ہی اگر مسلم ایہ نے کسی

۱۔ قول بیسواں حصہ اصل عربی کی نسخ موجودہ میں یوں لکھا ہے فی شخص عشر اھلہ ونصف عشر اخر اتنی یعنی گیسوں کے دسویں حصہ اور جو کے بیسویں حصہ کی بیع نوٹ جاتی گی۔ مترجم کے نزدیک یہ غلطی کاتب ہے اور صحیح یہ کہ بیسواں حصہ گیسوں سے اور دسواں حصہ جو سے کم ہوگا کیونکہ گیسوں کی سلم میں دس درہم سے نصف درہم کم ہوتا تو بیسواں حصہ ہوتا اور یہ بالکل ظاہر ہے ۱۲۔ ۲۔ قول دو تہائی اس واسطے کہ چند درہم میں سے ایک درہم ساقط ہو تو وہ گیسوں و جو کے درہموں میں سے نصف نصف نہیں بلکہ بحساب حقدار کے رکھا جائے گا اور حقدار میں جو کے پانچ درہم سے گیسوں کے دس درہم دو چند ہیں تو اس درہم کے دو حصہ ہوں میں اور ایک حصہ جو میں آیا جس گیسوں کے دسویں حصہ میں سے دو تہائی ساقط ہو اور جو کے پانچویں میں سے تہائی ساقط ہو انفاہم ۱۲۔ ۳۔ قول روک لینے یعنی پہلے تو مسلم فیہ اس کے پاس امانت تھی اور جب اس نے اپنے درہموں کے لئے روک لی تو رہن کی ضمانت ہو گئی ۱۲۔ ۴۔ قول پھر موکل آہ ہو تو لزم امر الموکل باءادارہ اس المال و ذہب الموکل آہ اور مترجم کے نزدیک معنی یہ کہ پھر موکل کو اس المال ادا کر دینے کا حکم دے کر خود وکیل چلا گیا فانہم یعنی موکل کے ادا کر دینے سے پہلے چلا گیا اور مسلم ایہ نے ہنوز قبضہ بھی نہیں کیا ہے ۱۲۔

فخص کو اس المال پر قبضہ کرنے کے واسطے وکیل کیا اور قبضہ سے پہلے خود چلا گیا تو مسلم باطل ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

اگر مسلم کے وکیل نے مخالفت کی اور اس چیز کے سوا کہ جس میں موکل نے بیع مسلم کرنے کو کہا تھا دوسری چیز میں مسلم ٹھہرائی تو موکل کو اختیار ہے کہ وکیل سے اپنے درہموں کی ضمان لے اور اگر چاہے تو مسلم الیہ سے ضمان لے پس اگر اس نے وکیل سے ضمان لی تو بیع مسلم وکیل کے ساتھ صحیح رہے گی اور اگر مسلم الیہ سے ضمان لی پس اگر ایسی حالت میں ضمان لی کہ وکیل اور مسلم الیہ دونوں مجلس عقد میں موجود ہیں اور وکیل نے دوسرے درہم ادا کر دیئے تو مسلم جائز رہے گی اور اگر ایسے حال میں ضمان لی کہ دونوں مجلس سے جُدا ہو گئے ہیں تو مسلم باطل ہو جائے گی یہ عید میں لکھا ہے اگر کسی شخص کو دس درہم اس واسطے دیئے کہ ان کو اناج کی سلم میں دیئے پھر وکیل نے ایک شخص کو دے کر بیع ٹھہرائی پس اگر اس نے بیع کی نسبت موکل کے درہموں کی طرف کی ہو تو بیع اس کے لیے ہوگی اور اگر اس نے اپنے درہموں کی طرف نسبت کی ہو تو اپنے واسطے بیع کرنے والا ہوگا اور اگر مطلق دس درہم پر بیع ٹھہرائی پھر موکل کے واسطے اُن کی نیت کی تو بیع اس کے لیے ہوگی اور اگر اپنے واسطے نیت کی تو اپنے واسطے ہوگی اور اگر اس کی کچھ نیت ہی نہ ہوئی اور اس نے اپنے درہم ادا کئے تو بیع اس کے لیے ہوگی اور موکل کے درہم ادا کیے تو موکل کے لیے ہوگی یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ جب تک وہ عقد کے وقت موکل کی نیت نہ کرے جب تک عقد اُسی کے واسطے ہوگا اور اگر دونوں نے نیت میں جھگڑا کیا اور موکل نے کہا تو نے میری نیت کی ہے اور وکیل نے کہا کہ میں نے اپنے نیت کی ہے تو بالافتاح سلم کا اناج اس شخص کو ملے گا جس کے درہم اس نے ادا کئے ہیں یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے کسی کو اس واسطے وکیل کیا کہ میرے واسطے کچھ درہم اناج کی بیع سلم میں لے لے پھر وکیل نے وہ درہم لے کر موکل کو دے دیئے تو سلم کا اناج وکیل کے ذمہ رہے گا اور وکیل کے یہ درہم موکل پر قرض ہوں گے اور اگر اس کے وکیل نے اناج میں بیع سلم ٹھہرا دی پھر موکل نے اناج پر قبضہ کیا یا مسلم الیہ کے ساتھ عقد سلم کو صحیح کر دیا تو احتساباً جائز ہے اور مسلم الیہ کو اختیار ہے کہ سلم کا اناج موکل کو دینے سے انکار کرے یہ خزانہ الاکمل میں لکھا ہے اگر وہ مخصوص کو اس واسطے وکیل کیا کہ اس کے لیے بیع سلم ٹھہرائے پھر ایک نے بیع ٹھہرائی تو جائز نہیں ہے اور اگر دونوں نے ٹھہرائی پھر ایک نے ترک کر دی تو جائز نہیں ہے اور یہ بالا جماع ہے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کو وہ مخصوص نے وکیل کیا اور ہر ایک نے چاہا کہ میرے دس درہم اناج کی سلم میں بیع ہو دے اور اس نے دونوں کی سلم ایک ہی عقد میں ٹھہرائی تو جائز ہے اور اگر اس نے دونوں کے درہم ملا دیئے پھر سلم ٹھہرائی تو یہ سلم اس کے واسطے ہوگی اور ملا دینے کے سبب سے دونوں کے مال کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اس ایک وکیل نے دونوں میں سے ہر ایک موکل کے درہم ایک شخص کو بیع دے دیئے پھر اس سے کچھ اناج وصول کیا اور دونوں موکلوں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا حق ہے تو مسلم الیہ کا قول مستحب ہوگا اور اگر وہ غائب ہو تو وکیل کا قول لیا جائے گا اور اگر مسلم الیہ نے آکر وکیل کی تکذیب کی تو مسلم الیہ کا قول مستحب ہوگا اگر ایک وکیل کو کسی نے بعض درہموں کے اپنا کپڑا بیچنے کو واسطے وکیل کیا اور اس نے اُس کپڑے کو بعض اناج کے کسی میعاد تک بیع سلم میں دیا تو یہ بیع اس کی (یعنی وکیل) ذات کے واسطے ہوگی اور اگر موکل نے اُس کو فروخت کرنے کا حکم دیا اور ثمن نہ بیان کیا ہو اور اس نے اناج کی سلم میں کسی مدت تک بیع کیا ہو تو امام اعظم کے نزدیک بیع موکل پر نافذ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک جائز نہ ہوگی یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے وکیل کو یہ حکم دیا کہ میرے درہم کسی شخص کو سلم میں دیئے پھر اس نے دوسرے کو سلم میں دے دیئے تو جائز نہیں ہے یہ خزانہ الاکمل میں لکھا ہے اگر کسی نے بیع سلم کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے عقد سلم میں کوئی ایسی شرط لگائی کہ جس سے عقد فاسد ہو گیا

تو وکیل ضامن نہ ہوگا یہ حاویٰ میں لکھا ہے اگر کسی کو اس واسطے وکیل کیا کہ دس درہم طعام کی سلم میں دیئے تو ہمارے نزدیک احساناً طعام سے مراد گےہوں اور اس کا آٹا ہے اور مشائخ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب درہم بہت ہوں اور تھوڑے ہوں تو یہ قول مطلق روٹیوں کی طرف رجوع کرے گا اور آنے کے باب میں دو روایتیں آئی ہیں ایک روایت میں وہ بمنزلہ گےہوں کے ہے اور دوسری روایت میں بمنزلہ روٹی کے ہے اور ایسا ہی قیاس خرید کے وکیل میں ثابت ہے پس اگر اس کو اس واسطے وکیل کیا کہ میرے درہم طعام کی سلم میں دیئے اور اس نے جو وغیرہ کی سلم میں دے دیئے تو اس نے مخالفت کی اور موکل کو اختیار ہے کہ وکیل سے اپنے درہموں کی ضمان لے اور اگر چاہے تو ان کو مسلم الیہ سے لے لے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر ایسے شریک کو جو اس کے ساتھ شرکت عثمان رکھتا ہے مسلم الیہ بتایا تو جائز ہے ☆

اگر کسی ذی کو عقد سلم کے واسطے وکیل کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یہ خزائن الاکل میں لکھا ہے وکیل سلم نے اگر بیع میں ٹھکرا ہوا تو جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر وکیل نے کسی کو اس واسطے وکیل کیا کہ سلم پر مسلم الیہ سے لے کر قبضہ کرے اور اس نے قبضہ کیا تو مسلم الیہ بری ہو جائے گا پس اگر وکیل کا وکیل یا اس کا غلام یا اس کا بیٹا ہو جو اس کی پرورش میں ہے یا اس کا اجیر ہو تو یہ قبضہ موکل پر جائز ہوگا اور اگر کوئی اجنبی ہو تو تو پہلا وکیل طعام سلم کا ضامن ہوگا اگر اس کے وکیل کے پاس تلف ہو جائے اور اگر اس تک پہنچ جائے تو وہ اور اس کا وکیل ضامن سے بری ہو جائیں گے یہ حاویٰ میں لکھا ہے اور وکیل سلم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو وکیل کرے مگر جب موکل یہ کہہ دے کہ جو تو چاہے وہ کہ یہ خزائن الاکل میں لکھا ہے وکیل سلم نے اگر اپنے کو یا اپنے مفاد میں کو یا اپنے غلام کو مسلم الیہ بتایا تو جائز نہیں ہے اور اگر ایسے شریک کو جو اس کے ساتھ شرکت عثمان رکھتا ہے مسلم الیہ بتایا تو جائز ہے بشرطیکہ مسلم فیہ ان دونوں کی تمہارت میں نہ ہو اور اگر اپنے بیٹے یا اپنی زوجہ یا ماں باپ میں سے کسی کو بتایا تو امام اعظمؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور اس میں صاحبین نے اختلاف کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کہا کہ جو کچھ میرا تجھ پر چاہیے ہے وہ ایک گےہوں کی سلم میں دے دے پس اگر اس نے کسی شخص کو معین کیا تو بالا جماع وکالت صحیح ہے اور اگر معین نہ کیا تو بھی صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ بحالت صحیح نہیں ہے یہ نیا بیع میں ہے اگر وکیل نے بیع سلم ٹھکرانے میں دوم اس چیز کی سلم میں دے دے جس کا موکل نے حکم کیا تھا اور مسلم الیہ کے اس اقرار پر کہ میں نے درہم پورے پالے ہیں گواہ نہیں کیے پھر مسلم الیہ زیوف درہم واپس کرنے کو لایا اور کہا کہ میں نے انھیں درہموں میں پائے ہیں تو اس کی تصدیق کی جائے گی اور اگر وکیل نے مسلم الیہ کے اس اقرار پر گواہ کر لیے ہوں تو پھر اس کے دعویٰ کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر مسلم الیہ نے اقرار کیا کہ میں نے جید درہم پورے حاصل کر لیے یا اپنا پورا حق لے لیا یا اس المال پورے لیا تو پھر اس کا یہ دعویٰ کرنا کہ وہ درہم زیوف ہیں اس کے اقرار کو توڑتا ہے پس اس کی سماعت نہ ہوگی اور اس کے گواہ بھی مقبول نہ ہوں گے اور نہ عا علیہ پر قسم آئے گی اور اگر اس نے پورے درہم پالنے کا اقرار کیا ہو تو درہم کا لفظ زیوف اور جید دونوں کو شامل ہے پس اس کا دعویٰ اس کے اقرار کو توڑے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر قطن میں سلم ٹھکرانے کی تو اس میں درہم نہ دیا جائے گا جیسا بیع میں ہے اور اس پر ہمارے زمانے کے مشائخ متفق ہیں بشرطہ نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی کہ کسی نے دوسرے کو ایک گےہوں کو سلم میں ایک غلام دیا پھر مسلم الیہ نے وہ غلام کسی کے ہاتھ فروخت کر کے اس کے سپرد کر دیا پھر مشتری نے اس غلام میں کوئی عیب پا کر مسلم الیہ کو بغیر حکم قاضی کے واپس کیا پھر رب المسلم اور مسلم الیہ نے

۱۔ قولہ قیاس یعنی اگر خرید کے واسطے وکیل کیا تو سلم کی طرح اس میں بھی بیع حکم ہے۔ ۲۔ جتنا کوئی اعمازہ کرنے والا اعمازہ نہیں کرتا۔ ۳۔

۴۔ قولہ چاہے یعنی اس معاملہ میں اپنی رائے سے عمل کرتا۔ ۵۔ زیوف ہونے کا دعویٰ۔ ۶۔ قولہ درہم ہا کارہ بنو لے لی ہوئی قسم ہے۔ ۷۔

بچ سلم کا اقالہ چاہا پس اگر رب المسلم نے کہا کہ میرا غلام مجھے واپس دے اور میں نے تجھ کو سلم سے بری کیا یا کہا کہ بعض اس غلام کے میں نے تجھ کو سلم سے بری کیا یا کہا کہ بعض اس غلام کے مجھ سے سلم کا اقالہ کر لے تو یہ سلم باطل ہے اور اگر اس نے کہا کہ مجھے سلم کا اقالہ کرے اور غلام کا ذکر نہ کیا یا کہا کہ مجھ کو سلم سے بری کر دے اور اپنا اس المال لے لے اور غلام کا ذکر نہ کیا تو سلم ٹوٹ جائے گی اور اس کو اس المال میں غلام کی قیمت ملے گی یہ محیط میں لکھا ہے کسی نے دوسرے کے ہاتھ ایک غلام بعض ایک کپڑے کے جس کا وصف بیان کر کے اپنے ذمہ رکھا ہے فروخت کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کپڑے کے ادا کرنے میں میعاد ہو اور دوسری یہ کہ نہ ہو دوسری صورت جائز نہیں ہے اور پہلی صورت جائز ہے پس اگر قبضہ سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو عقد باطل نہ ہو گا یہ اقاعات حسامیہ میں لکھا ہے۔

اگر رب المسلم نے اس المال میں کچھ بڑھایا تو فی الحال ادا کرنا جائز ہے اور میعادی جائز نہیں ہے پس اگر اس کو مجلس میں ادا کر دیا تو صحیح ہے اور اگر زیادتی پر قبضہ ہونے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو بقدر زیادتی کے سلم باطل ہو جائے گی اور مسلم الیہ نے کچھ زیادہ کیا تو دیکھا جائے گا کہ اس المال معین (خلاصہ ۲) ہے اور وہ موجود ہے تو فی الحال اور میعاد پر دونوں طرح جائز ہے اور اگر اس المال غیر معین ہے پس اگر مسلم الیہ سے معین چیز زیادہ کی تو فی الحال اور میعاد پر دونوں طرح جائز ہے اور اگر درہم یا دینار زیادہ کیے تو مجلس میں زیادتی پر قبضہ ہو جانا شرط ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔

باب السؤل :

قرض اور قرض لینے اور کوئی چیز ہوانے کے بیان میں

جو چیزیں مثلی ہیں ان کا قرض جائز ہے جیسے کیلی اور دزنی اور عددی متقارب مانند اٹھ سو غیرہ کے اور جو چیزیں مثلی نہیں ہیں جیسے حیوان اور کپڑے اور عددی متقاربات ان میں قرض جائز نہیں ہے اور قرض فاسد میں اگر مقررہ چیز پر قبضہ کیا تو اس کا مالک ہو گیا جیسا کہ بیع فاسد میں قبضہ کی ہوئی چیز کا مالک ہوتا ہے لیکن قرض فاسد میں جس چیز پر قبضہ کیا ہے خاص اسی کو واپس کرے اور قرض جائز میں اگر قرض مقبوض قرض لینے والے کے پاس موجود ہو تو وہی واپس کرنے کے واسطے معین نہ ہو گا بلکہ اس کو اختیار ہو گا کہ چاہے اس کو واپس کرے یا اس کا مثل واپس کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پھر جس جگہ قرض جائز نہیں ہو تو اس قرضہ سے نفع اٹھانا بھی جائز نہیں ہے لیکن اس کا فروخت کرنا جائز ہے کذا فی المساد یہ اور روئی کا وزن کے حساب سے نہ گنتی کے حساب سے قرض لینا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کافی وغیرہ میں لکھا ہے نوادر و شام میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ گیسوں اور آٹے کا وزن سے قرض لینا اور ایسے یہ خشک چھوڑے کا اس طرح قرض لینا ضروری نہیں اور نہ اس میں بہتری ہے اگرچہ یہ ایسی جگہ واقع ہو جہاں یہ چیزیں وزن کی جاتی ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔

اصل میں مذکور ہے کہ اگر آٹا تول کر قرض لیا تو اس کو وزن سے نہ واپس کرے لیکن دونوں کی قیمت پر صلح کر لیں اور امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت میں آیا ہے کہ اس کا وزن سے قرض لینا احتساباً جائز ہے جب کہ لوگوں میں اس کا وزنی ہونا رائج ہو جائے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ غیاثہ میں لکھا ہے۔ احمد بن اور لکڑی اور قصب اور تر خوشبودار چیزیں اور ساگ کا قرض لینا جائز نہیں ہے لیکن حنا اور دسر اور خشک خوشبودار چیزیں کہ جو پکانے سے بکئی ہیں ان کے قرض لینے میں کچھ خوف نہیں ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے اور کاغذ کا گنتی

سے قرض لینا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اخروٹ کا پیمانہ سے قرض لینا اور بیگنوں^۱ کا گنتی سے قرض لینا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتابیہ میں ابن سلام سے نقل کیا ہے کہ کچی اور پکی اینٹوں کا گنتی سے قرض لینا جائز ہے بشرطیکہ اُن میں تفاوت نہ ہو یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور گوشت کا قرض لینا جائز ہے اور بھی اسح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور گوشت کا وزن سے قرض لینا جائز ہے یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے اور ہمارے شہروں میں خیر کو^۲ وزن سے قرض لینا جائز اور بھی مختار ہے یہ مختاری الفتاویٰ میں لکھا ہے اور زعفران کو وزن سے قرض لینا جائز ہے اور پیمانہ سے جائز نہیں ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے اور برف کو وزن سے قرض لینا جائز ہے اور اگر گرمیوں میں قرض لیا اور جازوں میں ادا کیا تو اُس کے عہدہ^۳ سے نکل گیا اور برف اُن چیزوں میں ہے کہ جن کے عوض قیمت لی جاتی ہے اور اگر برف والے نے کہا کہ میں اس سال تجھ سے نہ لوں گا تو ابو بکر اسکاف نے فرمایا کہ میں اس مقام پر سوائے اس کے کوئی حیلہ نہیں جانتا کہ جس شخص پر برف آتا ہے وہ اُس کے برابر برف تول کر برف والے کے کتے میں پھینک دے تاکہ قرض سے بری ہو جائے اور قاضی فخر الدین نے فرمایا کہ میرے نزدیک چھکارہ اس میں ہے کہ یہ بات قاضی کے سامنے پیش کرے تاکہ جس قدر اُس پر قرض ہے اتنے لینے پر قاضی اُس کو مجبور کرے جیسا اس صورت میں کہ کسی نے دوسرے سے گیلوں قرض لیے پھر اُس کا بھاد بدل جانے کے بعد اُن کے مثل گیلوں اُس کو دے تو قرض خواہ کو اُن کے قبول کرنے پر قاضی مجبور کرے گا یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور سونے اور چاندی کو وزن سے قرض لینا جائز ہے اور عدد سے قرض لینا جائز نہیں ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔ امام محمد نے جامع میں فرمایا کہ اگر ایسے درہم ہوں کہ جن میں ایک تہائی چاندی اور دو تہائی چھل ہے اور ان کو کسی شخص نے گنتی سے قرض لیا اور وہ لوگوں میں بھی گنتی سے رائج ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر لوگوں میں فقط وزن سے رائج ہیں تو صرف وزن سے اُن کا قرض لینا جائز ہوگا اور اگر ایسے درہم ہوں جن میں دو تہائی چاندی اور ایک تہائی چھل ہے تو اُن کا قرض لینا فقط وزن سے جائز ہے اگرچہ لوگوں کا معمول ہو گیا ہو کہ اُن کے ساتھ گنتی سے فروخت کرتے ہوں اور اگر درہموں میں آدمی چاندی اور آدھا چھل ہو تو اُن کا قرض لینا بھی فقط وزن سے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الصرف میں فرمایا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہر ایسے قرض کو جو نفع پیدا کرے

مکروہ جانتے تھے ☆

جس سرگیس کا فروخت کرنا جائز ہے اُس کا قرض لینا بھی جائز ہے قال الحز جم یعنی گوہروں میں سے کھاد کا پچنا جائز ہے تو اُس کا قرض لینا بھی جائز ہے اور وہ واقعات حسامیہ میں لکھا ہے کہ سرگین کے تلف کرنے والے پر اُس کی قیمت واجب ہوتی ہے اور وہ ایسی چیزوں میں ہے کہ جس کا مقابل قیمت ہوتی ہے تو اس روایت کے موافق اُس کا قرض لینا جائز نہ ہوگا اور تجربہ میں لکھا ہے کہ اگر میعاد قرض دیا یا بعد قرض کے مدت مقرر کی تو مدت باطل ہوگی اور مال فی الحال دینا واجب ہے بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے اپنے مال میں سے فلاں شخص کو ایک مہینہ کے واسطے قرض دینے کی وصیت کی کذا فی التارخانہ اور قرض کے تلف کر دینے کے بعد مدت مقرر کرنے یا اُس سے پہلے مدت مقرر کرنے میں کچھ فرق نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور قرض کی میعاد لازم ہو جانے میں یہ حیلہ ہے کہ قرض لینے والا قرض دار کا قرض کسی پر اترا دے پھر قرض لینے والا اُس شخص سے کہ جس پر اترا یا ہے مدت مقرر کر لے پس

۱۔ قول بیگنوں قول ہمارے دیار میں یہ حکم مشکل ہے علاوہ بریں اس میں سود جاری ہے اور ہر پھل کی طبلہ قیمت ہے ۱۲۔ یعنی بسبب عرف کے بنا

بریں مترجم کے دیار میں خیر اور آئے کا قرض لینا بھی وزن سے روا ہونا چاہیے ۱۳۔ قول عہدہ یعنی ذمہ دار پاک ہو گیا اگرچہ بے موسم اس کو ادا کیا ۱۴۔

۱۵۔ وصیت یعنی اس وصیت کو نافذ کرنا چاہئے اور قرض میں مدت اصل نہیں ہے ۱۶۔

میں لازم آئے گی یہ بحر اراٹق میں لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے کتاب الصرف میں فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ ہر ایسے قرض کو جو نفع پیدا کرانے مکروہ جانتے تھے اور کرختی نے فرمایا کہ یہ حکم اُس صورت میں ہے کہ جب نفع قرض لینے میں شرط کیا گیا ہو مثلاً غلہ کے درہم اس واسطے دیے کہ اُس کو صحیح درہم ادا کر دے تو مکروہ ہے اور اگر یہ شرط عقد نہ ہو اور قرض لینے والا قرض سے جید ادا کرے تو اس میں کچھ خوف نہیں ہے اور ایسے ہی اگر کسی نے کسی کو کچھ درہم یا دینار اس واسطے قرض دیے کہ قرض لینے والا اُس کا کوئی اسباب گران ثمن میں خریدے تو مکروہ ہے اور اگر یہ شرط نہ ہو اور قرض لینے کے بعد اُس نے گران ثمن میں خرید لیا تو کرختی کے قول پر کچھ خوف نہ ہوگا اور خصاف نے اپنی کتاب میں لکھا ہے۔

کہ میں اس کو اچھا نہیں جانتا ہوں اور ثمن الاثمہ طوائی نے ذکر کیا کہ یہ حرام ہے اور امام محمدؒ نے کتاب الصرف میں لکھا کہ سلف کے لوگ اس کو مکروہ جانتے تھے لیکن خصافؒ نے کراہت کو ذکر نہیں کیا صرف یہ کہا کہ میں یہ اس کے لیے اچھا نہیں جانتا ہوں پس یہ کراہت سے قریب ہے لیکن کراہت سے کم ہے اور امام محمدؒ نے اس میں کچھ خوف نہیں جانا کیونکہ انہوں نے کتاب الصرف میں فرمایا ہے کہ اگر قرض لینے والے نے قرض خواہ کو کوئی چیز بد یہ بھیجی تو اس میں کچھ ڈر نہیں ہے اور امام محمدؒ نے اس کی تفصیل نہیں فرمائی پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے سلف کا قول چھوڑ دیا ہے اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے کہا کہ جو امام محمدؒ نے سلف کا قول نقل کیا ہے وہ اس صورت پر محمول ہے کہ جب قرض لینے میں کسی قسم کا نفع شرط کیا گیا ہو اور یہ بلا خلاف مکروہ ہے اور جو امام محمدؒ نے فرمایا وہ اس صورت پر محمول ہے کہ جب قرض میں بد یہ کی شرط نہ ہو اور یہ بلا خلاف مکروہ نہیں ہے اور قرض میں بیع کی صورت جو مکروہ لکھی گئی اُس وقت ہے کہ جب قرض بیع سے پہلے ہو اور اگر بیع قرضہ سے پہلے ہو اور اُس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو سے یہ چاہا کہ میرے ساتھ سود دینار کا معاملہ کرے اور عمرو نے زید کے ہاتھ ایک کپڑا کہ جس کی قیمت بیس دینار ہیں چالیس دینار پر فروخت کیا پھر اُس کو ساتھ دینار قرض دیے یہاں تک کہ قرض خواہ کے سود دینار زید پر قرض ہو گئے اور زید کو حقیقت میں اتنی دینار حاصل ہوئے ہیں تو اس صورت کو خصاف نے ذکر کیا کہ جائز ہے اور محمد بن سلیمان امام مالکؒ کا یہی مذہب ہے اور یہ روایت کی گئی ہے کہ محمد بن سلیمان کے پاس بہت اسباب تھا جب اور کوئی شخص اُن سے قرض مانگا تھا تو پہلے اُس کے ہاتھ کوئی اسباب گران ثمن پر فروخت کرتے پھر اُس کی پوری حاجت کے موافق بعض دینار اُس کو قرض دیتے تھے اور بہت سے مشائخ اس بات کو مکروہ جانتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ ایسا قرض ہے جو نفع حاصل کراتا ہے اور مشائخ میں سے بعض نے یہ کہا کہ اگر قرض اور بیع دونوں ایک مجلس میں واقع ہوں تو مکروہ ہے اور اگر دونوں کی مجلس مختلف ہو تو کچھ خوف نہیں ہے اور ثمن الاثمہ طوائی خصاف اور محمد بن سلیمان دونوں کے قول پر فتویٰ دیتے تھے یہ عبط میں لکھا ہے۔

قرض دار کا بد یہ لینے میں کچھ خوف نہیں ہے اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ قرض کی وجہ سے بد یہ دیتا ہے تو افضل یہ ہے کہ اُس کا بد یہ قبول نہ کرے اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ قرض کی وجہ سے نہیں دیتا بلکہ قراہت یا دوستی کی وجہ سے دیتا ہے تو اُس سے پرہیز نہ کرے اور ایسے ہی اگر قرض دار سلاطین اور کرم میں مشہور ہو تو بھی پرہیز نہ کرنا چاہیے کذا فی محیط السرخسی اور اگر اُن میں سے کوئی بات نہ ہو تو یہ صورت مشکل ہے پس چاہیے کہ اُس سے پرہیز کرے جب تک کہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ اُس نے بسبب قرضہ کے بد یہ نہیں بھیجا ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ جس پر قرض ہے اُس کی دعوت قبول کرنے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ یہ حکم شرعی طور پر ہے اور افضل یہ ہے کہ اُس کی دعوت قبول کرنے سے پرہیز کرے بشرطیکہ یہ بات معلوم ہو کہ وہ قرضہ کی وجہ سے دعوت کرتا ہے یا اُس کو اشتباہ پیدا ہو جائے اور ثمن الاثمہ نے فرمایا کہ جو امام محمدؒ نے ذکر کیا وہ ایسی صورت پر محمول کیا جائے گا کہ اگر قرض دار قبل قرض لینے کے

۱۔ یعنی نوٹن ملے ہوئے ۱۲۔ ۲۔ پیدا کرائے یعنی قرض کے ذریعہ سے کچھ نفع کہنے اور یہ صحابہ سے مراد منقول ہے ۱۳۔ ۳۔ قول خوف نہیں اچ اس میں اشارہ ہے کہ یہ عمل خوف ہے تو بھرتی نہیں ہے ۱۴۔

اس کی دعوت کیا کرتا تھا تو بعد قرض کے بھی اُس کی دعوت قبول کرے اور اگر یہ صورت ہو کہ وہ پہلے اس کی دعوت نہیں کرتا تھا یا پہلے ہر بیسوں میں اُس کی دعوت کرتا تھا اور بعد قرض لینے کے ہر دس دن میں اُس کی دعوت کرنے لگا یا دعوت کے کھانے طرح طرح کے بڑھا دیے تو اس دعوت کا قبول کرنا حلال نہیں ہے اور وہ کھانا حدیث ہوگا اگر قرض کا بدلہ واضح ہو تو قرض میں شرط نہ کیا ہو تو کچھ ڈر نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی دوسرے پر کچھ درہم قرض تھے اور اُس نے قرض دار کے درہموں پر قابو پایا تو اُس کو اُن درہموں کے لئے لینے کا اختیار ہے بشرطیکہ اُس کے درہم جید نہ ہوں اور قرض میعادى نہ ہو اگر اُس کے دیناروں پر قابو پایا تو ظاہر روایت میں نہیں لے سکتا ہے اور یہی صحیح ہے قرض دار نے اگر قرض کو جیسا اُس پر چاہیے تھا اُس سے جید ادا کیا تو قرض خواہ کو قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا جیسا کہ گھیا ہونے کی صورت میں جبر نہ کیا جائے اور اگر اُس نے خود قبول کر لیا تو جائز ہے چنانچہ اگر قرض دار نے اُس کی جنس کے برخلاف دیا اور اُس نے قبول کر لیا تو جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر قرض میعادى تھا اور قرض دار نے میعادِ آنے سے پہلے ادا کیا تو قرض خواہ قبول کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر قرض دار نے جتنا اُس پر تھا اُس سے زیادہ وزن میں ادا کیا پس اگر اُس قدر زیادتی ہو جو دوبارہ وزن کرنے میں آجاتی ہے تو جائز ہے اور اس پر اجماع ہے کہ سودرہم میں ایک دانگ ایسا ہے کہ جو دوبارہ وزن میں زیادہ ہو جاتا ہے اور اگر وہ ایسی زیادتی ہوئی کہ دونوں وزن میں نکلیں آتی ہے مثلاً ایک درہم یا دو درہم ہو تو بہت ہے اور جائز نہیں ہے اور آدمی درہم میں اختلاف ہے ابو نصر دہویؒ نے فرمایا کہ سودرہم میں آدھارہم زائد ہے پس اُس کے مالک کو واپس کیا جائے اور اگر قرض دار کو زیادتی کی خبر نہ ہو تو زیادتی کثیرہ اُس کو واپس کی جائے گی اور اگر اُس کو خبر ہو اور اُس نے اپنے اختیار سے دی ہو تو زیادتی کے قبضہ کرنے والے کو حلال نہیں ہے اگر یہ دیے ہوئے درہم شکستہ ہوں یا ثابت ہوں کہ جن کو کھڑے کرنا ضرر نہیں کرتا ہے تو یہ زیادتی جائز نہ ہوگی بشرطیکہ دینے والے اور لینے والے کو خبر ہو کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اگر یہ درہم ثابت ہوں اور شکستہ کرنا ان کو ضرر ہو پس اگر یہ زیادتی اگر اس قدر ہو کہ بدون توڑنے کے اس کا جدا کرنا ممکن ہے مثلاً ان درہموں میں ایک درہم کم تھا اور اسی قدر زیادتی بھی ہو تو زیادتی جائز نہیں ہے اور اگر یہ زیادتی ایسی ہو کہ بدون توڑنے کے اُس کا جدا کرنا ممکن نہ ہو تو بطریقِ ہبہ کے جائز ہے اور اگر کوفہ میں اُس شرط سے قرض دیا کہ اُس کو بھرے میں ادا کرے تو جائز نہیں ہے کذا فی الجھل اور سلفجہ مکروہ ہے لیکن اگر مطلقاً قرض دیا اور بدون شرط کے قرض دار نے دوسرے شہر میں ادا کیا تو جائز ہے منقہ میں لکھا ہے کہ امام احمدؒ نے روایت کی کہ کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو مجھ کو ہزار درہم اس شرط پر قرض دے کہ میں تجھ کو اپنی بیڑ میں عاریت دوں گا تو اس میں کمی کی کیا وجہ ہے کہ تیرے درہم میرے پاس رہیں پس قرض خواہ نے کمی کی تو کوئی چیز صدقہ نہ کرے گا اور میں اُس کے لیے یہ حاصل مکروہ جانتا ہوں یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے پیسے یا عدالی قرض لیے پھر وہ کاسد ہو گئے تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اُس پر اُن کے مثل کا سدا کرنا واجب ہیں اور اُن کی قیمت کی ضمانت نہ دے گا اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اُن پر قبضہ کرنے کے دن جو اُن کی قیمت تھی ادا کرے اور امام احمدؒ نے فرمایا کہ ان کے رائج ہونے کے آخری دن جو ان کی قیمت تھی وہ ادا کرے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور ہمارے زمانے کے بعض مشائخ نے امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیا ہے اور ہمارے زمانے میں انہیں کا قول قریب الصواب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی شخص کو بخار میں بخاری درہم قرض دیے۔ پھر قرض دار سے ایسے شہر میں ملا کہ جہاں وہ شخص ایسے درہموں پر قاصد نہ تھا تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے کہ اُس کو مسافتِ اندازہ سے آنے جانے کی مہلت دے اور اُس کی طرف سے کوئی کفیل لے کر اپنی مضبوطی کر لے ورنہ اُن کی قیمت لے لے اور بعض مشائخ نے کہا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب اُس سے ایسے شہر میں ملا کہ جس میں یہ درہم چلتے ہیں لیکن پائے نہیں جاتے ہیں تو وہ اُس کو بقدر مسافت کے آنے جانے کی مہلت دے گا اور اگر ایسا شہر ہو کہ جس

میں بیورہم نہیں چلتے ہیں تو ان کی قیمت لے لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی شخص پر دوسرے شخص کے جید درہم قرض تھے اور اُس نے اُس سے زیوف یا نبہرہ یا ستوقہ لے لیے اور اُن پر راضی ہو گیا تو جائز ہے ☆

اگر کسی نصرانی نے دوسرے نصرانی کو شراب قرض دی پھر قرض دینے والا مسلمان ہو گیا تو شراب کا قرضہ ساقط ہو جائے گا اور اگر قرض دار مسلمان ہوا تو امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں ساقط ہونا آیا ہے اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس پر شراب کی قیمت واجب ہے اور یہی قول امام محمد کا ہے یہ بخارا ائق کے مقرقات میں لکھا ہے۔ کسی نے دزنی یا کیلی چیز قرض لی پھر بازار میں اُس چیز کا آنا موقوف ہو گیا تو قرض خواہ کو مہلت دینے پر مجبور کیا جائے گا یہاں تک کہ کھتی چک جائے اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ کسی شخص پر دوسرے شخص کے جید درہم قرض تھے اور اُس نے اُس سے زیوف یا نبہرہ یا ستوقہ لے لیے اور اُن پر راضی ہو گیا تو جائز ہے پس اگر اُس نے اُن کو صرف کیا تو مکروہ ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ زیوف یا نبہرہ کا قرض لینا مکروہ ہے اور قرض دار پر اُن کے مثل واجب ہوں گے پس اگر ان کا رواج جاتا رہے تو اُس پر اُن کی قیمت واجب ہوگی کسی نے دوسرے سے کچھ طعام ایسے خر میں قرض لیا کہ جہاں وہ طعام ارزاں ہے پھر قرض خواہ اس سے دوسرے شہر میں ملا کہ جہاں یہ طعام گراں ہے پھر قرض خواہ نے اُس سے اپنا حق مانگا اور اس کو پکڑا تو اُس کو پکڑ رکھنے کا اختیار نہ ہوگا اور قرض دار کو تکم دیا جائے گا کہ قرض خواہ کی مضبوطی کر دے اور اُس کا طعام قرض اسی شہر میں جہاں اُس نے قرض لیا ہے ادا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے کو ایک ہزار درہم قرض دیے اور قرض دار نے اُن پر قبضہ کر لیا پھر قرض خواہ نے قرض دار سے کہا کہ اُن درہموں کو جو میرے قبضہ پر ہیں بعض دیناروں کے بیچ صرف کر لے پس اگر اُس نے کسی شخص کو مثلاً زید کو معین کیا اور کہا کہ اُس کے ساتھ بیچ صرف کر لے اور اُس نے بیچ صرف کر لی تو بالا جماع جائز ہے یعنی امام ابو حنیفہ اور صاحبین سب کے نزدیک ہا لا اتفاق بحق قرض خواہ جائز ہے اور اگر کسی شخص کو معین نہ کیا تو امام اعظم نے فرمایا کہ یہ بیچ قرض دینے والے پر جائز نہ ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ جائز ہوگی پھر اگر قرض خواہ نے قرض دار سے دینار لینا چاہا ہے اور قرض دار نے اختیار سے اُس کو دے دیے تو بالا جماع جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کسی شخص پر دوسرے کے ایک ہزار درہم قرض تھے پھر ان میں سے سو درہم پر کسی مدت کے وعدہ پر اس سے صلح کر لی تو یہ کم کر دینا صحیح ہے اور سونی الحال دینا چاہیں اور قرض دار قرض سے انکار نہ کرنا تھا تو یہ سو درہم میعاد پر ملیں گے کسی نے دوسرے کو ایک گر گیسوں قرض دیے پھر قرض دار نے اُس سے یہ قرض بعض درہموں کے خریدنا تو جائز ہے خواہ یہ قرضہ اس کے پاس موجود ہو یا نہ ہو کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور جب خریدنا جائز ظہر اہل اگر اس نے درہم اسی مجلس میں ادا کر دے تو خرید صحیح ہوگی اور اگر اسی مجلس میں ادا نہ کیے تو باطل ہو جائے گی اور یہ صورت اس کے برخلاف ہے کہ جب قرض دار کا بھی ایک گر گیسوں قرض خواہ پر آتا تھا پھر ہر ایک نے جو اُس پر آتا تھا بعض اُس کے جو اُس کا وہ میرے پر آتا ہے خریدنا تو جائز ہے اگر چہ دونوں جدا ہو جائیں پھر اگر مشتری نے وہ درہم مجلس میں ادا کر دیے بعد اس کے اس کر میں کوئی عیب پایا تو بسبب عیب کے واپس نہیں کر سکتا لیکن جن میں سے نقصان واپس لے گا اور اگر قرض مقبوضہ کو اُس نے تلف کر دیا ہو تو کل کے نزدیک یہی حکم ہوگا جو ہم نے بیان کیا اور ایسے ہی ہر کیلی اور ذنی چیز سوائے درہم اور پیسوں کے اگر قرض ہو تو یہی حکم ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر اُس گر کو جو اُس پر قرض ہے اسی کے مثل کر کے عوض خریدنا تو جائز ہے بشرطیکہ نقد ہو اور اگر قرض ہو تو جائز نہیں ہے مگر جب

کہ اسی مجلس میں قبضہ کر لے پس اگر اُس نے قرضہ کے کر میں کچھ عیب پایا تو نقصان عیب و امیں نہیں لے سکتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ایک گر طعام قرض لیا اور اُس پر قبضہ کیا پھر قرض دار نے یہ گر بیعہ اپنے قرض خواہ سے خرید لیا تو بیع باطل ہے اور یہ نقصان قرض کو متضمن نہیں ہے لیکن اگر قرض دار نے یہ گر بیعہ قرض خواہ کے ہاتھ فروخت کر دیا تو صحیح ہے یہ خزانہ الاکل میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے کو سو درہم اس شرط پر قرض دیے کہ یہ کھرے ہیں اور اُسے قبضہ کر لیا پھر قرض دار نے قرض خواہ سے دس دینار کے عوض خریدے تو خرید صحیح ہے اور بعد صحت کے اگر دونوں بدون بدل پر قبضہ ہونے کے مجلس سے جدا ہو جائیں تو بیع باطل ہو جائے گی اور اگر جدا ہونے سے پہلے دیناروں پر اس نے قبضہ کر لیا تو بیع صرف صحیح ہوگی پس اگر قرض دار نے قرض کے درہم زیوف یا نہرہ پائے تو واپس نہیں کر سکتا اور نہ نقصان عیب لے سکتا ہے اگر استوق یا رصاص پائے تو اُن کو قرض خواہ کو واپس کرے بعد اُس کے اگر وہ دونوں مجلس سے جدا نہ ہوئے اور کھرے سو درہم اُس نے مجلس میں لے لیے اور دینار ادا کر چکا ہے تو بیع صحیح رہے گی اور اگر جدا ہو گئے تو بیع باطل ہو جائے گی اور قرض دار کو اختیار ہوگا کہ اپنے دینار واپس کر لے کذا فی الحیطہ اور قرض دار پر بجائے درہم کے دینار یا پیسے قرض تھے اور اُس نے بعوض درہموں کے خریدے پھر اُن کو زیوف یا نہرہ یا استوق پایا تو دینار میں سب صورتوں میں وہی حکم ہے جو مذکور ہوا ہے اور ایسے ہی غائبوں کو اگر زیوف یا نہرہ پایا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر غائبوں کو استوق پایا اور درہموں پر قبضہ کے بعد دونوں جدا ہو چکے ہیں تو عقد جائز رہے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔

غلامہ میں لکھا ہے کہ قبضہ سے پہلے قرض میں تصرف کرنا صحیح یہ ہے کہ جائز ہے یہ بتا تا خانہ میں لکھا ہے غلام اجرا اور مکاتب اور لڑکے اور بے وقوف کا قرض دینا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے لڑکے یا بے وقوف کو قرض دیا اور اُس نے تلف کر دیا تو اُس پر ضمان نہ ہوگی اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جو اُس نے تلف کیا ہے اُس کا ضامن ہوگا اور یہی صحیح ہے اور اگر ایسے غلام کو قرض دیا کہ جس کو اُس کے مالک نے تصرف کرنے سے باز رکھا ہے اور اُس نے تلف کر دیا تو اُس سے مواخذہ نہ کرتے یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے اور اس میں ویسا ہی اختلاف ہے جو ہم نے بیان کیا اگرچہ صاف مذکور نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک فی الحال مواخذہ کیا جائے گا جیسا ودیعت میں ہوتا ہے اور اگر قرض دینے والے نے اپنا حبیہ مال اُن میں سے کسی کے پاس پایا تو وہ اُس کا زیادہ حق دار ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو میرے واسطے فلاں شخص سے دس درہم قرض لے اور اس نے قرض لے کر قبضہ کر لیا اور کہا کہ میں نے وہ درہم حکم دینے والے کو دے دیے تو یہ مال وکیل پر قرض ہوگا اور موکل پر اُس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اگر کسی نے اپنے اپنی کو اپنا خط دے کر کسی کے پاس بھیجا کہ تو مجھے اس قدر درہم بھیج دے کہ وہ تیرے مجھ پر قرض ہوں گے اور اُس نے اسی کے ہاتھ بھیج دیے جس نے خط پہنچایا تھا تو ابو سلیمان نے ابو یوسف سے روایت کی کہ یہ حکم دینے والے کا مال نہ ہوگا جب تک اُس کے پاس نہ پہنچے اور اگر کسی نے اپنا اپنی دوسرے کے پاس بھیجا اور کہا کہ مجھ کو دس درہم قرض بھیج دے اُس نے کہا کہ اچھا اور اُس کے اپنی کے ہاتھ بھیج دیے تو اگر اُس شخص نے اقرار کیا کہ میرے اپنی نے ان پر قبضہ کیا ہے تو اُن کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر کسی کو اس واسطے بھیجا کہ فلاں شخص سے ہزار درہم قرض لے اور اُس شخص نے اُس کو قرض دیے اور وہ اُس کے پاس ضائع

۱۔ قولہ تلف یا اراض یعنی جب قرض دار نے اس کو خریدا حالانکہ یہ بائع ہے تو کیا معاملہ قرض ٹوٹ گیا پس جواب دیا کہ فقط بیع باطل ہے اور معاملہ قرض کا تو زائل لازم نہ آئے گا ۱۲۔ ۲۔ یہ لوگ قرض نہیں دے سکتے ہیں ۱۳۔ ۳۔ نہیں کر سکتا ہے ۱۴۔ ۴۔ غلام مجبور مکاتب فضل ۱۵۔ ۵۔ دیگر قرض خواہوں کے سوا اسی کو ملے گا ۱۶۔ ۶۔ قولہ نہ پہنچے یعنی اس کے قبضہ میں نہ آئے تب تک اس پر قرضہ صحت نہ ہوگا اور دونوں شکلوں میں فرق یہ ہے کہ اول میں پہنچانے والا ضرور ہے اور دوم میں بیع نام پہنچانے والا اپنی ہے ۱۷۔

ہو گئے پس اگر اپنی نے یہ کہا تھا کہ فلاں بھیجے والے کے واسطے قرض دے تو یہ درہم بھیجے والے کے ضائع ہوئے اور اسی کو حنان دینی پڑے گی اور اگر اپنی نے یہ کہا کہ تو مجھ کو قرض دے فلاں بھیجے والے کے واسطے اور اس نے دیے اور وہ اس کے پاس ضائع ہوئے تو اپنی کے ذمہ پڑیں گے اور حاصل یہ ہے کہ قرض دینے میں وکیل کرنا جائز ہے اور قرض لینے میں جائز نہیں ہے اور قرض لینے میں اپنی بھیجنا حکم دینے والے (بھیجے والے) کے واسطے جائز ہے اور اگر قرض لینے کے وکیل نے ایچیوں کے مانند کلام زبان سے نکالا تو یہ قرض حکم دینے والے کے ذمہ ہو جائے گا اور اگر وکیل کی طرح کلام کیا یا اس طور کہ اپنی ذات کی طرف نسبت کی تو وہ اپنی ذات کے واسطے قرض لینے والا ہوگا اور جو کچھ اس نے قرض لیا وہ اسی کا ہوگا اور اس کو اختیار ہے کہ اپنے موکل کو سندے اور اگر موکل نے کوئی چیز اس کو اس واسطے دی تھی کہ اس کو رہن کر دے تو وکیل اپنے قرضہ کے عوض رہن کرنے والا ہوگا اور اس رہن کا ضامن نہ ہوگا یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔

کسی نے دوسرے سے ایک گریہوں قرض لیے اور اس کو حکم دیا کہ میری زمین میں بودے تو قرض صحیح ہو گیا اور قرض لینے والا اپنی ملک میں پہنچ جانے کے سبب سے قابض ہو گیا ☆

کسی نے دس درہم قرض مانگے اور اپنے غلام کو بھیجا کہ اس کو قرض خواہ سے لے آئے پھر قرض خواہ نے کہا کہ میں نے وہ درہم اس غلام کو دے دیے اور غلام نے اس کا اقرار کیا اور کہا کہ میں نے اپنے مالک کو دے دیے اور مالک نے غلام کے دس درہم پر قبضہ کرنے سے انکار کیا تو اس کے مالک کا قول معتبر ہوگا اور اس پر کچھ نہ آئے گا اور نہ قرض دینے والا غلام سے لے سکتا ہے یہ بحوالہ ائق میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے ایک گریہوں قرض لیے اور اس کو حکم دیا کہ میری زمین میں بودے تو قرض صحیح ہو گیا اور قرض لینے والا اپنی ملک میں پہنچ جانے کے سبب سے قابض ہو گیا یہ تاجر خانہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کچھ درہم قرض لیے اور قرض دینے والا اُن کو لایا پھر قرض لینے والے نے کہا کہ ان کو درہم میں پھینک دے تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ قرض لینے والے پر کچھ نہ آئے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر اس شرط پر قرض دیا کہ فلاں شخص فقیر ہو تو جائز ہے خواہ فلاں حاضر ہو یا غائب ہو کفالت کرے یا نہ کرے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ کسی نے اقرار کر کے کہا کہ میں نے فلاں شخص سے ہزار درہم زیوف یا نمبرہ قرض لے کر خرچ کیے اور قرض دینے والے نے دعویٰ کیا کہ وہ کمرے تھے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ قرض لینے والے کا قول معتبر ہوگا اگر اس نے زیوف یا نمبرہ اپنے کلام میں ملا کر کہا اور اگر تو ذکر کہا تو اس کا قول معتبر نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک گریہ میں خریہ سے پھر بائع سے کہا کہ مجھے ایک قہیز گریہوں یا یہ قہیز قرض دے اور اس گریہ کے ساتھ جو میں نے تجھ سے خریدا ہے ملا دے اور اس نے ایسا ہی کیا اور خریہ کو قرض پر یا قرض کو خریہ پر دیا تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دونوں کا قابض ہو جائے گا اور ایسا ہی امام محمدؒ سے مروی ہے یہ فصول عمادیہ میں لکھا ہے۔ جس شے کا قرض لینا جائز ہے اس کا عاریت لینا بھی قرض ہے اور جس شے کا قرض لینا جائز نہیں ہے اس کا عاریت لینا عاریت ہے یہ بیضاویؒ میں لکھا ہے۔ کسی پر کسی شخص کے ایک ہزار درہم قرض ہیں پھر اس نے طالب کو کچھ دینا دیے اور کہا کہ ان کی بیع صرف کر کے اپنا حق ان میں سے لے لے اس نے اُن کو لیا اور وہ اس کے پاس تلف ہو گئے اس سے پہلے کہ ان کی بیع صرف کرنے تو قرض دار کا مال گیا اور اگر اس نے بیع صرف کر کے درہم پر قبضہ کر لیا پھر اپنا حق لینے سے پہلے اس کے پاس تلف ہو گئے تو بھی مطلوب کا مال گیا اور اگر اس نے اپنا حق اس میں سے لے لیا پھر ضائع ہو گئے تو اس طالب کا مال گیا اور اگر مطلوب نے طالب کو کچھ دینا دیے اور کہا کہ ان کو اپنے حق کی ادا کے واسطے لے اور اس نے لے لے تو اس کی

ضمانت میں ہو گئے اور اگر کہا کہ ان کو اپنے حق کے واسطے بیچ لے اور اُس نے اپنے حق کے برابر دے ہوں پر اُن کو بیچ کر دے ہوں وے لیا تو بیچ کے بعد قبضہ کے ساتھ اپنے حق کا قابض ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر قرض دینے والے نے یہ چاہا کہ قرض دار سے اپنا بھیدہ کر لے تو اُس کو اختیار نہیں ہے اور قرض دار کو اختیار ہے کہ اس کے سوائے دوسرے یہ خزانہ الاکمل میں لکھا ہے۔ جس آدمی کسی شخص کے پاس آئے اور اُس سے قرض لے کر سب نے کہا کہ ہم میں سے اس ایک شخص کو ادا کر دے اور اُس نے دے دیا تو قرض خواہ اُس شخص سے مطالبہ نہیں کر سکتا ہے مگر اسی قدر کہ جتنا اس کا حصہ ہے اور اس مسئلہ سے ایک دوسرے مسئلہ کی روایت نکل آئی کہ قرض لینے والے کو قرضہ پر قبضہ کرنے کے واسطے وکیل کرنا جائز ہے اگرچہ قرض لینے کے واسطے وکیل کرنا جائز نہیں ہے یہ قیہ میں لکھا ہے۔ بنوا کر لینا ہر ایسی چیزوں میں جن میں لوگوں کا تعامل جاری ہے جیسے ٹوپی اور موزہ اور تانبے و مثیل کے برتن وغیرہ احتساباً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے پھر جن چیزوں میں لوگوں کا تعامل جاری ہے اُن میں بنوا کر لینا صرف اُس وقت جائز ہے کہ جب اُس کا وصف اس طرح بیان کر دیا جائے کہ جس سے اچھی طرح پہچان ہو جائے اور جن چیزوں میں لوگوں کا تعامل نہیں ہے مثلاً کسی جولاہے سے ایک کپڑے کو کہا کہ اپنے سوت سے طیلہ کر لا تو جائز نہیں ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔

بنوانے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً موزے والے سے کہے کہ اتنے درہم کے عوض میرے واسطے تو ایک موزہ اپنے چڑے سے بنا لا کہ جو میرے پاؤں کے موافق ہو اور اُس کو اپنا پاؤں دکھلا دیا یا کسی سنار سے کہا کہ اتنے درہم کے عوض میرے واسطے ایک انگوٹھی اپنی چاندی سے بنالا اور اُس کا وزن اور صفت بیان کر دے اور اسی طرح اگر کسی سے کہا کہ مجھ کو ایک پیسہ میں ایک بار پانی پلا دے یا پچھنے لگانے والے سے کہا کہ اجرت پر پچھنے لگا دے تو یہ بھی لوگوں کے تعامل کی وجہ سے جائز ہے اگرچہ بننے کی مقدار یا پچھنے لگانے کی تعداد معلوم نہیں ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اصصناع یعنی بنوا کر لینا پہلے اجارہ ہوتا ہے اور آخر میں سپرد کرنے سے ایک ساعت پہلے بیچ ہو جاتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور کار گیر کو اختیار نہ ہوگا بلکہ وہ بتانے پر مجبور کیا جائے گا اور امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ اس کو اختیار ہوگا کذا فی الکافی اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور بنوانے والا مختار ہے اگرچہ اُس کو لے ورنہ چھوڑ دے اور کار گیر کو اختیار نہیں ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ جس پر عقد قرار پایا وہ وہی چیز ہے جس کا بنوانا ٹھہرا ہے اور اسی واسطے اگر کار گیر اُس کو پوری تیار لے آیا کہ وہ اُس کی کار گیری سے نہ ٹھہری یا اُسی کی بنائی ہوئی مگر عقد سے پہلے کی تھی تو جائز ہے کذا فی الکافی اور ہدوں اختیار کر لینے کے متعین نہیں ہو جاتی ہے حتیٰ کہ اگر کار گیر نے بنوانے والے کے دکھلانے سے پہلے اُس کو فروخت کر دیا تو جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر میعاد لگا دی اُن چیزوں جن میں لوگوں کا تعامل ہے تو امام اعظمؒ کے نزدیک سلم ہو جائے گی حتیٰ کہ بدوں شرائط سلم کے جائز نہیں ہے اور اُس میں اختیار ثابت نہ ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک وہ اصصناع رہے گا اور مدت کا ذکر جلدی بنانے کے واسطے ہوگا اور اگر ان چیزوں میں مدت لگائی جن میں لوگوں کا تعامل نہیں ہے تو بالا جماع سلم ہو جائے گی یہ جامع صغیر میں لکھا ہے اور یہ مدت کا اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب مدت کا ذکر مہلت دینے کے طور پر ہو مثلاً ایک مہینہ یا اس کے مانند مہلت دی اور اگر جلدی کے طور پر ذکر کیا مثلاً کہا کہ اس شرط پر بنواتا ہوں کہ تو کل یا پرسوں فارغ ہو جائے تو بالا جماع سلم نہ ہو جائے گی یہ فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے۔ کسی نے دوسرے سے کوئی چیز بنوائی پھر اُس چیز میں دونوں نے اختلاف کیا اور بنوانے والے نے کہا کہ تو نے ویسی نہیں بنائی جیسی میں نے کئی تھی اور کار گیر نے کہا نہیں بلکہ میں نے ویسی ہی بنائی ہے تو مشائخ نے کہا کہ کسی پر قسم نہیں

۱۔ قول قبضہ ان قبضہ سے پہلے حق وصول پانے والا نہ ہوگا ۱۲۔ ۲۔ قول اختیار یعنی چاہے بنائے یا نہ بنائے جیسے آئندہ مسئلہ میں کہا کہ کار گیر کو اختیار نہیں

۱۲۔ ۳۔ قول معیار لگا دی مثلاً کہا کہ مجھے سو انگوٹھیاں چاندی کی ہر ایک ہونیک تو لے خید چاندی سے اس پیمانہ پر ایک مہینہ کی مدت پر بنادے ۱۲۔

آتی ہے اور اگر کارکن نے کسی پر دعویٰ کیا کہ تو نے مجھ سے ایسی چیز خریدی تھی اور وہ عالیہ نے انکار کیا تو قسم نہ دلائی جائے گی یہ بخاری میں لکھا ہے۔

باب بیع (۱۶):

ایسی بیوع کے بیان میں جو مکروہ ہیں اور ایسے نفعوں کے بیان میں جو فاسد ہیں

جانتا چاہیے کہ وہ عربیہ جس کے باب میں اجازت آئی ہے وہ علیہ ہوتا ہے نہ بیع اور اس کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے باغ میں سے ایک درخت کے خرما کسی شخص کو بیہ کرے پھر ہر روز اس شخص کا اس کے باغ میں آنا بسبب اس کے کہ اس کے اہل و عیال باغ میں ہیں اس پر گراں گزرے اور اس کو یہ بھی اچھا نہ معلوم ہو کہ اپنے وعدہ میں خلاف کرے اور بیہ سے رجوع کرے پس وہ شخص بجائے درخت کے پھل کے ٹوٹے ہوئے پھوارے انداز سے اس کو دیتا ہے تاکہ اس کا ضرر اس پر سے دفع ہو جائے اور خلاف وعدہ بھی نہ ہو اور یہ ہمارے نزدیک جائز ہے یہ بیسوط میں لکھا ہے اور وہ عید جس کے باب میں شرعی ممانعت آئی ہے اس کی تفسیر میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک حاجت مند آدمی دوسرے کے پاس جائے اور اس سے مثلاً دس درہم قرض مانگے اور قرض دینے والا قرض دینے میں رغبت نہ کرے اور بڑھتی میں طمع کی وجہ سے یہ کہے کہ قرض دینے میں تو مجھ کو آسانی نہیں ہے لیکن میں یہ کپڑا اگر تو چاہے تو تیرے ہاتھ بارہ درہم کو بیچتا ہوں اور بازار میں اس کی قیمت دس درہم ہے تو اس کو بازار میں دس درہم میں بیچ لینا اور قرض لینے والا اس پر راضی ہو جائے پس قرض دینے والا بارہ درہم میں اس کے ہاتھ فروخت کرے پھر قرض لینے والا اس کو بازار میں دس درہم پر فروخت کرے اور اس تجارت سے اس کپڑے کے مالک کو دو درہم کا نفع حاصل ہو اور اس سے قرض دار کو دس درہم حاصل ہوں اور بعض مشائخ نے اس کے یہ معنی بیان کئے کہ وہ دونوں تیسرا شخص درمیان میں ڈالیں پس قرض دینے والا اپنا کپڑا قرض لینے والے کے ہاتھ پر بارہ درہم میں بیچ کر اس کے سپرد کر دے پھر قرض لینے والا تیسرے کے ہاتھ دس درہم میں بیچ کر اس کے سپرد کر دے پھر تیسرا اس کپڑے کو کپڑے والے کے ہاتھ دس درہم میں فروخت کرے اس کے سپرد کر دے دس درہم اس سے لے لے اور وہ درہم قرض مانگنے والے کو دے دے پس قرض مانگنے والے کو دس درہم ملیں گے اور کپڑے کے مالک کے اس پر بارہ درہم قرض ہوں گے یہ محیط میں لکھا ہے۔

امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ عید جائز ہے اور اس پر عمل کرنے والے کو اجر ملے گا یہ بخاری الفتاویٰ میں لکھا ہے اور وہ بیع کہ جس کو ہمارے زمانے کے لوگوں نے سود لینے کا حیلہ نکال کر جاری کر کے اس کا نام بیع الوفاق لکھا ہے وہ فی الحقیقت رہن ہوتی ہے اور وہ بیع مشتری کے پاس ایسی ہوتی ہے جیسے رحمن کے پاس مرہون ہوتی ہے کہ نہ وہ اس کا مالک ہوتا ہے اور نہ اس کے مالک کی بلا اجازت اس سے نفع اٹھا سکتا ہے اور جو اس کا پھل اس نے کھلایا اس کا درخت تلف کیا تو اس کا وہ ضامن ہوگا اور اگر اس کے پاس وہ سب تلف ہو جائے تو قرضہ ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ اس میں قرضہ کی وقت ہو اور اس میں اگر کچھ زیادتی ہو جائے اور وہ اس کے بدوں فصل کے تلف ہو تو زیادتی کی ضمان اس پر نہ آئے گی اور جب اس کا بائع قرض ادا کر دے تو اس کو واپس لے سکتا ہے اور ہمارے نزدیک اس میں اور رہن میں کسی حکم میں فرق نہیں ہے یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے اور اسی پر سید ابو شجاع سر قندی کا فتویٰ ہے اور قاضی علی سفدی نے بخارا

۱۔ قول عربیہ الحدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عربیہ کی اجازت دی۔ دوسری حدیث میں وارد ہے کہ جب تم لوگ بیع عید کو تم پر ذلت آئے گی اور کفار تم پر غالب آجائیں گے ۱۲۔ ج۔ قولہ روایت ہے یعنی ضعیف خلاف ظاہر اور یہ بھی نہیں صاف کھلا کہ عید کے کیا معنی لئے ہیں ۱۲۔

میں اسی پر فتویٰ دیا ہے اور بہت سے ائمہ کا یہی فتویٰ ہے کہ کذا فی الحقیقہ اور اس کی صورت یہ ہے کہ بائع مشتری سے کہے کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ شے معین بعوض اس دین کے جو تیرا مجھ پر آنا ہے فروخت کی اس شرط پر کہ جب میں قرض ادا کروں تو یہ شے میری ہے یا بائع یوں کہے کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ چیز اتنے کو اس شرط پر فروخت کی کہ جب میں تجھ کو شے دے دوں تب تو یہ شے مجھ کو واپس کر دے کذا فی بحر الرائق اور صحیح یہ ہے کہ جو عقد ان دونوں میں بندھا کر وہ لفظ بیع کے ساتھ ہو تو رہن نہ ہوگا پھر دیکھا جائے گا کہ اگر ان دونوں نے بیع میں کوئی فتح کی شرط ذکر کی ہے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر ایسی شرط نہیں ذکر کی بلکہ بیع بشرط الوفاق یا لفظ بیع جائز زبان سے بولے حالانکہ ان کے نزدیک ایسی بیع سے مراد وہی بیع غیر لازم ہے تو بھی بیع فاسد ہوگی اور اگر بیع میں کوئی شرط نہیں کی پھر شرط کو وعدہ کے طور پر ذکر کیا تو بیع جائز ہوگی اور وعدہ وفا کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

نسلہ میں ہے کہ شیخ سے کسی نے پوچھا کہ ایک شخص نے اپنا گھر من معلوم کے عوض دوسرے کے ہاتھ بیع الوفاق پر فروخت کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر بائع نے مشتری سے اس گھر کو اجارہ پر بشرائط صحت اجارہ لے کر قبضہ کیا اور مدت گزر گئی تو کیا اس پر اجرت دینا لازم ہے تو شیخ نے فرمایا کہ لازم نہیں ہے یہ بتا تارخانہ میں لکھا ہے۔ کسی نے اپنا انگور کا باغ بیع الوفاق پر دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا اور دونوں نے قبضہ کر لیا پھر مشتری نے دوسرے شخص کے ہاتھ بیع قطعی پر اس کو بیچ کر سپرد کر دیا اور غائب ہو گیا تو پہلے بائع کو اختیار ہے کہ دوسرے مشتری سے جھگڑا کر کے اپنا باغ واپس کرے اور اسی طرح اگر پہلا بائع اور دونوں مشتری مر گئے اور ہر ایک کے وارث موجود ہیں تو پہلے بائع کے وارثوں کو اختیار ہے کہ دوسرے مشتری کے وارثوں کے ہاتھ سے اس کو چھڑا لیں اور دوسرے مشتری کے وارث وہ شخص جو دوسرے مشتری نے ادا کیا ہے اس کے بائع کے ترکہ میں سے اس کے وارثوں کے قبضہ سے لے سکتے ہیں اور پہلے مشتری کے وارث اس کو بائع کے وارثوں سے لے کر اپنے وارث کے قرضہ کے عوض روک سکتے ہیں یہاں تک کہ بائع کے وارث اس کا قرضہ ادا کریں یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے۔

فتاویٰ ابوالفضل میں ہے کہ ایک انگور کا باغ ایک مرد اور ایک عورت کے قبضہ میں ہے اور عورت نے اپنا حصہ مرد کے ہاتھ اس شرط پر بیچا کہ جب وہ عورت شمن لائے تو مرد اس کا حصہ اس کو واپس کر دے پھر مرد نے اپنا حصہ فروخت کیا پس عورت کو اس میں شفعہ پہنچتا ہے یا نہیں تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ بیع بیع معاملہ یعنی بیع الوفاق ہو تو اس میں عورت کا شفعہ ہوگا خواہ اس عورت کا حصہ اس کے قبضہ میں ہو یا مرد کے قبضہ میں ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور فتاویٰ حنابلہ میں لکھا ہے کہ بیع الوفاق اور بیع العاقلہ ایک ہی ہے یہ بتا تارخانہ میں لکھا ہے۔ تلجیہ وہ عقد ہے کہ جو کسی امر کی ضرورت سے باندھا جائے پس اس کا مشتری بیع کا مالک نہیں ہوتا بلکہ ایسا ہے کہ گویا اس کو دی گئی ہے اور اس کی تین صورتیں ہیں ایک یہ ہے کہ تلجیہ نفس بیع میں ہو مثلاً بائع کسی شخص سے کہے کہ میں ظاہر کروں گا کہ میں نے اپنا گھر تیرے ہاتھ فروخت کر دیا اور فی الحقیقت وہ بیع نہ ہوگی اور اس بات پر گواہ کر لیے پھر ظاہر میں فروخت کیا تو بیع باطل ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ تلجیہ بدل میں ہو مثلاً پوشیدہ دونوں اس بات پر متفق ہو جائیں کہ شمن ایک ہزار ہے اور ظاہر میں دو ہزار کو بیچیں تو شمن وہی ہے جو پوشیدہ مذکور ہوا اور زیادتی میں گویا انہوں نے غصب کیا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ شمن وہی ہے جو ظاہر میں مذکور ہوا اور تیسری صورت یہ ہے کہ پوشیدہ اس بات پر متفق ہو گئے کہ شمن ایک ہزار درہم ہے اور ظاہر میں سو درہم پر فروخت کیا تو امام محمد نے فرمایا کہ قیاس یہ چاہتا ہے کہ عقد باطل ہو جائے اور اتھما تا سودینار پر صحیح ہے یہ حاونی میں لکھا ہے۔

۱۔ قول لازم ہے لیکن اگر نہ فا کرے تو یہاں جبر نہیں ہو سکتا ۱۲۔ ۲۔ قول لازم نہیں یعنی بیع الوفاق باطل ہے اگرچہ لفظ بیع ہو ۱۱۔ ۳۔ قول شفعہ یعنی بیع الوفاق مان کے نزدیک بالکل ہے اگرچہ لفظ بیع ہو ۱۰۔ ۴۔ قول دی گئی یعنی جیسے کسی کے ہاتھ میں ۱۳۔ ۵۔ قول بدل یعنی شمن یا بیع ۱۲۔

ایک نے تلجیہ کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو مدعی پر گواہ لانا لازم ہے ☆

امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ بیچ التجیہ موقوف رہتی ہے اگر دونوں نے اُس کی اجازت دی تو جائز ہوگی اور اگر دونوں نے اُس کو رد کیا تو باطل ہو جائے گی یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اگر دونوں اس بات پر متفق ہوئے کہ ایسی بیچ کا اقرار کریں کہ جو نہیں واقع ہوئی اور دونوں نے اس کا اقرار کیا تو باطل ہے اور دونوں کی اجازت سے جائز نہ ہوگی یہ حاوی میں لکھا ہے۔ ایک نے تلجیہ کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو مدعی پر گواہ لانا لازم ہے اور منکر پر قسم آئے گی یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ زنا و فساد کے ہاتھ بیچنا اور ٹوپی مجوس کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں ہے اور ایسے کعب کا جس میں چاندی لگی ہوئی ہے ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا کہ معلوم نہ ہو کہ وہ اپنے پہننے کے واسطے خریدتا ہے مکروہ ہے اور امر و غلام کا ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا کہ یہ معلوم ہو کہ وہ بدکار اور اللہ تعالیٰ کا عاصی ہے مکروہ ہے یہ غلام میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص راستہ میں بیٹھ کر خرید و فروخت کرتا ہے اور راستہ کی چوڑائی کے سب سے لوگوں کو اس کا بیسنا معترض نہیں ہے تو کچھ ڈر نہیں ہے اور اگر لوگوں کو مضطرب ہو تو مختار یہ ہے کہ اُس سے کچھ نہ خریدے اچائے کیونکہ جب وہ کوئی خرید دار نہ پائے گا تو چلا جائے گا پس اُس سے خریدنا گویا گناہ پر مدد کرنا ہوگا یہ غیاثہ میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے تاجر سے کوئی چیز خریدی تو کیا مشتری پر لازم ہے کہ اُس سے پوچھے کہ یہ حلال ہے یا حرام ہے پس مشائخ نے فرمایا کہ اگر یہ واقعہ ایسے شہر اور زمانہ میں ہو کہ جن بازاروں میں اکثر حلال بکتا ہے تو مشتری پر پوچھنا لازم نہیں ہے اور ظاہری حال پر کام کرے اور اگر ایسا شہر یا زمانہ ہو کہ بازاروں میں اکثر حرام چیز بکتی ہے یا وہ بائع ایسا ہے کہ حرام و حلال بیچتا ہے تو مشتری احتیاط کرے اور اُس سے دریافت کر لے ایک شخص مر گیا اور اُس کی کمائی حرام ہے تو وارثوں کو چاہیے کہ شناخت کر دیں پس اگر اُس مال کے مالکوں کو پہچانیں تو اُن کو واپس کر دیں اور اگر نہ پہچانیں تو اُس مال کو صدقہ کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے عیب دار اسباب بیچنا چاہا اور وہ اس کا عیب جانتا ہے تو اُس پر بیان کرنا واجب ہے پس اگر اُس نے بیان نہ کیا تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ وہ فاسق ہو جائے گا اور اُس کی گواہی مردود ہوگی اور صدر الشہید نے فرمایا کہ ہم اس قول کو نہیں لیتے ہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ کسی نے کوئی چیز بعض چھوٹے دس درہم کے خریدی اور دس درہم اُس کو دے دے اور ان میں بعض بڑے تھے اور مشتری کو یہ نہ معلوم ہوا تو بائع کو حلال نہیں کہ اُس کو لے کر اپنی حاجت میں صرف کرے مشائخ تلخ سے ایسی منی کی بیچ کا حکم لیا گیا کہ جو کھائی جاتی ہے تو فرمایا کہ ہم کو اس کا بیچنا اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے جب کہ اُس سے سوائے کھانے کے کوئی نفع نہ ہو کیونکہ وہ معسر اور قائل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

شیرہ انگور کو ایسے شخص کے ہاتھ بیچنا جو اُس سے شراب بناتا ہے امام اعظم کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے اور بیچ جائز ہے اور انگور کو بھی ایسے شخص کے ہاتھ بیچنے میں ایسا ہی اختلاف ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے کسی نے ایک بکری ایسے کافر کے ہاتھ فروخت کی کہ جو اُس کو گھلا گھونٹ کر مار ڈالتا ہے یا اُس کے سر پر مارتا ہے یہاں تک کہ وہ مر جاتی ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ ایسی بیچ میں کچھ ڈر نہیں ہے۔ کسی نے دوسرے سے بعض شمن محل کے کوئی چیز بھرائی پھر دوسرے شخص نے جو اُس کا خریدنا نہیں چاہتا ہے شمن میں کچھ بڑھادیا اور یہ کام اُس نے اس واسطے کیا کہ مشتری رغبت کر کے شمن بڑھادے تو یہ مکروہ ہے اور یہی بخش ہے کہ جو شرع میں منع ہے اور اگر ایسا ہو کہ جس شخص نے چکایا یا وہ اُس چیز کی قیمت سے کم پر خریدنا چاہتا ہے تو دوسرے کو اُس شے کی پوری قیمت تک بڑھانے میں کچھ خوف نہیں ہے تاکہ مشتری رغبت کر کے اُس کی پوری قیمت تک بڑھادے اور اس شخص کو اس میں اجر ملے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ایسے ہی اگر شخص نے چاہا کہ اپنا مال اپنی ضرورت کے واسطے فروخت کرے اور وہ مال اپنی قیمت سے کم پر اُس

سے طلب کیا گیا پھر کسی نے اُس کی پوری قیمت تک بڑھا دیا تو اس میں کچھ خوف نہیں ہے اور یہ اچھا ہے برائے نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔

اس طرح پر فروخت کرنا کہ وہ کون شخص بڑھاتا ہے اور کون شخص اس پر زیادہ کرتا ہے ایسی بیع میں کچھ خوف نہیں ہے اور یہ بیع فقیروں کی اور ایسے شخصوں کی ہے جن کا مال کا سد ہو جائے اور کسی کو چکانے پر چکانا مکروہ ہے اور زیادہ کرنے میں اور دوسرے پر چکانے میں فرق یہ ہے کہ مال کا مالک جب اپنا اسباب فروخت کرنے کے واسطے آواز دیتا تھا اور اس سے کسی شخص نے کسی مول پر طلب کیا اور وہ آواز دینے سے رک رہا اور اس شخص کے دشمن کی طرف اُس نے نکل کیا تو غیر شخص کو یہ جائز نہیں ہے کہ اس پر بڑھادے اور یہی دوسرے کے چکانے پر چکانا ہے اور اگر مال والا آواز دینے سے نہڑ کا تو دوسرے کو بڑھادینے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور اسی کو بیع میں زیادتی کرنا کہتے ہیں اور یہ دوسرے کے چکانے پر چکانا نہیں ہے اور اگر اسباب بیچنے پر آواز دینے والا دلال ہو اور اُس سے کسی شخص نے کسی قدر داموں کو طلب کیا پھر دلال نے کہا کہ میں مالک سے دریافت کر لوں تو اس حالت میں دوسرے کو جائز ہے کہ وہ دشمن پر بڑھادے پس اگر دلال نے مالک کو خبر کی اور اُس نے کہا کہ اتنے کوچ کر دشمن لے لے تو اس کے بعد پھر کسی کو بڑھانا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے بڑھایا تو یہی دوسرے کے چکانے پر چکانا ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔

گاؤں والے کے واسطے اُس کا مال شہر والے کو فروخت کرنا مکروہ ہے اور یہ کراہت اُس وقت ہے کہ جب شہر میں قلعہ ہو اور کافی میں اُس کی صورت یہ بیان کی ہے کہ گاؤں والا اہل شہر کے ہاتھ ہماری داموں کے لالچ سے فروخت کرے اور یہ مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو کچھ ڈر نہیں ہے اٹھنی۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ تفسیر جو کافی میں لکھی ہے۔ قولہ کہ بیع الخاضر للمبادی کے ترجمہ مترجم کے موافق نہیں ہے اور بعض محققین نے اس کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ گاؤں والا اناج لے کر شہر میں آئے اور شہر والا اُس کی طرف سے وکیل ہو کر اس کا اناج فروخت کرے اور نرخ گراں کر دے اور مجتہبی میں لکھا ہے کہ یہی تفسیر اصح ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جمعہ کی اذان کے وقت فروخت کرنا مکروہ ہے اور معتبر وہ اذان ہے کہ جو زوال کے بعد ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر کسی نے ایک ہاندی بطور بیع فاسد کے خریدی اور دونوں نے ہام قبضہ کر لیا پھر مشتری نے اُس کو فروخت کر کے نفع اٹھایا تو بیع صدقہ کر دے اور اگر بائع نے دشمن کے عوض کوئی چیز خریدی اور اس میں نفع اٹھایا تو اُس کو نفع جائز ہے کیونکہ ہاندی معین ہے اور عقد بیع اُس سے متعلق ہو تو بحث اُس کے نفع میں بھی اثر کرے گا اور درہم اور دینار متعین نہیں ہوتے ہیں پس دوسرا عقد ان کی ذات سے متعلق نہ ہوگا تو بحث بھی نفع میں اثر نہ کرے گا اور یہ تقریر بنا براس روایت ہے کہ جس میں آیا ہے کہ درہم و دینار متعین نہیں ہوتے ہیں کذا فی التلخیص اور غیر معین میں بحث کا نہ اثر کرنا ایسے بحث میں ہے کہ جو سبب فساد ملک کے ہو اور جو بحث بسبب عدم ملک کے اثر کرتا ہے جیسے نصب کی چیز یا امانت میں خیانت کرنا تو ایسا بحث امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک متعین اور غیر متعین دونوں میں اثر کرتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔

اگر کسی نے دوسرے پر ایک ہزار درہم کا دعویٰ کیا اور اُس نے ادا کر دیے اور قابض نے اس میں تصرف کر کے نفع اٹھایا پھر دونوں نے سچا قرار کیا کہ مدعا علیہ پر قرض نہ تھا تو اُس کو نفع حلال ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے دوسرے سے ایک ہزار درہم اس شرط پر قرض لیے کہ قرض خواہ کو ہر مہینہ دس درہم ادا کرے گا اور اُن پر قبضہ کر لیا اور اس میں نفع اٹھایا تو اس کو نفع حلال ہے اور نوادر ہشام میں ہے کہ میں نے امام محمد سے پوچھا کہ کسی نے دوسرے کے ہاتھ کچھ گہوے فروخت کیے پھر بائع نے اُن کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا اور دوسرے مشتری نے اُن پر قبضہ کر کے تلف کر دیا تو پہلے مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو بیع کو فسخ کر دے اور اگر چاہے تو

۱۔ قول کا سد یعنی یہ حاکم کو نہ ہو جائے ۱۲۔ ۲۔ قول دوسرے پر اُس کے چکانے پر چکانے میں جو بیع ہے ۱۱۔ ۳۔ جو حرام ہے ۱۴۔

۴۔ ہو کر بیع الخاضر للمبادی وہ منوع فی اللہ ہے ۱۵۔ ۵۔ قول مکروہ یعنی کتنا ہوگا کہ چھ بیع جائز ہو جائے کی ۱۳۔ ۶۔ درہم و دینار ۱۲۔

دوسرے مشتری کا دامن گیر ہو جس نے دامن گیر ہو کر ان کے مثل گیسوں کے لیے اور اس المال سے زیادہ پر بیچا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ زیادتی اُس کو حلال ہے پھر میں نے کہا کہ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ زیادتی صدقہ کر دے پس امام محمدؒ نے انکار کیا اور کہا کہ زیادتی صرف اس صورت میں صدقہ کرے گا کہ جب ان کی قیمت میں درہم لیے ہوں اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ کسی نے ایک غلام خرید کر اُس پر قبضہ کیا اور وہ اُس کے پاس مر گیا پھر کسی نے گواہ پیش کیے کہ میں نے اس غلام کو اس مشتری سے پہلے خریدا ہے تو اُس کو اختیار ہے کہ اُس غلام کی قیمت کی ضمان لے اور میں سے زیادہ قیمت کو صدقہ کر دے اور نو اور ان سماع میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ کسی نے دوسرے کو حکم دیا کہ میرے واسطے ایک مال ہزار درہم کو خریدے اور اُس نے اس شہر کے نقد پر خریدا پھر حکم دینے والے نے اُس کو کھرے درہم دیے اور مشتری نے اس مال کے ٹخن میں غلہ کے درہم دیے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر حکم دینے والے کو یہ معلوم ہوا اور اُس نے امور کے حق میں زیادتی حلال کی تو اُس کو حلال ہوگی اور اگر حکم دینے والے کو نہ معلوم ہوا تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ میرے دل میں اس سے کچھ خدشہ ہے اور کچھ حکم نہ دیا یہ محیط میں لکھا ہے۔

کسی نے ایک غلام غصب کیا اور اُس کو بعوض غلام کے بیچ ڈالا پھر دوسرے غلام کو بعوض اسباب کے بیچ ڈالا پھر اسباب کو بعوض درہموں کے بیچ ڈالا پس امام کے قول پر جو اُس نے غلام کی قیمت میں ضمانت دی ہے اُس سے جس قدر زیادتی ہے اُس کو صدقہ کر دے اور ایسے ہی اگر ہزار درہم غصب کیے اور ان کے عوض ایک غلام خریدا اور اُس کو دو ہزار کو بیچا اور دو ہزار کے عوض ایک اسباب خریدا اور اُس کو اُس سے بھی زیادہ پر بیچا تو بھی سب زیادتی کو صدقہ کر دے اور قاضی ابو یوسفؒ نے دونوں مسئلوں میں فرمایا کہ زیادتی اُس کو حلال ہے اگر کوئی ہانڈی بطور بیع فاسد کے خریدی اور اُس کو بعوض ایک ہانڈی کے فروخت کیا تو اُس کو اس ہانڈی سے واپس کرنا حلال ہے اگر چہ پہلی ہانڈی سے واپس کرنی جائز نہیں تھی اور قاضی ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر دوسری ہانڈی کو اس نے فروخت کیا تو جو قیمت پہلی ہانڈی کی اُس کو دینی پڑی اس سے جس قدر زیادہ ہے اُس کو صدقہ کر دے اور بیع فاسد میں وہ امام اعظمؒ کے موافق ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر بیع فاسد پر خریدی ہوئی چیز کو بعوض اسباب کے فروخت کیا پھر اسباب کو اس قیمت سے جو اس نے بیع فاسد کی بیع کی ضمان میں دی ہے زیادہ پر فروخت کیا تو زیادتی کو صدقہ کر دے اور بیع فاسد کو غصب سے بدھ کر شمار کرتے ہیں یہ جواہر اخلاطی میں لکھا ہے۔

اگر ایک خرما کا درخت ایک مد (پیمانہ) تر چھو راہ غیر معین کے عوض خریدا اور درخت پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ اُس پر چھوڑے پھلے تو ٹخن اُس درخت کی قیمت اور ان تازہ چھوڑوں کی قیمت پر تقسیم

کیا جائے گا ☆

امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اگر کسی نے کوئی گھر خریدا کہ جس کو بائع نے کسی شخص کو کرایہ پر دے دیا تھا اور مشتری نے کہا کہ میں اجارہ تمام ہونے تک خاموش ہوں تو یہ جائز ہے اور اگر بت بائع کو ملے گی اور وہ اُس کو صدقہ کر دے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک مرغی بعوض پانچ معین انڈوں کے خریدی اور اس پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ مرغی نے پانچ انڈے دیے تو مشتری اُس مرغی اور انڈوں کو لے اور کچھ صدقہ نہ کرے اور اگر بائع نے انڈوں کو تلف کر دیا اور اُس مرغی کی قیمت بھی دس انڈے ہوتے ہیں تو مشتری اس مرغی کو بعوض تین انڈے اور ایک تہائی انڈے کے لے لے اور اگر مرغی کو بعوض پانچ غیر معین انڈوں کے خریدا تھا پھر قبضہ سے پہلے مرغی نے پانچ انڈے دیے تو زیادتی کو صدقہ کر دے اور اگر ان انڈوں کو بائع نے تلف کر دیا تو مرغی کو بعوض تین انڈے اور ایک تہائی انڈے کے لے لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر ایک خرما کا درخت ایک مد تر چھو راہ غیر معین کے عوض خریدا اور درخت پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ

۱۔ قول قیمت یعنی فروخت کے دام دہیے ہوں تو مکروہ ہے ۱۱۔ ۲۔ قول حکم یعنی صاف نہیں کہا کہ کیا حکم ہے ۱۲۔ ۳۔ قول صدقہ کیونکہ غصب میں درہم بھی معین ہو جاتے ہیں ۱۳۔ ۴۔ ایک بیان ہے ۱۴۔

اُس پر چھوڑے پہلے تو ثمن اُس درخت کی قیمت اور ان تازہ چھوڑوں کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا اور تازہ چھوڑوں میں سے جس قدر ثمن کے حصہ میں پہنچیں اس کو دے دے گا اور زیادتی کو صدقہ کر دے گا اور اگر درخت کو تازہ چھوڑا رہے معین کے عوض خریدے تو جائز ہے اور کچھ صدقہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر کسی نصرانی کے ہاتھ ایک درہم بعوض دو درہم کے فروخت کیا پھر اسلام لایا تو امام نے فرمایا کہ اگر اُس کے مالک کو پہچانتا ہے تو زیادتی اُس کو واپس کر دے اور اگر نہیں پہچانتا ہے تو صدقہ کر دے کسی نے ایک ہاندی بطور بیع قاسد کے خرید کر اُس پر قبضہ کیا اور اس کو بیچ ڈالا پھر قاضی نے حکم دیا کہ بائع اقول کو اس کی قیمت ادا کرے اور اس نے ادا کر دی اور بائع اقول نے اس کو ثمن سے بری کر دیا اور دوسرے ثمن میں اس قیمت سے جو اس نے ادا کی ہے کچھ زیادتی ہے تو امام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک زیادتی کو صدقہ کر دے اور بیہ زیادتی فقط پر قیاس کر کے صرف مسکینوں کو حلال ہے اور بھی فرمایا کہ زیادتی اس مشتری کو حلال نہ ہوگی اگر چہ یہ فقیر ہو کیونکہ اس نے گناہ سے اس کو حاصل کیا ہے اور مساکین کے حق میں یہ لفظ سے زیادہ حلال ہے اور اگر اس نے زیادتی صدقہ نہ کی یہاں تک کہ اُس نے ثمن کے ساتھ کئی بار بیچ کی اور ہر ایک میں نفع اٹھایا تو امام نے فرمایا کہ ان سب کا نفع صدقہ کرے اور اگر ایسے شخص نے کوئی مال غصب کیا یا دیوت میں تصرف کیا یا مضاربت میں مالک کی مخالفت کی اور نفع اٹھایا تو امام اعظم کے نزدیک زیادتی کو صدقہ کرے اور امام ابو یوسف نے کہا کہ نفع اس کو حلال ہے اور اگر اس نے بعوض غیر غصب کے بیچ ٹھہرائی اور پھر غصب کے درہم ادا کیے یا بعوض غصب کے بیچ ٹھہرائی اور غیر غصب ادا کیے تو بھی امام ابو یوسف کے نزدیک ایسا ہی حکم ہے اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ ایسی صورت میں صدقہ نہ کرے گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ کسی نے ایک ہاندی ایک ہزار درہم کو خریدی پھر وہ بائع کے پاس بچہ جنی پھر مشتری نے اس پر قبضہ کیا اور ان دونوں میں ثمن پر بہت زیادتی ہے تو بیہ زیادتی اس کو حلال ہے اور اگر ہاندی اور اس کا بچہ دونوں بائع کے پاس لڑ کر مر گئے اور مشتری نے بائع سے قیمت لینا اختیار کیا اور ثمن دے دیا تو قیمت پر جس قدر زیادہ ہو اس کو صدقہ کر دے اور اگر فقط لاکھ مارڈالا گیا تو اس کی قیمت میں جس قدر اس کے حصہ ثمن پر زیادتی ہو اس کو صدقہ کر دے گا اس جہت سے کہ زیادتی اس کی ضمانت میں نہیں واقع ہوئی ہے یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے ایک غلام ایک ہزار درہم کو خریدے اور قبضہ سے پہلے کسی غلام نے اس کو مارڈالا پھر بائع نے اس کو اس کے (حاصل) بعوض دے دیا اور مشتری نے لے لیا اور اس کی قیمت میں اس کے ثمن پر زیادتی ہے تو زیادتی کا صدقہ کرنا مشتری پر واجب نہیں ہے اور اگر مشتری نے اس غلام کو اس زیادتی سے جو اس میں موجود ہے زیادہ فروخت کیا تو وہ زیادتی کو صدقہ کرے اور اس زیادتی سے تجاوز نہ کرے جو اس میں موجود تھی اور اگر اس غلام کو بعوض اسباب کے بیچا تو کچھ صدقہ نہ کرے مگر چہ اس میں زیادتی ہو پھر اگر اس اسباب کو بعوض درہم یا دینار کے بیچا اور اس میں زیادتی ہے تو اس جرمانہ کے غلام کی وہ قیمت جو قبضہ کے دن تھی دیکھی جائے گی پس اگر اس سے اس میں کچھ زیادتی نہ ہو تو کچھ صدقہ نہ کرے اور اس کی قیمت میں زیادتی ہو تو اس زیادتی کو اور اس نفع کو جو اس کے قبضہ میں ہوا ہے دیکھا جائے پھر جو زیادہ ہو اس کو صدقہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔

حسن نے امام اعظم سے روایت کی کہ کسی نے دوسرے سے ایک گریہوں جو بچا اس درہم کا مال تھا غصب کر لیا پھر اس کو سو درہم پر فروخت کیا پھر گریہوں کے مالک کو ان کا حاصل ادا کیا تو زیادتی کو صدقہ کرنا چاہئے اور اگر کوئی کپڑا ہوتا تو اس میں نفع حلال تھا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی غلام ایک ہزار درہم کو خریدے اور اس کی قیمت دو ہزار درہم ہے پھر وہ بائع کے پاس مارڈالا گیا اور مشتری نے اس کی قیمت لینا اختیار کیا اور اس میں سے ایک ہزار درہم صدقہ نہ کئے یہاں تک کہ ایک ہزار ضائع ہو گئے تو باقی سے کچھ صدقہ نہ

کرے گا اور اگر ضائع نہ ہوئے یہاں تک کہ اس نے اس سے کچھ لکی چیز خریدی جس میں نفع اٹھایا تو امام اعظمؒ کے نزدیک ایک ہزار درہم اور اس کا حصہ نفع صدقہ کر دے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہزار کا نفع صدقہ نہ کرے پس اگر ایک ہزار درہم میں تصرف کرنے کے بعد وہ تلف ہو گئے تو اس پر ایک ہزار درہم کا صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر مشتری نے قائل سے ایک غلام لے کر قیمت لینے سے صلح کر لی اور غلام کو آزاد کر دیا تو اس پر کسی چیز کا صدقہ کرنا لازم نہیں آتا ہے اور اگر اس نے اس کو مال لے کر یا کتابت پر آزاد کیا تو بھی یہی حکم ہے مگر ایک صورت میں کہ جب غلام قبضہ کے دن اس المال سے زیادہ قیمت کا ہو اور یہ غلام جس نے اس کو آزاد کیا ہے اس کے مثل قیمت یا زیادہ کا ہو تو قیمت میں جو اس المال پر زیادتی ہے اس کو صدقہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے۔

☆ فصل

احتکار کے بیان میں

احتکار مکروہ ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ شہر میں سے اناج خرید لے اور اس کو فروخت کرنے سے روکے اور یہ کل لوگوں کے حق میں معسر ہو یہ حاوی میں لکھا ہے۔ اگر شہر میں خرید اور اس کو روکا اور وہ شہر والوں کو معسر نہیں تو کچھ ذخیرہ کذا فی التا تاریخہ اور اگر شہر سے قریب جگہ سے خرید اور اس کو شہر میں لا کر روک رکھا اور یہ اہل شہر کو معسر ہے تو یہ مکروہ ہے اور یہ قول امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے بھی ایک روایت میں یہی آیا ہے اور یہی مختار ہے کذا فی الغیاثہ اور یہی صحیح ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور جامع الجوامع میں ہے کہ اگر بکلیب دور سے خرید لایا اور اس کو روکا تو منع نہیں ہے۔ یہ تا تاریخہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر میں اناج خرید اور اس کو دوسرے شہر میں لے گیا اور وہاں اس کو روکا تو مکروہ نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنی زمین جوئی اور اس کا اناج رکھ چھوڑا تو بھی مکروہ نہیں ہے کذا فی الحاوی لیکن الغفل یہ ہے کہ جو اس کی حاجت سے زائد ہو وہ لوگوں کی شدت حاجت کے وقت فروخت کر دے یہ تا تاریخہ میں لکھا ہے۔ اور اگر مدت قحوظی ہو تو احتکار نہیں ہوتا اور اگر مدت زیادہ ہو جائے تو احتکار ہوتا ہے اور ہمارے اصحاب نے کہا کہ زیادہ مدت کی مقدار ایک مہینہ ہے اور اگر اس سے کم ہو تو قحوظی ہے اور اناج کو گرانی کے انتظار میں اور قحوظی کے انتظار میں روکنا دونوں میں فرق ہے اور دوسرے کا دہال پہلے سے بڑھ کر ہے اور حاصل یہ ہے کہ اناج کی تجارت اچھی نہیں ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ ہر چیز کہ جس کے روکنے میں عام لوگوں کو ضرر ہو احتکار ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ احتکار صرف انہیں چیزوں میں ہوتا ہے جن سے آدمیوں و چوپایوں کی روزی ہے یہ حاوی میں ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر حاکم وقت کو یہ خوف ہو کہ شہر کے لوگ مرجائیں گے تو اس کو چاہئے کہ احتکار کرنے والے پر جبر کرے اور احتکار کرنے والے سے کہے کہ جتنے لوگ بیچے ہیں اتنے کو مع اس قدر زیادتی کے جس کا ٹوٹا لوگ اٹھاتے ہیں فروخت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بالا جماع نرخ مقرر نہ کرے مگر اس صورت میں کہ اناج والے تکمیل کرتے ہوں اور قیمت سے تجاوز کر جاتے ہوں اور قاضی مسلمانوں کا حق نگاہ رکھنے سے عاجز ہو جائے اور یہی چارہ ہو کہ نرخ مقرر کر دیا جائے تو اہل رائے کے مشورے سے نرخ مقرر کرنے میں خوف نہیں ہے اور یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے یہ فصول عمادہ میں لکھا ہے۔ پس اگر نرخ مقرر ہو گیا اور روٹی والے نے نرخ سے زیادہ بیچا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

اگر ان میں سے کسی نے بعض اس ضمن کے جو امام نے مقرر کیا ہے فروخت کیا تو بیع جائز ہے یہ تا تاریخہ میں لکھا ہے اور اگر

۱۔ جلب کشیدن یعنی دور سے بھرنا ۱۳۴۱۔ ۲۔ ایسی زیادتی کہ مٹی سے بڑھتی اندازہ کرنے والا اتنے کو اندازہ نہ کرے ۱۳۴۲۔ ۳۔ تکمیل زبردستی بار

خمر حاکم کے سامنے پیش کیا گیا تو حاکم اس کو حکم دے کہ اچھی فراخی کے ساتھ جو تیرے اور تیرے اہل و عیال کے کھانے پینے سے زائد ہے اس کو فروخت کر دے اور احکام سے اس کو منع کرے پس اگر وہ بازر ہا تو بہتر اور اگر نہ بازر ہا تو پھر قاضی کے سامنے پیش کیا گیا اور اس کو اپنی عادت پر اصرار ہے تو قاضی اس کو سمجھائے و ڈرائے گا پھر اگر وہ سہ بارہ اس کے سامنے پیش کیا جائے تو اس کو قید کرے اور اپنی رائے کے موافق تعزیر کرے اور قہوری نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر امام وقت کو اہل شہر کے مرجانے کا خوف ہو تو خمرین سے اتاج لے کر حاجتمندوں میں تقسیم کرے پھر جب وہ لوگ پائیں گے تو اس کا مثل واپس کریں گے اور بھی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مضمرات میں لکھا ہے کہ آیا یہ قاضی کو جائز ہے کہ خمر کی بازار ضامندی اس کا اتاج فروخت کر دے تو بعض نے کہا کہ اس میں خلاف ہے اور بعضوں نے کہا کہ بالاتفاق فروخت کر دے اور ملقط میں ہے کہ اگر لوگوں کے مرجانے کا خوف ہو تو باہر سے لانے والوں کو بھی حاکم حوت و حق حکم کرے جیسا اس نے خمر کو حکم کیا ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ نقلی یعنی شہر میں قافلہ آنے سے پہلے شہر سے نکل کر قافلہ والوں سے مل کر ان سے خرید لینا اگر اہل شہر کو مضر ہو تو مکروہ ہے اور اگر مضرت نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ قافلہ والوں کو شہر کا بھاؤ ملجس نہ ہو اور نہ یہ شخص ان کو فریب دے کہ شہر میں یہ بھاؤ ہے اور وہ لوگ اس کی تصدیق کر لیں اور اگر اس نے شہر کا بھاؤ اس پر ملجس کر دیا تو مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر اعرابی مثلاً کوفہ میں آئے اور وہاں سے اپنے کھانے کا اتاج خرید کر لے جانا چاہا اور یہ اہل کوفہ کو مضر ہے تو ان کو منع کیا جائے گا جیسا اہل شہر کو خریدنے سے منع کیا جاتا ہے اور اگر سلطان نے نان بانیوں سے کہا کہ دس سیر ایک درہم میں بیچو اور اس سے کم نہ کرو پھر کسی نے ایک باورہتی سے دس سیر روٹی ایک درہم میں لی اور باورہتی کو یہ خوف تھا کہ اگر اس سے کم دوں گا تو بادشاہ مجھ کو مارے گا تو مشتری کو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بذبردستی لینے میں داخل ہے اور حیلہ یہ ہے کہ مشتری نان بانی سے کہے کہ میرے ہاتھ تو روٹیاں جیسا تو چاہتا ہے فروخت کر دے تو صحیح صحیح ہوگی اور کھانا حلال ہوگا اور اگر بادشاہی حکم کے موافق مشتری نے دس سیر خریدیں پھر نان بانی نے کہا کہ میں نے اس بیچ کی اجازت دی تو جائز ہے اور مشتری کو اس کا کھانا حلال ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے اور یہ مکروہ ہے کہ چٹل میں کوئی دو اڈال کر اس کو سپید کرے اور اس کو چاندی کے حساب سے بیچے اور ایسی ہی درہمیں کو نکال کے سود دوسری جگہ ڈالنا اگرچہ کھرے ہوں مکروہ ہے اور اگر چاندی کو اپنے لوگوں کے واسطے ڈالا اور اس میں تانبہ ڈال دیا تو کچھ خوف نہیں ہے اور بزاز کو جائز ہے کہ کپڑے کو چمڑک کر نرم کر لے جیسا کہ باندی کے بیچنے والے کو جائز ہے کہ اس کا منہ دھو کر سنگار کر دے اور جید کوردی کے ساتھ ملجس کر دینا مکروہ ہے اور ایسے ہی گوشت میں زعفران دینا مکروہ ہے اور ایسے میل کی چیز جس کا میل ظاہر ہو جیسے مٹی ملے ہوئے گیہوں بیچنے میں کچھ خوف نہیں ہے اور اگر ان کو پھپھاتا تو بدوں بیان کے بیچنا جائز نہیں ہے اور یہ مکروہ ہے کہ نان بانی یا قصاب وغیرہ کے پاس کچھ درہم اس واسطے رکھے کہ اس سے جو چاہے گا سولے گا لیکن اس کے پاس ودیعت رکھے اور اس سے جس قدر چاہے بعض معین دامنوں کے ان درہمیں میں سے لے اور اگر ان کو بطور بیچ کے دیا تھا تو ضمان لے لے اور بائع کو چاہئے کہ اپنا اسباب بیچنے کے واسطے قسم نہ کھلایا کرے اور ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ فحاشی سے قناع کھولتے وقت نبی ﷺ پر درود بھیجتا ہے تو گنہگار ہوتا ہے اور ایسے ہی چوکیدار چوکیداری کے وقت لا الہ الا اللہ کہنے میں گنہگار ہوتا ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔

اگر پختہ مٹی کا بیل یا گھوڑا بچوں کے بہلانے کو خرید اتو صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی کچھ قیمت ہے اور نہ اس کا کچھ تلف کرنے والا ضامن ہے ☆

۱۔ خمر کی طرف سے ۱۲۔ قول سپید کرے یعنی کیمیائی ترکیب سے جو ذرا غیرہ چاندی دوسنا بناتا مکروہ ہے ۱۳۔ ح زہر میں میل کر دیا ۱۴۔ قول ضمان یعنی اگر تلف ہوں اور تحقیق مسئلہ میں الہدایہ میں ہے ۱۵۔ فتاویٰ قائلہ فروش یعنی وہ مراعاتی کھولتے وقت ۱۶۔

اگر کوئی لڑکا پیسا یا روٹی لے کر دوکاندار کے پاس آیا اور اس سے کوئی ایسی چیز مانگی جو گھر کے کام میں آتی ہے جیسے نمک یا اشنان وغیرہ تو اس کے ہاتھ فروخت کر دے اور اگر اخروٹ یا پستہ وغیرہ ایسی چیز مانگی جو عادی لڑکے اپنے واسطے خرید کرتے ہیں تو نہ فروخت کرے ایک لڑکا خرید و فروخت کیا کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میں بالغ ہوں پھر اس کے بعد کہا کہ میں بالغ نہیں ہوں پس اگر بالغ ہونے کی خبر دینے کے وقت بالغ ہونے کا احتمال رکھتا تھا یا اس طور کہ اس کا سن بارہ برس یا اس سے زیادہ کا تھا تو اس کا انکار معتبر نہ ہوگا اور اگر اس کا سن اس سے کم تھا تو بالغ ہونے کی خبر دینا صحیح نہ تھا پس اس کا انکار صحیح ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ہاتھ میں ایک کپڑا تھا اس نے کہا کہ مجھ کو ظاں شخص نے اس کے بیچنے کا وکیل کیا ہے اور میں دس سے کم نہ دوں گا پھر اس سے ایک شخص نے نو درہم کو طلب کیا پس اگر مشتری کے دل میں یہ تھا کہ یہ بات اس نے اپنے مال کے رواج دینے کو کہی تھی تو اس کو خریدنا جائز ہے اور اگر یہ بات اس کے دل میں نہیں آتی تو اس سے خریدنا جائز نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ہتھ مٹی کا تیل یا گھوڑا بچوں کے بہلانے کو خریدے تو صحیح نہیں ہے اور نہ اس کی کچھ قیمت ہے اور نہ اس کا کچھ تلف کرنے والا ضامن ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے کچھ مال حرام حاصل کیا اور اس سے کوئی چیز خریدی پس اگر پہلے یہ درہم بالغ کو دے دیئے پھر ان کے عوض وہ چیز خریدی تو اس کو حلال نہیں ہے صدقہ کر دے اور اگر درہم دینے سے پہلے خریدی پھر درہم دینے تو بھی کر ثقی اور ابو بکر کے نزدیک ایسا ہی ہے اور اس میں ابو نصر کا خلاف ہے اور اگر یہ درہم دینے سے پہلے خریدی اور دوسرے درہم دینے یا مطلقاً خریدی اور یہ درہم دینے یا دوسرے درہم سے خریدی اور یہ درہم دینے تو ابو نصر نے فرمایا کہ حلال ہے اور اس پر صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے بعد اس زمانہ میں فتویٰ کر ثقی کے قول پر ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے۔ کسی نے ایک گھر خریدا اور اس کے شہتروں میں درہم پائے تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ بالغ کو واپس کرے اور جو بالغ نے نہ لئے تو صدقہ کر دے اور یہ اصوب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر خانہ کعب کا پردہ بعض مجاوروں نے خریدا تو جائز نہیں ہے اور اگر اس کو دوسرے شہر میں لے گیا تو اس پر واجب ہے کہ فقیروں پر صدقہ کر دے۔ مسجد کا یور یا اگر پرانا ہو جائے تو جائز ہے کہ اس کو بیچ کر اس کے داموں میں کچھ بڑھا کر دوسرا خرید لیا جائے ایک شخص اپنے دوست کے باغ میں گیا اور اس میں کچھ انگور کھائے اور اس دوست نے انگور بیچ ڈالے تھے اور اس کو نہیں معلوم تھا تو مشائخ نے فرمایا کہ اس پر گناہ نہ ہوگا اور چاہئے کہ مشتری سے معاف کرالے یا اس کو حنان دے دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔

ہم کو اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص بازار میں میوہ خریدنے کو جائے اور اس میں سے کچھ ایسی چیز اٹھا کر کھا جائے کہ جس کی کچھ قیمت ہے جب تک کہ اس سے اجازت نہ حاصل کرے بیٹا نار خانہ میں لکھا ہے۔ بیچ اور ہبہ وغیرہ میں چھوٹے و بڑے سے یا دو چھوٹوں کو اس کے ناتے کے محرم قرابت والے سے جدا کر دینا مکروہ ہے اور حکماً بیچ جائز ہوگی اور اگر ایک اس کا ہو اور دوسرا اس کے نابالغ لڑکے یا غلام یا مکاتب کا ہو تو مکروہ نہیں ہے اور اگر دونوں اس کے ہوں اور ایک اپنے چھوٹے بیٹے کے ہاتھ بیچ ڈالا تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دونوں اس کی اولاد کے ہوں تو جدا کر کے بیچ سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے اس کا کچھ حصہ ہو تو میں مکروہ نہیں جانتا ہوں کہ ایک میں کا حصہ بدوں دوسرے کے فروخت کرے یہ بیسوط میں لکھا ہے اور اگر دونوں میں قرابت نہ ہو جیسے دو چچا زاد بھائی یا دو ماموں زاد بھائی تو ان کا جدا کرنا مکروہ نہیں ہے یا ان میں محرمیت بوجہ رضاعت یا صہریت کے ہو تو بھی تفریق مکروہ نہیں ہے زوجہ اور شوہر میں جدائی بیچ وغیرہ سے مکروہ نہیں ہے اور اس کو اختیار ہے کہ ایک عیب کی وجہ سے واپس کر دے یا کسی جرم اور قرض میں دے

۱۔ قول طلب کیا اور وہ راضی ہو گیا ۱۲۔ ۲۔ قول رضاعت یعنی دودھ کی وجہ سے صہریت یعنی دامادی کے رشتہ سے ۱۳۔ ۳۔ قول جرم مثلاً ایک نے کسی کو خطا سے قتل کیا اور حکم ہوا کہ قاتل کو دے یا اس کا ندیدے یا قرض خواہ کے ادائے قرضے میں دے ۱۴۔

دے اور اگر ایک کو ام ولد یا بدمعاش یا تو دوسرے کا بیچنا مکروہ نہیں ہے اور اگر ایک کو مکاتب بنایا تو کچھ ڈر نہیں ہے اگر کسی نے کہا کہ اگر میں تجھ کو خریدوں تو تو آزاد ہے پھر دونوں میں سے ایک کو اسی کے ہاتھ بیچا تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر دو مملوک ہیں ایک اس کا ہو اور دوسرا اس کی زوجہ یا مکاتب یا غلام تاجر قرضدار کا ہو تو تفریق میں کچھ ڈر نہیں ہے اور اگر اس کے مضارب کا ہو تو کچھ ڈر نہیں ہے کہ جو مضارب کے پاس ہے اس کو فروخت کرے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔ اگر ایک باندی کو اپنی شرط خیار پر خریدے پھر اس کا بچہ خریدے تو دونوں کو جدا بیچنا مکروہ ہے اور اگر باندی کو بشرط خیار خریدے اور اس کا بچہ خریدے تو والے کے پاس ہے تو بالاتفاق باندی کو واپس کر سکتا ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ کوئی حربی دو بھائیوں کو دار الحرب سے لایا تو اس کو اختیار ہے کہ دونوں جدا بیچے اور اگر اس نے دونوں کو کسی ذمی سے خریدے تو تفریق جائز نہیں ہے اس پر جبر کیا جائے گا کہ دونوں کو ایک ساتھ بیچے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر دونوں کا مالک کافر ہو تو تفریق نہیں ہے خواہ وہ مالک آزاد ہو یا مکاتب یا ایسا غلام جس کو تجارت کی اجازت ہے خواہ اس پر قرض ہو یا نہ ہو چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور خواہ مملوک دونوں مسلمان ہوں یا دونوں کافر ہوں یا ایک مسلمان ہو اگر کوئی حربی دار الاسلام میں امان لے کر آیا اور اس کے ساتھ دو غلام ہیں دونوں چھوٹے یا ایک چھوٹا اور دوسرا بڑا ہے یا اس نے دار الاسلام میں ایسے دو غلام اپنے ساتھی سے جو اس کے ساتھ امان لے کر آیا ہے خریدے پھر ایک کے بیچنے کا ارادہ کیا تو مسلمان آدمی کو اس کے خریدنے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور اگر اس نے دونوں کو کسی مسلمان سے دار الاسلام میں یا کسی حربی سے جو امان لے کر اس کی ولایت کے سوا دوسری ولایت سے آیا ہو خریدے تو مسلمان کو ایک کا خریدنا مکروہ ہے یہ بذائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی ملک میں تین غلام ہوں کہ ایک چھوٹا ہو تو دونوں بڑوں میں سے ایک کا بیچنا جائز ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اگر صغیر کے ساتھ اس کے دو قریب جمع ہوں پس اگر وہ دونوں قرابت میں برابر ہوں پس اگر دونوں جہت میں مختلف ہوں جیسے ماں باپ اور چھوٹھی خالہ تو ان سب کو اکٹھا ہی فروخت کرے خواہ وہ سب مسلمان ہوں یا سب کافر ہوں اور یہی حکم باپ کی طرف سے بہن یا ماں کی طرف سے بہن کا ہے اور اگر دونوں قرابت اور جہت میں برابر ہوں جیسے دو بھائی حقیقی اور ایک ماں باپ کی طرف سے دو بہنیں تو اتھسا کا ایک کا بیچنا جائز ہے اور اگر دونوں میں سے ایک زیادہ قریب ہو مثلاً تین بہنیں جدا جہت سے یا ماں اور چھوٹھی یا خالہ ہو تو دور کے قرابت والے کے بیچنے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور ایسے ہی اگر اس کی دادی اور چھوٹھی اور خالہ جمع ہوں تو چھوٹھی اور خالہ کے بیچنے میں ڈر نہیں ہے دار الحرب میں دو کافروں نے ایک باندی کے بچہ کا جو دونوں میں مشترک تھی دعویٰ کیا پھر وہ سب قید ہو کے مملوک ہو گئے تو کوئی تین دونوں باپوں میں سے فروخت نہ کیا جائے گا ایک عورت کے ساتھ ایک لڑکی ہے اس نے کہا کہ میری بیٹی ہے تو تفریق مکروہ ہے اگر چہ نسب ثابت نہیں ہوا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جس طرح آزاد کو تفریق سے بیچنا مکروہ ہے ویسے ہی مکاتب اور غلام تاجر کو بھی مکروہ ہے۔ یہ حاویٰ میں لکھا ہے اور اگر مالک کافر ہو تو تفریق مکروہ نہیں ہے۔ یہ عنایہ میں لکھا ہے۔

۱۔ واپس کرنے سے تفریق لازم نہ آئے گی ۱۲۔ ۲۔ ایک تو ایک ماں باپ سے حقیقی اور دوسری فقہ باپ کی طرف سے اور تیسری فقہ ماں کی طرف سے ۱۳۔

۳۔ جیسے یہاں سوائے ماں اور سوائے حقیقی بہن کے ہیں ۱۴۔ ۴۔ دونوں کافروں کے بچہ کے دعویٰ ہونے سے دونوں اس کے باپ قرار دیے جائیں گے ۱۵۔

۵۔ قول آزاد یعنی جیسے آزاد کو جائز نہیں کہ صغیر کو اس کے شیخ بھرتہ اتی سے جدا کرے اسی طرح دوسرے تاجروں کو بھی روا نہیں ۱۶۔